

GOVERNMENT OF INDIA

ARCHAEOLOGICAL SURVEY OF INDIA

CENTRAL
ARCHAEOLOGICAL
LIBRARY

ACCESSION NO. 20711

CALL No. 297.09/Ali

V.22

D.G.A. 79

058
Vol 22

61



(Translations of the three Inscriptions
on the Cover.)

1. Arabic.

"These are our works which prove
what we have done;
Look, therefore, at our works
when we are gone."

2. Turkish.

"His genius cast its shadow o'er the world,
And in brief time he much achieved and
wrought:
The Age's Sun was he, and ageing suns
Cast lengthy shadows, though their time be
short."

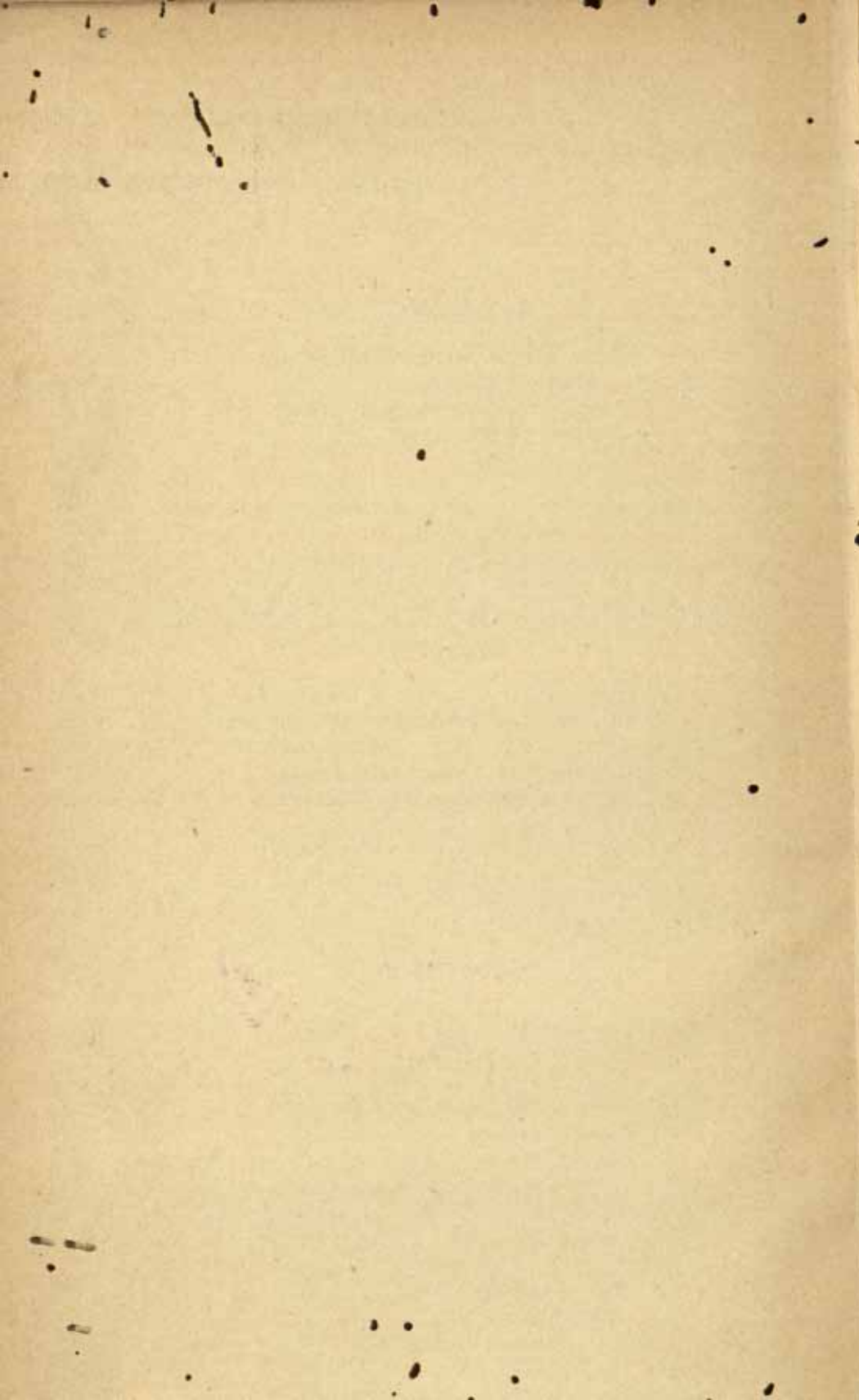
(*Kemâl Pâshâ-zâde.*)

3. Persian.

"When we are dead, seek for our
resting-place
Not in the earth, but in the
hearts of men."

(*Jalálu 'd-Dîn Rûmî.*)



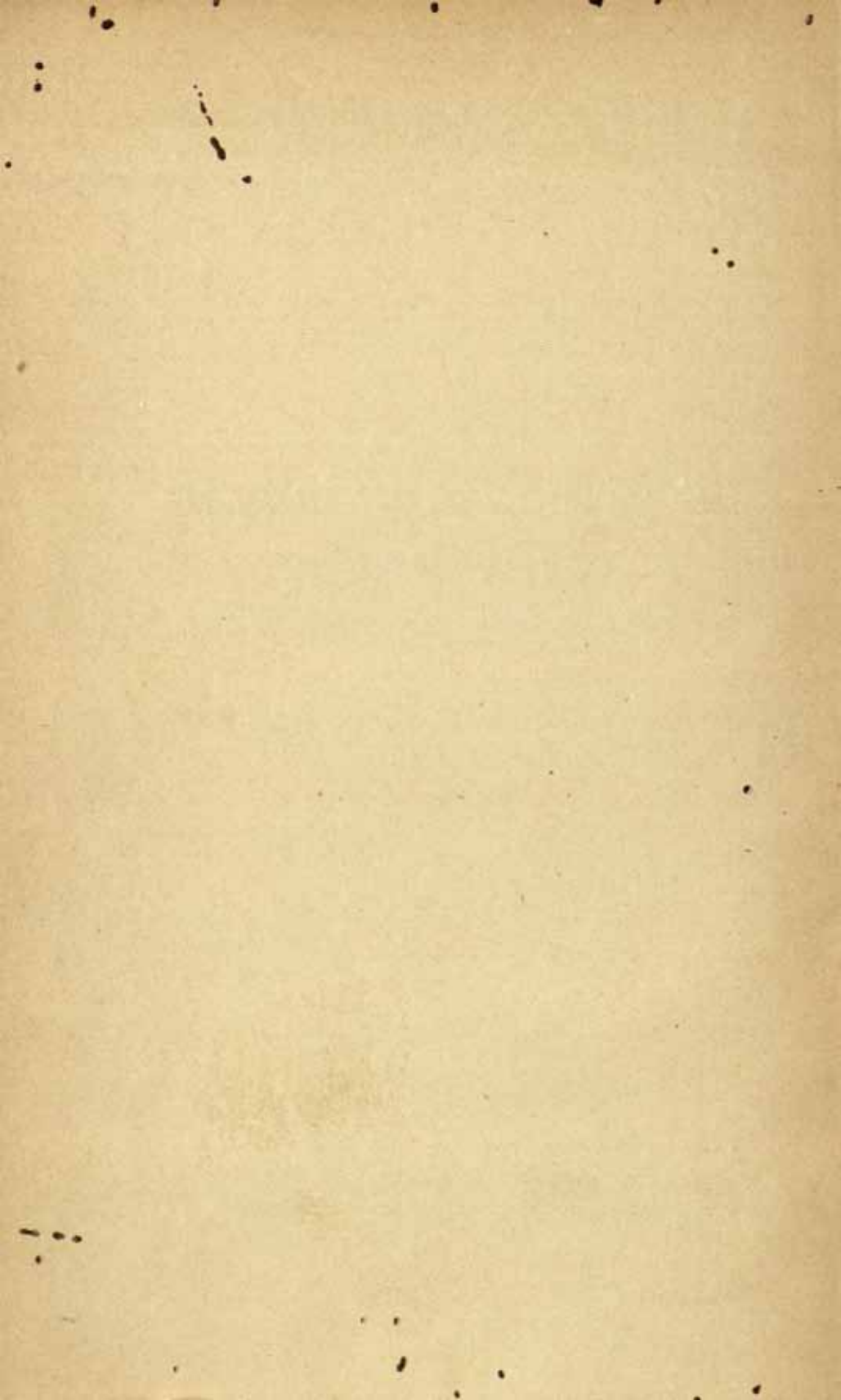


"E. F. W. GIBB MEMORIAL"
SERIES.

VOL. XXII.



(All communications respecting this volume should be addressed to R. A. Nicholson, 12 Harvey Road, Cambridge, who is the Trustee specially responsible for its production).



THE KITĀB AL-LUMA' FI 'L-TAŞAWWUF

OF

ABŪ NAŞR 'ABDALLAH B. 'ALĪ AL-
SARRAJ AL-ṬUSĪ

EDITED FOR THE FIRST TIME, WITH CRITICAL NOTES,
ABSTRACT OF CONTENTS, GLOSSARY, AND INDICES

BY

REYNOLD ALLEYNE NICHOLSON,

M.A., Litt. D., Hon. LL.D. (Aberdeen),

*Lecturer on Persian in the University of Cambridge,
Formerly Fellow of Trinity College.*

20711

AND PRINTED FOR THE TRUSTEES OF THE
"E. J. W. GIBB MEMORIAL"

C58

297.09
Ali

LEYDEN: E. J. BRILL, IMPRIMERIE ORIENTALE.
LONDON: LUZAC & Co., 46 GREAT RUSSELL STREET.
1914.

A. 67 43

PRINTED BY E. J. BRILL,
LEYDEN (HOLLAND).



CENTRAL ARCHAEOLOGICAL
LIBRARY, W.D. H.
Acc. No. 20711
Date 10. 5. 55
Call No. 297.09 ALI

"E. J. W. GIBB MEMORIAL" SERIES.

PUBLISHED.

1. *The Bábar-náma, reproduced in facsimile from a MS. belonging to the late Sir Sálár Jang of Haydarábád, and edited with Preface and Indexes, by Mrs. Beveridge, 1905. (Out of print.)*
2. *An abridged translation of Ibn Isfandiyyár's History of Tabaristán, by Edward G. Browne, 1905. Price 8s.*
3. *Al-Khazraj's History of the Rasúli Dynasty of Yaman, with introduction by the late Sir J. Redhouse, now edited by E. G. Browne, R. A. Nicholson, and A. Rogers. Vols. I, II (Translation), 1906, 07. Price 7s. each. Vol. III (Annotations), 1908. Price 5s. Vol. IV (first half of Text), 1913. Price 8s. Vol. V, (second half of Text), in the Press. Text edited by Shaykh Muḥammad 'Asal.*
4. *Umayyads and 'Abbásids: being the Fourth Part of Jurjī Zaydán's History of Islamic Civilisation, translated by Professor D. S. Margoliouth, D. Litt., 1907. Price 5s.*
5. *The Travels of Ibn Jubayr, the late Dr. William Wright's edition of the Arabic text, revised by Professor M. J. de Goeje, 1907. Price 6s.*
6. *Yáqúl's Dictionary of Learned Men, entitled Irshád al-arīb ilá ma'rifat al-adīb: edited by Professor D. S. Margoliouth, D. Litt. Vols. I, II, 1907, 09. Price 8s. each. Vol. III, part 1, 1910. Price 5s. Vol. V, 1911. Price 10s. Vol. VI, 1913. Price 10s.*
7. *The Tajáribu 'l-Umam of Ibn Miskawayh: reproduced in facsimile from MSS. 3116—3121 of Ayá Sofia, with Prefaces and Summaries by il Principe di Teano. Vol. I, to 4n 37, 1909; Vol. V, 4n 284—326, 1913. Price 7s. Each. (Further volumes in preparation).*
8. *The Marzubán-náma of Sa'du'd-Din-i-Waráwini, edited by Mirzá Muḥammad of Qazwín, 1909. Price 8s.*
9. *Textes persans relatifs à la secte des Houroufís publiés, traduits, et annotés par Clément Huart, suivis d'une étude sur la religion des Houroufís par "Feylesouf Rizá", 1909. Price 8s.*
10. *The Mu'jam fī Ma'áyiri Ash'ári 'l-'Ajam of Shams-i Qays, edited from the British Museum MS. (Or. 2814) by Edward G. Browne and Mirzá Muḥammad of Qazwín, 1909. Price 8s.*
11. *The Chahár Maqála of Nidhāmī-i Arúḍī-i Samarqandī, edited, with notes in Persian, by Mirzá Muḥammad of Qazwín, 1910. Price 8s.*
12. *Introduction à l'Histoire des Mongols de Fadl Allah Rashid ad-Din, par E. Blochet, 1910. Price 8s.*
13. *The Diwán of Hassán b. Thábit, edited by Hartwig Hirschfeld, Ph. D., 1910. Price 5s.*
14. *The Ta'rikh-i-Guzida of Hamdu'lláh Mustawfi of Qazwín. Part I, containing the Reproduction in facsimile of an old MS., with Introduction by Edward G. Browne, 1910. Price 15s. Part II, containing abridged Translation and Indices, 1913. Price 10s.*
15. *The Earliest History of the Bábis, composed before 1852 by Hájji Mirzá Jānl of Káshán, edited from the Paris MSS. by Edward G. Browne, 1911. Price 8s.*

16. *The Ta'rikh-i Jahân-gushâ of 'Alâ'u'd-Dîn 'Atâ Malik-i Juwayni*, edited from seven MSS. by Mirzâ Muḥammad of Qazwîn. Vol. I, 1912. Price 8s. (Vols. II and III in preparation).
17. *A translation of the Kashf ul-Mahjûb of 'Alî b. 'Uthmân al-Jullâbî al-Hujwîrî, the oldest Persian manual of Şûfism*, by R. A. Nicholson, 1911. Price 8s.
18. *Tarikh-i moubarek-i Ghazani, histoire des Mongols de la Djâmi el-Tévarikh de Fadl Allah Rashid ed-Din*, éditée par E. Blochet. Vol. II, contenant l'histoire des successeurs de Tchinkkiz Khaghan, 1911. Prix 12s. (Vol. III, contenant l'histoire des Mongols de Perse, sous presse; pour paraître ensuite, Vol. I, contenant l'histoire des tribus turkes et de Tchinkkiz Khaghan.)
19. *The Governors and Judges of Egypt, or Kitâb el 'Umarâ' (el Wulâh) wa Kitâb el-Qudâh of El Kindî, with an Appendix derived mostly from Raf' el Iqr by Ibn Hajar*, edited by Rhuvon Guest, 1912. Price 12s.
20. *The Kitâb al-Ansâb of al-Sam'ânî. Reproduced in facsimile from the MS. in the British Museum (Add. 23,355), with an Introduction by Professor D. S. Margoliouth*, D. Litt., 1912. Price £1.
21. *The Diwâns of 'Abid ibn al-Abraş and 'Amir ibn at-Tufail*, edited, with a translation and notes, by Sir Charles Lyall, 1913. Price 12s.
22. *The Kitâb al-Luma' fi l-Taşawwuf of Abû Naşr al-Sarrâj*, edited from two MSS., with critical notes and Abstract of Contents, by R. A. Nicholson, 1914. Price 12s.

IN PREPARATION.

An abridged translation of the Ihyâ'u 'l-Mulûk, a Persian History of Sistân by Shâh Husayn, from the British Museum MS. (Or. 2779), by A. G. Ellis.

The geographical part of the Nuzhatu 'l-Qulûb of Hamdullâh Mustawfi of Qazwîn, with a translation, by G. le Strange. (In the Press.)

The Futûhu Mişr wa 'l-Maghrib wa 'l-Andalus of Ibn 'Abdî 'l-Hakâm (d. A.H. 257), edited and translated by Professor C. C. Torrey.

The Qâbûs-nâma, edited in the original Persian, with a translation, by E. Edwards.

The Diwâns of at-Tufayl b. 'Awf and at-Tirimmâh b. Hakim, edited and translated by F. Krenkow. (In the Press.)

The Persian text of the Fârs Nâmah of Ibnu 'l-Balkhî, edited from the British Museum MS. (Or. 5983), by G. le Strange.

Extracts relating to Southern Arabia, from the Dictionary entitled Shamsu 'l-'Ulûm, of Nashwân al-Himyari, edited, with critical notes, by 'Azimu 'd-Din Ahmad, Ph. D. (In the Press.)

Contributions to the History and Geography of Mesopotamia, being portions of the Ta'rikh Mayyâfârikîn of Ibn al-Azrak al-Fârikî, B. M. MS. Or. 5803, and of al-'Alâk al-Khatîra of 'Izz ad-Dîn Ibn Shaddâd al-Halabî, Bodleian MS. Marsh 333, edited by W. Sarasin, Ph. D.

The Râhatu 's-Şudûr wa Âyatu 's-Surûr, a history of the Seljûqs, by Najmu 'd-Dîn Abû Bakr Muḥammad ar-Râwandî, edited from the unique Paris MS. (Suppl. persan, 1314) by Edward G. Browne.

This Volume is one
of a Series
published by the Trustees of the
"E. J. W. GIBB MEMORIAL."

The Funds of this Memorial are derived from the Interest accruing from a Sum of money given by the late MRS. GIBB of Glasgow, to perpetuate the Memory of her beloved son

ELIAS JOHN WILKINSON GIBB,

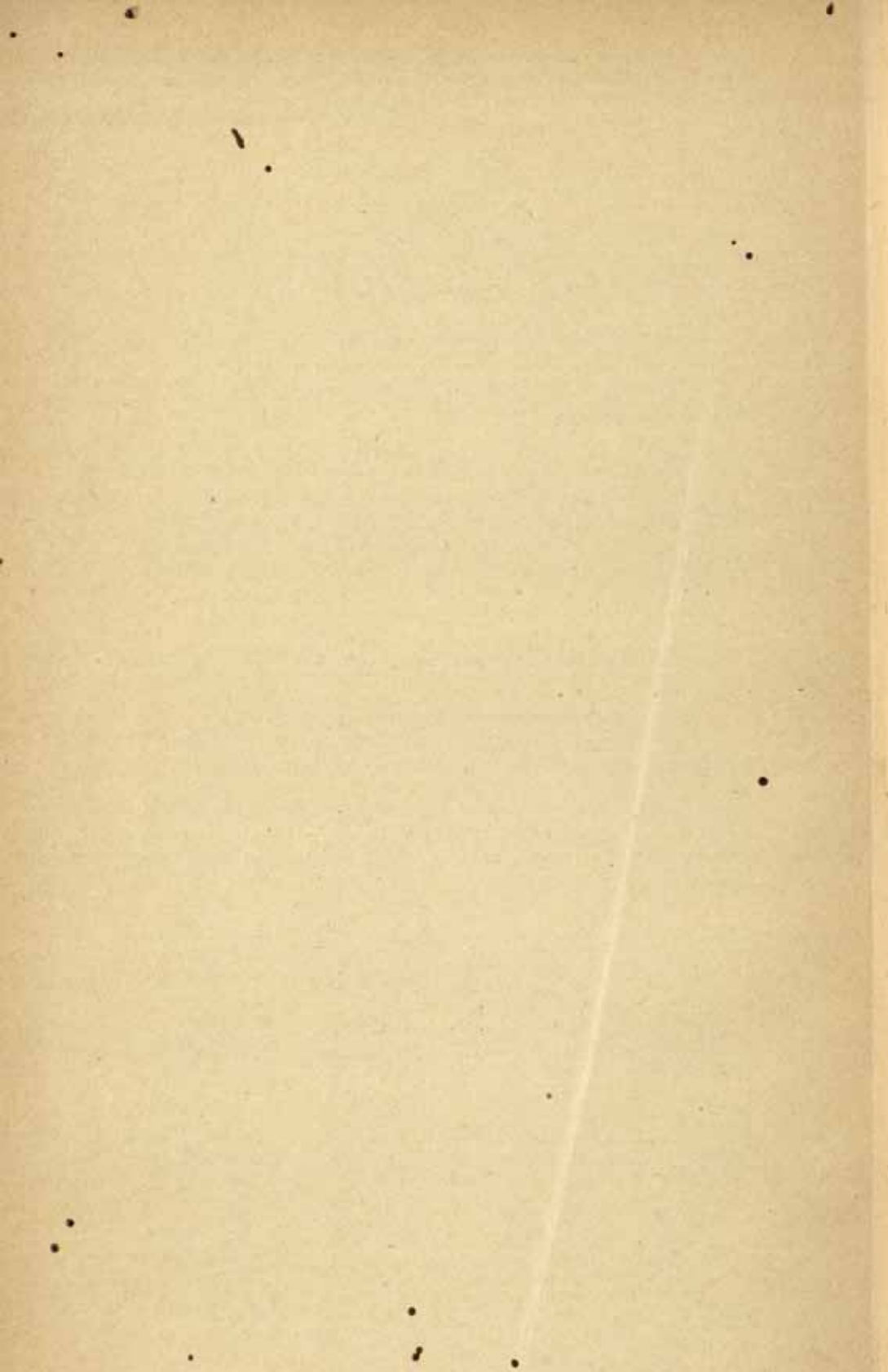
and to promote those researches into the History, Literature, Philosophy and Religion of the Turks, Persians, and Arabs to which, from his Youth upwards, until his premature and deeply lamented Death in his forty-fifth year, on December 5, 1901, his life was devoted.

تِلْكَ أَثَارُنَا تَدُلُّ عَلَيْنَا . فَانْظُرُوا بَعْدَنَا إِلَى الْآثَارِ

"The worker pays his debt to Death;
His work lives on, nay, quickeneth."

The following memorial verse is contributed by 'Abdu'l-Haqq Hämîd Bey of the Imperial Ottoman Embassy in London, one of the Founders of the New School of Turkish Literature, and for many years an intimate friend of the deceased.

جمله یارانی وفاسیله ایدرکن تطیب
کندی عمرنک وفا گورمندی اول ذات ادیب
کج ایکن اولش ایدی اوج کاله واصل
نه اولوردی یاشامش اولسه ایدی مستر گیب



"E. J. W. GIBB MEMORIAL":

ORIGINAL TRUSTEES.

[*JANE GIBB*, died November 26, 1904],

E. G. BROWNE,

G. LE STRANGE,

H. F. AMEDROZ,

A. G. ELLIS,

R. A. NICHOLSON,

E. DENISON ROSS,

AND

IDA W. E. OGILVY GREGORY (formerly *GIBB*),
appointed 1905.

CLERK OF THE TRUST.

W. L. RAYNES,

15, Sidney Street,

CAMBRIDGE.

PUBLISHERS FOR THE TRUSTEES.

E. J. BRILL, LEYDEN.

LUZAC & Co., LONDON.

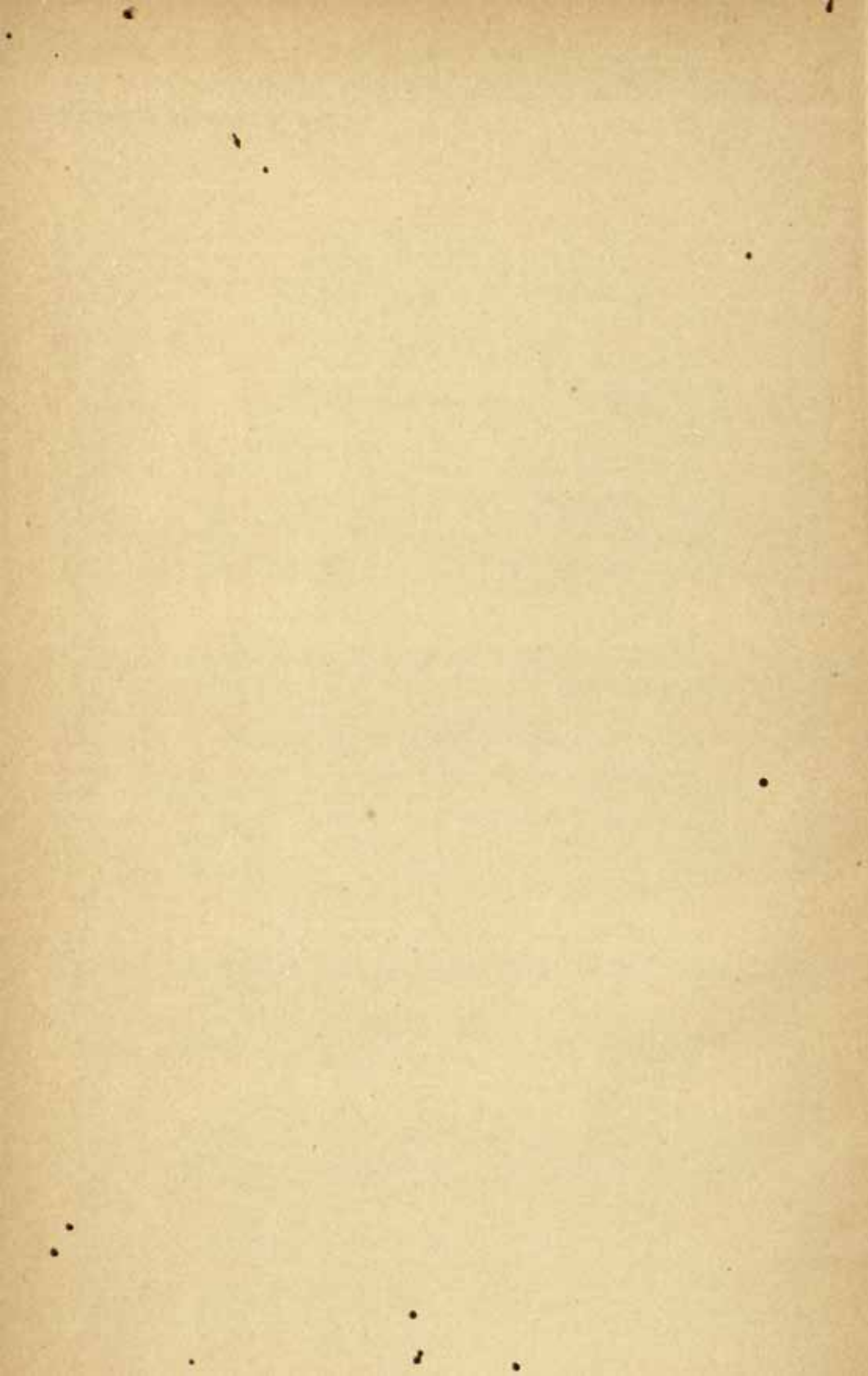


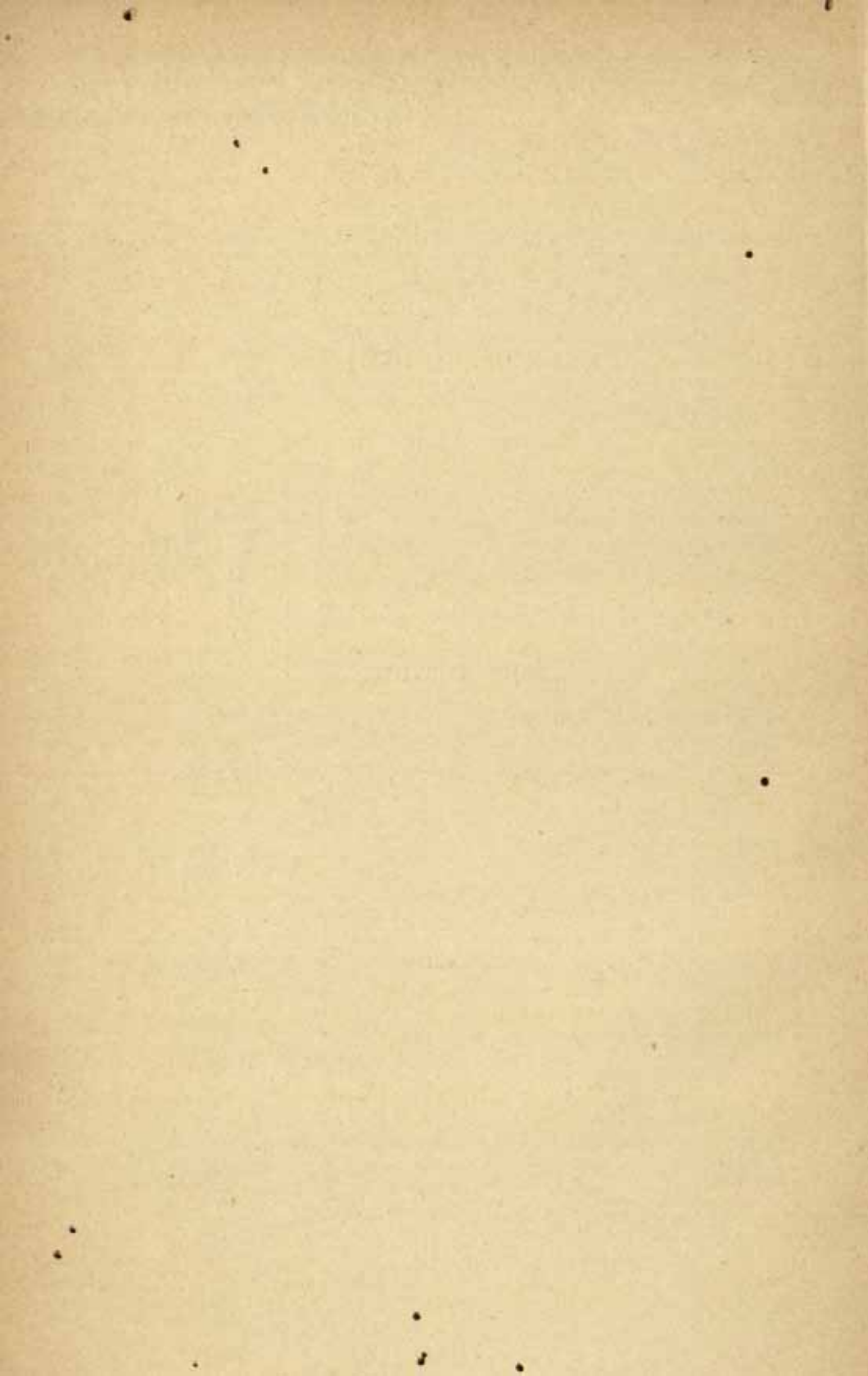
TABLE OF CONTENTS.

ENGLISH PORTION.

Introduction	1—XLIV
Addenda et Corrigenda.	XLV—L
Abstract of Contents of the Kitáb al-Luma'.	1—121
Index of subjects and technical terms	122—130
Glossary	131—154

ARABIC PORTION.

Text of the Kitáb al-Luma'	فصل ١—١
Index of Persons	فصل ٢—فصل ٧
Index of Places, Tribes, Books, etc.	فصل ٨—فصل ١٧



INTRODUCTION.

This volume marks a further step in the tedious but indispensable task, on which I have long been engaged, of providing materials for a history of Šúfism, and more especially for the study of its development in the oldest period, beginning with the second and ending with the fourth century of Islam (approximately 700—1000 A. D.). A list of the titles known to us of mystical books written during these three hundred years would occupy several pages, but the books themselves have mostly perished, although the surviving remnant includes some important works on various branches of Šúfistic theory and practice by leaders of the movement, for example, Hārith al-Muḥāsibī, Ḥusayn b. Maṣṣūr al-Ḥallāj, Muḥammad b. ʿAlī al-Tirmidhī, and others whom I need not mention now. M. Louis Massignon, by his recent edition of the *Kitāb al-Ṭawāsin* of Ḥallāj, has shown what valuable results might be expected from a critical examination of the early literature. It is certain that a series of such monographs would form the best possible foundation for a general survey, but in the meanwhile we have mainly to rely on more or less systematic and comprehensive treatises dealing with the lives, legends, and doctrines of the ancient Šúfis. I am preparing and hope, as soon as may be, to publish a work on this subject derived, to a large extent, from the following sources:

1. The *Kitāb al-Lumaʿ* by Abū Naṣr al-Sarrāj († 378 A. H.).
2. The *Kitāb al-Taʿarruf li-madhhab ahl al-Taṣawwuf* by Abū Bakr al-Kalābādhī († 380 or 390 A. H.).

3. The *Qūt al-Qulūb* by Abū Ṭālib al-Makkī († 386 A. H.).
4. The *Ṭabaqāt al-Ṣūfiyya* by Abū ʿAbd al-Raḥmān al-Sulamī († 412 A. H.).
5. The *Ḥilyat al-Awliyā* by Abū Nuʿaym al-Iṣbahānī († 430 A. H.).
6. The *Risālat al-Qushayriyya* by Abū ʿl-Qāsim al-Qushayrī († 465 A. H.).
7. The *Kashf al-Maḥjūb* by ʿAlī b. ʿUthmān al-Hujwīrī († circa 470 A. H.).
8. The *Tadhkirat al-Awliyā* by Farīduddīn ʿAṭṭār († circa 620 A. H.).

Nos. 1, 3, 6, 7, 8 of the above list are now accessible in European or Oriental editions, and N°. 7 also in an English translation. Nos. 2, 4 and 5 are still unedited and therefore comparatively useless for purposes of reference. May I suggest that some of our younger scholars should turn their attention to the manuscript copies of these texts in London, Leyden, Vienna, Constantinople and elsewhere?

Little material exists for the biography of Sarrāj. The authors of the oldest Ṣūfī Lives pass him over in silence.¹ The first separate notice of him that is known to me occurs in the Supplement to the *Tadhkirat al-Awliyā* (II, 182), from which the article in Jāmi's *Nafahāt al-Uns* (N°. 353) is chiefly compiled. Shorter notices are given by Abū ʿl-Maḥāsīn (*Nujūm*, ed. by Popper, II, part 2, N°. 1, p. 42), Dhahabī, *Ta'riḫ al-Islām* (British Museum, Or. 48, 156a), Abū ʿl-Falāḥ ʿAbd al-Ḥayy al-ʿAkārī (*Shadharāt al-Dhahab*, MS. in my possession, I, 185a,²) and Dārā Shikūh,

1) Abū ʿAbd al-Raḥmān al-Sulamī, who does not notice Sarrāj in his *Ṭabaqāt al-Ṣūfiyya* (British Museum, Add. 18520), appears to have supplied the omission in his *Ta'riḫ al-Ṣūfiyya*. See the extract from Dhahabī cited below.

2) See *JRAS* for 1899, p. 911, and for 1906, p. 797. The article on Sarrāj copies Dhahabī and concludes with a short quotation from Sakhāwī:

Safinat al-Awliyá (Ethé, Catalogue of Persian manuscripts in the Library of the India office, col. 301, N°. 271). Since the passage in the *Ta'rikh al-Islám* has not been published before, I will transcribe it.

عبد الله بن علي بن محمد بن يحيى ابو نصر السراج الطوسي الصوفي
مصنف كتاب المع في التصوف مع جعفرًا الخلدی وابا بكر محمد بن
داود اللقي واحمد بن محمد الساج روى عنه ابو سعيد محمد بن علي
النقاش وعبد الرحمن بن محمد السراج وغيرهم قال السلي كان ابو نصر
من اولاد الزهاد وكان المنظور اليه في ناحيته في الفتوة ولسان القوم مع
الاستظهار بعلم الشريعة هو فقيه مشايخهم اليوم، ومات في رجب ومات
ابوه ساجداً

The few facts contained in this notice may be summarised as follows.

Abú Naṣr 'Abdallāh b. 'Alī b. Muḥammad b. Yahyá al-Sarrāj, the author of the *Kitāb al-Luma'* was a native of Ṭūs. His teachers were Ja'far al-Khuldī, Abú Bakr Muḥammad b. Dāwūd al-Duqqī, and Aḥmad b. Muḥammad al-Sā'ih.¹⁾ The family to which he belonged was noted for asceticism. Abú Naṣr was a zealous Sunnī, but although he based himself on knowledge of the religious law,²⁾ he was learned in mystical theology and was regarded by the Ṣūfis as an authoritative exponent of their doctrines. Amongst his countrymen

وقال السخاوى كان على طريقة السنة قال خرجت مع إلى عبد الله الروذبارى لنلقى ابنه
الراهب بصور فتقدمنا الى ديره وقلنا له ما الذى حبسك ههنا فقال اسرتنى حلاوة قول
الناس لي يا راهب

1) No person of this name is mentioned in the *Luma'*. It seems to me certain that الساج is a mistake for السالى, in which case the reference will be to Abu 'l-Ḥasan Aḥmad b. Muḥammad b. Sālim. See under Ibn Sālim in the List of Authorities.

2) الاستظهار بعلم الشريعة is literally "to use the knowledge of the religious law as a support or guard."

he was celebrated for his nobility of soul.¹⁾ He died in the month of Rajab, 378 A. H. = October—November, 988 A. D.²⁾

From the Persian biographies we learn that Sarrāj was surnamed "the Peacock of the Poor" (*tā'ūs al-fuqarā*). The statement that he had seen Sarī al-Saqatī (*ob.* 253) and Sahl b. 'Abdallah al-Tustarī (*ob.* 283) is manifestly false, nor does the *Kitāb al-Luma'* bear out the assertion that he was a pupil of Abū Muḥammad al-Murta'ish of Naysābūr (*ob.* 328). It may be that, as the *Nafahāt* says, he composed many works on Ṣūfism in addition to the *Luma'*, but if so, every trace of them has vanished. The following anecdote, which first occurs in the *Kashf al-Maḥjūb* of Hujwiri,³⁾ is related by both the Persian biographers. "Abū Naṣr al-Sarrāj came to Baghdād in the month of Ramaḍān and was given a private chamber in the Shūniziyya mosque and was appointed to preside over the dervishes until the Feast. During the nightly prayers of Ramaḍān (*tardwih*) he recited the whole Koran five times. Every night a servant brought a loaf of bread to his room. On the day of the Feast, when Sarrāj departed, the servant found all the thirty loaves untouched." Another story describes how, in the course of a theosophical discussion, he was seized with ecstasy, and threw himself in

1) *Futuwwat* (altruism), the quality which was displayed by Iblis when he chose to incur damnation rather than deny the Unity of God by worshipping Adam. Cf. Massignon, *al-Hallāj*, in *Revue de l'histoire des religions*, 1911. The meaning of the word is discussed by Thorning in his *Beiträge zur Kenntnis des islamischen Vereinswesens* Türkische Bibliothek, vol. 16, pp. 184—221, and by R. Hartmann, *Das Ṣūfismus nach al-Kuscha'irī*, p. 44 foll.

2) According to the *Nujūm*, his death took place at Naysabūr while he was engaged in prayer (cf. the final words of Dhahabī's notice); but the *Nafahāt* states that he was buried at Tūs. Before his death he said, "Every one whose bier is carried past my tomb will be forgiven." Consequently the people of Tūs used to bring their dead to his tomb and halt beside it for a time and then move on.

3) P. 323 of my translation.

the attitude of prayer upon a blazing fire, which had no power to burn his face.¹⁾

He must have travelled extensively. The *Kitáb al-Luma'* records his meetings and conversations with Šúfis in many parts of the Muḥammadan empire, e.g., Baṣra, Baghdád, Damascus, Ramla, Antioch, Tyre, Aṭrābulus, Raḥbat Málík b. Ṭawq, Cairo, Dimyáṭ, Bistām, Tustar, and Tabríz. Probably the duties of a spiritual director were not congenial to him. It is interesting, however, to observe that the only one of his pupils who attained to eminence, Abu 'l-Faḍl b. al-Ḥasan of Sarakhs, afterwards became the Sheykh of the famous Persian mystic, Abú Sa'íd b. Abi 'l-Khayr.²⁾

Sarrāj explains (p. f, l. 1st foll.) that he wrote the *Kitáb al-Luma'* at the request of a friend, whose name he does not mention. His purpose in writing it was to set forth the true principles of Šúfism and to show by argument that they agree with, and are confirmed by, the doctrines of the Koran and the Apostolic Traditions; that they involve imitation of the Prophet and his Companions as well as conformity with the religious practice of pious Moslems. The work, therefore, is avowedly apologetic and controversial in character. Its contents are fully detailed in the Abstract, but a brief analysis will not be out of place here.

1) *Tadh. al-Awliyá*, II, 183, 3; *Nafaḥát*, 320, 2.

2) *Nafaḥát*, 320, 18.

Pages	
٤-١	Names of the persons by whom the <i>Kitáb al-Lumá</i> was transmitted to the anonymous editor. Doxology. The author's preface.
٢٠-٤	CHAPTERS I—IX. The relation of Šúfism to Islam. Traditionists, jurists, and Šúfis. Peculiar characteristics of the Šúfis. Their doctrine derived from the Koran and the Traditions of the Prophet.
٢٢-٢٠	CHAPTERS X—XI. Origin of the name 'Šúfi'.
٢٨-٢٢	CHAPTERS XII—XIV. Šúfism the esoteric science of Islam. Its nature, meaning, and derivation.
٤١-٢٨	CHAPTERS XV—XVIII. Unification (<i>tawhíd</i>) and Gnosis (<i>ma'rifat</i>).
٧٢-٤١	CHAPTERS XIX—XXXVII. The mystical stations (<i>maqámât</i>) and states (<i>ahwâl</i>).
٩٢-٧٢	CHAPTERS XXXVIII—XLVI. The hidden meanings of the Koran and how they are interpreted by the Šúfis.
١٠٤-٩٢	CHAPTERS XLVII—L. Imitation of the Prophet. His character and virtues.
١١٩-١٠٤	CHAPTERS LI—LV. The Šúfistic method of interpretation of the Koran and the Traditions, with examples.
١٤١-١١٩	CHAPTERS LVI—LXII. The Companions of the Prophet regarded as patterns of the mystic life. Abú Bakr, 'Umar, 'Uthmán, 'Alí, the Ahl al-Šuffat and the other Companions.
٢١١-١٤١	CHAPTERS LXIII—LXXXVIII. The manners (<i>ádáb</i>) of the Šúfis: in their ablutions, in prayer, almsgiving, fasting, pilgrimage, social intercourse, mystical discussions, meals and entertainments,

Pages

ecstasy, dress, travelling, begging, earning a livelihood, marriage, sitting alone or in company, hunger, and sickness; the manners of Sheykhs, disciples, and hermits; their manners in friendship and in the hour of death.

- ٢٩٢-٢١١ CHAPTER LXXXIX. The different answers given by Şúfis on many points of mystical doctrine.
- ٢٤١-٢٩٢ CHAPTER XC. Letters, or parts of letters, written by Şúfis to one another.
- ٢٤٦-٢٤١ CHAPTER XCI. Specimens of the introductions (*şudúr*) of Şúfistic epistles.
- ٢٥٧-٢٤٦ CHAPTER XCII. Specimens of Şúfistic poetry.
- ٢٦٩-٢٥٧ CHAPTER XCIII. Prayers and invocations to God.
- ٢٦٧-٢٦٩ CHAPTER XCIV. The precepts (*waşáyâ*) given by Şúfis to one another.
- ٢٠٠-٢٦٧ CHAPTERS XCV—CVI. Audition (*samâ^c*).
- ٢١٤-٢٠٠ CHAPTERS CVII—CXII. Ecstasy (*waǵd*).
- ٢٢٢-٢١٥ CHAPTERS CXIII—CXVIII. Miracles (*karámât*).
- ٢٧٤-٢٢٢ CHAPTERS CXIX—CXX. Explanation of Şúfistic technical terms.
- ٤٠٩-٢٧٥ CHAPTERS CXXI—CXXXII. Explanation of the ecstatic expressions (*shaṭḥiyyât*) used by Şúfis.
- ٤٢٥-٤٠٩ CHAPTERS CXXXIII—CLII. Account of the erroneous doctrines held by certain Şúfis.

The *Kitáb al-Lumá'* can hardly be called an original work in the sense that it deals with the author's theories and speculations on the subject of Šúfism. In the main he confines himself to recording and interpreting the spoken or written words of his predecessors, and he rebukes contemporary writers for the ostentatious discussions in which they indulged. From the historical point of view, his reserve is welcome. It throws into sharp relief the invaluable collection of documents which he has brought together and arranged, documents that are in many instances nowhere else to be found, illustrating the early development of Islamic mysticism and enabling us to study its language, ideas, and methods during the critical time of adolescence. Considering the variety of topics which the author has managed to include in a comparatively short treatise, we can easily forgive him for having often suppressed the *isnáds* and abbreviated the text of traditions and anecdotes; but if he had allowed himself a freer hand in exposition, his book would be even more instructive than it is. There are many passages which only a Šúfí could explain adequately.

Its compendious style, the wide range of its subject-matter, and the writer's close adherence to his authorities do not permit such a systematic and exhaustive analysis of mystical doctrines as we find, for example, in the *Qút al-qulúb* of Abú Ṭálib al-Makki. The nineteen chapters on 'states' (*aḥwál*) and 'stations' (*maqámát*) occupy a little over thirty pages in the present edition — about half the space which Abú Ṭálib devotes to the single *maqám* of 'trust in God' (*tawakkul*). Here as well as in other sections of his work Sarraj adopts an artificial scheme of classification by triads, which is characteristic of this kind of Šúfí literature. On the whole, however, it may be claimed for him that his readers will obtain a clear notion, uncomplicated by elaborate details, of what is most important for them to understand. Without attempting a complete

review, I would mention as especially novel or noteworthy the chapters on Šúfistic interpretation (*istinbât*) of the Koran and the Ḥadīth; those on audition and ecstasy, which embody excerpts from the lost *Kitāb al-wajd* of Abú Sa'īd b. al-A'rābī and have been utilised by Ghazzālī in the *Iḥyá*; the seventy pages on 'manners', treating of the ritual and social aspects of Šúfism; the interesting selection of poems and epistles; the large vocabulary of technical terms; the specimens of *shaṭhiyyāt* with explanations partly derived from Junayd's commentary on the ecstatic sayings that were attributed to Abú Yazīd al-Bisṭāmī; and the final chapters on errors of mystical doctrine. I have already published the text and translation of certain passages relating to the conception of *faná* in an article entitled "The Goal of Muḥammadan Mysticism" (*J. R. A. S.* for 1913, p. 55 foll.)

As regards the word 'Šúfi', it is remarkable that Sarrāj favours (not on linguistic grounds, however) the now accepted derivation from *šúf*. He tells us that, according to some, 'Šúfi' was a modern designation invented by the people of Baghdād. This statement, though he naturally rejects it, does in all probability give a true account of the origin of the name.

Notwithstanding that Sarrāj takes for granted the reality of the higher mystical experiences and is eager to justify the apparent blasphemies uttered by many Šúfis at such moments, he constantly appeals to the Koran and the Apostolic Traditions as the supreme arbiters which every Šúfi must recognise. If we admit his principles of interpretation, we cannot deny his orthodoxy. *Faná* itself, as defined by him, means nothing more than realisation of the Divine Unity (*tawḥīd*) and is in logical harmony with Islamic monotheism. Whether this view indicates that the *faná* theory, as Professor Margoliouth has contended,¹⁾ was simply evolved

1) *The Early Development of Mohammedanism*, p. 199.

from *tawhīd*, or whether it represents the result of impregnation of the monotheistic idea by foreign influences, is a difficult question. We cannot yet decide with certainty, but the evidence, so far as it goes, seems to me to render the latter hypothesis more probable.¹⁾ Sarrāj denounces *ḥulūl* and other heretical forms of the *fanā* doctrine. While disapproving of excessive asceticism, he enjoins the strictest obedience to the sacred law. The Ṣūfī (he says) differs from the ordinary Moslem only in laying greater stress upon the inward religious life of which the formal acts of worship are an outward expression.

Sarrāj was closely associated with Ibn Sálīm (Abu 'I-Ḥasan Aḥmad b. Muḥammad)²⁾ of Baṣra, who, "though extremely orthodox in some respects, was opposed to certain fundamental articles of the Sunna".³⁾ This Ibn Sálīm was the son of Abū 'Abdallah b. Sálīm; and their followers, a group of theologians known as the Sálīmīs, occupied an advanced position on the left wing of the mystical movement, as appears from the fact that they sympathised with Ḥallāj and defended his orthodoxy.⁴⁾ From the account of their tenets given by 'Abd-al-Qādir al-Jīlānī in his *Ghunya*⁵⁾ we might assert with confidence that Sarrāj cannot have been a member of the school. None of the heresies there enumerated occurs in the *Luma'*, and on the last page of his book Sarrāj declares that the spirit dies like the body, a state-

1) Cf. my *Mystics of Islam*, p. 16 foll.

2) See under Ibn Sálīm in the List of Authorities.

3) *Shadharāt al-Dhahab*, I, 172a (citation from the 'Ibar of Dhahabī). Possibly these words refer to Ibn Sálīm the Elder. Muḥammadan writers frequently fail to distinguish between the father and the son.

4) Concerning the Sálīmīs and their doctrines see Goldziher, *Die dogmatische Partei der Sálīmijja*, ZDMG. vol. 61, p. 73 foll.; Amedroz in JRAS. for 1912, p. 373 foll.; and Massignon, *Kitāb al-Tawāsin*, Index under Sálīmīyah.

5) Goldziher, *loc. cit.* p. 77.

ment which is at variance with the Sálímí belief in its immortality.¹⁾ On the other hand, it would be absurd to suppose that each individual Sálímí embraced all the heresies in 'Abd al-Qádir's list. That Ibn Sálím himself did so is most unlikely in view of the respect shown to him by Sarráj and the friendly intercourse that was maintained between them. Moreover, Sarráj on several occasions quotes sayings and verses by Ḥalláj, whom he seems to have regarded as a profound Unitarian (cf. 303, 20 foll.). But though he agreed with the Sálímís on this point, I doubt whether any trace of their peculiar doctrines can be discovered in the *Luma'*. A follower of Ibn Sálím would scarcely have twitted his leader with excusing in Sahl b. 'Abdallah (the Sheykh of Abú 'Abdallah b. Sálím) what he condemned in Abú Yazíd al-Bisṭámí, nor would he have described Sahl as "the Imám of Ibn Sálím and the most excellent of mankind in his opinion" (394, 12 foll.). It is a striking circumstance that two of the three oldest surviving Arabic treatises on Ṣúfism were directly influenced by Ibn Sálím. In the *Luma'* his personality stands out conspicuously amongst the author's contemporaries, and the *Qút al-qulúb* is the work of his pupil, Abú Ṭálib al-Makkí, whom the Sálímís justly claim as one of themselves.

Sarráj obtained his materials partly from books and partly from oral tradition, but the information which he gives us concerning his sources is by no means complete.

The following books are cited:

1. A History of Mecca (اخبار مكة), possibly the work of Azraqí (22, 12).
2. The *Kitáb al-musháhadat* by 'Amr b. 'Uthmán al-Makkí (69, 12 and 117, 8).

1) Cf. Massignou, *Kitáb al-Tawásin*, p. 136, n. 2.

3. The *Kitáb al-Sunan* by Abú Dáwúd al-Sijistání (139, 13).
4. A work on the rules of prayer (*adab al-ṣalāt*) by Abú Saʿīd al-Kharráz (153, 7).
5. A book of which the title is not mentioned, by Abú Turāb al-Nakhshabí (205, 19).
6. The *Kitáb al-munājāt* by Junayd (259, 2).
7. The *Kitáb al-wajd* by Abú Saʿīd b. al-Aʿrābī (308, 5; 310, 1; 314, 17).
8. The *Kitáb maʿrifat al-maʿrifat* by Ibráhīm al-Khawwāṣ (362, 14).
9. A commentary by Junayd on the ecstatic expressions (*shaṭhiyyāt*) attributed to Abú Yazīd al-Bisṭāmī (381, 2; 382, 5, etc.).

The persons cited as authorities at first hand are forty in number, all being Ṣūfis with a single exception — the celebrated philologist Ibn Khálawayh. Most of them are unknown, but the list includes several mystics of eminence, e. g. Duqqí, Abu ʿl-Ḥasan al-Ḥuṣrī, Jaʿfar al-Khuldí, Abú ʿAmr b. Nujayd, Abú ʿAbdallah al-Rúdhabārí, Abu ʿl-Ḥasan b. Sálím, and Abu ʿl-Ḥusayn al-Sírawání. The names of the forty in alphabetical order, together with some biographical details and references, are printed below, and those most frequently cited are marked with an asterisk.

LIST OF AUTHORITIES.

Abbreviations: ¹⁾

- A = *Ansāb* of Samʿānī (Gibb Memorial Series, vol. XX).
H = *Ḥilyat al-Awliyā* of Abū Nuʿaym al-Iṣbahānī, Leyden MS. 311b and 311a Warn.
K = *Kashf al-Mahjūb* of Hujwīrī, my translation (Gibb Memorial Series, vol. XVII).
N = *Nafahāt al-Uns* of Jāmī, ed. by Nassau Lees (Calcutta, 1859). The figures cited refer to the numbered biographies, not to the pages.
Q = Qushayrī's *Risāla* (Cairo, 1318 A. H.).
Sh = Shaʿrānī's *Ṭabaqāt al-Kubrā* (Cairo, 1299 A. H.).
TA = *Tadhkirat al-Awliyā* of Farīduddīn ʿAṭṭār, ed. by me in *Persian Historical Texts*, vols. III and V (1905—1907).
TS = *Ṭabaqāt al-Šūfiyya* of Abū ʿAbd al-Raḥmān al-Sulamī, British Museum, Add. 18520.
Y = Yāqūt, *Muʿjam al-Buldān*, ed. by Wüstenfeld (1866—1873).

ʿAkki, Abu 'l-Ṭayyib Aḥmad b. Muqātil al-Baghdādī.

A 397a penult. قال أبو نصر السراج صاحب اللع ثنا أبو الطيب
العكي بعكا

This quotation does not occur in the *Lumaʿ*, but Samʿānī may have found it in another work by Sarraj.

¹⁾ In referring to MSS. I have used the italicised letters *a* and *b* to denote the two pages which face each other when the MS. lies open before the reader, *a* being on his right hand and *b* on his left. According to the method commonly adopted *a* and *b* denote the front and back of the same leaf. Therefore the figures of the references given below are always one page ahead of the ordinary reckoning. For example, 200a = 199b and 200b = 200a.

‘Akkī reports a description of Shibli’s behaviour on his deathbed, derived from his famulus, Bundār al-Dīnawarī, whom ‘Akkī met on the same day in the house of Ja‘far al-Khuldī (104, 6); part of a letter written to Ja‘far al-Khuldī by Abu ‘l-Khayr al-Tīnātī (236, 13); an account derived from Ja‘far al-Khuldī of the way in which Abu ‘l-Ḥusayn b. Zīrī, a pupil of Junayd, expressed his approval or disapproval of *samā‘* (272, 13); an ecstasy of Shibli which he witnessed (282, 17).

The author relates that ‘Akkī showed him a list that he had compiled of persons who recovered their lost property by means of a prayer which Ja‘far al-Khuldī used for that purpose (317, 6).

‘*Alawī*, Ḥamza b. ‘Abdallah. N. 64.

A pupil of Abu ‘l-Khayr al-Tīnātī (*ob.* 349 A. H.). Speaking from personal experience, he vouches for his master’s telepathic powers (317, 8).

‘*Alawī*, Yahyá b. al-Riḍá.

He related at Baghdád, and copied for the author with his own hand, an anecdote of the Ṣúfī Abú Ḥulmán (289, 7).

‘*Aṣā‘idī*, Talḥat al-Baṣrī.

He related at Baṣra an anecdote of Sahl b. ‘Abdallah al-Tustarī which he derived from one of Sahl’s disciples (330, 8). The name of the disciple is defectively written in the MSS. and cannot be ascertained.

Bāniyāsī, Muḥammad b. Ma‘bad.

He relates a story of al-Kurdī al-Ṣúfī (203, 5).

Baṣrī, Aḥmad b. Muḥammad.

Possibly identical with Abu ‘l-Ḥasan Aḥmad b. Muḥammad b. Sálīm of Baṣra (see under *Ibn Sálīm*).¹⁾ He reports a saying of al-Jalājilī al-Baṣrī (143, 14).

¹⁾ The author uses the name Abu ‘l-Ḥasan Muḥammad b. Aḥmad (which is a mistake for Aḥmad b. Muḥammad) in reference to Ibn Sálīm (292, 11).

Baṣṣrī, Abū 'l-Ḥusayn.

He may, perhaps, be Abū 'l-Ḥasan al-Ḥuṣṣrī of Baṣra (see under *Ḥuṣṣrī*). He reports, as eye-witness, a miracle that was granted to a negro *faqīr*, at 'Abbādān (316, 8).

Baṣṣrī, Ṭalḥat al-'Aṣā'idī. See *'Aṣā'idī*.

Bayrūtī, Abū Bakr, Aḥmad b. Ibrāhīm al-Mu'addib.

He recited to the author at Cairo some verses by Ibrāhīm al-Khawwāṣ (250, 1).

Bisṭāmī, Ṭayfūr b. 'Īsā.

He reports two sayings of the celebrated Abū Yazīd al-Bisṭāmī on the authority of Mūsā b. 'Īsā al-Bisṭāmī (known as 'Umayy), who heard them from his father. He describes the poverty in which Abū Yazīd died (188, 12).

Ibn Dillawayh, ¹⁾ Aḥmad.

He reports a saying of Abū 'Imrān al-Ṭabaristānī (171, 13).

Dinawari, Abū 'Abdallāh al-Khayyāt.

His *waṣiyyat* to the author (265, 11).

Dinawari, 'Īsā al-Qaṣṣār.

He was the famulus of Shibli (148, 7). He reports a saying of Ruwaym (189, 8). A saying by him on hunger (202, 14). He witnessed the removal of Ḥallāj from prison to the place of execution (24th of Dhu 'l-Qa'ḍa, 309 A. H.) and reports the last words which he uttered before his death (303, 20).

Dinawari, Muḥammad b. Dāwūd. See *Duqqī*.

Dinawari, Abū Sa'id.

The author was present in his *majlis* at Aṭrābulus and gives the text of a prayer which he heard him pronounce on that occasion (260, 4).

1) For the name Dillawayh (Dillūya) or Dallawayh see Nöldeke, *Persische Studien*, S. B. W. A. 1888, vol. 116, part I, p. 403. Zakariyyā b. Dillawayh of Naysābūr (ob. 294 A. H.) is noticed in N. 77, where the text has ذُلَّوْه.

**Duqqí*, Abú Bakr Muḥammad b. Dáwúd al-Dinawarí. TS. 103*b*. Q. 33. N. 229. Sh. I, 158. A. 228*a*, 24.

Originally of Dinawar, he resided for some time at Baghdád and finally settled at Damascus, where he died in 359 or 360 A. H. He was a pupil of Abú Bakr al-Zaqqáq the Elder (see the List of Šūfis given below) and Abú ‘Abdallah b. al-Jallá (Q. 24. Sh. I, 116. N. 112). That Duqqí, to whom there are eighteen references in the *Luma‘*, was a trustworthy reporter may be judged from the fact that he made a special journey from Syria to the Hijáz in order to hear from the lips of Abú Bakr al-Kattání the true version of an anecdote concerning the latter (178, 18). He relates sayings and anecdotes of Jaríri, Abú Bakr al-Farghání, ¹⁾ Abú Bakr al-Kattání, Ibn al-Jallá, Abú Bakr al-Zaqqáq, Abu ‘l-Ḥusayn al-Darráj, and verses of Abú ‘Alí al-Rúdhabárf. He also describes the hunger which he endured at Mecca (170, 6) and tells the story of the slave whose sweet voice was the death of his master’s camels (270, 3). ²⁾ The author mentions, several times, that he received information from Duqqí at Damascus.

Farrá, Muḥammad b. Aḥmad b. Ḥamdún. TS. 117*b*. N. 231. Sh. I, 166 (where *الفراد* is a mistake for *الفرام*).

His *kunya* is Abú Bakr. N. gives his name as Aḥmad b. Ḥamdún, which is incorrect. He was an eminent Šūfí of Naysábúr and died in 370 A. H. He reports a saying of ‘Abd al-Raḥmán al-Fárisi (40, 5).

Ḥimší, Qays b. ‘Umar.

He relates an anecdote of Abu ‘l-Qásim b. Marwán al-Naháwandí (288, 16).

¹⁾ Generally known as Abú Bakr al-Wásití (Q. 29. K. 154. TA. II, 265. Sh. I. 132. N. 212).

²⁾ See K. 399, where the same story is told on the authority of Ibráhím al-Khawwás.

Huṣṣrī, Abu 'l-Ḥasan. TS. 114a. Q. 35. K. 160. TA. II, 288. N. 290. Sh. I, 164.

Died 371 A. H. A native of Baṣra but resided at Baghdād. He was a pupil of Shiblī, two of whose sayings he reports (396, 8; 398, 6). Sarraj quotes six sayings by Ḥuṣṣrī, including a definition of 'Ṣūfi' (28, 2) and a summary of the principles of Ṣūfism (218, 1).

Ibn Ḥabān, Abū 'Abdallāh Aḥmad.

He relates an anecdote of Shiblī, whose house he visited (395, 18).

Ibn Khālawayh, Abū 'Abdallāh al-Ḥusayn.

The well-known grammarian (Brockelmann, I, 125). He died in 370 A. H. He reports from Ibn al-Anbārī (Brockelmann, I, 119) fourteen verses of Ka'b b. Zuhayr's ode beginning with the words *Bānat Su'ād* (275, 8).¹

Khayyāt, Abū Ḥaṣṣ 'Umar.

He reports Abū Bakr b. al-Mu'allim, who related to him at Antioch how, after sixty years, he was called upon to pronounce the Moslem profession of faith (207, 21).

**Khuldi*, Ja'far b. Muḥammad b. Nuṣayr. Q. 33. K. 156.

• TA. II, 283. N. 278. Sh. I, 156. A. 205b, 13.

A native of Baghdād, pupil of Junayd and Ibrāhīm al-Khawwāṣ. He died in 348 A. H.

He reports Junayd and through him Sarī al-Saqatī (seven references). A story of his own pilgrimage to Mecca (168, 13). A manuscript in his handwriting is mentioned as the authority for an anecdote of Junayd (204, 5) and for an extract from a letter written by a certain Sheykh (237, 14). The author's use of the words *فما قرأت عليه* (251, 2; 306, 5; 434, 10) shows that in these cases he obtained from Ja'far al-Khuldi a personal assurance that the tradition was accurate.

¹ The word *بانتاد* (275, 9) is an obvious misprint for *بانتاد*.

Malatī, ʿUmar.

He reports to the author at Antioch the reply which he received from a certain Sheykh whom he had asked to pray for him (261, 17).

Muḥallab, Abū Muḥammad b. Aḥmad b. Marzūq al-Miṣrī.

He associated with Abū Bakr b. Ṭāhir al-Abḥarī, who died *circa* 330 A. H. (N. p. 207, l. 4 foll.). He relates that Abū Muḥammad al-Murtaʿish of Naysābūr on his deathbed (*ob.* 328 A. H.) enjoined him to pay the debts which he (Murtaʿish) had contracted (266, 2).

Ibn Nuḡayd, Abū ʿAmr Ismāʿīl. TS. 105a. Q. 34. TA. II, 262. N. 281. Sh. I, 159.

Died in 366 A. H. He was the maternal grandfather of Abū ʿAbd al-Raḥmān al-Sulamī and the pupil of Abū ʿUthmān al-Ḥirī of Naysābur. He reports three sayings of Abū ʿUthmān al-Ḥirī.¹⁾

Rāzī, Abū ʿAbdallāh Ḥusayn b. Aḥmad.

He reports (316, 12) a story told by Abū Sulaymān al-Khawwās, à Maghribī, who died at Damascus and was contemporary with Abū ʿl-Khayr al-Tinātī (*ob.* 349 A. H.). See N. 286, where the same story is related.

Rāzī, Ḥusayn b. ʿAbdallāh.

He reports (215, 20) a saying of Abū Bakr ʿAbdallāh b. Ṭāhir al-Abḥarī who died *circa* 330 A. H.

Rūdḥabārī, Abū ʿAbdallāh Aḥmad b. ʿAṭā. TS. 115b. Q. 35. N. 328. Sh. I, 164.

He lived at Ṣūr and died there in 369 A. H. He was a nephew (son of the sister) of Abū ʿAlī al-Rūdḥabārī (*ob.* 322 A. H.). He tells an anecdote of his uncle (185, 14) and recites some verses by him (249, 10). He relates

¹⁾ In the *Lumāʿ* his name is given as Saʿīd b. ʿUthmān al-Ḥirī (al-Rāzī), but according to all other authorities it is Saʿīd b. Ismāʿīl. He was originally a native of Rayy.

that one night his prayer for forgiveness was answered by a heavenly voice (316, 17). The author states that Abū 'Abdallah al-Rūḏhabārī¹⁾ wrote an impromptu letter in his presence at Ramla, begging the owner of a slave-girl, who was famed for her singing, to permit the author and his companions to hear her performance (234, 6).

**Ibn Sālim*, Abu 'l-Ḥasan Aḥmad b. Muḥammad. Dhahabī, *Ta'rikh al-Islām* (British Museum, Or. 48, 71a) cited in *Notes on some Ṣūfī Lives* by H. F. Amedroz in *JRAS* for 1912, p. 573, note 2. *Shadharāt al-Dhahab*, I, 172a. He is the son of Abū 'Abdallah Muḥammad b. Sālim²⁾ of Baṣra (TS. 95b. H. II, 321b. N. 124. Sh. I, 154), who was a pupil of Sahl b. 'Abdallah al-Tustarī and founder of a school of mystical theologians known after him as the Sālimīs (*al-Sālimiyya*).³⁾ Ibn Sālim Senior died in 297 A.H.⁴⁾ He is often confused with his son, the subject of the present notice, who died *circa* 360 A.H. Thus the author of the *Luma'* records (177, 21) a statement by Ibn Sālim Junior that he associated with Sahl b. 'Abdallah for a period of sixty years. Evidently this refers to his father and, as it happens, the mistake is corrected in a later passage (292, 11). Again, it must have been Ibn Sālim Senior who had the conversation with Sahl which is reported by Ibn Sālim Junior as a personal experience (293, 2).

1) The text has Abū 'Alī al-Rūḏhabārī, but the reading of B is correct.

2) Muḥammad b. Aḥmad b. Sālim, according to Abū 'Abd al-Raḥmān al-Sulamī, Abū Nu'aym al-Iṣbahānī and Sam'ānī.

3) See p. X above.

4) The passage cited by Dhahabī from the *Ḥilyat al-Awliyā'* of Abū Nu'aym (ob. 430 A.H.) makes the latter say that he was born before the death of Ibn Sālim the Elder, which is absurd. The correct reading of the text after the words *وكان قبل كلامه* (*JRAS*, 1912, p. 574, l. 7 of the Arabic text) is:

ملك مسلک استاده سهل وابنه أبو الحسن ادرکنه وله اصحاب يتسبون اليه (H. II, 321b).

Abu 'l-Ḥasan b. Sálím is cited as authority for several anecdotes and sayings of Sahl b. 'Abdallah, and in about half of these instances it is expressly mentioned that his information was obtained from his father. If he and Aḥmad b. Muḥammad al-Baṣrī (143, 14) are the same person, he also reports a saying of al-Jalájlí of Baṣra, concerning whom nothing is known.

Sarráj was intimately acquainted with Ibn Sálím. He was present in his *majlis* at Baṣra (195, 18; 390, 12; 394, 8); he reports conversations with him (319, 2; 326, 17, 390, 12) and a considerable number of his sayings (116, 9; 152, 13; 202, 9; 219, 2; 223, 3; 315, 12—316, 2; 417, 17).

Ṣayrafi, Abu 'l-Ḥasan 'Alí b. Muḥammad.

Apparently identical with Abu 'l-Ḥasan 'Alí b. Bundár b. al-Ḥusayn al-Ṣayrafi of Naysábúr, who associated with Ruwaym and died in 359 A.H. (Q 34, N. 118, Sh. I, 165). He reports a saying of Ruwaym (288, 13).

Shimsháti, Abú Ḥafṣ 'Umar.

He recited some verses by Ibráhím al-Khawwás to the author at Ramla (250, 8).

Shirási, Abu 'l-Ṭayyib.

He reports a saying of one of his Sheykhs (342, 17).

Sirawáni, Abu 'l-Ḥusayn. N. 336.

There are two Ṣúfis of this name: Abu 'l-Ḥusayn 'Alí b. Muḥammad al-Sirawáni, a native of Sirawán in the Maghrib, who resided at Dimyáṭ (N. 283), and his pupil Abu 'l-Ḥusayn 'Alí b. Ja'far b. Dáwúd al-Sirawáni al-Ṣaghír, who associated with Ibráhím al-Khawwás in Egypt and afterwards settled at Mecca, where he died. Jámí says, on the authority of the *Ta'rikh al-Ṣúfiyya* of al-Sulamí, that al-Sirawáni al-Ṣaghír lived to the age of a hundred and twenty-four. He is the person cited in the *Luma'*, for he is described as the *ṣāhib* of al-Khawwás.

He met Sarráj at Dimyát and related to him a saying of Junayd (285, 18).

Ibn Sunayd, Aḥmad b. Muḥammad.

Qāḍí of Dīnawar. He reports an anecdote of Ruwaym (163, 12).

Ṣūri, Abū ʿAlī b. Abī Khálid.

He recited to the author at Ṣūr some verses written by him to Abū ʿAlī al-Rúdhábārī and by the latter in reply to him (234, 14).

Talli, ¹⁾ Aḥmad b. Muḥammad.

He reported to the author at Antioch from his father, from Bishr (or ʿIsá), a saying of Isháq b. Ibráhīm al-Mawṣilī concerning the expert singer (271, 3).

Ṭarasúsi, Aḥmad.

He is probably Abū Bakr ʿAlī b. Aḥmad al-Ṭarasúsi al-Ḥaramī, who associated with Ibráhīm b. Shaybān al-Qarmisīnī (ob. 337 A. H.) and died in 364 A. H. at Mecca (N. 233). He reports from Ibráhīm b. Shaybān a story told by Ibráhīm al-Khawwās (170, 14).

Ṭusi, Abū Bakr Aḥmad b. Jaʿfar.

- He reports a saying of Naṣr b. al-Ḥammámī (48, 15) and relates to the author at Damascus an anecdote of Abū Yaʿqūb al-Nahrajūrī, who died in 330 A. H. (203, 13).

**Ibn ʿUlwán*, Abū ʿAmr ʿAbd al-Wáḥid.

Fourteen references. He reports sayings and anecdotes of Junayd, whom he had met (116, 20), and a story of Abu 'l-Ḥusayn al-Núrí (193, 20). The author mentions twice that Ibn ʿUlwán communicated information to him at Raḥbat Málík b. Ṭawq.

**Wajīhi*, Abū Bakr Aḥmad b. ʿAlī.

Twenty-four references. He is called (293, 17) Aḥmad b. ʿAlī al-Karajī (or al-Karkhī), generally known as Wa-

1) Variant Ṭalḥī.

jihí. He reports Abú 'Alí al-Rúdhábárí (eleven references), Jarírí, Abú Bakr al-Zaqqáq, Ibn Mamlúla al-[']Attár al-Dínawarí, Abú Ja'far al-Şaydalání, Ja'far al-Ṭayáliší al-Rází, and Muḥammad b. Yúsuf al-Banná. He relates anecdotes of Bunán al-Ḥammál, Ḥasan al-Qazzáz, and Mimshádh al-Dínawarí, and recites verses by Núrí.

Zanjáni, Abú 'Amr.

He recited to the author at Tabríz some verses by Shiblí (251, 12).

About two hundred names of Şúfis are mentioned in the *Kitáb al-Lumá'*. Many of these are familiar and will be found in almost any Arabic or Persian 'Lives of the Saints'. On the other hand, a great proportion of them either do not occur in the published works of reference, or are recorded only in one or two of such works, or are not mentioned, to my knowledge, except in the *Lumá'*. In the hope that further information may be forthcoming, I append the names of those more or less obscure mystics, accompanied by a few notes which I have made while endeavouring to identify them. Names included in the List of Authorities are omitted from the following list, which is also arranged alphabetically.

LIST OF ŞÚFÍS.

1. ʿAbdallah b. al-Ḥusayn (248, 15). 4th century.
2. ʿAbd al-Raḥmān b. Aḥmad (325, 3). A *ṣāḥib* of Sahl b. ʿAbdallah of Tustar.
3. Abharī, Abū Bakr ʿAbdallah b. Ṭāhir. Died 330 A. H. TS. 906. Q. 32. H. II, 315a, N. 223, Sh. I, 149.
4. Anmāṭī, Abū ʿUmar (329, 20).
5. ʿAṭṭār al-Dīnawarī = Ibn Mamlūla.
6. ʿAṭṭār, Abū Ḥātim (180, 17). Contemporary with Abū Turāb al-Nakhshabī (*ob.* 245 A. H.). Abū Saʿīd al-Kharrāz and Junayd were his pupils. N. 35.
7. ʿAṭūfī, Abū ʿl-Ḥasan (205, 11). Contemporary with Abū ʿAlī al-Rūdhabārī (*ob.* 322 A. H.).
8. Awlāsī, Abū ʿl-Ḥārith. His name is Fayḍ b. al-Khaḍīr. He was a pupil of Ibrāhīm b. Saʿd al-ʿAlawī (*ob.* circa 260 A. H.). N. 16.
9. Abū ʿl-Azhar (325, 7). Contemporary with Abū Bakr al-Kattānī (*ob.* 322 A. H.).
10. Bannā, Muḥammad b. Yūsuf (325, 19). Author of many excellent works on Şūfism. He travelled with Abū Turāb al-Nakhshabī (*ob.* 245 A. H.) and was the Sheykh of ʿAlī b. Sahl al-Iṣbahānī (*ob.* 307 A. H.). N. 103. H. II, 328a.
11. Barāthī, Abū Shuʿayb (200, 3). He is described as one of the ancient Sheykhḥs of Baghdād. Junayd said that Abū Shuʿayb was the first who dwelt at Barāthā (a quarter of Baghdād) in a *kúkh*, or hut made of

rushes, and devoted himself to asceticism. His wife, Jawhara, died in 170 A. H. (*Nujūm*, ed. by Juynboll, I, 460). H. II, 304b, gives the same anecdote which is related here.

12. Bārīzī, Abū Bakr (207, 6; 264, 4).
13. Baṣrī, Aḥmad b. al-Ḥusayn (248, 15). Contemporary with Junayd.
14. Bunān al-Ḥammāl al-Miṣrī. Died 316 A. H. Q. 28. N. 184. Sh. I, 130.
15. Ibn Bunān al-Miṣrī (193, 18; 209, 20). A pupil of Abū Saʿīd al-Kharrāz (*ob.* 277 or 286 A. H.). Notices of him under the name of Abu 'l-Ḥusayn b. Bunān ¹⁾ occur in TS. 90a, H. II, 317b, Q. 32, and N. 271.
16. Bundār b. al-Ḥusayn. A pupil of Shiblī. He was a native of Shīrāz but resided at Arrajān, ²⁾ where he died in 353 A. H. H. II, 323a. Q. 34. Sh. I, 161. N. 280.
17. Busrī, Abū 'Ubayd. A pupil of Abū Turāb al-Nakhshabī (*ob.* 245 A. H.) Q. 26. A. 81b, 5. N. 114. Y. I, 621, 8. Sh. I, 118.
18. Dāmaghānī, al-Ḥasan ³⁾ b. 'Alī b. Ḥayawayh. ⁴⁾
19. Darrāj, Abū Ja'far (194, 19).
20. Darrāj, Abū 'l-Ḥusayn, of Baghdād. N. 207. Famulus of Ibrāhīm al-Khawwās. He had a brother, Bukayr al-Darrāj, who was also a Ṣūfī (N. 208). Abu 'l-Ḥusayn al-Darraǵ died in 320 A. H.

1) نَبَان in N. is a mistake for بُنَان.

2) الرَجَانِ, the reading of B at 278, 7, is a mistake for الرَّجَانِ.

3) Qushayrī has al-Ḥusayn. See 41, 9, note 8.

4) Examples of the name Ḥayawayh, which appears to be the correct reading here, are found in my MS. of the *Shadharāt al-Dhahab* (see *JRAS.* for 1899, p. 911, and for 1906, p. 797) I, 177a, 24, Abū 'l-Ḥasan Muḥammad b. 'Abd-allah b. Zakariyyā b. Ḥayawayh al-Naysābūrī al-Miṣrī al-Qāḍī (*ob.* 367 A. H.); I, 183a, 17, Abū Bakr Muḥammad b. Ḥayawayh al-Karkhī, the grammarian (*ob.* 373 A. H.); and I, 188a, 10, Abū 'Amr b. Ḥayawayh al-Khazzāz of Baghdād, the traditionist (*ob.* 382 A. H.).

21. Dīnawarī, Abū Bakr al-Kisā'ī = Kisā'ī.
22. Dīnawarī, Bakrān (210, 14). Contemporary with Shiblī.
23. Dīnawarī, Bundār (104, 7). Famulus of Shiblī.
24. Dīnawarī, Ḥasan al-Qazzāz = Qazzāz.
25. Ibn al-Farajī = Abū Ja'far Muḥammad b. Ya'qūb al-Farajī. A *ṣāhib* of Ḥarith al-Muḥāsibī (*ob.* 243 A.H.). Author of the *Kitāb al-wara'*, the *Kitāb ṣifāt al-murīdīn* and other works on Ṣūfism. H. II, 293b.
26. Farghānī, Abū Bakr Muḥammad b. Mūsā (228, 10) = Abū Bakr al-Wāsiṭī (*ob. circa* 320 A. H.). Q. 29. K. 154. TA II, 265. N. 212. Sh. I, 132.
27. Fārisī, 'Abd al-Raḥmān (40, 6). Contemporary with Muḥammad b. Aḥmad b. Ḥamdūn al-Farrā (*ob.* 370 A.H.).
28. Fārisī, Abu 'l-Ḥusayn 'Alī b. Hind al-Qurashī (230, 2). He associated with Junayd and 'Amr b. 'Uthmān al-Makkī, but himself belonged to a younger generation. TS 92a. N. 272. Sh. I, 150.
29. Faṭḥ al-Mawṣilī. Died in 220 A. H. N. 25. Sh. I, 105.
30. Faṭḥ b. Shakhraf al-Marwazī (228, 6). Died in 273 A.H. N. 26.
31. Ibn al-Fuwaṭī (286, 1) ¹⁾. Contemporary with Abu 'l-Ḥusayn al-Darrāj (*ob.* 320 A. H.).
32. Ghassānī, Kulthūm (142, 13).
33. Ḥaddād, Abū Ja'far (332, 5). There are two Ṣūfis of this name: (1) Abū Ja'far al-Ḥaddād al-Kabīr of Baghdād, who was contemporary with Junayd (*ob.* 298 A. H.) and Ruwaym (*ob.* 303 A. H.); and (2) Abū Ja'far b. Bukayr al-Ḥaddād al-Ṣaghīr al-Miṣrī, a pupil of Abū Ja'far al-Ḥaddād the elder. At first sight it would seem that the former is referred to here, since he is described as having had a conversation with Abū Turāb, whom we should naturally

¹⁾ Fuwaṭī (not Qūṭī or Ghūṭī) seems to be the correct form of the *nisba*. Cf. N. p. 216, l. 2 and *JRAS.* for 1901, p. 708.

- identify with Abú Turáb al-Nakhshabí (*ob.* 245 A.H.), but in N. p. 190, l. 1 foll. the same story is told of Abú Ja'far al-Ḥaddád the younger, and it is expressly stated on the authority of 'Abdallah Anṣarí that the Abú Turáb in question is not Abú Turáb al-Nakhshabí ¹⁾. N. 201.
34. Abu 'l-Ḥadíd (256, 13). Contemporary with Abú 'Abdallah al-Qurashí.
 35. Ibn Ḥamawayh, Abú Bakr Aḥmad (197, 12). A *ṣāhib* of Ṣubayḥí (*q. v.*)
 36. Ibn al-Ḥammāmí, Naṣr (48, 17). Contemporary with Abú Bakr Aḥmad b. Ja'far al-Ṭúsí. See List of Authorities under Ṭúsí.
 37. Harawí, Abú Muḥammad (209, 12). Contemporary with Shiblí.
 38. Ḥasan, Sheykh (178, 4). He consorted for seventy years with Abú 'Abdallah al-Maghribí (*ob.* 299 A. H.).
 39. Haykalí, Abú 'Abdallah. Contemporary with Abú 'Abdallah al-Qurashí.
 40. Abú Ḥulmán al-Súfi (289, 8). A Persian, who resided at Damascus and gave his name to the sect of the Ḥulmánís, who are reckoned among the Ḥulúlis. Cf. *al-Farq bayna 'l-fīraq*, p. 245, l. 3 foll., and K. 260.
 41. Ḥuṣrí, Abú 'Abdallah, of Baṣra. A pupil of Faṭḥ al-Mawṣilí (*ob.* 220 A. H.). N. 116.
 42. Iṣbahání, Sahl b. 'Alí b. Sahl. (48, 7). Apparently the son of 'Alí b. Sahl al-Iṣbahání (*ob.* 307 A. H.).
 43. Iṣṭakhri, Abú 'Imrán (211, 6). Contemporary with Abú Turáb al-Nakhshabí (*ob.* 245 A. H.).
 44. Iṣṭakhri, Yaḥyá (211, 8). Contemporary with Ibn 'Aṭá of Baghdád (*ob.* 309 A. H.).

¹⁾ On the other hand it is said in H. II, 310b that Abú Ja'far al-Ḥaddád صحب ابا تراب وأكابر العباد.

45. Jabala, Sheykh (287, 5). A Maghribí, contemporary with Abú 'Abdallah Aḥmad b. Yaḥyá al-Jallá (*ob.* 306 AH.).
46. Ja'far al-Mubarqu^c (287, 11; 332, 11). Probably identical with Ja'far ibn al-Mubarqu^c (N. 117), who was contemporary with Abú 'Abdallah al-Ḥuṣrī (*q. v.*).
47. Jalājilī, al-Baṣrī (143, 15)¹). Contemporary with Aḥmad b. Muḥammad al-Baṣrī = Ibn Sálīm (see List of Authorities).
48. Ibn al-Karanbí, Abú Ja'far, of Baghdád²). Teacher of Junayd and pupil of Abú 'Abdallah b. Abí Ja'far al-Baráthí (H. II, 304*b*). H. II, 275*b*. N. 72.
49. Ibn al-Kátib, Abú 'Alí (206, 7). Q. 32. Sh. I, 148. N. 249.
50. Khawwāṣ, Abú Sulaymán. N. 286. See under Rázi, Abú 'Abdallah Ḥusayn b. Aḥmad in the List of Authorities.
51. Kisá'í, Abú Bakr al-Dínawarí. A *ṣaḥīb* of Junayd, whom he predeceased. N. 135.
52. Ibn al-Kurríní. See Ibn al-Karanbí.
53. Magházilí, Abú 'Alí (281, 19). Contemporary with Shiblí.
54. Magházilí, Isháq (195, 14). Contemporary with Bishr b. al-Ḥáarith al-Ḥáfi (*ob.* 227 A. H.).
55. Magházilí, Abú Muḥammad (209, 9). Contemporary with Ja'far al-Khuldí (*ob.* 348 A. H.). Cited in TA II 46, 20 and 84, 6.
56. Makkí, Abu 'l-Ḥasan of Baṣra (165, 22). One of the author's contemporaries. Ibn Sálīm refused to salute

1) This passage is cited by Qushayrī, 152, 11 foll.

2) Karanbí (cabbage-seller) is probably the correct form of the *nisba*, which appears in the MSS. of the *Lumá*³ as كَرْنَبِي and in the present edition as كَرْنَبِي. The reading كَرْنَبِي (*Ihya*, Búláq, 1289 A. H. IV, 345, 26) is certainly false. According to H. and N. the name of this Sūfi is 'Abú Ja'far al-Karanbí but he is called Ibn al-Karanbí (N. p. 93, l. 2) in a story of him which also occurs in the *Lumá*³, 337, 16 foll. Cf. the Introduction to *al-Hidāya 'ilā farā'id al-qulūb*, ed. by Dr. A. S. Yahuda, p. 108.

him, on the ground that he had made himself celebrated by his fasting.

57. Ibn Mamlúla al-^ʿAtṭār al-Dīnawarī (201, 14). According to H. II, 327*a*, Muḥammad b. Ma^ʿrúf al-^ʿAtṭār, generally known as Mammúla, was the Imám of the congregational mosque. He heard Traditions from Yahyá b. Sa^ʿid al-Qaṭṭán (*ob.* 198 A. H.) and Yazid b. Hárún (*ob.* 206 A. H.). The Mosque of Mammúla b. Ma^ʿrúf is named after him.
58. Marandí, Ḥusayn b. Jibríl (238, 1).
59. Mārastání, Ibráhīm. His full name is Abú Isháq Ibráhīm b. Aḥmad al-Mārastání. He was a friend of Junayd. H. II, 308*a*, where the text is given of a letter written to him by Junayd.
60. Marwazí, ^ʿAbdallāh (178, 20). Contemporary with Abú ^ʿAlí al-Ribāʿī (*q. v.*).
61. Ibn Masrúq, Abū 'l-^ʿAbbās Aḥmad b. Muḥammad al-Ṭúsi. Died at Baghdád in 298 or 299 A. H. Q. 27. K. 146. N. 83. TA I, 115.
62. Ibn Masrúq, Muḥammad al-Baghdádí (297, 5). Contemporary with Junayd (K. 415). Probably the same, as N°. 61.
63. Mimshádh al-Dīnawarī. Died in 299 A. H. N. 88. TA II, 157. Sh. I, 135.
64. Ibn al-Miṣrī, Ḥusayn (198, 16). Contemporary with Junayd.
65. Ibn al-Mu^ʿallim, Abú Bakr (208, 1). See the List of Authorities under Khayyāṭ.
66. Muḥammad b. Aḥmad, Abū 'l-Ḥasan (292, 11) = Aḥmad b. Muḥammad Abū 'l-Ḥasan = Ibn Sálīm. See the List of Authorities.
67. Muḥammad b. Ismáʿīl (189, 9). Contemporary with Abú Bakr al-Kaṭṭání (*ob.* 322 A. H.).
68. Muḥammad b. Ya^ʿqúb (287, 11) = Ibn al-Farají.

69. Munádí, Abu 'l-Qásim, of Naysábúr. Contemporary with Abu 'l-Ḥasan al-Búshanjī of Naysábúr (*ob.* 347 or 348 A. H.). Q. 125, 4 from foot and 126, 3.
70. Muqrí, Abú 'Abdallah al-Rázi (149, 16) = Abú 'Abdallah b. al-Muqrí (191, 22). His full name is Abú 'Abdallah Muḥammad b. Aḥmad b. Muḥammad al-Muqrí. He died in 366 A. H. TS 118*a*. N. 332. Sh. i, 166.
71. Abu 'l-Musayyib (207, 11). Contemporary with Abu 'l-Ḥusayn al-Darráj (*ob.* 320 A. H.).
72. Mushtúlí, Abú 'Alí (158, 21). His full name is Abú 'Alí Ḥasan b. 'Alí b. Músá al-Mushtúlí. He was a pupil of Abú 'Alí b. al-Katib and Abú Ya'qúb al-Súsi. He died in 340 A. H. N. 250.
73. Ibn al-Muwaffaq, 'Alí, of Baghdád (290, 18). He met Dhu 'l-Nún al-Miṣrī (*ob.* 245 A. H.). He performed more than fifty pilgrimages to Mecca. H. II, 301*a*. N. 108.
74. Ibn al-Muwallad = Raqqí.
75. Muzayyin, Abu 'l-Ḥasan. Died in 328 A. H. Q. 32. N. 188.
76. Muzayyin al-Kabír = Abu 'l-Ḥasan al-Muzayyin. See A
 - 528*a*, 3 from foot and foll. According to 'Abdallah Anṣārī (N. p. 180, l. 18 foll.) there were two Šúfis named Abu 'l-Ḥasan al-Muzayyin. The elder, known as Muzayyin al-Kabír, was a native of Baghdád and was buried there. The younger, known as Muzayyin al-Šaghír, was also a native of Baghdád, but was buried at Mecca. Sam'ání, on the other hand, says that Abu 'l-Ḥasan al-Muzayyin al-Kabír was buried at Mecca.
77. Muzayyin, Abú 'Uthmán (307, 20).
78. Naháwandí, Abu 'l-Qásim b. Marwán (288, 16). A *ṣāhib* of Abú Sa'íd al-Kharráz (*ob.* 277 or 286 A. H.).
79. Naṣfí, Abú 'Abdallah (190, 1).
80. Nassáj, Abú Muḥammad (399, 1). 4th century.

81. Nawribáti, Abú 'Alí (183, 7). Perhaps the same as Abú 'Alí al-Ribáti (*q. v.*).
82. Nibáji, Abú 'Abdallah (222, 12). His full name is Abú 'Abdallah Sa'íd b. Yazíd al-Nibáji. He was contemporary with Dhu 'l-Nún (*ob.* 245 A. H.) and was one of the teachers of Aḥmad b. Abi 'l-Ḥawārī of Damascus (*ob.* 230 or 246 A. H.), who related anecdotes of him. H. II, 181*b.* A. 553*a.*, 6. N. 86.
83. Qalánisí, Abú 'Abdallah Aḥmad. He is said to have been the teacher of Junayd (175, 20), but this statement, which has been added by a corrector, is probably untrue. The answer given by him (176, 3) is ascribed in H. and in the *Kitáb al-Luma'* itself (217, 16) to Abú Aḥmad al-Qalánisí. H. II, 256*a.* and N. 111, merely relate how he saved his life by keeping a vow which he had made that he would never eat elephant's flesh.
84. Qalánisí, Abú Aḥmad Muṣ'ab. He originally belonged to Merv but resided in Baghdád. Abú Sa'íd b. al-A'rábí associated with him. He died in 290 A. H. at Mecca. H. II, 299*b.* N. 109.
85. Qannád, Abu 'l-Ḥasan 'Alí b. 'Abd al-Raḥím. He related sayings of Ḥusayn b. Manṣúr al-Ḥalláj (*ob.* 309 A. H.). A. 462*b.*, 13.
86. Qarawí, Abú Ja'far (216, 5). One of the MSS. has Farwí.
87. Qarmísíní, al-Muẓaffar (191, 8). He was a *ṣāḥib* of 'Abdallah b. Muḥammad al-Kharráz, who died before 320 A. H. Al-Muẓaffar died at Ramla (N. p. 113, l. 18). TS. 91*a.* Q. 32. N. 270. Sh. I, 150.
88. Qaṣṣáb, Abú Ja'far (205, 15). He resided at Ramla and was contemporary with Abú Sa'íd al-Kharráz (*ob.* 277 or 286 A. H.).
89. Qaṣṣáb, Muḥammad b. 'Alí (24, 20). Teacher of Junayd.

90. Qaṣṣār, Muḥammad b. ʿAlī (199, 10). Probably these two names refer to the same person.
91. Qazzāz, Ḥasan al-Dīnawarī. Contemporary with Mimshādh al-Dīnawarī (*ob.* 299 A. H.).
92. Qurashī, Abū ʿAbdallāh. His full name is Abū ʿAbdallāh Muḥammad b. Saʿīd al-Qurashī. H. II, 310a, where a passage is quoted from a book by him entitled *Sharḥ al-tawḥīd*.
93. Raqqī, Ibrāhīm b. al-Muwallad. TS. and N. call him Abū Ishāq Ibrāhīm b. Aḥmad b. al-Muwallad. He died in 342 A. H. TS. 94b. H. II, 317b. N. 265. Sh. I, 153.
94. Ibn Razʿān (?), Abū ʿl-Ḥasan (297, 13).
95. Ribāṭī, ʿAbdallāh (328, 16). Contemporary with Abū Ḥafṣ al-Ḥaddād of Naysābūr (*ob.* 271 A. H.).
96. Ribāṭī, Abū ʿAlī (178, 20). A *ṣāḥib* of ʿAbdallāh al-Marwazī. Perhaps identical with Ibrāhīm al-Ribāṭī of Herāt (N. 18), who was a pupil of Ibrāhīm Sitanbah (N. 17), the contemporary of Abū Yazīd al-Bisṭāmī (*ob.* 261 A. H.).
97. Ibn Rufayʿ al-Dimashqī (197, 20). Contemporary with Abū ʿAlī al-Rūdhābārī (*ob.* 322 A. H.).
98. Šāʿigh, Ibrāhīm (205, 2). He associated with Abū Aḥmad al-Qalānisi (*ob.* 290 A. H.).
99. Šāʿigh, Yūsuf (197, 16). Abū Bakr al-Zaqqāq (*q. v.*) met him in Egypt.
100. Samarqandī, Muḥammad b. al-Faḍl = Muḥammad b. al-Faḍl al-Balkhī (*ob.* 319 A. H.). Q. 24. K. 140. TA. II, 87. N. 119. Sh. I, 117.
101. Šaydalānī, Abū Jaʿfar, of Baghdād. He was contemporary with Junayd and was one of the teachers of Abū Saʿīd b. al-Aʿrābī. He died in Egypt. N. 197.
102. Sijzī, Abū ʿAbdallāh (191, 22). He associated with Abū Ḥafṣ al-Ḥaddād (*ob.* 271 A. H.). TS. 57b. H. II,

- 313*b*. N. 115. Sh. I, 132 (where *البحري* is a mistake for *البحري*).
103. Sindī, Abū 'Alī. Abū Yazīd al-Bisṭāmī (*ob.* 261 A. H.) learned from him the theory of *fanā*. N. 43.
104. Šubayhī, Abū 'Abdallāh, of Baṣra. He was a great ascetic and is said to have lived for thirty years in a cellar. H. gives his name as Abū 'Abdallāh al-Ḥusayn b. 'Abdallāh b. Bakr. Abū Nu'aym al-Iṣbahānī (*ob.* 430 A. H.). says that his father was a *ṣāhib* of Šubayhī, before the latter left Baṣra and settled at Sūs. TS. 75*b*. H. II. 315*a*. N. 190. Sh. I, 136 (where *الصيني* is a mistake for *الصيني*).
105. Sulamī, Aḥmad b. Muḥammad (185, 23). Contemporary with Abū 'Abdallāh al-Ḥuṣrī (*q. v.*).
106. Sulamī, Ismā'īl (332, 13). Contemporary with Abū Bakr al-Zaqqāq (*q. v.*).
107. Sūsī, Abū Ya'qūb. He resided chiefly at Baṣra and Ubulla. He was the teacher of Abū Ya'qūb al-Nahr-ajūrī (*ob.* 330 A. H.). N. 139.
108. Ṭabaristānī, Abū 'Imrān (171, 15; 190, 16).
109. Ṭayālīsī, Ja'far al-Rāzī. The *nisba* Ṭayālīsī is conjectural. See notes at 288, 10; 336, 13; and 359, 6.
110. Ṭūsī, Abū 'l-'Abbās Aḥmad b. Muḥammad = Ibn Masrūq al-Ṭūsī.
111. Ṭūsī, Muḥammad b. Maṣṣūr of Baghdād (183, 4). He was the teacher of Ibn Masrūq al-Ṭūsī, Abū Sa'īd al-Kharrāz, and Junayd. N. 53.
112. 'Ukbarī, Abū 'l-Faraj (252, 10). Contemporary with Shiblī.
113. 'Umar b. Baḥr (260, 9). Contemporary with Shiblī.
114. Urmawī, al-Kurdī al-Šūfī. Perhaps identical with Abū 'l-Ḥusayn al-Urmawī (N. 295), who was contemporary with Abū 'Abdallāh al-Rūdhabārī (*ob.* 369 A. H.).

115. Ibn Yazdāniyār, Abú Bakr al-Ḥusayn b. ʿAlí, of Urmiya. He followed a 'path' of his own in Ṣūfism and came into conflict with Shiblī and other Sheykhs of ʿIrāq whose doctrines he opposed. It is greatly to be regretted that the chapter which Sarrāj devotes to him in the *Kitāb al-Lumaʿ* is wanting in both MSS. See p. f.v. TS. 94a. Q. 32. N. 219. Sh. I, 151.
116. Zāhirábādhi, Abú Bakr (41, 10).
117. Zajjājī, Aḥmad b. Yūsuf (177, 3).
118. Zaqqāq, Abú Bakr. His full name is Abú Bakr Aḥmad b. Naṣr al-Zaqqāq al-Kabīr al-Miṣrī. He was a contemporary of Junayd. Amongst his pupils were Abú Bakr al-Zaqqāq al-Ṣaghīr of Baghdād and Abú Bakr al-Duqqī. Q. 25. N. 213. Sh. I, 117 (where الدقاق is a mistake for الرفاق).
119. Ibn Zīrī (194, 2) = Abu 'l-Ḥusayn b. Zīrī (272, 14). A - *ṣāḥib* of Junayd.
120. Zurayq, Sheykh (287, 6). A Maghribī, contemporary with Abú ʿAbdallāh b. al-Jallā (ob. 306 A. H.).

Until five years ago the *Kitāb al-Lumāʿ fi 'l-Taṣawwuf* (Hājji Khalifa, ed. Fluegel, V 331, N°. 11178) was known only by its title. Since then two copies have come to light, one of which belongs to Mr. A. G. Ellis, while the other has recently been acquired by the British Museum (Or. 7710). Owing to the kindness of Mr. Ellis, the former MS. has remained in my hands from the date when I began to prepare this edition until the last proof-sheets were corrected. The conditions under which the British Museum codex is accessible are not attractive to any one living at a distance from London, and I have to thank Dr. Barnett, Head of the Oriental Department, for the readiness with which he granted my request that he would allow me to have the MS. photographed. The photographs made by Mr. R. B. Fleming are so excellent that whatever inaccuracies may be found in the critical notes are probably due to me.

In the following description of these two MSS. I shall call Mr. Ellis's manuscript **A** and the British Museum manuscript **B**. They are similarly designated in the critical notes.

A contains 197 folios. The text of the *Kitāb al-Lumāʿ* (ff. 1a—193b) is preceded by a title-page, bearing the inscription كتاب الميع للسراج في التصوف as well as a number of memoranda (mostly illegible) by different hands. Following the title-page is a full table of contents, beginning باب البيان and ending باب في ذكر من غلط في الروح تمت عن علم التصوف الفهرسة بحمد الله وعونه وبمنه والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم. The text is written with great distinctness, each page containing twenty-one lines, but diacritical points are left out frequently, and vowel-marks almost invariably. **A** is dated the 10th of Rabi^c II, 683 A. H. = June 26th, 1284 A. D. The name of the copyist, Aḥmad b. Muḥammad

al-Zāhirī, occurs at the end of three of the four *samāʿs* (A ff. 193b—196a) which he transcribed from a MS. dated the 7th of Shaʿbān, 566 A. H. = April 15th, 1171 A. D. This MS. is the original (الأصل) of which A is a copy.

A is superior to B in all respects but that of age. There can be few manuscripts of the 13th century that are so well preserved. The ink seems to have lost scarcely anything of its firm and glossy blackness, and nearly every word is as clear as if it had been written yesterday. The margins have been curtailed by the binder's knife and honeycombed here and there by worms, so that a small portion of the numerous marginal notes has disappeared. These notes afford evidence of careful collation not only with the *aṣl*, to which I have referred above, but also with other MSS. of the work ¹). In some cases the scribe has copied *samāʿs* (ff. 21b, 43a, 63b, 85b, 109a, 128b, 147b, 163b, 177b, 183a); on f. 139b he has supplied several words that were omitted in the *aṣl*. Most of the annotations, however, have been made by later hands; they are plentiful in the first half of the text but then become sparse. Unfortunately A has a lacuna (179a, last line) which probably covers between ten and fifteen folios, and B does not fill the gap. Five chapters have been wholly lost:

- (1) Concerning the accusation of infidelity brought against Abu 'l-Ḥusayn al-Nūrī in the presence of the Caliph.
- (2) Concerning Abū Ḥamza al-Ṣūfī ²).
- (3) Concerning a number of Sheykhs who were charged with infidelity and persecuted.
- (4) Concerning Abū Bakr ʿAlī b. al-Ḥusayn (*read* al-Ḥusayn b. ʿAlī) b. Yazdāniyār.

1) This is attested by such phrases as بلغ مقابلة، بلغ مقابلة وقرأه؛ قول بأصله فصَحَّ أن شاء الله تعالى and بأصل معتمد.

2) Probably Abū Ḥamza Muḥammad b. Ibrāhīm al-Baghdādī (ob. 289 A.H.).

- (5) Concerning Muḥammad b. Músá al-Farḡhání and some of his sayings.

The beginning of a sixth chapter, in explanation of the sayings of Wásiṭí ¹⁾, has also disappeared.

B (British Museum, Or. 7710) is dated Jumádá II, 548 A. H. = August–September 1153 A. D. The text, though worm-eaten in many places, is written clearly and remains, on the whole, in a tolerable state of preservation. **B** contains 243 folios. After the *Bismillah* there is an incomplete table of contents (2a–b). The text begins in the middle of a sentence (3a, l. 1) and concludes (242b, l. 4 foll.) with a passage on love (*maḥabbat*), which is now for the most part illegible and which does not occur in **A**. This passage, however, covers less than a page. The omissions in **B** are very serious; as compared with **A**, it is defective to the extent of over a third of the text. Its arrangement is chaotic. The correct order is given in the second column of the following table, which also shows what portions of the text are missing.

A	B
A, fol. 1a, ll. 2–10.	B, om.
A, fol. 1a, ll. 10–16.	B, fol. 3a, ll. 1–11. •
A, fol. 1a, l. 17–fol. 5b, l. 7.	B, om.
A, fol. 5b, l. 7–fol. 6a, l. 9.	B, fol. 3b, l. 1–fol. 4a, last line.
A, fol. 6a, l. 9–fol. 10b, l. 1.	B, om.
A, fol. 10b, l. 1–fol. 16b, l. 1.	B, fol. 4b, l. 1–fol. 15a, last line.
A, fol. 16b, l. 1–fol. 17a, l. 3.	B, om.
A, fol. 17a, l. 4–fol. 32a, l. 7.	B, fol. 15b, l. 1–fol. 43a, last line.
A, fol. 32a, l. 7–fol. 41b, l. 15.	B, fol. 69b, l. 1–fol. 87b, l. 7.
A, fol. 41b, l. 15–fol. 62a, last line.	B, om.
A, fol. 62b, l. 1–fol. 63b, penult.	B, fol. 87b, l. 8–fol. 90a, last line.
A, fol. 63b, last line–fol. 68b, l. 10.	B, fol. 43b, l. 1–fol. 52a, last line.
A, fol. 68b, l. 10–fol. 69a, l. 12.	B, fol. 68b, l. 1–fol. 69a, last line.
A, fol. 69a, l. 12–fol. 95b, l. 8.	B, om.
A, fol. 95b, l. 8–fol. 105b, l. 12.	B, fol. 90b, l. 1–fol. 109b, l. 1.
A, fol. 105b, l. 12–fol. 108b, l. 2.	B, fol. 232a, l. 6–fol. 238a, last line.

¹⁾ Abú Bakr al-Wásiṭí, the same person as Muḥammad b. Músá al-Farḡhání mentioned in the preceding chapter. See List of Šúfis under Farḡhání.

A, fol. 108 ^b , l. 2—fol. 109 ^a , l. 16.	B, fol. 239 ^b , l. 1—fol. 241 ^a , last line.
A, fol. 109 ^a , l. 16—fol. 109 ^b , l. 12.	B, fol. 238 ^b , l. 1—fol. 239 ^a , last line.
A, fol. 109 ^b , l. 13—fol. 112 ^b , l. 8.	B, fol. 62 ^b , l. 1—fol. 68 ^a , last line.
A, fol. 112 ^b , l. 9—fol. 113 ^b , l. 4.	B, fol. 54 ^b , l. 1—fol. 56 ^a , last line.
A, fol. 113 ^b , l. 5—fol. 114 ^a , l. 7.	B, fol. 241 ^b , l. 1—fol. 242 ^a , last line.
A, fol. 114 ^a , l. 8—fol. 115 ^b , l. 4.	B, fol. 52 ^b , l. 1—fol. 54 ^a , last line.
A, fol. 115 ^b , l. 5—fol. 119 ^a , l. 19.	B, fol. 56 ^b , l. 1—fol. 62 ^a , last line.
A, fol. 119 ^a , penult.—fol. 147 ^b , l. 2.	B, fol. 131 ^a , last line—fol. 191 ^a , l. 4.
A, fol. 147 ^b , l. 2—fol. 153 ^a , l. 18.	B, fol. 109 ^b , l. 2—fol. 122 ^a , l. 10.
A, fol. 153 ^a , l. 18—fol. 172 ^a , l. 8.	B, fol. 191 ^a , l. 4—fol. 230 ^a , last line.
A, fol. 172 ^a , l. 8—fol. 172 ^b , l. 10.	B, om.
A, fol. 172 ^b , l. 10—fol. 173 ^a , last line.	B, fol. 230 ^b , l. 1—fol. 232 ^a , l. 6.
A, fol. 173 ^a , last line—fol. 178 ^a , l. 2.	B, fol. 122 ^a , l. 10—fol. 131 ^a , penult.
A, fol. 178 ^a , l. 3—fol. 193 ^b , l. 4.	B, om.
A, om.	B, fol. 242 ^b , ll. 4—17.

As regards the provenance of the present text of the *Kitāb al-Lumā'*, in the opening lines of **A** (p. 1, ll. 1.—1 in this edition) it is stated that the text was put together by an anonymous editor from written materials which were communicated to him by several persons residing in Baghdād and Damascus, all of whom derived their information from Abu 'l-Waqt 'Abd al-Awwal b. 'Isā al-Sijzī; and that Abu 'l-Waqt obtained his text in 465 A.H. from Aḥmad b. Abī Naṣr al-Kūfānī, who in turn received it from Abū Muḥammad al-Ḥasan b. Muḥammad al-Khabūshānī, presumably a pupil of the author.

This *isnād* will not bear examination. According to the *Shadharāt al-Dhahab*, Abu 'l-Waqt died in 553 A.H. at the age of ninety-five,¹⁾ so that he was only seven years

1) Under 553 A.H. the *Shadharāt* gives the following account of Abu 'l-Waqt: وفيما توفي مسند الدنيا أبو الوقت عبد الأول بن عيسى السجزي ثم الهروي الماليني الصوفي الزاهد سمع الصحيح ومسند الدارمي وعبد ابن حميد (Brockelmann i, 157) من جمال الاسلام الداودي (ob. 467 A.H.) في ستة خمس وستين واربعائة وسمع من ابي عاصم الفضلي (ob. 471 A.H.) ومحمد بن ابي مسعود وطائفة وصحب شيخ الاسلام الانصاري وخدمه وعمر الى هذا الوقت وقدم بغداد فازدحم الخلق عليه وكان خيرا متواضعا متوددا حسن السمت متين الدبابة محبا للرواية توفي في سادس ذي القعدة ببغداد وله خمس وتسعون سنة قاله في العبر وقال ابن شهاب في تاريخ الاسلام حمله ابو

old at the time when Kúfání is alleged to have transmitted the text to him.¹⁾ Moreover, Kúfání died at Herát in 464 A. H.²⁾ Then, as regards the persons (four men and one woman) whom the anonymous editor mentions by name as his immediate authorities, we learn from the *Ṭabaqát al-Ḥanábila* of Ibn Rajab that Abu 'l-Qásim 'Alí, the son of Abu 'l-Faraj 'Abd al-Raḥmán Ibn al-Jawzí, died in 630 A. H. at the age of eighty³⁾. He was therefore born in 550 A. H., three years before the death of Abu 'l-Waqt, and could not possibly have received information from him. A further anachronism is involved in the appearance of a great-grandson of the Caliph Mutawakkil as one of the five reporters of the text. Mutawakkil died in 247 A. H., and even if we allow 50 years for each generation we only reach 400 A. H.

At the end of **A** (ff. 193b, 16 — 196a, 8) the copyist, Aḥmad b. Muḥammad al-Záhiri, has transcribed four *samā's*, which he found in his original.

The first of these was copied in an abridged form by Ibn Yaḥyá⁴⁾ in 566 A. H. It gives the names of seven per-

من هراء الى بوسنج فسمع صحيح البخارى وغيره من جمال الاسلام الداودى عزم على
الحج وميماً ما يحتاج اليه فاصبح ميماً وكان آخر كلمة قالها يا ليت قوى يعطون بما غفر
لى ربى وجعلنى من المكرمين ودفن بالشونيزية وعمر حتى ألحق الأصغر بالأكابر انتهى

1) The *Shadharāt*, it will be noticed, makes the almost equally incredible statement that in the same year (465 A. H.) Abu 'l-Waqt attended lectures on the *Ṣaḥīḥ* of Bukhārī and other books of Traditions.

2) Yāqūt, ed. by Wüstenfeld, IV 321, 14 foll. The *Luma'* gives Abū Naṣr as his *kunya*, but Yāqūt reads Abū Bakr; which is confirmed by the *samā's* written on the margin of A. For Abu 'l-Waqt al-Baḥrī (l. 16) read Abu 'l-Waqt al-Sijzī.

3) I owe these details to Mr. A. G. Ellis, who possesses a MS. of the *Ṭabaqát al-Ḥanábila*. He adds that in the life of Ibn al-Jawzí (ob. 597 A. H.) it is stated that his eldest son, 'Abd al-'Azīz, received instruction from Abu 'l-Waqt and Muḥammad b. Naṣīr al-Silafī (ob. 550 A. H.). This is quite possible, since 'Abd al-'Azīz died in 554 A. H. during his father's lifetime.

4) Abu 'l-Ma'ālī Aḥmad b. Yaḥyá b. Hibatallah al-Bayyī. He seems to have been the owner of the original MS. from which A was copied. See below.

sons, including Abu 'l-Waqt al-Sijzī, who heard a portion of the *Kitāb al-Lumā'* in 465 A. H. The name of the person from whom they heard it is not mentioned. ¹⁾

The second was copied by 'Abd al-'Azīz b. Maḥmūd b. al-Akhḍar ²⁾ at an unspecified date. It gives the names of twenty-five persons (headed by Abu 'l-Ma'ālī Aḥmad b. Yaḥyá b. Hibatallah) who heard the whole of the *Kitāb al-Lumā'* in a series of sessions which were completed on the 12th of Rabī' II, 553 A. H. The names of two persons are added who attended every session except one. The text which these twenty-seven persons heard was read to them by Sheykh Abu 'l-Faṭḥ Yūsuf b. Muḥammad b. Muqallad al-Dimashqī on the authority of Abu 'l-Waqt al-Sijzī, from Kúfání, from Khabúshání.

The third *samā'* contains the names of a hundred and forty persons to whom the entire text, as derived from Abu 'l-Waqt, was read by Abu 'l-Faḍl b. Sháfi' during a number of sessions, the last of which took place on the 9th of Sha'bán, 553 A. H. Many of these names are illegible. Among them occurs the name of 'Abd al-Razzāq, the fifth son of 'Abd al-Qádir al-Jilī. 'Abd al-Qádir died in 561 A. H. 'Abd al-Razzāq (born 528 A. H.; died 623 A. H.) was twenty-five years of age when he heard the *Kitāb al-Lumā'* on this occasion.

The fourth *samā'* enumerates thirty-one persons, including two women, who heard Abu 'l-Waqt's text of the whole volume. At the head of the list stands the well-known author of the *Adāb al-murīdīn*, Abu 'l-Najīb 'Abd al-Qáhir b. 'Abd-

¹⁾ The same *samā'* is given more fully in various places on the margin of A (see p. XXXV *supra*), each record covering a certain portion of the text. These marginal *samā's* name Abū Bakr al-Kúfání as the authority for the text and Abū Ḥafṣ 'Umar al-Farāwī as the reader.

²⁾ MS. يحيى. The penultimate letter is clearly *ḡād*, not *mīm*.

dallah al-Suhrawardī (ob. 563 A. H.), with his sons ‘Abd al-Rahīm and ‘Abd al-Laṭīf. The reader was Yūsuf b. Muḥammad b. Muqallad al-Dimashqī (already mentioned in the second *samā‘*), and the last meeting was held on the 11th of Rajab, 553 A. H. The *samā‘* ends with the following words:

نقله احمد بن محمد الظاهري في يوم الاربعاء عاشر ربيع الآخر من سنة
ثلث وثمانين وستماية كما شاهد على نسخة ابي المعالي احمد بن يحيى البيع
بخطه وصح

It seems to me likely that the *isnād* is a fiction based upon the *samā‘*s. The date 465 A. H. occurs in the first *samā‘*; those written in the margin of **A** record that Kúfání's text of the *Luma‘* was read to Abu 'l-Waqt in that year; and in the second *samā‘* it is asserted that Kúfání derived his text from Khabúshání. For reasons indicated above, I do not see how we can accept the statement that Abu 'l-Waqt received the text from Kúfání himself or that he heard it from any one as early as 465 A. H.; but he may have received it at a later date from one of Kúfání's pupils. The list given in the *isnād* of five persons who are said to have transmitted Abu 'l-Waqt's text to the anonymous editor is discredited on chronological grounds and also lacks external authority. None of those five names appears in the *samā‘*s.

Had the authenticity of the text been doubtful, I should have felt myself obliged to print the *samā‘*s in full, since they might have helped us to settle the question one way or the other. But there is nothing in the book, as it stands, to support or justify such a suspicion, and the evidence from outside is equally convincing. Qushayrī in his *Risāla* (437 A. H.) cites many passages from the *Luma‘* which agree with our text. Hujwīrī, writing twenty or thirty years later, made free use of the work, and he quotes verbatim a passage on *adab*, which occurs in the present edition, p. 147, l. 19,

fol. 1) The *Kitāb al-Lumāʿ* is one of the sources of Ghazzālī's *Iḥyā*. 2) M. Louis Massignon has called my attention to a passage in the *Ṭabaqāt al-Shāfiʿiyyat al-Kubrā* of Subkī (Cairo, 1324 A. H., part V, p. 123, ll. 13—19), where Sarraj is cited by Abu 'l-Qāsim al-Rāfiʿi as impugning the genuineness of the Ḥadīth, "Lo, a veil is drawn over my heart and I ask pardon of God a hundred times every day." This refers to *Lumāʿ*, p. ٣٧٣, l. ١٥, foll. (under الغين). 3) Another passage of the *Lumāʿ* (p. ٣٧٣, l. ٢٠, foll.) was cited in the lost *Taʾrīkh al-Ṣūfiyya* of Sulamī (ob. 412 A. H.), whence it was extracted by Khaṭīb and published by him in the *History of Baghdad* 4).

The description of the two MSS. which has been given above will sufficiently explain my decision to make **A** the basis of the present edition, notwithstanding its relative inferiority in age. Although, as a rule, the textual differences are unimportant, I have recorded almost every variation, however trivial, so that the reader practically has both texts before him. The readings of **A** have been followed throughout except in a comparatively small number of instances which will be found in the foot-notes.

1) See *Kashf al-Mahjūb*, Lucknow ed., 265, 8 foll. = my translation, p. 341. The same passage is cited by Qushayrī, 153, 5 foll. and in Persian by 'Aṭṭār, *Tadhkirat al-Awliyā*, II, 183, 15—21, and Jāmī, *Nafaḥāt al-Uns*, 320, 7—14.

2) Sarraj is cited by name in the *Iḥyā* (Bdlāq, 1289 A. H.), II, 278, 6. The passage following, which has been translated by Prof. D. B. Macdonald in *JRAS* for 1901, p. 745, is an abridgment of *Lumāʿ*, p. ٣٨٧, l. ١٠, foll. Two quotations from Abū Saʿīd b. al-Aʿrābi (*Lumāʿ*, p. ٣٧٢, ll. ١٠—١١ and p. ٣٧٤, ll. ١١—١٢) occur in the *Iḥyā*, II, 269, 17—29 = *JRAS* *ibid.*, p. 720. The extent of Ghazzālī's debt to Sarraj may be estimated by comparing the chapters in the *Lumāʿ* that treat of music and ecstasy with the corresponding portion of the *Iḥyā*.

3) According to Rāfiʿi the Tradition in question was described by Sarraj as حديث منكر, but the words used in the *Lumāʿ* are خبر ضعيف.

4) See Massignon, *Quatre textes inédits, relatifs à la biographie d'al-Horayn ibn Manjūr al-Hallāj*, p. 25*, N^o. 23.

The omission of words or passages in one of the MSS. is always noted, but I have not thought it necessary to record every occasion when words which occur in **B** have been supplied in **A** by a later hand.

As regards spelling, the printed text does not retain all the peculiarities of the MSS., *e.g.* such forms as معانى for *معاني* for *اغنى*, *اغنى* for *اغنى*, *اغنى* for *اغنى*. *Hamza* very rarely appears in the MSS., but I have generally restored it. Where it has been added over a medial *yā*, the dots under that letter are allowed to stand: thus, ملايكه (the MSS. write ملايكه). I must admit that my practice in this respect is not entirely consistent, for sometimes the MS. spelling has been left unaltered, as سئل = سئل. *Yā* is often substituted for *alif hamzatum* in the final radical of the verb. *e.g.* اوما = اوما, and consequently we meet with many incorrect forms, *e.g.* نبروه = نبروه, التجاوا = التجاوا, اطفأوها = اطفأوها, ابطى = ابطى. In such cases the MS. readings have been retained.

One can only conjecture how far the author shares with his copyists responsibility for the numerous grammatical mistakes and irregularities which are found in the MSS. As he says (p. ۱۴۱ l. ۱۹ foll.), the *adab* of the *Ṣūfīs* is not philological but theosophical; and though we may acquit him of gross blunders, it is more than likely that his knowledge of Arabic grammar was imperfect, and that in writing the language he did not observe all the niceties appropriate to a high standard of literary composition. The most common errors and solecisms may be classified as follows: Use of the accusative instead of the nominative (بن — instead of ون), and of the nominative instead of the accusative (especially after ان); omission of the *‘id*, with or without a preposition, after ما and الذى (19, 8; 95, 19; 154, 6, 16; 198, 2;

282, 4; 313, 4; 406, 5, *etc.*); use of the plural verb when it precedes a plural subject (17, 1; 18, 2; 158, 22; 165, 9; further examples in the foot-notes); use of the Imperfect in the apodosis of conditional sentences (116, 19; 165, 18 *et passim*); use of the Indicative instead of the Subjunctive; omission of **ف** after **أَمْ**. With regard to these irregularities and others of the same kind, I have acted on the principle that while an editor is bound to correct flagrant faults of syntax, it is no part of his business to improve the author's style.

But the chief difficulties of the *Kitáb al-Lumá*^c are not essentially linguistic; they arise from the subtlety and abstruseness of the ideas which mystical writers have to express. In their effort to express such ideas the Šúfis often employ language that no grammarian can make intelligible, though it undoubtedly suggests a meaning to the initiated: it may be comprehended as a whole, but will not bear logical analysis. A text of this character is peculiarly liable to corruption and almost beyond the reach of emendation. The critic is disarmed when the notions presented to him are so obscure and elusive that he cannot draw any sharp line between sense and nonsense, or convince himself that one reading is superior to another.

For a large portion of the book we have to depend on a single MS., and there are many passages which the author cannot have written exactly as they now stand. The mystical verses are sometimes unmetrical as well as corrupt. I have done my best to alleviate the difficulties of the text, without altering it except in a few places where the remedy seemed to be fairly obvious. That it requires further correction is evident, but in editing a work of this description for the first time, conjectural emendation is only justified when it can claim a high degree of probability.

The Abstract of Contents will, I believe, be found useful both by those who wish to refer to the original and by

those who do not read Arabic but are interested in the study of Muḥammadan mysticism. It should be pointed out that the English Index (pp. 122—130) supplies references to the principal subjects discussed by Sarraǵ and also to the Arabic technical terms which he explains in the course of his work.

In the Glossary I have collected a number of words and forms which illustrate the author's somewhat unclassical style. Many of them occur in Dozy, but his examples of their usage are generally drawn from writers belonging to a much later period. The fact that Ṣūfism was largely a popular movement in close touch with the poorer and uneducated Moslems could not fail to lower its literary standards and vulgarise its vocabulary; but this is not entirely to be deplored. Unlike the philologists and lexicographers, the Ṣūfi authors availed themselves freely of the living and growing language of their time, and helped to overcome the academic influences which, if unchecked, would have raised a barrier against the extension and diffusion of Muḥammadan culture amongst those who needed it most.

The book has been printed with the accurate and finished workmanship that Orientalists have learned to expect from Messrs Brill, and though the list of Corrigenda and Addenda is a long one, there are few serious errors. For these I am responsible, but I hope they will be excused as misfortunes which befall the most careful proof-reader in moments of preoccupation or fatigue. It only remains to express once more my gratitude to Mr. A. G. Ellis for having placed at my disposal, without any restriction whatever, the manuscript that forms the basis of the present edition and is the unique authority for a large portion of the original text.

REYNOLD A. NICHOLSON.

ADDENDA ET CORRIGENDA.

Page	Line	
٢	١.	For <i>وَحَلَا</i> read <i>وَحَلَا</i> .
٦	١٩	For <i>وَجَهْلُهُ مِنْ جَهْلُهُ</i> read <i>وَجَهْلُهُ مِنْ جَهْلُهُ</i> .
١٤	١.	For <i>وَأَمَارَاتُهَا</i> read <i>وَأَمَارَاتُهَا</i> .
١٤	١٣	Dele the hamza in <i>وَالْتَبَرَى</i> .
١٨	٣	For <i>وَأَجِبْ</i> read <i>وَأَجِبْ</i> .
٢٢	١٣	(note ١.) For <i>يُشَار</i> read <i>يُشَار</i> .
٢٥	٦	الْجَوْبَرِي. Anṣārī in his commentary on the <i>Risāla</i> of Qushayrī (I, 172, 1) says: <i>لِجَمِّ نَسْبَةِ إِلَى</i> . On the other hand, Farīduddīn 'Attār (<i>Tadhkirat al-Awliyā</i> , II, 132, 3) rhymes <i>جَوْبَرِي</i> with <i>بَصِيرِي</i> , and though he is often at fault in historical matters, it seems to me that he is a more trustworthy authority than Anṣārī as regards the correct pronunciation of the <i>nisba</i> .
٢٨	٨	For <i>الْمَوْحِد</i> read <i>الْمَوْحِد</i> .
٣١	٨	For <i>قُدْرَتُهُ</i> read <i>قُدْرَتُهُ</i> .
٣٢	١	For <i>الْأَتِيَّة</i> read <i>الْأَتِيَّة</i> .
٣٥	٣	For <i>جَبْرِيلَ</i> read <i>جَبْرِيلَ</i> .
٣٥	١٩	For <i>الْمَعْرِفَةُ</i> read <i>الْمَعْرِفَةُ</i> .
٣٩	١٩	For <i>ظَاهِرٌ</i> read <i>ظَاهِرٌ</i> . This saying in a somewhat different form is attributed by Qushayrī (12, 8) to Sarī al-Saqatī.

- | Page | Line | |
|------|------|--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
| f. | 14 | For يَذَل read يَذَل. |
| fA | 19 | يعارض. The correct reading is probably يعارض. See Glossary. |
| f9 | v | For صدقة read صدقة. |
| o. | 2 | Dele ! after لل. |
| o. | 10 | The accusative كذابين, instead of the nominative, is contrary to rule, (Wright II, 85), but the author may have written it so. |
| 43 | 9 | For أَرْجَى read أَرْجَى. |
| 48 | 1v | For العبر read العبر. |
| 49 | v | " " " " |
| 49 | 10 | For والخصور read والخصور. |
| v. | 9 | For اللخير read اللخير. Cf. Freytag, <i>Arabum Proverbia</i> , II, 421. |
| v4 | 13 | For ربه read ربه. |
| 49 | 9 | For شيئا read شيئا. |
| 98 | 13 | For التيهان read التيهان. |
| 114 | 4 | For وأمر read وأمر. |
| 119 | 1v | For جعل read جعل (as in A). |
| 118 | 1. | For حَاجِيْفَة read حَاجِيْفَة. |
| 121 | o | رسول الله has dropped out before اصحاب. |
| 121 | 1v | For تُحِبُّ read تُحِبُّ. |
| 127 | 113 | For أَثَر read أَثَر. |
| 1233 | 10 | Read جماعة من أهل الصفة. |
| 1233 | 19 | For تَرْفَع (so A, but the points over the initial ت have been added by a later hand) read يَرْفَع. |
| 1235 | 2 | For اللخير read اللخير. |

Page Line

- ١٤٦ ١ For *ابن الكَرَبِيِّ* read *ابن الكَرَبِيِّ*. The same correction must be made on p. ١٨٦, l. ١, p. ١٨٨, l. ١٤, p. ١٨٨, l. ٨, p. ٢١, l. ٧, and p. ٣٣٧, l. ١٧. See the Introduction, p. XXVII n. 2.
- ١٤٦ ٣ (note ٣). For *تَحَارَبُوْهُ* read *تَحَارَبُوْهُ*.
- ١٥٣ ٢١ For *فَالَادْبُ* read *فَالَادْبُ*.
- ١٦٥ ٤ For *يُقْتَنَحُ* read *يُقْتَنَحُ*.
- ١٦٨ ٢٢ Perhaps *لَوْ أَظْفَرْتَنِي الطَّرْفَ*.
- ١٨٠ ٧ For *مُجَابِلِكَ* read *مُجَابِلِكَ*.
- ١٨٤ ١٢ For *الِكِسَاتِي* read *الِكِسَاتِي*.
- ١٨٧ ٦ I have little doubt that we should read *من غير تذاعب* *من غير تذاعب* and omit the words *الى ذلك*. Cf. p. ٣١١, l. ١, where read *والتذاعب والتذاعب*.
- ١٨٨ ١٩ For *الَلْبِد* read *الَلْبِد*.
- ١٩٠ ١٨ Read *عَلِمَ يَسُوْسُهُ وَوَرَعَ يَحَاجِزُهُ وَوَجِدَ يَحْمِلُهُ وَخَلَقَ يَصُوْنُهُ*.
- ١٩٧ ٢٠ For *رَفِيعَ* read *رَفِيعَ*.
- ٢٠٤ ١٥ For *جُلُوسًا* read *جُلُوسًا*.
- ٢٠٩ ١٣ For *الغداة* read *الغداة*.
- ٢٢١ ١ Perhaps *تَمَلَّقْتَ* instead of *تَمَلَّقْتَ*,
- ٢٢٢ ٢ Possibly *لُدَغَات* instead of *لُدَغَات*.
- ٢٢٢ ٨ Possibly *مَلَاَحِظَات* instead of *مَلَاَحِظَات*.
- ٢٢٤ ٦ Read *يُسْتَوْعَبُ حَالُهُ*.
- ٢٢٤ ٢. A f. 102a should be printed opposite this line.
- ٢٢٥ ٣ For *لَا شَتْمَالِيَا* read *لَا شَتْمَالِيَا*.
- ٢٣٢ ٧ Read *شَيْءٌ* for *شَيْءٌ*.
- ٢٣٣ ٤ For *مَوْقُوفًا* read *مَوْقُوفًا*.
- ٢٣٤ ٨ For *أَبَا عَبْدِ اللَّهِ الرَّوْذِبَارِي* read with B *أَبَا عَلِيٍّ الرَّوْذِبَارِي*.

Page Line

- ٢٣٥ ٤ For *نَجَعَتَ* read *نَجَعْتَ*.
- ٢٣٥ ١٢ For *انسك* read *آنسك*.
- ٢٤٢ ٢ For *حقيقه* read *حقيقه*.
- ٢٤٢ ١٤ The *saj* suggests *إِكْنَانِهَا* in the sense of "metaphorical description" or "symbolism".
- ٢٤٣ ١٧ For the construction *بصالح العبيد* see Wright, II, 218 OD.
- ٢٤٤ ٧ Read *مَلُوحًا* for *تَلَوَّحَ*.
- ٢٤٥ ٢ Perhaps *من ذلك*. Cf. p. ٢٤٩, l. ٦.
- ٢٤٨ ٥ The following verses occur thrice (pp. 22*, 33*, and 53*) in Massignon's *Quatre textes inédits, relatifs à la biographie d'al-Hosayn ibn Mansour al-Hallāj*, where they are attributed to Ḥallāj himself. QT. gives eight verses, and the order is different from that in the *Lumai*. The variants that seem to me worth noting are these:
- ٢٤٨, ٩ سحائب الوحي فيها.
- ٢٤٨, ٨ اودى وتذكارة.
- ٢٤٨, ٩ أقوال for *أَسْمَاعُ*.
- ٢٤٨, ١٠ من مكمد الكظم, but in the third version من ممكن (sic) لكظم.
- ٢٤٨ ٩ Read *فيها* with B.
- ٢٤٨ ١٤—١٢ In the *Kashkūl* (Būlāq, 1288 A. H.), p. 118, l. 26, these verses are attributed to Ḥallāj.
- ٢٥٢ ٥ The metre of this verse requires *لَا تَعَجِيبُ*, whereas in the remaining verses the rhyme-letter must be pronounced with the *irdāb*. Moreover, the rhymes are highly irregular, although the MSS. present an appearance of uniformity, which has been obtained at the expense of grammar.

Page Line

٢٥٢ ٧ For يَجْتَمِعَا read يَجْتَمِعَنَّ = يَجْتَمِعَنَّ.

٢٥٢ ٢.—١٦ These verses are cited by Qushayrî (95, 4 foll.), together with the opening verse:

أَحَابُّكَ أَنْ أَيْدِيَ إِلَيْكَ أَلَّذِي أَخْفَى • وَسِرِّي يُبْدِي مَا يَقُولُ كَذَّ طَرَفِي

See the supercommentary by Muṣṭafá al-ʿArúfī on Zakariyyá al-Anṣārī's *Sharḥ al-Risálat al-Qushayriyya*, III, 62, 2 foll.

٢٥٢ ١٦ Read بِالْقِيمِ مِنْكَ عَنِ الْكَشْفِ.

٢٥٢ ١٧ Read قَابِدَاتٌ شَاغِدَى. Qushayrî has قَابِدَاتٌ.

٣٣٢ ٢١ For يَزِيد read يَزِيدُ.

٣٣٣ II It is unnecessary to alter the reading of the MSS. لَاجِي = لَاجِي, but cf. the Introduction, p. XLII.

٣٣٦ ٢ For الْمُهْلَب read الْمُهْلَبِ.

٢٧٥ ٩ For بِالسَّنَادِ read بِالسَّنَادِ.

٢٧٦ ٣ (note ١٤). For *Aghání*, IV 21 foll. read *Aghání*, IV 39, 21 foll.

٢٧٨ ٥ For مُطَرِّح read (probably) مُطَرِّد.

٢٨٧ ١ For تَرَاكَ read تَرَاكَ. Cf. ٣١, ٤

٢٨٨ ١. (note ٨). Delete the reference to the *Ansáb*. The person noticed there, Abú ʿAbdallāh Muḥammad al-Ṭayālīsī al-Ráẓī, cannot be identified with this Ṣūfī, whose name is Jaʿfar (cf. ٣٥٩, ٥).

٣٩١ ١ For التَّنَاسُك read التَّنَاسُكِ.

٣٩٢ II For أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ read أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ = Abu 'l-Ḥasan Aḥmad b. Muḥammad b. Sálīm.

٣٠٧ ٦ For فِيهَا read فِيهَا.

٣٢٥ ١٥ For تَصْنَى read تَصْنَى.

٣٣٣ ٢ For الْحَارِيَّة read الْحَارِيَّةِ.

٣٣٣ ٧ For والتَّنَاسُك read والتَّنَاسُكِ.

Page Line

- ٣٥٥ ١٢ For والنَّفْس read والنَّفْسَ.
- ٣٥٨ ٩ It seems probable that أَدَمَسَ and the following verbs should be read as Imperatives. In this case أَحَفَّ must be substituted for أَحَفَّى and أَقْطَعَ for قَطَعَ.
- ٣٦٠ ١٧ For الاشياء read الاشياء. Cf. ٣٦٩, ٨
- ٣٦١ ٤ For تعطف read تعطف.
- ٣٦٢ ١٢ For وجهت read وجهت.
- ٣٦٩ ١٧ For تفضلوني read تفضلوني.
- ٤٠٣ ١ Perhaps بلا حدّ.
- ٤٠٣ ٦ Grammar requires واحدة.
- ٤٠٥ ٢٣ Read والحال نازلة الخ.
- ٤٠٩ ١١ Read ملنا كذى فى النار وان ملنا كذى فى النار (Cf. ٢٩٩, ١).
- ٤١٠ ٨ الطائفات الذين غلطوا. Cf. الفرقة الذين غلطوا.
- ٤١١ ٧ Read الطائفات الثلاث.
- ٤١٣ ٨ Read حجاب للفقير.
- ٤١٤ ١٢ Perhaps المتمسكين may stand. Cf. التمسك بلاشد من الطاعات (١٣٩, ٩).
- ٤٢٣ ٩ Read موسى for عيسى.

ABSTRACT OF CONTENTS.

78 9 For laqá read liqá.

KITÁB AL-LUMA'

ABSTRACT OF CONTENTS.

- 1 The anonymous editor mentions the names of several persons (four residing in Baghdád and one in Damascus) through whom the text of the *Kitáb al-Luma'* was transmitted to him. All of them derive it from the same authority, namely, Abu 'l-Waqt 'Abd al-Awwal b. 'Isá b. Shu'ayb b. Isháq al-Sijzî al-Şúfi al-Harawî al-Málinî, who received it in 465 A. H. from his teacher Abú Naşr ¹⁾ al-Kúfání, to whom it was communicated by Abú Muḥammad al-Khabúshání. Doxology. Praise to God, who has endowed the elect among His servants with various degrees of knowledge and understanding of Himself. The whole of knowledge is comprised in three sources, (a) the Koran, (b) the Traditions of the Prophet,
- 2 (c) that which is revealed to the Saints. Blessings on the Prophet and his family. Preface. The author describes the nature of the present work. It is a treatise on the principles and sciences of Şúfism, including an account of the traditions and poems of the Şúfis, their questions and answers, their 'stations' and 'states', their peculiar symbolism and technical terms. The author has indicated the salient features of each topic to the best of his power. He writes as an orthodox Moslem and begs his readers to study the work in a spirit of pious devotion and friendliness towards the

1) This should be Abú Bakr.

Şúfis, who, though few in number, are highly esteemed and honoured by God. Some knowledge of the principles, aims, and method of genuine Şúfis is necessary in this age, in order that they may be distinguished from the impostors
 3 who appropriate their name and dress. Description of the genuine Şúfis, whose hearts God has vivified by gnosis and whose bodies He has adorned with worship, so that they have renounced all things for His sake. Many of the author's contemporaries were only theoretically acquainted with Şúfism, yet they composed pretentious books on the subject. This contrasts unfavourably with the behaviour of the eminent Şúfis of old who did not discourse upon mystical questions until they had undergone austerities and had mortified their passions and had endeavoured to cut every tie that hindered them from attaining to God, and who combined theory with
 4 perfection of practice. The author states that he has often suppressed the *isnáds* and abridged the text of the traditions and anecdotes in this volume. He has recorded the answers and sayings of the ancient Şúfis inasmuch as these enable him to do without the ostentatious discussions in which contemporary writers indulge. God is the enemy of any one who embellishes or clothes in different language a mystical thought belonging to the ancients and attributes it to himself for the purpose of winning fame or popularity.

CHAPTER I: "Explanation of the science of Şúfism and the doctrine of the Şúfis and their position in regard to the '*ulamá*.'"

The author was asked, by some one who pointed out that many diverse opinions were held concerning Şúfism,
 5 to explain the principles of its doctrine and to show by argument how it is connected with the Koran and the Apostolic Traditions. He replies by quoting Kor. 3, 16, where the most excellent of the believers and those of the highest rank in religion are described as "the possessors of knowledge"

(*ulu 'l-ilm*). Similarly, Muḥammad said that the savants (*ʿulamā*) are the heirs of the prophets. The author divides these *ʿulamā* into three classes: the Traditionists (*aṣḥāb al-ḥadīth*), the Jurists (*fuqahā*), and the Ṣūfīs. Corresponding to these three classes there are three kinds of religious knowledge: knowledge of the Koran, knowledge of the Sunna, and knowledge of the realities of Faith. The last is identical with *iḥsān* (well-doing), which, according to the definition imparted to the Prophet by Gabriel, consists in "worshipping God as though thou sawest Him, for if thou seest Him not, yet He sees thee." Knowledge is joined with action, and action with sincerity (*ikhhlās*), and sincerity is this, that a man should seek God alone (*wajh Allah*) with his knowledge and his actions. The three classes mentioned above differ in their theory and practice and spiritual rank, each possessing characteristics peculiar to itself, as the author now proceeds to explain.

CHAPTER II: "Description of the classes of Traditionists, their system of transmission, their critical sifting of the Ḥadīth, and their special knowledge of it."

The Traditionists attached themselves to the external form of the Ḥadīth, and regarding this as the foundation of religion they travelled to all parts of the world and sought out the relaters of Traditions, from whom they handed down stories about the Prophet and his Companions. They took pains to verify all the information that they received, to discover whether the relaters were trustworthy or not, to arrange the materials which they had collected, and to distinguish the genuine Traditions from those which were of doubtful authority. In this critical investigation some achieved greater success than others and gained such a reputation for learning that their testimony as to what the Prophet said and did and commanded and forbade was universally accepted. The Prophet prayed that God would make radiant the face of

any man who heard an Apostolic Tradition and transmitted it: hence all Traditionists, it is said, have shining faces.

CHAPTER III: "Account of the classes of Jurists and the various sciences with which they are specially endowed."

- 9 It is the function of the Jurists to study, interpret, and codify the Ḥadīth — a task in which they are guided by the Koran, the Sunna, the consensus of public opinion, and analogy.

- 10 CHAPTER IV: "Account of the Ṣūfis, their theory and practice, and the excellent qualities by which they are characterised."

The Ṣūfis agree with the Traditionists and Jurists in their beliefs and accept their sciences and consult them in difficult matters of religious law. Should there be a difference of opinion, the Ṣūfis always adopt the principle of following the strictest and most perfect course; they venerate the commandments of God and do not seek to evade them. Such is their practice in regard to the formal sciences handled by the Traditionists and Jurists, but having left these behind they rise to heights of mystical devotion and ethical self-culture which are exclusively their own.

CHAPTER V: "Account of the moral culture and spiritual feelings of the Ṣūfis, and of the sciences in which the other *ʿulamā* have no share."

The first point of distinction is that the Ṣūfis renounce what does not concern them, *i.e.* everything that hinders them from attaining the object of their quest, which is God only. In the next place, they possess many moral, ascetic, and mystical qualities. Enumeration of these (pp. 11—13).

- 13 CHAPTER VI: "How the Ṣūfis are distinguished from the *ʿulamā* in other respects."

The Ṣūfis are specially distinguished by their practical application of certain verses of the Koran and Traditions which inculcate noble qualities and lofty feelings and excellent actions such as formed part of the Prophet's nature

and character. The *‘ulamá* and the jurists acknowledge the truth of these verses and Traditions without studying them closely and drawing forth their inmost meaning, but the Šúfis realise the qualities and feelings referred to, *e. g.*,
 14 repentance, abstinence, patience, fear, hope, etc., so that each of these ‘states’ is represented by a special class of persons who attain to diverse degrees therein. Again, the Šúfis are distinguished by self-knowledge, for they examine themselves in order to detect any trace of hypocrisy and secret lust and latent polytheism, that they may escape from those evils and take refuge with God. Finally, they have derived from the Koran and the Traditions mystical sciences which it is hard for the jurists and *‘ulamá* to under-
 15 stand. Examples are given. The Šúfis are distinguished from the rest of the *‘ulamá* by grappling with these recondite questions and solving them and speaking about them with the certainty that comes of immediate experience. The whole of Šúfism is to be found in the Koran and the Traditions of the Prophet, a fact which is not denied by the *‘ulamá* when they investigate it. Those who deny it are the formalists who recognise in the Koran and the Traditions only the external ordinances and whatever will serve them in controversy with opponents. The author laments that in his time this formal theology, inasmuch as it offered a ready means of obtaining power and worldly success, was far more popular than Šúfism, which involves bitterness and anguish and self-mortification.

16 CHAPTER VII: "Refutation of those who maintain that the Šúfis are ignorant, and that the Koran and the Traditions supply no evidence in favour of Šúfism."

The Koran mentions numerous classes of men and women endowed with particular qualities, *e. g.* "the sincere", "the patient", "those who trust in God", "the friends of God", etc.

In the Traditions, too, we find examples not only of

special classes but also of individuals who are described as peculiarly holy, such as ʿUmar b. al-Khaṭṭāb, al-Barā, Wābiṣa, Uways al-Qaranī, and Ṭalq b. Ḥabīb. The circumstance that these men, though included among the Faithful, are set apart
 17 by special designations, indicates their distinction from the mass of believers. Moreover, the prophets, who occupy a more exalted position before God than the persons above-mentioned, are allowed by the greatest religious authorities to have been like common men in respect of eating and sleeping and the ordinary events of life. The distinction enjoyed by the prophets and by these holy persons was the result of their intimate communion with God and their exceeding faith in His Word; but the prophets are distinguished from the rest by inspiration (*wahy*), the apostolic office, and evidences of prophecy.

CHAPTER VIII: "Account of the objection raised by the Ṣūfis against those who claim the title of jurist or divine (*faqih*), together with an argument showing what is meant by 'understanding in religion' (*al-fiqh fī 'l-dīn*)."

Tradition: "when God wishes to confer a blessing on any one, He gives him understanding in religion." Definition of *faqih* by Ḥasan of Baṣra. Religion is a term comprehending all the commandments, both outward and inward, and the endeavour to understand the mystical 'states' and 'stations' mentioned above is no less profitable than the endeavour to become expert in legal knowledge. The latter is seldom required and can be obtained from a lawyer whenever the
 18 occasion for it arises, but knowledge of the 'states' and 'stations' in which the Ṣūfis strive to become proficient is obligatory upon all believers at all times. The lore deduced (from the Koran and the Traditions) by the Ṣūfis must be more abundant than the legal deductions drawn by the divines from the same source, because the mystical science is infinite, whereas all other sciences are finite.

CHAPTER IX: "The permissibility of a special endowment
 19 in the religious sciences, and the exclusive possession of every science by its representatives. Confutation of those who arbitrarily refuse to recognise a particular science instead of referring the question to the experts in that science."

Some *'ulamâ* deny that there is any special endowment in the science of religion. The Prophet, however, said, "If ye knew what I know, ye would laugh little and weep much." Now, if this knowledge had been part of the knowledge which he was commanded to proclaim to mankind, he would have proclaimed it; and if it had been allowable for his Companions to ask him about it, they would have asked him. Hudhayfa, one of the Companions, had a special knowledge of the names of the Hypocrites, and 'Alî b. Abî Ṭâlib declared that he learned from the Prophet seventy categories of knowledge which the Prophet did not impart to any one else. The truth is that the science of religion is divided
 20 amongst the Traditionists, the Jurists, and the Ṣūfîs, and each of these three classes is independent of the others. No traditionist will consult a jurist upon any difficulty connected with the science of Tradition, nor will a jurist bring legal problems to a traditionist. By the same rule, any one who desires to be instructed in the mysteries of Ṣūfism must seek information from those who have thoroughly mastered the subject. Let none vituperate a class of men of whose science and feelings and aims he knows nothing.

CHAPTER X: "Why the Ṣūfîs are so called and why the name is derived from their fashion of dress."

The author explains that the name Ṣūfî is not connected with any science or spiritual condition, because the Ṣūfî is not characterised by one particular science or quality but, on the contrary, by all sciences and all praiseworthy qualities. He is continually advancing from one state to another, and his pre-
 21 dominant characteristics vary from time to time, so that he

cannot be designated by a name derived from them. The appellation *Şúfi* is derived from the garments of wool (*şúf*) which used to be worn by the prophets and saints: it is a general term connoting all that is praiseworthy. Similarly the disciples of Jesus were named *al-Ḥawáriyyún* on account of their white robes.

CHAPTER XI: "Confutation of those who say that they never heard mention of the *Şúfis* in ancient times and that the name is modern."

- If it be argued that there were no *Şúfis* amongst the
 22 Prophet's Companions, the reason is, that it was impossible to apply the name *Şúfi* to men who were known by the title of Companion, which is of all titles the highest and most honourable. The statement that '*Şúfi*' is a name of recent origin invented by the people of Baghdád is absurd: the name was current in the time of Ḥasan of Baṣra and Sufyán al-Thawrí, and according to a tale related in the *History of Mecca* on the authority of Muḥammad b. Isháq and others it existed before the promulgation of Islam.

- 23 CHAPTER XII: "Demonstration of the reality of the esoteric science."

Some formalists recognise only the science of the external religious law comprised in the Koran and the Sunna, and declare that the esoteric science, *i. e.* *Şúfism*, is without meaning. In fact, however, the science of the religious law has an internal as well as an external aspect and inculcates inward as well as outward actions. The outward actions are bodily, such as hunger, fasting, almsgiving and the like, while the inward actions, or the actions of the heart, are faith, sincerity, knowledge of God, etc. 'The esoteric science'
 24 signifies 'the science of the actions of the interior which depend on the interior organ, namely, the heart (*al-qalb*)', and is identical with *Şúfism*. The inward aspect of religion is the necessary complement of the outward aspect, and

vice versa. Both aspects are inherent in the Koran, in the Traditions of the Prophet, and in Islam itself.

CHAPTER XIII: "The nature and quality of Šúfism."

- 25 Definitions of Šúfism by Muḥammad b. 'Alī al-Qaṣṣāb, Junayd, Ruwaym, Sumnūn, Abū Muḥammad al-Jarīrī¹), 'Amr b. 'Uthmān al-Makki, and 'Alī b. 'Abd al-Raḥīm al-Qannād.

CHAPTER XIV: "Description of the Šúfis and who they are."

- Sayings of 'Abd al-Wāḥid b. Zayd, Dhu 'l-Nún al-Miṣrī,
26 Junayd, Abu 'l-Ḥusayn al-Nūrī. The people of Syria call the Šúfis 'poor men' (*fuqarā*). Meaning of 'Šúfi' explained by Abū 'Abdallah al-Jallā. It is said that the original form of the word was *Šafawī*. According to Abu 'l-Ḥasan al-Qannād 'Šúfi' is derived from *šafā* (purity). Anonymous definitions of 'Šúfi'. The author's explanation of what is really implied by the name 'Šúfi'.

- 27 Qannād says that it refers to the dress in which the Šúfis resemble each other outwardly, though they are very different spiritually. Shibli's answer to the question why the Šúfis were so named. It has been said that they are a remnant of the *Ahl al-ṣuffa*. Ibrāhīm b. Muwallad al-Raqqī gave more than a hundred definitions of Šúfism. Verses by 'Alī b. 'Abd al-Raḥīm al-Qannād on the decay of Šúfism. Three definitions by an anonymous Shaykh referring to three
28 points of view from which Šúfism may be regarded. Definitions given by Ḥuṣrī to the author. Saying of the Caliph Abū Bakr.

CHAPTER XV: "On unification (*tawḥīd*)."

Definitions of unification, according to the sense which the Moslems generally attach to it, by Dhu 'l-Nún and Junayd.

- Definitions of the term, according to the sense which the
29 Šúfis attach to it, by Junayd. The author's comment on the saying of Junayd that "man should return from his last state to his first state and be as he was before he existed". Saying

1) Or Jurayrī. See note on p. 70, l. 4 in List of Addenda et Corrigenda.

- 30 of Shiblī to the effect that the unity of God is utterly inexpressible and indefinable, with a brief explanation by the author. Explanation of three answers of Yūsuf b. al-Ḥusayn
- 31 al-Rāzī concerning unification. The author then calls attention to another class of definitions, namely, those uttered in the language of ecstasy, and says that he will explain them as far as is possible, lest any of his readers should be misled. One must be a mystic in order to understand mystical symbolism. Ruwaym's saying, that unification is the effacement of human nature, signifies the transformation of the nature
- 32 of the lower soul (*nafs*). Explanation of several anonymous sayings on *tawḥīd* and *wahdāniyyat*, and of a saying by
- 33 Shiblī. Another anonymous definition of *tawḥīd*. Description of the first stage of *tawḥīd* and the first sign of *tawḥīd* by Abū Sa'īd al-Kharrāz, together with the author's commentary.
- 34 Saying of Shiblī: "egoism impairs unification". Another saying of Shiblī to the same effect, with the author's explanation. Distinction made by Shiblī between the 'unification of humanity' (*tawḥīd al-bashariyyat*) and the 'unification of Divinity' (*tawḥīd al-ilāhiyyat*). The author's explanation of this saying. Two contradictory sayings of Shiblī: on one occasion he said that whoever is acquainted with an atom of the science of unification cannot bear the weight of a gnat; but on another occasion he said that such a person sustains the whole heaven and earth on a single eyelash. Meaning of the latter saying. It is related that Gabriel covers
- 35 the East and the West with two of his six hundred wings. Other traditions respecting the size of Gabriel and the dimensions of the heavenly kingdom (*malakūt*). Saying of Aḥmad b. 'Aṭā al-Baghdādī: "the reality of unification consists in forgetting unification, etc." The author explains what this means.

CHAPTER XVI: "Concerning what has been said on the subject of gnosis (*ma'rifat*) and the characteristics of the gnostic (*ʿarīf*)."

Two sources of gnosis according to Abú Sa'íd al-Kharráz. Description of the gnostic by Abú Turáb al-Nakhshabí. Two kinds of gnosis, *ma'rifat al-ḥaqq* and *ma'rifat al-ḥaqīqat*,
 36 distinguished by Aḥmad b. 'Aṭá. The author's explanation of part of this saying: God is really unknowable; hence it has been said that none knows Him save Himself, and the Caliph Abú Bakr said, "Praise to God who hath given His creatures no way of attaining to the knowledge of Him except through their inability to know Him." Three sayings of Shiblī on gnosis. Abú Yazīd al-Bisṭāmī said, describing the
 37 gnostic, that the colour of water is the colour of the vessel which contains it. The author explains the meaning of this metaphor. Saying of Junayd. Anonymous definition of gnosis. Saying of Junayd: what gnostics desire of God. Muḥammad b. al-Faḍl of Samarcand asserted that gnostics desire nothing and that they have no personal volition, but when some one asked him what gnostics desire of God he answered, "Steadfastness" (*istiḳāmat*)¹). Description of the gnostic by Yaḥyá b. Mu'ādh al-Rāzī. Reply of Abu 'l-Ḥusayn al-Núrí to one
 38 who asked him why the intellect is unable to apprehend God. Explanation of this saying by the author. Saying of Aḥmad b. 'Aṭá (which is sometimes wrongly attributed to Abú Bakr al-Wāsiṭī): "What is deemed evil is evil only through His occultation, and what is deemed good is good only through His manifestation, etc." The author quotes a
 39 similar saying of Abú Sulaymán al-Dárání and says that Ibn 'Aṭá's words bear the same meaning as the Tradition in which it is related that the Prophet went forth with a scroll in his right hand and another scroll in his left hand, and that he said, "Here are written the names of the people of Paradise, and here are written the names of the people of

1) Cf. Flügel, *Ta'rifāt*, p. 19, l. 18, where *istiḳāmat* is defined as "not preferring anything to God." The term is explained by Qushayrī, 111, 27 fol.

Hell." A saying of Abú Bakr al-Wáṣiṭī concerning gnostics, with the author's explanation thereof.

CHAPTER XVII: "Description of the gnostic and what has been said about him."

Three sayings of Yaḥyá b. Mu'ádh al-Rázi. Three signs of the gnostic enumerated by Dhu 'l-Nún al-Miṣri. Anonymous
40 sayings: no one who describes gnosis is a true gnostic; if the gnostic turns from God towards mankind without His permission, God will abandon him; none can know God unless his heart is filled with awe. Perfect gnosis defined by 'Abd al-Raḥmán al-Fárisi. The author's explanation of this definition.

CHAPTER XVIII: "Concerning the means by which God is known. The difference between the believer and the gnostic." Abu 'l-Ḥusayn al-Núri said that God is known only through Himself, and that the intellect cannot know Him. On being asked what is the first duty imposed by God on His servants, he replied, "To know Him." Anonymous definition of gnosis.
41 Gnosis is originally a divine gift. Distinction between the believer and the gnostic. The former sees by the light of God, the latter through God Himself. Three kinds of gnosis: gnosis of acknowledgment, gnosis of reality, gnosis of contemplation. Definition of gnosis by Abú Bakr al-Záhirábádhí.

BOOK OF THE STATES AND STATIONS.

CHAPTER XIX: "Concerning the stations (*al-maqámát*) and their realities."

Definition of the term *maqám*.

42 Explanation by Abú Bakr al-Wáṣiṭī of the Tradition, "The spirits are hosts arrayed (*junúd mujannada*)."
Examples of the qualities to which the term 'station' is applied.

CHAPTER XX: "Concerning the meaning of 'states' (*al-aḥwál*)."

Definition of the term *aḥwál* by the author.

Definition by Junayd. Anonymous description of the 'state' (*ḥál*) as 'secret recollection' (*al-dhikr al-khafī*). It is not gained, like the 'stations', by means of ascetic practices and works of devotion. Examples of 'states'. The author's explanation of a saying by Abú Sulaymán al-Daránī: "the body obtains relief when man's dealings with God pass over to the heart."

- 43 Sayings of Muḥammad b. Wási^c, Málik b. Dínár, and Junayd.

CHAPTER XXI: "On the station of repentance (*tawbat*)."

Definitions of repentance by Abú Ya^cqúb al-Súsi, Sahl b. 'Abdallah al-Tustarī ("that you should not forget your sins"), and Junayd ("forgetting your sins"). The author points out that the definitions of al-Súsi and Sahl b. 'Abdallah refer to the repentance of disciples and seekers, whereas that of Junayd refers to the repentance of spiritual adepts. It was in the latter sense that Ruwaym defined repentance as "repenting of repentance."

- 44 So Dhu 'l-Nún said that common men repent of sin but the elect repent of forgetting God. The expressions used by gnostics and ecstasies in regard to repentance are illustrated by the definition of Abu 'l-Ḥusayn al-Núrí: "that you should repent of everything except God." Dhu 'l-Nún alludes to the above distinction in his saying, "The sins of the saints (*al-muqarrabīn*) are the good deeds of the pious (*al-abrār*)."
- Another similar saying: "The hypocrisy of gnostics is the sincerity of disciples." Explanation of the different spiritual degrees.

CHAPTER XXII: "On the station of abstinence (*wara^c*)."

Three classes of those who practise abstinence.

The first class abstain from what is 'dubious', *i.e.* neither plainly lawful nor plainly unlawful. Saying of Ibn Sírín.

- 45 The second class abstain from whatever their consciences bid them avoid. Definition of abstinence by Abú Sa^cíd al-Kharráz. Ḥáarith al-Muḥásibī never ate anything 'dubious':

a vein in his finger throbbed when he attempted to take such food. Story of Bishr al-Hāfi. Definition of 'lawful' by Sahl b. 'Abdallah al-Tustarī and the author's comment. Traditions justifying the appeal to conscience. The third class, namely, the gnostics and ecstasies, share the view of Abū Sulaymān al-Dārānī, that whatever diverts the attention from God is
 46 abominable. Similar sayings by Sahl b. 'Abdallah and Shiblī.

CHAPTER XXIII: "On the station of renunciation (*zuhd*)."

Renunciation is the basis of spiritual progress, because every sin originates in love of this world, and every act of goodness and obedience springs from renunciation. The name of 'ascetic' (*ṣāhid*) is equivalent to a hundred names of praise. Renunciation has reference only to what is lawful, since the avoidance of unlawful and dubious things is obligatory. Three classes of ascetics (*zuhhād*). The first class are the novices whose hands are empty of possessions and whose hearts are empty of that which is not in their hands. Sayings of Junayd and Sarī al-Saqāṭī. The second class are the adepts in renunciation (*al-mutaḥaqqiqūn fī 'l-zuhd*), to whom Ru-
 47 waym's definition of *zuhd* as the renunciation of all selfish interests is applicable. There is a selfish interest in renouncing the world, inasmuch as the ascetic gains joy and praise and reputation, but the real ascetic banishes all these interests from his heart. The third class are those who recognise the utter vanity of this world and hold it so cheap that they scorn to look at it: hence they regard even renunciation of it as an act of turning away from God. Sayings of Shiblī and Yaḥyá b. Mu'adh al-Rāzī.

CHAPTER XXIV: "On the station of poverty (*faqr*) and the characteristics of the poor."

Verse of the Koran describing the poor. Poverty is a great ornament to the believer (Tradition). Saying in praise
 48 of poverty by Ibrāhīm al-Khawwās. Three classes of poor men (*fuqarā*). The first class are those who possess nothing

and do not seek outwardly or inwardly anything from anyone, and if anything is offered to them they will not accept it. Saying of Sahl b. 'Alí b. Sahl al-Iṣbahání. The reality of poverty explained by Abú 'Abdallah b. al-Jallá. The question why faqírs refuse to accept food when they need it answered by Abú 'Alí al-Rúḥabá'í and Abú Bakr al-Zaqqáq. Answer given by Naṣr b. al-Ḥammámí to the question why the Ṣúfís prefer poverty to everything else. The second class possess nothing and do not beg either directly or indirectly, but if anything is offered to them they accept it. Saying of Junayd: the sign of the true faqír. Definition of the true faqír by Sahl b. 'Abdallah al-Tustarí.

- 49 Real poverty defined by Abú 'Abdallah b. al-Jallá. Characteristics of the true faqír according to Ibráhím al-Khawwáṣ. The third class do not possess anything, but when they are in want they beg of a brother Ṣúfí and expiate the act of begging by their sincerity.¹). Sayings of Jarí'í and Ruwaym.

CHAPTER XXV: "On the station of patience (*ṣabr*)."

- Sayings of Junayd and Ibráhím al-Khawwáṣ. Dialogue
50 between Shiblí and a man who asked him, "What is the hardest kind of patience?" The *mutaṣabbir*, the *ṣābir*, and the *ṣabbār* defined by Ibn Sálím. These definitions are illustrated by a saying of al-Qannád and stories of Dhu 'l-Nún and Shiblí. Verses which Shiblí used to quote.

- 51 Tradition as to the effect of one moan uttered by Zakariyyá, when the saw was laid on his neck.

CHAPTER XXVI: "On the station of trust in God (*tawakkul*)."

- Passages in the Koran showing that trust in God is connected with faith. Other passages referring to the trust of the 'elect of the elect' (*khuṣṣ al-khuṣṣ*). Three kinds of trust
52 in God. The first is the trust of the faithful (*al-mu'minín*).

1) Read ⁷صَلَافَة instead of ⁶صَلَفَة (cf. p. 19¹ l. 2. foll.), 'Sincerity' (*ṣidq*) involves the entire absence of self-interest and self-regard.

Definitions of this by Abú Turáb al-Nakhshabí, Dhu 'l-Nún, Abú Bakr al-Zaqqáq, Ruwaym, and Sahl b. 'Abdallah al-Tustarí. The second kind is the trust of the elect (*ahl al-khuṣṣ*). Definitions by Ibn 'Aṭá, Abú Ya'qúb al-Nahrajúrí, Abú Bakr al-Wásiṭí, and Sahl b. 'Abdallah al-Tustarí. The third kind is the trust of the elect of the elect (*khuṣṣ al-khuṣṣ*). Definitions by Shiblí, an anonymous Ṣúfí, Ibn al-Jallá, Junayd,

- 53 Abú Sulaymán al-Dárání, and another anonymous mystic.

CHAPTER XXVII: "On the station of satisfaction (*riḍá*) and the characteristics of the satisfied."

According to the Koran (9, 73), God's satisfaction with man precedes man's satisfaction with God. Definitions of *riḍá* by the author, Junayd, al-Qannád, Dhu 'l-Nún, and Ibn 'Aṭá.

- 54 Saying of Abú Bakr al-Wásiṭí. Three classes of the satisfied: (1) those who strive to preserve equanimity towards God in all circumstances (2) those who pay no regard to their own satisfaction but consider only the fact that God is satisfied with them (3) those who realise that the question whether they are satisfied with God and God with them depends absolutely on the eternal providence of God. Saying of Abú Sulaymán al-Dárání in this sense. *Riḍá* is the last of the 'stations' and is followed by the mystical 'states', of which the first is observation (*muráqabat*).

CHAPTER XXVIII: "On the observation of mystical states and the characteristics of such observers."

- 55 The observer is he who knows that God is acquainted with his most secret thoughts: consequently he keeps watch over the evil thoughts that hinder him from thinking of God. Sayings of Abú Sulaymán al-Dárání, Ibráhím al-Ajurrí, and Ḥasan b. 'Alí al-Dámaghání. Three types of *muráqabat*. The first is that of beginners and is described in the saying of Ḥasan b. 'Alí al-Dámaghání. The second is described in a saying of Ibn 'Aṭá. The third is peculiar to those who observe God and ask Him to keep their minds always fixed upon Him.

56 Saying of Ibn ʿAṭā.

CHAPTER XXIX: "On the state of nearness to God (*qurb*)."

Koranic texts declaring that God is near. The state of nearness belongs to one who contemplates God's nearness to him, and seeks to draw near to God by means of obedience to His commands, and concentrates his thoughts by constant recollection of God. Such persons form three classes. The first class are those who seek to draw near to God by various acts of devotion. The second class are those who realise God's nearness to such an extent that they resemble ʿAmir b. ʿAbd al-Qays who said, "I never looked at anything without regarding God as nearer to it than I was."

57 Verses describing the inward feeling of nearness produced by ecstasy. Saying of Junayd: God is near to man in proportion as man feels himself near to God. An anonymous saying to the same effect. The third and highest class are those whose nearness to God causes them to be unconscious of nearness. Sayings of Abu 'l-Ḥusayn al-Nūrī and Abū Yaʿqūb al-Sūsī.

CHAPTER XXX: "On the state of love (*maḥabbat*)."

It appears from several passages in the Koran that God
58 loves man and that God's love of man precedes man's love of God. The author describes the man who loves God. Three forms of love. The first is the love of the vulgar (*al-ʿimmat*), which results from God's kindness towards them, according to the Tradition that men naturally love their benefactors. Descriptions of this form of love by Sumnūn, Sahl b. ʿAbdallah al-Tustarī, Ḥusayn b. ʿAlī¹, and an anonymous authority on Ṣūfism. The second form of love, which is the love of the sincere (*al-ṣādiqūn*), is produced by regarding the majesty, omnipotence, and omniscience of God. Descriptions of it by Abu 'l-Ḥusayn al-Nūrī, Ibrāhīm al-Khawwāṣ, and Abū Saʿīd al-Kharrāz. The third form of love, *i. e.* the

¹ Ḥusayn (Ḥasan) b. ʿAlī al-Dāmaghānī is probably meant.

love of saints and gnostics (*al-ṣiddiqūn wa 'l-ʿarīfūn*) results from their knowledge of the eternal and causeless Divine love: hence they love God without any cause for loving Him. Descriptions of this exalted love by Dhu 'l-Nūn, Abū Yaʿqūb al-Sūsī, and Junayd. Tradition: God becomes the eye, ear, and hand of any one whom He loves.

60 CHAPTER XXXI: "On the state of fear (*khawf*)."

Nearness to God (*qurb*) may produce either love or fear. Three kinds of fear mentioned in the Koran. While the vulgar (*al-ʿāmmat*) fear the vengeance of God, the middle class (*al-awṣāf*) fear separation from God and the occurrence of anything that might impair their gnosis. Sayings on the latter kind of fear by Shiblī, an anonymous gnostic in reply to Abū Saʿīd al-Kharraz, Ibn Khubayq, and al-Qannād. The

61 third class are the elect (*ahl al-khuṣṣ*). Their fear is described by Sahl b. ʿAbdallah al-Tustarī, Ibn al-Jallā, and al-Wāsiṭī.

CHAPTER XXXII: "On hope (*rajā*)."

62 Tradition: if the believer's hope and fear were weighed, they would balance each other. Some one whose name is not given said that fear and hope are the two wings of (devotional) work, without which it will not fly. Saying of Abū Bakr al-Warrāq. Three kinds of hope: hope in God, hope in the abundance of God's mercy, and hope in God's recompense (*thawāb*). Description of one who possesses the second and third kinds of hope. Sayings by Dhu 'l-Nūn and an anonymous Ṣūfī. He whose hope is in God desires nothing of God except God Himself. Sayings of Shiblī and a woman who met Dhu 'l-Nūn in a desert.

SECTION: on the meaning of hope and fear.

The language used by spiritual adepts concerning hope and fear is illustrated by a saying of Ibn ʿAṭā.

63 Another saying in the same style by Abū Bakr al-Wāsiṭī. Anonymous saying, that love is not perfect without fear, nor fear without hope, nor hope without fear.

CHAPTER XXXIII: "On the state of longing (*shawq*)."

Tradition on the longing for Paradise. The Prophet prayed, that he might be filled with longing to meet God, and he
 64 also said that those who long for Paradise hasten to do good works. Another Tradition giving the names of three persons whom Paradise longed for. Description of the mystic who feels longing. Two anonymous definitions of *shawq*. Saying of Jaríri on the pleasure and pain of longing. Description by Abú Sa'id al-Kharráz of those who feel longing. Three classes of such. The first class long for the blessings which God has promised to His friends, the second class long for Him whom they love, and the third class, contemplating God as present with them, not absent, say that longing is felt only in the absence of the desired object; hence they lose consciousness of the longing which characterises them in the eyes of their brethren.

CHAPTER XXXIV: "On the state of joy or intimacy (*uns*)."

The author's definition of *uns*: reliance on God and seeking help from Him; he adds that no further explanation is possible. Letter written by Muṭarráf b. 'Abdallah to 'Umar b. 'Abd al-'Azíz. Anonymous saying to the effect that those
 65 who enjoy *uns* with God feel no fear of aught except Him. Description of one who is in the state of *uns*. Three classes of 'intimates'. The first class are intimate with the recollection (*dhikr*) of God and with obedience to Him. Saying of Sahl b. 'Abdallah al-Tustarí. The second class are intimate with God and shrink from all thoughts that distract them from Him. Sayings of Dhu 'l-Nún and Junayd.
 66 Ibráhím al-Márástání defined *uns* as the heart's joy in the Beloved. The third class are they whose feelings of awe in the presence of God cause them to become unconscious of being 'intimate'. Saying of an anonymous gnostic, the answer written by Dhu 'l-Nún to a man who had said in a letter to him, "May God grant thee the joy

of being near to Him!", and a definition of *uns* by Shibli.

CHAPTER XXXV: "On the state of tranquillity (*iṭma'ninat*)."

Saying of Sahl b. 'Abdallah al-Tustarī.

- 67 Explanation of the text, 'Those whose hearts are at rest in the recollection of God' (Kor. 13, 28), by Ḥasan b. 'Alī al-Dāmaghānī. Shibli's interpretation of a saying of Abū Sulaymān al-Dārānī. Characteristics of the tranquil man. Three kinds of tranquillity. The first belongs to the vulgar who find peace in thinking of God; the second to the elect who resign themselves to the Divine decree and are patient in tribulation, but at the same time are conscious of their devotional acts; the third to the elect of the elect who reverently acknowledge that their hearts cannot rest with God
- 68 inasmuch as He is infinite and unique: therefore they advance in their ardent search and fall into the unimaginable Sea.

CHAPTER XXXVI: "On the state of contemplation (*mushāhadat*)."

Mystical interpretation of Kor. 85, 3 by Abū Bakr al-Wāsiṭī. Sayings on contemplation by Abū Sa'īd al-Kharrāz and 'Amr b. 'Uthmān al-Makkī. Saying of the Prophet: "worship God as though thou sawest Him." Explanation of *shahid* (Kor. 5, 306).

- 69 Three more sayings by 'Amr al-Makkī. Three kinds of contemplation indicated respectively by Abū Bakr al-Wāsiṭī, Abū Sa'īd al-Kharrāz, and 'Amr al-Makkī in his *Kitāb al-mushāhadat*.

- 70 CHAPTER XXXVII: "On the state of certainty (*yaqīn*)."

Three forms of *yaqīn* are mentioned in the Koran: *ilm al-yaqīn*, *ayn al-yaqīn*, and *ḥaqq al-yaqīn*. Tradition: "ask God for certainty in this world and the next." The Prophet also said that if Jesus had possessed more *yaqīn* he would have walked in the air. Saying of 'Amir b. 'Abd Qays: "if the veil were lifted my certainty would not be increased." Saying of Abū Ya'qūb al-Nahrajūrī. The author says that *yaqīn* is revelation (*mukāshafat*), which is of three kinds:

(a) ocular vision on the Day of Resurrection (b) revelation to the heart by real faith (c) revelation of the Divine Power by means of miracles. Three classes of those who possess *yaqīn*. The *yaqīn* of the first class is described by an anonymous Ṣūfī, Junayd, Abū Yaʿqūb (al-Nahrajūrī), and Ruwaym.

- 71 The *yaqīn* of the second class is described by Ibn ʿAṭā, Abū Yaʿqūb al-Nahrajūrī, and Abu 'l-Ḥusayn al-Nūrī; that of the third class by ʿAmr b. ʿUthmān al-Makkī and Abū Yaʿqūb al-Nahrajūrī. *Yaqīn* is the beginning and end of all the 'states': its extreme point is a profound and real belief in the Unseen. Saying of al-Wāsiṭī.

72 THE BOOK OF THE PURE IN UNDERSTANDING
AND OBEDIENCE TO THE BOOK OF GOD.

CHAPTER XXXIII: "On conformity to the Book of God."

Tradition of the Prophet on this subject. Saying of ʿAbdallah b. Masʿūd. The Koran is a guide to those who fear God and believe in the Unseen (Kor. 2, 1).

- 73 Verses of the Koran from which the Ṣūfīs infer that a hidden meaning lies beneath every word of the Holy Book, and that this meaning can be found only by means of deep thought and attentive study.

- 74 Such thought and study demand a sound heart (*qalb salīm*), i. e., a heart in which there is nothing but God. Saying of Sahl b. ʿAbdallah al-Tustarī to the effect that the hidden meanings of the Koran are inexhaustible, because it is the Word of God, who is infinite: it cannot be understood by human minds, except in so far as God reveals its meanings to those whom He loves.

CHAPTER XXXIX: "On the particular application of the term *call* (daʿwat), and the nature of *election* (iṣṭifāʾ)."

Sahl b. ʿAbdallah said in reference to Kor. 10, 26, that *call* is general and *guidance* (hidāyat) special. Many are called but few chosen.

75 It appears from two passages of the Koran (22,74 and 35, 29) that the elect are (a) the Prophets (b) certain of the Faithful. The Prophets are distinguished by sinlessness, the revelation of God's Word to them, and the apostolic office; the other believers by their pure devotion, self-mortification, and cleaving to spiritual realities. All the Faithful are commanded to hasten to good works.

76 Verses of the Koran specifying different kinds of good works.

77 CHAPTER XL: "On the diversity of those who hear the Divine admonition and their various degrees in respect of receiving it."

Some hear the Divine command but are hindered from fulfilling it by worldliness and sensuality. Verses of the Koran referring to such persons.

78 Others hear the Divine command and comply with it and repent and become active in good works and devote themselves sincerely to the pursuit of moral and spiritual excellence. Verses of the Koran referring to persons of this sort. The meaning of *laghw* (Kor. 23, 3) explained by 'Amr b. 'Uthmán al-Makkí. A third class are the savants (*'ulamá*) who fear God (Kor. 35, 25). Among these, again, are a special class, whom the (Koran 3, 5) describes as "well grounded in knowledge."

79 Explanation by Abú Bakr al-Wásiṭí of the characteristics of those who are "well grounded in knowledge". The words of al-Wásiṭí are elucidated by a saying of Abú Sa'íd al-Kharráz. "To follow what is best in God's Word" (Kor. 39,19) refers to the wonderful things which are revealed to the hearts of mystics who hear the Koran with understanding.

80 CHAPTER XLI: "How the hidden meaning of the Koran is elicited by listening with studious attention when it is read aloud."

According to Abú Sa'íd al-Kharráz, there are three ways of listening attentively to the recitation of the Koran: (1) when you listen as though the Prophet were reading it to

you (2) when you listen as though you heard Gabriel reading it to the Prophet (3) when you listen as though you heard God reading it. In the last case, understanding is produced — you being absent from wordly concerns and from your 'self' — by power of contemplation and purity of recollection (*dhikr*) and concentration of thought.

- 81 This explanation is drawn from a verse of the Koran (2, 2) referring to belief in the Unseen. Saying of Abú Sa'íd b. al-A'râbí. Definition of the Unseen by Abú Sa'íd al-Kharráz: "that which God causes men's hearts to behold of conviction as to His attributes, whether described by Himself or conveyed by Tradition. Since the ultimate apprehension of the divine attributes, no less than of the divine essence, is impossible to man, mystical theologians are agreed that 'the Unseen' (*al-ghayb*) includes all the manifold experiences of theosophists, ecstasies, gnostics, and Unitarians."

- 82 CHAPTER XLII: "Description of the way in which the Koran is understood by mystics."

Mystical interpretation of Kor. 5, 39; 23, 57—59. The words *khashyat* and *ishfaq* distinguished and defined.

- 83 According to the mystic sense of Kor. 7, 158, there is no limit to the increase of faith, and all mystical experience, from beginning to end, is the fruit of real and infinite faith. Again, from Kor. 23, 61, it appears that those who fear God and believe in Him are free from polytheism (*shirk*). This *shirk*, as mystics interpret it, consists in having regard to one's acts of devotion and in seeking recompense for them; it is a thing insidious and hard to detect, and the only means of discovering and removing it is *ikhlas*, that is to say, a purely disinterested belief in God alone. Sayings on *ikhlas* by Sahl b. 'Abdallah al-Tustari.

- 84 The Koran (23, 62) mentions those whose hearts are terror-stricken by the thought that they shall at last return to God, notwithstanding their piety and zeal in doing good

works. Mystics interpret this terror (*wajal*) as being due to the inscrutable fact that God, in His eternal foreknowledge, has doomed them either to happiness or to misery hereafter. They cannot know what their fate shall be, hence they turn to God with supplication and utter poverty of spirit. The words of the Koran quoted above do not refer to evil-doers, as is proved by the Prophet's answer to a question which 'A'isha asked him.

CHAPTER XLIII: "Account of the *sābiqūn* and the *muqarrabūn* and the *abrār* according to the method of mystical interpretation."

The author cites a number of passages in the Koran in 85-86 which these classes of persons are mentioned, and using the method called *istinbāṭ* (that is, drawing out the hidden sense), he shows that the *muqarrabūn* are superior to the *sābiqūn* and the *abrār*.

CHAPTER XLIV: "How the duty of exerting one's self to the utmost (*tashdid*) is set forth in the Koran."

The Koran says (64, 16) "Fear God with all your might". This obligation in its real nature is such that, even if men should perform all the works of the angels and prophets and saints, that which they had done would be less than that which they had left undone. The angels themselves say, "Glory to Thee, O Lord! We have not worshipped Thee as Thou oughtest to be worshipped."

87 The true meaning of "Fear God with all your might". If you performed a prayer of a thousand *rak'as* and were able to perform one *rak'a* more, but postponed it to another time, you would have failed to pray 'with all your might'. Similarly in the case of recollection (*dhikr*) or almsgiving. A passage of the Koran (4, 68) implies that any inward reluctance to accept the decision of the Prophet, even were it a sentence of death against one's self, constitutes a departure from the Faith.

- 88 CHAPTER XLV: "Concerning what is said on the subject of the mystical sense of the Words (in the Koran) and the Divine Names."

It is said that whatever lies within the range of knowledge and understanding is derived from two phrases at the beginning of the Koran, *viz.*, '*Bismillah*' (in the name of God) and *al-ḥamd lillah* (the praise to God), because the faculties of knowledge and understanding are not self-subsistent but are *through* God and *to* God. When Shiblī was asked to explain the mystical sense of the *B* in *Bismillah*, he replied that spirits, bodies, and actions subsist in God, not in themselves. In answer to the question, "What is that in which the hearts of gnostics put their trust?" Abu 'l-ʿAbbās b. ʿAṭā said, "In the first letter of God's Book, *i. e.*, the *B* in *Bismillah al-Raḥmān al-Raḥīm*; for it signifies that through God all things appear and pass away and through His manifestation are fair, and through His occultation are foul; because His name *Allah* expresses His awfulness and majesty, and His name *al-Raḥmān* expresses His love and affection, and His name *al-Raḥīm* expresses His help and assistance." The author explains that good things are called good only because God accepts them, and that evil things are called evil only because God rejects them. Abū Bakr al-Wāsiṭī

89 said that every divine Name (attribute) can be used as a means of forming one's character except the names *Allah* and *al-Raḥmān* which, like the attribute of Lordship (*ṣama-diyyat*), are beyond human comprehension. It has been said that the Greatest Name of God is Allah (الله) because when the initial *alif* is removed, there remains *lh* (= *lillah*, to Allah), and when you remove the first *lām*, there remains *lh* (= *lahu*, to Him), and when you remove the second *lām*, there remains *h*, in which all mysteries are contained, inasmuch as *h* means *huwa* (He). Thus the name Allah is unlike all the other names of God, which become meaning-

works. Mystics interpret this terror (*wajal*) as being due to the inscrutable fact that God, in His eternal foreknowledge, has doomed them either to happiness or to misery hereafter. They cannot know what their fate shall be, hence they turn to God with supplication and utter poverty of spirit. The words of the Koran quoted above do not refer to evil-doers, as is proved by the Prophet's answer to a question which 'A'isha asked him.

CHAPTER XLIII: "Account of the *sābiqūn* and the *muqarrabūn* and the *abrār* according to the method of mystical interpretation."

The author cites a number of passages in the Koran in 85-86 which these classes of persons are mentioned, and using the method called *istinbāt* (that is, drawing out the hidden sense), he shows that the *muqarrabūn* are superior to the *sābiqūn* and the *abrār*.

CHAPTER XLIV: "How the duty of exerting one's self to the utmost (*tashdid*) is set forth in the Koran."

The Koran says (64, 16) "Fear God with all your might". This obligation in its real nature is such that, even if men should perform all the works of the angels and prophets and saints, that which they had done would be less than that which they had left undone. The angels themselves say, "Glory to Thee, O Lord! We have not worshipped Thee as Thou oughtest to be worshipped."

87 The true meaning of "Fear God with all your might". If you performed a prayer of a thousand *rak'as* and were able to perform one *rak'a* more, but postponed it to another time, you would have failed to pray 'with all your might'. Similarly in the case of recollection (*dhikr*) or almsgiving. A passage of the Koran (4, 68) implies that any inward reluctance to accept the decision of the Prophet, even were it a sentence of death against one's self, constitutes a departure from the Faith.

88 CHAPTER XLV: "Concerning what is said on the subject of the mystical sense of the Words (in the Koran) and the Divine Names."

It is said that whatever lies within the range of knowledge and understanding is derived from two phrases at the beginning of the Koran, *vis.*, '*Bismillah*' (in the name of God) and *al-ḥamd lillah* (the praise to God), because the faculties of knowledge and understanding are not self-subsistent but are *through* God and *to* God. When Shiblī was asked to explain the mystical sense of the *B* in *Bismillah*, he replied that spirits, bodies, and actions subsist in God, not in themselves. In answer to the question, "What is that in which the hearts of gnostics put their trust?" Abu 'l-ʿAbbās b. ʿAtā said, "In the first letter of God's Book, *i. e.*, the *B* in *Bismillah al-Raḥmān al-Raḥīm*; for it signifies that through God all things appear and pass away and through His manifestation are fair, and through His occultation are foul; because His name *Allah* expresses His awfulness and majesty, and His name *al-Raḥmān* expresses His love and affection, and His name *al-Raḥīm* expresses His help and assistance." The author explains that good things are called good only because God accepts them, and that evil things are called evil only because God rejects them. Abū Bakr al-Wāsiṭī 89 said that every divine Name (attribute) can be used as a means of forming one's character except the names *Allah* and *al-Raḥmān* which, like the attribute of Lordship (*ṣama-diyyat*), are beyond human comprehension. It has been said that the Greatest Name of God is *Allah* (الله) because when the initial *alif* is removed, there remains *llh* (= *lillah*, to Allah), and when you remove the first *lām*, there remains *lh* (= *lahu*, to Him), and when you remove the second *lām*, there remains *h*, in which all mysteries are contained, inasmuch as *h* means *huwa* (He). Thus the name Allah is unlike all the other names of God, which become meaning-

less when a single letter is taken away from them. Sahl b. 'Abdallah al-Tustarī said that *alif* is the first and chief of the letters, because it signifies Allah who united (*allafa bayn*) all things and is Himself separated from all things. Abū Sa'īd al-Kharrāz said that when a man is concentrated on God, he reads the Koran with real understanding, which is greater in proportion to his love of God and his feeling of nearness to Him. Saying of Abū Sulaymān al-Dārānī: rapture, not reflection, is necessary for understanding the Koran. Saying of Wuhayb b. al-Ward on the emotional effects produced by reading and study of the Koran.

- 90 CHAPTER XLVI: "Description of the right and wrong methods of mystical interpretation (*istinbāt*)."

A sound interpretation must be based on the following principles: (*a*) that the interpreter shall not change the order of the words in the Koran (*b*) that he shall not overpass the limits suitable to one who is a faithful and obedient servant of God (*c*) that he shall not pervert the form or meaning of the sacred text. Examples of such perversion (Kor. 21, 83; 93, 6; 18, 110). The sound method of interpretation is illustrated by Abū Bakr al-Kattānī's explanation of *bi-qalbⁿ salīmⁿ* (Kor. 26, 89).

- 91 The author elucidates the meaning of a phrase occurring in al-Kattānī's explanation, *vis.*, "he passes away from God through God" (*faniya 'ani 'llah billah*). Further examples of sound interpretation: (1) Shāh al-Kirmānī on Kor. 26, 78—80; (2) Abū Bakr al-Wāsiṭī on Kor. 13, 28; (3) Shiblī on Kor. 24, 30; (4) Shiblī on Kor. 50, 36.

- 92 Another kind of interpretation is indirect and allusive (*ishārat*). Specimens of this are given: two from Abū 'l-Abbās b. 'Aṭā, and others from Abū Yazīd al-Bisṭāmī, Junayd, Abū 'Alī al-Rūdhabārī, and Abū Bakr al-Zaqqāq. Abū Yazīd al-Bisṭāmī, when some one questioned him concerning gnosis, replied by quoting Kor. 27, 34: "Lo, when kings enter a

city they spoil it and abase the mighty men of its people", meaning to say that when gnosis enters the heart it consumes and casts out everything besides. The author declares that such interpretations are sound, though he adds that God knows best.

93

THE BOOK OF IMITATION OF THE APOSTLE OF GOD.

CHAPTER XLVII: "Description of the Pure (Şúfis) in respect of their understanding (the Koran) and their conformity and obedience to the Prophet."

The Prophet was sent to all mankind (Kor. 7, 157), that he might teach them "the Book and the Wisdom" (Kor. 62, 2), *i. e.*, the Koran and the Sunna. God has commanded all mankind to obey him (Kor. 24, 53), and has promised
94 that those who obey him will be rightly guided, while the disobedient will suffer a grievous punishment. The love of God towards the Faithful depends on their following the Prophet (Kor. 3, 29). He is held up as a pattern to true believers (Kor. 33, 21), who must accept as binding every Tradition that has come down to them from him on trustworthy authority. Those who act in conformity with the Koran but do not follow the Sunna are really at variance with the Koran. Imitation of the Prophet in his character and actions, in doing what he commands and in not doing what he forbids, is incumbent on his followers, save in
95 certain cases which the Koran or the Traditions expressly mention as exceptions to the general rule. Whereas theologians and lawyers have codified the religious and legal ordinances of the Prophet and are the recognised defenders, propagandists, and exponents of the religious law, the elect among them (namely, the Şúfis) have laid upon themselves the duty of imitating his moral and spiritual character. The Prophet's character, as 'A'isha said, is the Koran, *i. e.*, con-

formity with the Koran: he describes himself as having been sent "with a noble disposition" (*bi-makârim al-akhlâq*).

- 96 CHAPTER XLVIII: "What is related concerning the character and actions and feelings with which God endowed the Apostle."

Traditions regarding the excellence of the Prophet's conduct, his knowledge and fear of God, his humility, his asceticism, his trust in God.

- 97 He would not allow food to be kept for the next day's meal. He never found fault with his food. Signs of his humility. How he prayed for lowliness. Description of his manners and appearance by Abú Sa'îd al-Khudrî.

- 98 Saying of 'A'isha about his liberality. It was said of him that he gave like one who had no fear of being poor.

He always behaved with the utmost humility and meekness. Stories illustrating his frugality and dislike of ostentation.

- 99 He said that he loved equally those on whom he bestowed and those from whom he withheld his bounty. His praise of the *faqîrs* of Medina. He said that the poor Moslems shall enter Paradise five hundred years before the rich. Religious men suffer tribulation, the prophets most of all. Sayings and anecdotes showing his unworldliness. The nobility of his character.

- 100 List of the virtues which he possessed. He was habitually sorrowful and thoughtful. In order that he might render due thanks to God, he stood in prayer until his feet became swollen. He did not revenge himself upon his enemies but returned good for evil. His kindness to widows and orphans. His clemency described by Anas b. Mâlik, and exemplified by his treatment of the Quraysh when he conquered Mecca.

- 101 CHAPTER XLIX: "On the Apostolic Traditions relating to the indulgences and alleviations which God has granted to the Moslem community."

Under this head the author enumerates various articles

of luxury owned by the Prophet and quotes the words which he addressed to his Companions, "Eat your fill". Had such indulgences not been granted by God, His creatures would have been undone, for He calls them not to money-making and industry and commerce (which are only permitted as a concession to human weakness), but to obey and worship Him and trust in Him and entirely devote themselves to Him.

- 102 In this respect the prophets are not as other men. Whereas the majority of mankind betake themselves to indulgences on account of the weakness of their faith and their propensity to pleasure, and consequently are sometimes led into sin, the prophets have within them a God-given strength that raises them above self-interest. Moslems comply with the Koran and obey the Prophet in different ways. Three classes may be distinguished: (1) those who avail themselves of indulgences; (2) those who base their conduct on knowledge of the religious law; (3) those whose knowledge of the law does not extend beyond what is indispensable, but who set their minds on spiritual states and good works and noble dispositions, and strive after perfection and truth and such real faith as Ḥāritha attained. It is said that the whole
- 103 theory of mysticism is founded upon four Traditions, *vis.*, those of Gabriel, ʿAbdallah b. ʿAbbās, Wābiṣa, and Nuʿmān b. Bashīr. The author adds a fifth, namely, the saying of the Prophet, "No Moslem shall do harm to another with or without provocation."

CHAPTER L: "On what is recorded of the leading Ṣūfīs in regard to their following the Apostle of God".

Saying of Junayd: "Ṣūfism is intimately connected with the Apostolic Traditions". Saying of Abū ʿUthmān al-Ḥirī. Story of Abū Yazīd al-Bisṭāmī: how he turned his back without ceremony on a celebrated ascetic who spat on the floor of a mosque.

- 104 Another story of Abū Yazīd: from respect for the Prophet

he would not ask God to relieve him of the pains of hunger and lust, and God rewarded him by making him utterly insensible to the charms of women. Anecdote of Shibli: when he was dying and unable to speak he seized the hand of his servant, who was washing him, and passed it through his beard in order that the ablution might be performed in the manner prescribed by the Prophet. Abú 'Alí al-Rúdhábárf mentioned the names of his teachers in four subjects: Šúfism, theology, grammar, and the Apostolic Traditions. Dhu 'l-Nún said: "I know God through God Himself and I know all besides God through the Apostle of God". Sahl b. 'Abdallah al-Tustarí declared that no ecstasy is real unless it is attested by the Koran and the Sunna. Saying of Abú Sulaymán al-Dárání to the same effect.

105 THE BOOK OF MYSTICAL INTERPRETATIONS

(*al-mustanbaʿát*).

CHAPTER LI: "On the method by which the Šúfis elicit the true meanings of the Koran and the Traditions, etc."

Definition of *mustanbaʿát*. They are derived by men of profound spiritual intelligence who, alike in theory and practice, conform to the Koran and obey the Prophet. When such men act upon that which they know, God endows them with the knowledge of that which they did not know before, a knowledge peculiar to themselves, and removes from their hearts the rust produced by sin and passion and worldliness. Then they utter on their tongues the mysterious lore which flows into their hearts from the Unseen.

106 The key to this knowledge is attentive study of the Koran (Kor. 4, 84). Its possessors constitute an elect class among the *ʿulamá* (Kor. 4, 85). Only those who are thoroughly grounded in the rudiments of religious knowledge can reach the higher knowledge that belongs to mystics, as is shown

by the Prophet's reply to a man who sought instruction in the latter. The Moslem lawyers and divines have their own *mustanbatât*, which they use for controversial purposes; and so have the scholastic theologians. All these interpretations are good in the opinion of the people who make them, but the interpretations of the Şúfis are still more excellent.

- 107 CHAPTER LII: "On the nature of the difference in the interpretations of mystics concerning the meanings of their sciences and states."

The Şúfis differ in their interpretations just as the formalists do, but whereas the differences of the latter lead to error, differences in mystical science do not produce this result. It has been said that difference of opinion amongst the authorities on exoteric science is an act of divine mercy, because he who holds the right view refutes and exposes the error of his adversary. So, too, the difference of opinion amongst mystics is an act of divine mercy, because each one speaks according to his predominant state and feeling; hence mystics of every sort — whether novices or adepts, whether engaged in works of devotion or in spiritual meditation — can derive profit from their words. This statement is illustrated by the varying definitions of the true *faqîr*

- 108 (*al-faqîr al-şâdiq*) given by Dhu 'l-Nún, Abú 'Abdallah al-Maghribî, Abu 'l-Hârith al-Awlâsî, Yûsuf b. al-Ĥusayn, Ĥusayn b. Manşûr (al-Hallâj), Núrí, Sumnûn, Abú Ĥafş al-Naysâbûrî, Junayd, and Murta'ish. All these definitions are different in accordance with the different states and feelings of their authors, yet all are good; and every single definition is suitable and instructive to mystics of a certain class.
- 109 CHAPTER LIII: "On the Şúfistic interpretations of the Koran concerning the peculiar excellence of the Prophet and his superiority to other prophets."

- 110 Interpretations of Kor. 12, 108 and 7, 28.

Interpretation of Kor. 41, 53, confirmed by a line of La-

bid which the Prophet described as "the truest word that the Arabs have spoken". The Prophet's superiority to Moses is shown by a comparison of Kor. 20, 26—27, and Kor. 94, 1 foll.; his superiority to Abraham by a comparison of Kor. 26, 87 and Kor. 66, 8. Moreover, while God calls Muhammad to regard Himself (Kor. 25, 47). He bids all His other creatures consider His kingdom and glory and the wonders of His creation.

- 111 Again, love is more intimate than friendship, for love effaces from the heart all that is not itself: therefore Muhammad, the Beloved (*Ḥabīb*) of God, is superior to Abraham, who was His Friend (*Khalīl*). Furthermore, it appears from several passages in the Koran that whereas the sins of other prophets are mentioned before the fact that God forgave them, in Muhammad's case the forgiveness is mentioned before the sin, *i. e.*, his sins were forgiven before they were committed. Muhammad wrought not only the same miracles as the former prophets did, but also many others which God vouchsafed to him alone. God bestowed on him no special attribute such as He bestowed on each of the former prophets (*e. g.*, on Abraham friendship, on Job patience): He attached nothing to Muhammad except Himself, and He said, "Thou didst not throw when thou threwest, but God threw" (Kor. 8, 17).
- 112 Mystical interpretation of Koran 18, 17 by Shiblī. As regards the meaning of the words describing Muhammad's Ascension, "He transported His servant by night" (Kor. 17, 1), it has been said that if, as his opponents alleged, the Prophet had ascended to heaven in the spirit only, God would not have applied to him the name of 'servant', which necessarily includes the spirit and the body together. "The great favour that God conferred on the Prophet" (Kor. 4, 113) consisted in his being chosen by God, for the prophetic and apostolic offices are not conferred as a reward for merit:

otherwise Muḥammad would not have been judged superior to the rest of the prophets, who lived longer and performed a larger amount of good works. God demands patience from His creatures on the ground of the recompense which they shall receive hereafter, but He bade Muḥammad be patient inasmuch as he was in God's eye (Kor. 52, 48). That is to say, God honoured him too much to require him to do anything that entailed recompense. His position is one of unique distinction.

- 113 CHAPTER LIV: "On the Šúfistic interpretations of Apostolic Traditions relating to the peculiar distinction of the Prophet and his superiority to other prophets".

Mystical interpretation of the Tradition, "I take refuge from Thine anger in Thy good pleasure, and from Thy chastisement in Thy forgiveness, and from Thee in Thyself: I cannot praise Thee: Thou art even as Thou dost praise Thyself".

- 114 Meaning of the Traditions, "If ye knew what I knew, ye would laugh little and weep much, etc.," and "I am not as one of you; I am with my Lord, who gives me food and drink." The Prophet implored God to tend him as a child and never leave him to himself for a single moment. Saying of Abú Bakr al-Wásiṭí. Explanation of the words which were uttered by the Prophet on his deathbed, "O my grief!"

- 115 The Prophet said, "I am the chief of the children of Adam, but I make no boast of it." Explanation of this saying by Abú Muḥammad al-Jarírí. The point of the Prophet's words concerning Zaynab, the wife of Zayd, explained by Junayd. Explanation by Junayd of the Traditions, "I ask pardon of God and turn towards Him a hundred times daily," and "May God have mercy upon my brother Jesus! Had his faith been greater, he would have walked in the air." Comment by Ḥuṣrî on the Tradition, "Sometimes I am with God in a state which I do not share with anything other than God."

- 116 CHAPTER LV: "On the meanings derived by the Šúfis from certain Apostolic Traditions."

Explanation by Aḥmad b. Muḥammad b. Sálím of the Tradition, "A man's best food is that which his hand hath earned".

Explanation by Shiblí of the Tradition, "My daily bread is set under the shadow of my sword."

- 117 Explanation by Junayd of the Tradition, "If ye had trust in God as ye ought, He would feed you even as He feeds the birds, etc." Explanation by 'Amr b. 'Uthmán al-Makkí of the words addressed by the Prophet to 'Abdallah b. 'Umar, "Worship God as though thou sawest Him, for if thou seest Him not, yet He sees thee". Explanation by Abú Bakr al-Wásiṭí of the Tradition, "The friend (*wali*) of God is created with a disposition to generosity and good-nature." Explanation by Shiblí of the Tradition, "When the lower soul (*nafs*) is assured of her sustenance, she becomes quiet." Explanation by Junayd of the Tradition, "Thy love for anything makes thee blind and deaf." Explanation by Shiblí of the Tradition, "When ye see the afflicted, ask God to make you free from tribulation." Explanation by Shiblí of the Tradition, "A heart ruled by the present world is debarred from feeling the sweetness of the world to come." Explanation by Muḥammad b. Músá al-Farghání of the Prophet's advice to Abú Juḥayfa, "Question the savants and be on terms of sincere friendship with the sages and associate with the great (mystics)." Explanations by Sahl b. 'Abdallah al-Tustarí of the Traditions, "The true believer is he who is made glad by his good actions and grieved by his evil actions", and "Accursed is the world and accursed all that is therein except the recollection (*dhikr*) of God."

The author declares that the principle of Šúfistic divination (*istinbâṭ*) is founded on the Tradition that the Prophet
119 asked a number of his Companions, amongst whom was

‘Abdallah b. ‘Umar, “What tree resembles Man?” ‘Abdallah divined that the Prophet was referring to the date-palm, but since he was the youngest man present, he felt ashamed to answer. This proves that mystical divination does not depend on age or experience but on knowledge of the Unseen which is communicated by God.

BOOK OF THE COMPANIONS.

CHAPTER LVI: “Concerning the Companions of the Prophet and their good qualities.”

120 Explanation of the Prophet’s saying, “My Companions are like the stars: whomsoever of them ye take as your pattern, ye will be rightly guided.” Their authority as regards matters of practice is well-known. The Prophet recognised the pre-eminence of particular Companions in certain details of external conduct. His description of their spiritual characteristics under four heads. Muḥammad b. ‘Alī al-Kattānī enumerates the different religious and moral qualities which
121 prevailed in the first four generations of Islam.

CHAPTER LVII: “Account of Abú Bakr the Veracious and how he was distinguished from the other Companions of the Prophet by states which the Ṣūfīs imitate and model themselves upon.”

A saying of Abú Bakr showing the intensity of his fear as well as the greatness of his hope. His words to the Moslems immediately after the death of the Prophet. Definition of the term *rabbānī*. Abú Bakr al-Wāsiṭī said that Abú Bakr was the first Moslem who spoke mystically, alluding
122 to the fact that, when he abandoned all his possessions and the Prophet asked him what he had left behind for his family, he replied, “Allah and His Apostle”. This is a sublime allegory for Unitarians. His being firmly grounded in unification (*tawḥīd*) is also indicated by his speech to the people after the Prophet’s death. When the Prophet implored

- God to help the Moslems on the field of Badr, Abú Bakr calmed him, saying, "God will fulfil unto thee His promise." Such was the reality of his faith in God. The author explains the reason why the Prophet showed agitation and Abú Bakr equanimity, although the Prophet was more perfect than Abú Bakr. Moreover, Abú Bakr was endowed in a peculiar
- 123 degree with inspiration (*ilhám*) and insight (*firásat*). Three occasions on which he displayed these qualities. Bakr b. 'Abdallah al-Muzaní said that Abú Bakr surpassed the Companions of the Prophet, not in the amount of his fasts and prayers, but in something that was within his heart. It is said that this thing was the love of God.
- 124 Other sayings of Abú Bakr. Three verses of the Koran by which his mind was occupied. Lines by Abu 'l-'Atáhiya attributed to him. Junayd declared that the loftiest saying on unification is that of Abú Bakr, "Glory be to Him who hath given His creatures no means of knowing Him save their inability to know Him."
- 125 CHAPTER LVIII: "Account of 'Umar b. al-Khaṭṭáb." 'Umar was described by the Prophet as an inspired man (*muḥaddath*). Evidence of his inspiration afforded by the story of his crying out, "O Sáriya! the hill, the hill." Anecdotes and sayings of 'Umar.
- 126 Characteristics in respect of which 'Umar is taken as a pattern by the Šúfis. Discussion of his attitude towards quietists (*mutawakkilún*). Four things which, according to him, constitute devotion (*'ibádat*).
- 127 CHAPTER LIX: "Account of 'Uthmán." He was specially distinguished by the quality of firmness (*tamkín*), which is one of the highest spiritual degrees. Although he was brought into contact with the things of this world, he really dwelt apart from them, as the true gnostic does: he used his wealth to benefit others, not for his own pleasure. Therefore he liked spending money better

- than amassing it. Instances of his generosity. Definition by Sahl b. 'Abdallah al-Tustari of the person who is justified in departing from the rule of poverty. Sahl b. 'Abdallah said that sometimes a man who possesses great wealth is
- 128 more ascetic than any of his contemporaries, *e. g.*, 'Umar b. 'Abd al-'Azíz. Hence those who exalt wealth above poverty are mistaken, for wealth does not consist in abundance of worldly goods, nor poverty in the lack of such: it is true wealth to have God, and true poverty to need God. Anecdotes illustrating the asceticism of 'Uthmán. His steadfastness appeared in his behaviour on the day when he was murdered.
- 129 Saying of Junayd concerning firmness (*tamkin*). Four things in which 'Uthmán found spiritual good comprised.

CHAPTER LX: "Account of 'Alí b. Abí Tálíb."

- Junayd said that if 'Alí had been less occupied with war he would have imparted to the Moslems much of the esoteric knowledge that was bestowed upon him. This esoteric knowledge was possessed by Khaḍir (Kor. 18, 64), hence the erroneous doctrine that saintship is superior to prophecy.
- 130 Characteristics of 'Alí which are imitated by the Šúfis. His definition of the nature of God. The mystery of Creation. Sayings on faith. His analysis of 'states' (*aḥwál*) and 'stations' (*maqámát*): if it be genuine, he was the first who discoursed on the subject. His answer to the question, "Who is safest from faults?" On one occasion 'Alí pointed to his breast and exclaimed, "Here is a secret knowledge, if I could but find any one worthy to receive it!"
- 131 'Alí was distinguished from the rest of the Companions by his power of elucidating mystical ideas such as unification and gnosis. Exposition (*bayán*) is a great gift. Saying on friendship. His asceticism: when 'Alí was murdered, his son Ḥasan announced that the whole of the worldly wealth which he had left behind was a sum of 400 dirhems. At the hour of prayer he used to tremble and turn pale for fear

that he might fail in the trust committed to him (Kor. 33. 72).

- 132 Comparison of the passions (*nafs*) to a flock of sheep which as soon as they are collected on one side break away on the other. Statement of the characteristics in respect of which each one of the four Orthodox Caliphs is an example to the Šúfis. Saying of 'Alī concerning four things wherein spiritual good entirely consists.

CHAPTER LXI: "Description of the People of the Bench (*Ahl al-Šuffa*)."

- 133 Passages of the Koran in which they are mentioned. God rebuked the Prophet for treating one of their number scornfully. Marks of respect shown towards them by the Prophet. Their ascetic dress and food.

- 134 The Prophet approved of their quietism and did not command them to work or trade.

CHAPTER LXII: "Account of the other Companions from this point of view."

The author illustrates the asceticism and quietism of the Companions of the Prophet by relating anecdotes and sayings of the following: Ṭalḥa b. 'Ubaydallah, Mu'adh b. Jabal, 'Imrān b. Ḥuṣayn, Salmān al-Fārisī,

- 135 Abu 'l-Dardā, Abū Dharr, Abū 'Ubayda b. al-Jarrāḥ,

- 136 'Abdallah b. Mas'ūd, Barā b. Mālik, 'Abdallah b. al-'Abbās, Ka'b al-Aḥbār,

- 137 Ḥāritha, Abū Hurayra, Anas b. Mālik, 'Abdallah b. 'Umar, Ḥudhayfa b. al-Yamān,

- 138 'Abdallah b. Jaḥsh, Ṣafwān b. Muḥriz al-Māzinī, Abū Farwa, Abū Bakra, 'Abdallah b. Rawāḥa, Tamīm al-Dāri, 'Adī b. Ḥātim, Abū Rāfi' the Prophet's client,

- 139 Muḥammad b. Ka'b, Zurāra b. Awfā, Ḥanẓala al-Kātib, al-Lajlāj (Abū Kuthayyir), Abū Juḥayfa, Ḥakīm b. Ḥizām,

- 140 Usāma, Bilāl, Ṣuhayb, 'Abdallah b. Rabī'a, Muṣ'ab b. 'Umar, 'Abd al-Raḥmān b. 'Awf, Sa'd b. al-Rabī'.

141 BOOK OF THE MANNERS (*ādāb*) PRACTISED BY
THOSE WHO SEEK TO BECOME ŠŪFĪS

CHAPTER LXIII: "Concerning Manners."

- 142 The Prophet said, "No sire ever begot a son more excellent than Good Manners", and he also said, "God disciplined me and made my manners good." Answer given by Muḥammad b. Sīrīn to one who asked him what manners bring a man nearest to God and most advance him in God's sight. Answer given by Ḥasan b. Abi 'l-Ḥasan al-Baṣrī to the question, "What manners are most useful in this world and bring one nearest to God in the next world?" Sayings of Sa'īd b. al-Musayyib and Kulthūm al-Ghassānī. Ibn al-Mubārak said, "We have more need of a little manners than of much knowledge." Another saying of Ibn al-Mubārak.

- The author divides men, as regards their manners, into three classes: the worldly, the religious, and the elect among the religious. The manners of the worldly consist, for the most part, in such polite accomplishments as elegant
143 speech, learning, poetry and rhetoric. The manners of the religious are mostly a discipline of soul and body: they keep the commandments, refrain from lusts, and devote themselves to piety and good works. Sayings of Sahl b. 'Abdallah and others on this topic. The manners of the elect among the religious (*i. e.*, the Šūfis) consist mainly in purity of heart, spiritual meditation, faithful observance of that which they have promised to perform, concentration on their mystical 'states', etc. Saying of al-Jalājilī al-Baṣrī. Definition of *adāb* by Abu 'l-'Abbās b. 'Aṭā.

- 144 The Šūfis are distinguished from other people and recognised amongst themselves by their manners, which enter into every detail of their practical lives.

CHAPTER LXIV: "Concerning their manners in ablution and purification."

- The first thing requisite is to know what is obligatory, what is recommended, and what is most excellent in itself. Ordinary men should be excused if they take advantage of the indulgences and remissions which are granted to them,
- 145 but there is no excuse for Šūfis who fall below the highest standard of outward purity and cleanliness. The author mentions the exemplary practice of some Šūfis whom he had seen. It belongs to the manners of the Šūfis that they should always be in a state of purity both at home and abroad, so as to avoid the risk of dying unclean. Saying of Ḥuṣrī explained by the author. Anecdote of Abū ‘Abdallah al-Rúdhábárí. Saying concerning the endeavour of Satan to get something for himself out of every human action.
- 146 Story of Ibn al-Kurríní (al-Karanbí) the teacher of Junayd. Why Sahl b. ‘Abdallah urged his disciples to drink plenty of water and pour as little as possible on the ground. Description of the rule of purity observed by Abū ‘Amr al-Zajjájí during his thirty years’ residence at Mecca. How Ibráhím al-Khawwáš preferred to suffer from thirst rather than neglect his ablutions in the desert. Various practices
- 147 adopted or rejected by Šūfis for the sake of purification. Account of the manner in which Ibráhím al-Khawwáš used to journey from Mecca to Kúfa. Certain eminent Šūfis disliked entering public baths, and when obliged to do so, took
- 148 strict precautions that decency should be observed. Practices connected with ablution and cleanliness. The most punctilious attention to these rules does not constitute *waswásat*,
- 149 which the author defines as a misplaced zeal for superfluities that causes neglect of what is obligatory. The right course in such matters depends on circumstances, *e. g.* the quantity of water available. Stories of Šūfis who persevered in ablution though it was hurtful to them.
- 150 Stories of Ibráhím b. Adham and Ibráhím al-Khawwáš.
CHAPTER LXV: “Concerning their manners in prayer”.

The knowledge necessary for the due performance of
 151 prayer. Šūfis should make themselves ready for prayer
 before the hour arrives. Consequently they need some know-
 ledge of astronomy and geography.

152 Sahl b. ʿAbdallah used to say that it was a sign of the
 sincere mystic to have an attendant Jinnī who impelled
 him to pray at the proper time, and awakened him if he
 were asleep. Some Šūfis engaged in devotional exercises by
 day and night, and through force of habit never failed to
 perform them at the appointed time. Description of the initial
 rites of prayer. Sayings of Junayd and Ibn Sálīm on the
 importance of intention (*niyyat*). Answer given by Abú Saʿīd
 al-Kharráz to the question, "How should one enter upon
 prayer?" Anonymous sayings describing the reverence that
 153 should be felt by one who begins to perform the service of
 prayer. At this time there must be no thought of anything
 except God. Quotation from a book on the manners of
 154 prayer by Abú Saʿīd al-Kharráz, with explanations by Sarráj.

The holy meditation and concentration of mind which
 prayer demands should commence before the prayer itself
 and remain after it, so that the worshipper when he begins
 to pray only proceeds, as it were, from one prayer to an-
 other, and when he has ceased to pray, nevertheless continues
 in the mental attitude of prayer.

155 Saying of the Prophet on this subject. Awe of God causes
 some to blush or grow pale when they begin to pray. Story
 of a man whose concentration in prayer was such that he
 could not count the number of genuflexions which he per-
 formed: accordingly he used to make one of his friends sit
 beside him and count for him. Sahl b. ʿAbdallah was too
 weak to rise from his place, but when the hour of prayer
 arrived his strength was restored and he stood erect throughout
 the service. Anecdote of a man who, though he was alone
 in the desert, performed his devotions with the same punc-

tilious ceremony as at home. Account of a hermit who used to perform a prayer of two *rak'as* whenever he ate or drank or put on a garment, or entered or quitted the mosque, or felt joy or sorrow or anger.

- 156 Story of Abú 'Abdallah b. Jábán. The Šúfis dislike to act as Imám (leader in prayer), to pray in the first row in the mosque, and to make their prayers too long. Even if one of them knew the whole Koran by heart, he would prefer as Imám someone who could only recite the *Ŷātiha* and another chapter, because the Imám, as the Prophet said, is responsible (for the correctness of the prayer).

The reason why the Šúfis dislike to pray in the first row and to make long prayers. Junayd, notwithstanding his great age, refused to forgo his prayers, by means of which (he said) he had attained to God in the beginning of his religious life. Four qualities which belong to prayer.

- 157 CHAPTER LXVI: "Concerning their manners in almsgiving."

It is not obligatory on the Šúfis either to pay the legal tithes (*zakát*) or to give the voluntary alms (*ṣadaqa*), because God has removed from them the worldly wealth that would make it incumbent on them to give such alms. Saying of Muṭarraf b. 'Abdallah b. al-Shikhkhír. God has bestowed a greater favour on the Šúfis by taking wealth away from them than He would have bestowed by endowing them with much wealth. Verse of a poet who boasts that, in con-
 158 sequence of his generosity, he is too poor to be liable for the payment of tithes. Reply given by Shiblî to Ibráhîm b. Shaybán, who asked him what amount of tithes was payable on five camels. Some Šúfis neither ask for alms nor accept them when offered. Their motive in acting thus. Anecdote of Muḥammad b. Manşúr. Story of a Šúfi who expended 1000 dinárs every year upon his poor brethren. Munificence of Abú 'Alî al-Mushtúlî towards the Šúfis. Story of an eminent
 159 Šúfi and a rich man. Extract from a letter written by a

celebrated Imám to a poor Şúfi. It is not proper that Şúfis should refuse to accept alms that have been freely offered by strangers. Tradition of the Prophet on this subject. Such alms are a gift from God and may either be used to purchase food or handed to any one whom the recipient knows to be more deserving than himself. Anecdote of Abú Bakr al-Farġhání. Anonymous saying on the principle that should be followed in giving and receiving alms. The true criterion of the Şúfi who gives or takes or refuses alms for God's sake alone is that he feels no difference whether alms are given to him or withheld from him. Another class of Şúfis
 160 choose to receive alms rather than presents, arguing that when they receive alms they only receive what is due to the poor from the rich, and that the refusal to take alms is a sort of pride and shows a dislike of poverty. Story of Abú Muĥammad al-Murta'ish. The Prophet said that it is not allowable to give alms to the rich. Those who hold that the Şúfis ought not to accept alms base their objection upon this Tradition, for the Şúfis, though poor from a worldly point of view, are spiritually rich. Saying of 'Alí b. Sahl al-Işbahání. Another interpretation of the Tradition quoted above. Derivation of the word *faqr* (poverty).

161 Although it is said that alms are filth, the poor may accept them without loss of dignity. If a man has no worldly wealth and is unable to give alms of that sort, let him give alms of kind words and deeds. Bishr b. al-Háarith urged the Traditionists to pay a tithe on the Traditions which they wrote down and committed to memory, *i. e.*, to practise five out of every two hundred Traditions. Four things necessary for those who pay tithes. The rich who pay tithes to the poor are only restoring what really belongs to the latter.

CHAPTER LXVII: "Concerning their manners in fasting."

Explanation of the Tradition that God said, "Fasting is Mine and I give recompense for it." Other Traditions on

fasting. The author defines the qualities which constitute good manners in fasting. Description of the fasting of Sahl b. 'Abdallah al-Tustarí.

- 163 How Abú 'Ubayd al-Busrí fasted during Ramaḍán. Voluntary fasts. Some eminent Ṣūfis used to fast continually, whether they were staying at home or travelling: their object was to protect themselves from the Devil and lust and passion. Story of Ruwaym and a girl of whom he begged a drink of water. Other Ṣūfis adopt the fast of David, *i. e.*, they fast every second day. The author explains why the Prophet declared this method of fasting to be the best.
- 164 Saying of Sahl b. 'Abdallah. Anecdote of Abú 'Abdallah Aḥmad b. Jábán, who fasted continually for more than fifty years. Some dislike continual fasting on the ground that the lower 'self' (*nafs*) is gratified by every habitual act, even though it be an act of devotion. Story of Ibráhím b. Adham, showing the importance of 'lawful' food. The state of the dervishes who are entirely detached from this world and depend on God for their daily bread is more excellent than the state of those who, when they break their fast, partake as usual of the food prepared for them. The dervishes of the former class have their own manners in fasting. For example, none of them will fast without having obtained permission from his companions, who need not wait for him
- 165 to complete his fast, unless he is an invalid or a spiritual director. Anecdote of Junayd. It is said, "When you see a Ṣūfí fasting voluntarily, hold him in suspicion, for he must have got with him something of this world." Rules of fasting applicable to a company of dervishes amongst whom there is a novice or a Sheykh. Story of a Sheykh who fasted for the sake of one of his disciples. The author relates that Abu
- 166 'l-Ḥasan al-Makkí, whom he saw at Baṣra, became celebrated for his fasting, and that Ibn Sálím banished him from his

presence on that account. Anecdote of a Šúfi of Wásiṭ. Saying of Shiblī.

CHAPTER LXVIII: "Concerning their manners in making the Pilgrimage."

The first rule is that they should make every possible effort to perform the Pilgrimage once at least during their lives.

- 167 Want of provisions and means of conveyance does not relieve them from this duty, since it is a rule of the Šúfis to fulfil the utmost obligations laid upon them by the religious law. Šúfis who make the Pilgrimage may be divided into three classes. The first class are those who perform only one Pilgrimage, and for the rest of their lives are content with mystical experiences. Sahl b. ʿAbdallah and other eminent Šúfis followed this rule. The second class are those who cut themselves free from all worldly ties and set out to make the Pilgrimage, penniless and unprovisioned; they journey alone through pathless deserts, trusting in none but God, and never tire of going as pilgrims to His holy
- 168 temple. Anecdotes illustrating the manners of Šúfis who belong to this class. Ḥasan al-Qazzáz al-Dínawarī made twelve pilgrimages with bare feet and uncovered head. Stories of Abú Turáb al-Nakhshabī, Abú ʿAbdallah al-Maghribī, Jaʿfar al-Khuldī, and Ibráhīm al-Khawwás.

- 169 Another story of Ibráhīm al-Khawwás, who quitted Mecca with the resolution not to touch food until he should arrive at Qādisiyya. The third class are those who by their own choice become residents at Mecca or in the neighbourhood, either on account of the sanctity of the place or from ascetic motives. Their manners are illustrated by anecdotes of Abú ʿAbdallah b. al-Jallá,

- 170 Abú Bakr al-Kattání, Abú ʿAmr al-Zajjájí, and al-Duqqí. It is said that anyone who can endure hunger at Mecca for a day and a night can endure it for three days in the rest of the world. There used to be a saying that residence

- at Mecca alters the disposition and reveals the inmost nature, and that only true mystics can live there uncorrupted. Story of a dervish who refused some money which Ibráhm al-Khawwás offered to him. The reasons why Šúfis willingly
 171 undergo hardships in travelling to Mecca. Story of some dervishes who found fault with one of their number for circumambulating the Ka'ba in the daytime, because they fancied that he did so in the hope of receiving alms. Another rule of the Šúfis is this, that when they have vowed to make the Pilgrimage they keep their word even though it should cost them their lives. Story of Aḥmad b. Dillawayh. Also, while crossing the desert, they perform the obligatory acts of devotion, so far as they can, no less punctiliously than at home. They do not travel by regular stages or complete the journey within a fixed time, but set out when God causes them to set out and halt when God causes them to halt. Every rite connected with the Pilgrimage should be accompanied by the spiritual action or feeling appropriate to it.
- 172-3 Exemplifying this principle in detail, the author describes the allegorical meaning of the various ceremonies, such as the *iḥrām*, the *talbiyat*, the kissing of the Black Stone, the standing at 'Arafát, the casting of the pebbles at Miná, and indicates the right way of performing them. Story, related by Ibráhm al-Khawwás, of a Sheykh who taught the doctrine of trust in God but proved false to it in practice. Anecdote of al-Zaqqáq: though starving, he would not accept food from some soldiers whom he met in the Desert of the Israelites.
- 174 Another story of al-Zaqqáq: how he lost the sight of one eye.

CHAPTER LXIX: "Concerning the manners of dervishes in their mutual intercourse, and the principles which they observe at home and abroad".

Two sayings of Junayd. Sayings of the above-mentioned

Abú Bakr al-Zaqqáq and Abú 'Abdallah b. al-Jallá. Three rules of conduct for dervishes stated by Sahl b. 'Abdallah and by an anonymous Šúfi. Three things necessary for the dervish, according to Sahl b. 'Abdallah. Saying of Junayd. Twelve qualities of the dervish enumerated by Ibráhím al-Khawwás. Anonymous sayings on poverty. It is a breach of manners for a dervish to say anything that suggests egoism. Anecdotes of Ibráhím b. Shaybán, Abú 'Abdallah Aḥmad al-Qalánisí, and Ibráhím b. al-Muwallad al-Raqqí.

176 Three fundamental principles of Šúfism according to al-Qalánisí and another whose name is not mentioned. Anonymous saying on the false dervish. Saying of Ibráhím al-Khawwás: the dervish must not regard secondary causes (*asbáb*). Saying of Junayd: how to treat dervishes.

CHAPTER LXX: "Concerning their manners in companionship."

Saying of Ibráhím b. Shaybán: "We were not used to associate with anyone who said, 'My shoe' or 'My bucket'. Sayings of Sahl b. 'Abdallah and Dhu 'l-Nún al-Miṣrī to the effect that God is the best companion for the Šúfi.

177 Sayings by Dhu 'l-Nún and Aḥmad b. Yúsuf al-Zajjájí. Disagreement condemned. Abú Sa'íd al-Kharráz said that he consorted with the Šúfis for fifty years and never quarrelled with them, because he always sided with them against himself. Junayd said that he preferred a good-natured libertine to an ill-natured pietist. Story of Abú Ḥafṣ. How Abú Yazíd and Abú 'Alí al-Sindí instructed one another. Story of Abú Ḥafṣ and Abú 'Uthmán (al-Ḥirí). Answer given by Sahl b. 'Abdallah to his pupil, Ibn Sálím, who complained that Sahl had never pointed out to him any of the *Abdál*.

178 Story told by Ibráhím b. Shaybán of his companionship with Abú 'Abdallah al-Maghribí. Sahl b. 'Abdallah would not take as his companion anyone who was afraid of wild beasts. Dhu 'l-Nún's answer to the question, "With whom

shall I associate?" Three conditions imposed by Ibráhím b. Adham on those who desired his company. How Abú Bakr al-Kattání overcame the dislike which he felt towards one of his friends. The duty of a true companion exemplified by 'Abdallah al-Marwazí while travelling with Abú 'Alí al-Ribá'í.

- 179 Three classes of men whose society, according to Sahl b. 'Abdallah, should be avoided.

CHAPTER LXXI: "Concerning their manners in discussing mystical topics".

Sayings of Abú Muḥammad al-Jarírí, Abú Yazíd al-Bisṭámí, Junayd, Abu Ja'far b. al-Farají, and Abú Ḥaṣṣ.

Story of Abú 'Abdallah b. al-Jallá who refused to speak on the subject of trust in God (*tawakkul*) until he had given away four small coins which he possessed.

- 180 Anecdote of Abú 'Abdallah al-Ḥuṣrí and Ibn Yazdáníyár. Saying of Ibráhím al-Khawwāṣ on the qualifications necessary for those who discuss the theory of mysticism. Abú Sa'íd al-Kharráz rebuked a man for using symbols (*ishárat*) in reference to God. Junayd said that he did not know any theory and practice more excellent than the theory and practice of Ṣúfism. Abú 'Alí al-Rúḍhabarí declared that the knowledge of the mystic cannot be expressed in plain words. Anecdote of Abú Sa'íd al-Kharráz and Abú Ḥátim al-'Aṭṭár. Saying of Junayd.

- 181 Shiblí told those who were listening to his discourse that the angels would like to be in their place. When Sarí al-Saqatí heard that Junayd gathered round him an audience of Ṣúfis in the mosque, he said, "Alas, you have become a resort for idle folk". How Sarí asked Junayd to explain the meaning of thanksgiving (*shukr*). Sahl b. 'Abdallah would not speak in public so long as Dhu 'l-Nún was alive. Sayings of Abú Sulaymán al-Daránī and Abú Bakr al-Zaqqáq on the value of oral instruction in Ṣúfism. Why al-

Jallá, the father of Abú 'Abdallah b. al-Jallá, was so named.

- 182 Saying of Hārith al-Muḥāsibī. How Junayd used to answer those who questioned him on matters which lay beyond their spiritual capacity. Abú 'Amr al-Zajjājī said that it is better to commit a gross breach of etiquette than to interrupt a Sheykh in his discourse. Saying of Ibn al-Kurrinī (al-Karanbī) to Junayd. Sayings of Shiblī and Sarī al-Saqatī.

CHAPTER LXXII: "Concerning their manners at meal-time and in their gatherings and entertainments".

Three occasions, enumerated by Junayd, when the divine mercy descends upon Ṣūfīs.

- 183 Muḥammad b. Maṣṣūr al-Ṭūsī said to his guest, "Stay three nights with us, and if you stay longer it will be a gift of alms from you to us." Saying of Sarī al-Saqatī on the difficulty of obtaining 'lawful' food. Saying of Abú 'Alī al-Nawribātī on the way to treat dervishes, theologians, and ascetics when they enter a house. Story of Abú Ḥamza and Sarī al-Saqatī. Sayings of Abú 'Alī al-Rūḍhabārī in praise of dervishes who meet together. Eating after a meal condemned by Ja'far al-Khuldī. Another saying of Ja'far on gluttony. Two sayings of Shiblī.

- 184 How one should behave when eating with friends, men of the world, and dervishes. The author's account of the manners which it is proper for the Ṣūfī faqīrs to observe in eating. A Sheykh who had eaten no food for ten days was reproached by his host because he ate with two fingers instead of three. Saying of Ibrāhīm b. Shaybān. Abú Bakr al-Kattānī would not eat any food that was not offered spontaneously. Saying of Junayd. How Abú Turāb al-Nakhshabī was punished for refusing an offer of food. Saying of Junayd on the importance of purity as regards food, clothing, and dwelling-place. Sarī al-Saqatī said that the Ṣūfīs eat like sick men and sleep like men who are in danger of being drowned. Saying of Abú 'Abdallah al-Ḥuṣrī. Anecdote of

Faṭḥ al-Mawṣilī, describing the manner in which he was entertained by Bishr al-Ḥāfi.

- 185 Ma'rūf al-Karkhī accepted every invitation, saying that he was only a guest in the world and had no home except the house that he was bidden to enter. Description by Abū Bakr al-Kattānī of a gathering of three hundred Ṣūfis at Mecca: instead of talking about religion they acted towards each other with good-nature and kindness and unselfishness. Saying of Abū Sulaymān al-Dārānī: eating deadens the heart. Ruwaym said that during twenty years he never thought of food until it was set before him. Story of Abū 'Alī al-Rūḍhabārī. Anecdote related by Abū 'Abdallah al-Rūḍhabārī of a man who entertained a party of guests and lighted a thousand lamps; on being charged with extravagance, he successfully challenged his accuser to extinguish any lamp that had not been lighted for God's sake. Anecdote of Aḥmad b. Muḥammad al-Sulamī.

- 186 CHAPTER LXXIII: "Concerning their manners at the time of audition (*samā'*) and ecstasy."

Junayd mentioned three things necessary in audition, and if these were absent, he disapproved of it. Saying of Ḥārith al-Muḥāsibī. Story of Dhu 'l-Nūn's ecstasy on hearing some erotic verses recited. When Ibrāhīm al-Mārastānī was asked about dancing and rending the garments in audition, he quoted the word of God that was revealed to Moses, "Rend thy heart and do not rend thy garments." The author says that this subject will be fully set forth in a subsequent chapter.

- 187 Junayd said that excess of ecstasy combined with deficiency of religious knowledge is harmful. Explanation of this saying by the author. Ecstasy, provided that it is involuntary, is not improper for dervishes who are entirely detached from worldly interests. No one, however, should seek to produce ecstasy in himself by joining a number of

persons already enraptured and by participating in their audition. This, if it become a habit, is most destructive to spiritual illumination. So long as the heart is polluted with worldliness, audition is idle and vain.

CHAPTER LXXIV: "Concerning their manners in dress."

Three sayings of Abú Sulaymán al-Dárání. Reply given by a young Şúfí to Bishr b. al-Hárith (al-Háfí), who had expressed the opinion that Şúfis should not wear patched frocks (*muraqqa'át*).

- 188 Story related by al-Jaríri of a dervish who wore the same garment both in summer and winter because of a vision which he had seen. Saying of Abú Ḥafṣ al-Ḥaddád. Abú Yazíd's criticism of Yaḥyá b. Mu'ádh al-Rází. Abú Yazíd left nothing behind him except the shirt which he was wearing at the time of his death. Description of the patched frock belonging to Ibn al-Kurríní (al-Karanbí). The fine clothes worn by Abú Ḥafṣ al-Naysábúrí. The author mentions the general rules observed by dervishes in regard to dress.

- 189 CHAPTER LXXV: "Concerning their manners in travelling." Counsel given by Abú 'Alí al-Rúḥabárí to a man who was setting out on a journey. Ruwaym's advice to the traveller. Muḥammad b. Ismá'íl describes a journey on which he was accompanied by Abú Bakr al-Zaqqáq and Abú Bakr al-Kattání. Saying of Abu 'l-Ḥasan al-Muzayyin. Ibráhím al-Khawwáş would not allow al-Muzayyin the Elder to kill a scorpion that was crawling on his thigh. What Shiblí said to his disciples who suffered hardships in travelling.

- 190 Three rules observed by Abú 'Abdallah al-Naşíbí during thirty years of travel. The author enumerates the various reasons for which Şúfis travel; he says that they perform their religious duties just as carefully as when they are at home, and if a party of dervishes are travelling together, they show the utmost consideration to their weaker brethren.

Other Šúfis follow a stricter rule, which is illustrated by sayings of Ibráhím al-Khawwás and Abú ‘Imrán al-Ṭabari-stání. According to Abú Ya‘qúb al-Súsi there are four qualities that are indispensable to the traveller: religious knowledge, piety, enthusiasm, and good-nature. Abú Bakr al-Kattání said that the Šúfis refuse to associate with any one of their number who journeys to Yemen more than once. Derivation of *safar* (travel).

- 191 CHAPTER LXXVI: "Concerning their manners in sacrificing prestige (honour, influence, popularity), and in begging, and in acting for the sake of their friends."

The author quotes a saying related by the pupils of Abú ‘Abdallah al-Šubayhí to the effect that it behoves the dervish to sacrifice the prestige that accrues to him in consequence of his having resigned all worldly goods; but he is not entirely 'poor' until he has made a further sacrifice, namely, the sacrifice of 'self'. Story of al-Muẓaffar al-Qarmísíní and another Šúfi who made themselves so despised that no one would give them anything. Ibráhím b. Shaybán's praise of al-Muẓaffar al-Qarmísíní. Anecdote of a Šúfi who abased himself by begging, which he disliked intensely. Story of a novice whose devotion and austerities had gained for him a great reputation: he was told by a certain Sheykh that he must go from door to door and beg his bread and eat nothing else, but he found himself unable to obey; and when he was reduced to beggary in his old age, he regarded this as a punishment for having disobeyed the Sheykh.

- 192 Story of an eminent Súfi who never broke his fast except with pieces of bread that he had begged. Anecdote of Mīm-shádh al-Dínawarí. How Bunán al-Ḥammál learned that he was a parasite. Story of a novice who begged food for his companions and partook of it with them: on this account he was blamed by some Sheykhs who said that he had really begged for himself. The author explains the true principles

of begging. Anecdote of a Sheykh who refrained from begging for fear that he might endanger the spiritual welfare of a fellow-Moslem, in accordance with the tradition that he who repulses a sincere beggar will not prosper.

- 193 CHAPTER LXXVII: "Concerning their manners when they receive a gift of worldly goods".

Story of a dervish who lost his faith and his spiritual feeling (*ḥál*) in consequence of receiving a gift. Another story of a dervish who, for the same reason, was deprived of the tribulation which mystics hold dear. Abú Turáb al-Nakhshabí said that any one upon whom much bounty was bestowed ought to weep for himself. How Bunán al-Ḥammál refused a thousand dinars.

- Story of Ibn Bunán: four hundred dirhems were brought to him while he was asleep, but he was warned in a dream not to take more than he needed. Story of Abu 'l-Ḥusayn al-Núrí: he dropped three hundred dinars, one by one, into the Tigris. Anecdote of Ibn Zírí, a pupil of Junayd, who
194 came into possession of some money and left his companions. Abú Aḥmad al-Qalánisí would not let his pupils visit one of their number who had travelled and returned with money. How Abú Ḥafṣ al-Ḥaddád spent a thousand dinars on the dervishes of Ramla. Story of Shiblí, who bestowed on dervishes nearly all the money that was given him to buy food for his starving children. Story of a Šúfí Sheykh who saved four dirhems in order that he might return them to God on the Day of Judgment and say, "These are all the worldly goods Thou hast given me."

- 195 Shiblí received a sum of money from the vizier of al-Mu'taḍid to distribute amongst the Šúfis of Baghdád; when every one had taken as much he wanted, Shiblí said, "The more ye have taken, the farther are ye from God, and the more ye have rejected, the nearer are ye to God."

CHAPTER LXXVIII: "Concerning the manners of those who earn their livelihood."

Sahl b. 'Abdallah said that while it is an offence against the Sunna to condemn work, it is an offence against the Faith to condemn trust in God. Saying of Junayd. How Ishāq al-Maghāzilī rebuked Bishr b. al-Ḥārith for earning his livelihood by spinning thread. The reply of Ibn Sālim to one who asked him whether it is the duty of Moslems to earn their livelihood or to trust in God.

- 196 Two sayings of 'Abdallah b. al-Mubārak in justification of earning. Abū Sa'īd al-Kharrāz once passed a whole night mending the shoes of the dervishes with whom he was travelling. Saying of Abū Ḥaṣṣ (al-Ḥaddād). Story of a negro at Damascus who was a follower of the Ṣūfis. Anecdote of Abu 'l-Qāsim al-Munādī. Sayings of Ibrāhīm al-Khawwāṣ, and Ibrāhīm b. Adham. General rules to be observed by Ṣūfis who work.

- 197 Abū Ḥaṣṣ al-Ḥaddād earned a dinar every day and bestowed it upon the Ṣūfis. Saying of Shibli to a cobbler. Dhu 'l-Nūn said that the true gnostic does not attempt to gain a livelihood.

CHAPTER LXXIX: "Concerning their manners in taking and giving and in showing courtesy to the poor."

A short way to Paradise described by Sarī al-Saqāṭī. Saying of Junayd: none has the right to take money unless he prefers spending to receiving. Saying of Abū Bakr Aḥmad b. Ḥamawayh: money should be accepted or rejected for God's sake, not from any other motive. Story of al-Zaqqāq and Yūsuf al-Ṣā'igh. Anecdote showing the tact and delicacy with which Ibn Rufay^c of Damascus bestowed a gift of money upon Abū 'Alī al-Rūḍhabārī.

- 198 Sayings of Abū Bakr al-Zaqqāq and Abū Muḥammad al-Murta'ish. How Junayd induced Ibn al-Kurrīnī (al-Karanbī) to accept some money from him. Whenever Abu 'l-Qāsim

al-Munadí saw smoke issuing from a neighbour's house, he used to send and ask for food. Story of Junayd and Ḥusayn b. al-Miṣrī. Answer given by Yūsuf b. al-Ḥusayn to the question whether one is justified in bestowing all one's property upon a brother in God.

- 199 CHAPTER LXXX: "Concerning the manners of those who are married and those who have children."

Story of the marriage of Abú Aḥmad al-Qalānisī. How Muḥammad b. 'Alī al-Qaṣṣār trained his little daughter to trust in God. Story of Bunán al-Ḥammál and his son. Ibrāhīm b. Adham said that a man who marries embarks on a ship, and that he suffers shipwreck when a child is born to him.

- 200 Saying of Bishr b. al-Ḥārith. Story of a woman who offered herself in marriage to Abú Shu'ayb al-Barāthī and refused to enter his hut until he removed a piece of matting. The author says that a married Ṣūfī must not commit his wife and children to the care of God but must provide for their needs unless they are in the same spiritual state as he is. Ṣūfīs ought to wed poor women and not take advantage of rich women who desire to marry them. One day when Faṭḥ al-Mawṣilī kissed his son he heard a heavenly voice saying, "O Faṭḥ, art not thou ashamed to love another besides Me?" The author points out that although the Prophet used to kiss his children and clasp them to his bosom, his spiritual rank and endowments were unique; and that God is jealous of the Ṣūfīs when they turn their thoughts towards any one except Himself.

- 201 CHAPTER LXXXI: "Concerning their manners in sitting alone or with others."

Sitting in mosques condemned by Sarī al-Saqāṭī. His definition of generosity (*murūwat*). Saying of a Ṣūfī Sheykh: "the prayer-mat of the dervish ought to be on his buttocks." Stories of Abú Yazīd and Ibrāhīm b. Adham which indicate that it is a breach of manners to stretch out one's feet or

to cross one's legs. Story of Ibrāhīm al-Khawwās and a dervish who had an excellent way of sitting. Saying of Yaḥyá b. Mu'ádh (al-Rāzī) on sitting with the unspiritual. Anecdote of Ibn Mamlúla al-ʿAṭṭār al-Dīnawarī. Anonymous saying: a man's friends show his character. Ḥasan al-Qazzáz, who often sat awake during the night, said that Šúfism is founded on three things: hunger, silence, and sleeplessness. Junayd preferred sitting with Šúfis to prayer.

202 CHAPTER LXXXII: "Concerning their manners in hunger".

Two sayings of Yaḥyá b. Mu'ádh on hunger. Sahl b. ʿAbdallah used to be strong when he abstained from eating and weak when he ate. Saying of Sahl b. ʿAbdallah. Abú Sulaymán (al-Dárání) said that hunger is one of God's treasures which He bestows upon those whom He loves dearly. A saying of Sahl b. ʿAbdallah on hunger repeated to the author by Ibn Sálím. Saying of ʿIsá al-Qaṣṣár. Why a Šúfī Sheykh said, "Thou art a liar", to a man who said, "I am hungry". Another Sheykh's rebuke to a Šúfī who came to visit him after having eaten no food for five days.

203 CHAPTER LXXXIII: "Concerning their manners in sickness."

Anecdote of Mimshádh al-Dīnawarī. It is related of al-Kurdí that part of his body was infested by worms, and when a worm fell to the ground he would put it back in its place. Story of Dhu 'l-Nún and a sick disciple to whom he paid a visit. Advice which Sahl b. ʿAbdallah used to give to his disciples when they were ill. How Abú Yaʿqúb al-Nahrajúrí refused to let himself be cured of a disease in his stomach by means of cautery. Saying of al-Thawrí to a disciple who made excuses for delay in visiting him. Sahl b. ʿAbdallah knew a remedy for piles but would not use it.

204 When Bishr al-Ḥáfī described his symptoms to the physician, he was asked whether he was not complaining (of God): his reply. Saying of Dhu 'l-Nún quoted by Junayd when he was suffering from a severe illness.

CHAPTER LXXXIV: "Concerning the manners of the Sheykhs and their kindness to their disciples".

Saying of Junayd. How Bishr al-Ḥāfi sympathised with the poor when he was unable to help them. Courtesy shown by al-Zaqqāq to a party of dervishes. Story of Junayd and al-Jarīfī.

- 205 Story of Abū Aḥmad al-Qalānisi and a disciple. Anecdote of Junayd and a man who wished to abandon all his wealth. How Abu 'l-Ḥasan al-ʿAṭūfi procured food for his companions in the desert. How Abū Jaʿfar al-Qaṣṣāb followed Abū Saʿīd al-Kharrāz from Ramla to Jerusalem in order to obtain his forgiveness.

CHAPTER LXXXV: "Concerning the manners of disciples and novices".

Saying on wisdom (*ḥikmat*) cited from a book by Abū Turāb al-Nakhshabī. Saying of Junayd: anecdotes (of holy men) strengthen the hearts of disciples.

- 206 Saying of Yaḥyá (b. Muʿādh) on wisdom. Sayings of Mimshādh al-Dīnawarī, Abū Turāb al-Nakhshabī, and Abū ʿAlī b. al-Kātib concerning those who aspire to become Ṣūfis. Saying of Shiblī on two kinds of amazement (*ḥayrat*) felt by disciples. How Shiblī, when he was a novice, prevented himself from being overcome by sleep. Manners and signs of the sincere disciple according to Abū Saʿīd al-Kharrāz. Saying of Sahl b. ʿAbdallāh on the things which should occupy the disciple's mind.

- 207 Description by Yūsuf b. al-Ḥusayn of the signs by which the disciple is known. Saying of Abū Bakr al-Bārīzī.

CHAPTER LXXXVI: "Concerning the manners of those who prefer to live alone".

Saying of Bishr al-Ḥāfi. How al-Darrāj met the hermit, Abu 'l-Musayyib, and brought him to Shiblī. Saying of Junayd on the solitary life. Abū Yaʿqūb al-Sūsī said that only men of great spiritual power can endure solitude, and that

it was better for people like himself to perform their devotions in the sight of one another.

- 208 Story of Abú Bakr b. al-Mu'allim who retired to Mount Lukkám near Antioch and found that he was unable to perform his customary devotions; he remained ten years in solitude before he could perform them as well as he used to do amongst his acquaintances. A similar experience was communicated to Ibráhím al-Khawwás by a man whom he met in the desert.

CHAPTER LXXXVII: "Concerning their manners in friendship and affection".

Sayings of Dhu 'l-Nún and Abú 'Uthmán (al-Hírf). Answer given by Ibn al-Sammák to a friend who quarrelled with him. Sayings on the nature of affection.

- 209 Sayings of Yaḥyá b. Mu'ádh, Junayd, Núrf, and Abú Muḥammad al-Magházilí.

CHAPTER LXXXVIII: "Concerning their manners in the hour of death".

Verses recited by Shiblí on the night before he died. Only two of the hundred and twenty disciples of Abú Turáb al-Nakhshabí died in 'poverty', namely, Ibn al-Jallá and Abú 'Ubayd al-Busrí. Description of the death of Ibn Bunán al-Miṣrí.

- 210 Story related by Abú 'Alí al-Rúdhábárf of a youth who expired on hearing a verse of poetry. Saying of Abú Yazíd (al-Biṣṭámí) on his deathbed. Saying of Ibn al-Kurríní (al-Karanbí) reported by Junayd, who was his pupil. Description of the death of Junayd by Abú Muḥammad al-Jarírf. The death of Shiblí described by Bakrán al-Dínawarí. Account of the death of Abu 'l-Ḥusayn al-Núrf. A saying of Abú Bakr al-Zaqqáq which was immediately followed by his death.
- 211 How Ibn 'Aṭá was killed. Ibráhím al-Khawwás died while performing an ablution. The corpse of Abú Turáb al-Nakhshabí was seen standing erect in the desert, untouched by

wild beasts. Description of the death of Yaḥyá al-Iṣṭakhrí. Junayd's remark when he was told that Abú Sa'íd al-Kharráz fell into an ecstasy before he died.

CHAPTER LXXXIX: "Concerning the differences of doctrine shown in their answers to questions on mystical subjects".

- 212 *Question concerning concentration (jam^ʿ) and dispersion (tafriqat).*

The author's definition of these terms. Their meaning explained by Abú Bakr ʿAbdallāh b. Ṭāhir al-Abḥarí. Verses by Junayd. Saying attributed to Núrí.

- 213 Anonymous doctrines on the subject. Sayings of Junayd and Abú Bakr al-Wásiṭí.

Question concerning passing-away (faná) and continuance (baqá).

Two sayings of Abú Ya'qúb al-Nahrajúrí: the true theory of *faná* and *baqá* requires that Man's normal relation to God — the relation of a slave to his master — should be maintained. The author says that *faná* and *baqá* are the attributes of those who declare God to be One, and who ascend in their unification to a particular degree, which is not reached by ordinary Moslems. He explains the original meaning and application of the terms. Two sayings of Sumnún.

- 214 Sayings of Abú Sa'íd al-Kharráz, Junayd, Ibn ʿAṭá, and Shiblí. Saying attributed to Ruwaym. The author enumerates five stages of *faná*.

- 215 *Question concerning the realities (al-ḥaqā'iq).*

Description by Sarí al-Saqatí of those who seek the realities. Sayings of Junayd, Abú Turāb (al-Nakhshabí) and Ruwaym. Three kinds of reality (*ḥaqiqat*) distinguished by Abú Ja'far al-Ṣaydalání. Anecdote of Abú Bakr al-Zaqqāq: "every reality that contradicts the religious law is an infidelity". Ruwaym's answer to the question, "When does a man realise the meaning of servanthip (ʿubúdiyyat)"? Another

saying of Ruwaym. A saying of Junayd. Definition by al-Muzayyin al-Kabir of the nature of God as conceived by the Šúfis.

- 216 Saying of ‘Abdallah b. Ṭáhir al-Abharí, in which he identifies reality with positive religion (*‘ilm*). Distinction made by Shiblí between *‘ilm*, *ḥaqíqat*, and *ḥaqq*. The reality of ‘humanity’ (*insániyyat*) explained by Abú Ja‘far al-Qarawí. Anonymous definition of the reality of ‘union’ (*wuṣúl*). Reality described by Junayd as that which removes every obstacle in the mystic’s way. Saying of Abú Bakr al-Wásiṭí.

Question concerning veracity (ṣidq).

Saying of Junayd. Definition of veracity given by Abú Sa‘id al-Kharráz to two angels whom he saw in a dream. A detailed definition by Yúsuf b. al-Ḥusayn.

- 217 Sayings of an anonymous sage, Dhu ‘l-Nún, Ḥáarith (al-Muḥásibí), Junayd, Abú Ya‘qúb, and another whose name is not mentioned.

Question concerning the fundamental principles (uṣúl) of Šúfism.

Five qualities enumerated by Junayd. Two principles mentioned by Abú ‘Uthmán (al-Ḥírí). Saying of Junayd on the importance of taking care not to fail in fundamental principles. Three principles of the Šúfis, according to Abú Aḥmad al-Qalánisí. Seven principles of Šúfism enumerated by Sahl b. ‘Abdallah.

- 218 List of six principles, according to Ḥuṣrí, and another list of seven principles, according to an anonymous dervish.

Question concerning sincerity (ikhlás).

Definitions by Junayd, Ibn ‘Aṭá, Ḥáarith al-Muḥásibí, Dhu ‘l-Nún, and Abú Ya‘qúb al-Súsi. Two sayings of Sahl b. ‘Abdallah. Definitions by Junayd and an anonymous Sheykh. Three signs of the sincere man. Definition of sincerity attributed to Abu ‘l-Ḥusayn al-Núri.

- 219 *Question concerning recollection (dhikr).*

Ibn Sálím distinguished three kinds of recollection: (a) with

the tongue, (b) with the heart, (c) recollection which he defined as "being filled with love and shame because of nearness to God". Ibn 'Aṭā said that recollection causes the human nature (*bashariyyat*) to disappear. Two sayings of Sahl b. 'Abdallah. Three verses of the Koran in which the Moslems are commanded to recollect God. There are different kinds of recollection, corresponding to the different language used in these verses. Saying of an anonymous Sheykh. Verbal recollection (repetition of the formulas "There is no god but Allah" and "Glory be to Allah!" or recitation of the Koran) and spiritual recollection (concentration of the heart upon God and His attributes).

- 220 Recollection assumes various forms in accordance with the predominant 'state' or 'station' of each mystic. Shiblī said that real recollection is the forgetting of recollection, *i. e.*, forgetfulness of everything except God.

Question concerning spiritual wealth (ghinā).

Junayd said that spiritual poverty and wealth are complementary, and that neither is perfect without the other. The signs of spiritual wealth described by Yūsuf b. al-Ḥusayn. Saying of 'Amr b. 'Uthmān al-Makkī on the spiritual wealth which consists in being independent of spiritual wealth.

- 221 Saying of Junayd.

Question concerning poverty (faqr).

Junayd said that poverty is a sea of tribulation but that all its tribulation is glorious. Description by Junayd of the true *faqīr* who enters Paradise five hundred years before the rich. Ibn al-Jallā said that poverty must be accompanied by piety (*wara'*). Sayings of Junayd and al-Muzayyin.

Question concerning the spirit (rūḥ) and the doctrines of the Ṣūfis on the subject.

- 222 Two sayings of Shiblī. Abū Bakr al-Wāsiṭī distinguished two spirits, *viz.*, the vital spirit and the spirit whereby the heart is illumined. Other sayings of al-Wāsiṭī. Abū 'Abdallah

al-Nibájí said that there are two spirits in the gnostic who has attained to union with God. Distinction between the human spirit (*al-rúh al-bashariyya*) and the eternal spirit (*al-rúh al-qadima*) in man. Traditions illustrating this doctrine.

- 223 The author declares it to be false. Ibn Sálím asserted that the spirit and the body together produce good or evil, and that both are liable to reward or punishment. Those who believe in metempsychosis and the eternity of the spirit go far astray from the truth.

Question concerning symbolic allusion (ishárat).

The meaning of *ishárat*. Sayings of Shiblí and Abú Yazíd al-Bisṭámí to the effect that God cannot be indicated by means of symbols. How a man rebuked Junayd for raising his eye to heaven. ‘Amr b. ‘Uthmán al-Makki said that the symbolism of the Šúfis is polytheism (*shirk*). Junayd said to a certain man, “How long will you give indications to God? Let God give indications to you.”

- 224 Abú Yazíd (al-Bisṭámí) condemned both theological and mystical symbolism. Zaqqáq said that *ishárat* is proper for novices, but the adept finds God by abandoning *ishárat*. Saying of Shiblí on nearness to God. Saying of Yaḥyá b. Mu‘ádh on the different kinds of symbolism used by different classes of religious men. Šúfism described by Abú ‘Alí al-Rúdhábárí as an *ishárat*. The use of *ishárat* disapproved by Abú Ya‘qúb al-Súsi.

Diverse questions. Question concerning elegance (ẓarf).

Definition of the term by Junayd.

Question concerning generosity (muruwwat).

Definition by Aḥmad b. ‘Aṭá.

Question concerning the reason why the Šúfis are so called.

- 225 Sayings by Ibn ‘Aṭá (who connects ‘Súfi’ with *ṣafá*), Núrí, Shiblí, and an anonymous mystic.

Question concerning the daily bread (riṣq).

Sayings of Yaḥyá b. Mu‘ádh and another whose name is

not mentioned. Various opinions as to the cause of *risq*. How Abú Yazíd (al-Bisṭāmí) rebuked a theologian who questioned him about the source of *risq*.

Question. Junayd's answer to a question concerning the disappearance of the name of 'servant' and the subsistence of the power of God, (as happens in *faná*).

Question. Junayd was asked, "When is a man indifferent 226 to praise and blame?" His answer.

Question. Answer given by Ibn 'Aṭá when he was asked, "What is the means of obtaining security of mind (*salámat al-ṣadr*)?"

Question. "What is the explanation of the grief which a man feels without knowing its cause?" Answer by Abú 'Uthmán (al-Hírf).

Question concerning sagacity (firásat).

Comment by Yúsuf b. al-Ḥusayn on the Tradition, "Beware of the sagacity of the true believer, for he sees by the light of God."

Question concerning the imagination (wahn).

Definition of *wahn* by Ibráhím al-Khawwās.

227 *Question.* Explanations by Abú Yazíd al-Bisṭāmí and other mystics of the words *sábiq*, *muqtaṣid*, and *ḡalim* in Kor. 35, 29.

Question concerning wishing (tamanní).

Ruwaym said that the disciple may hope, but that he should not wish. The reason of this distinction.

Question concerning the secret of the soul (sirr al-nafs).

Sahl b. 'Abdallah said that the secret of the soul was never revealed in any created being except in Pharaoh when he said, "I am your supreme Lord."

228 *Question.* Human and divine jealousy (*ghayrat*) distinguished by Shiblí.

Question. Faṭḥ b. Shakhraf asked Isráfil, the teacher of Dhu 'l-Nún, whether secret thoughts (*asrār*) are punished before actual sins. The answer given by Isráfil.

Question. Three different 'states' of the heart described by Abú Bakr al-Wásiṭi.

Question. Three kinds of tribulation (*balá*) described by Jariri.

Question concerning the difference between the lower and higher degrees of love (*ḥubb* and *wudd*).

- 229 *Question concerning* weeping (*buká*).

Saying of Abú Sa'íd al-Kharráz. Eighteen causes of weeping.

Question concerning the term *sháhid*.

Definitions by Junayd and the author.

- 230 *Question concerning* the sincere practice of devotion.

Abu 'l-Husayn 'Alí b. Hind al-Qurashí, when questioned on this subject by the Sheykhs of Mecca, replied that sincerity in devotion depends on the knowledge of four things, *vis.*, God, self, death, and retribution after death.

Question as to the nature of the generous man (*karim*).

Definitions of the generous man by Ḥáarith al-Muḥásibí and Junayd.

Question concerning generosity (*karámat*).

Two anonymous definitions.

Question concerning reflection (*fikr*).

Definitions of *fikr* and *tafakkur* by Ḥáarith al-Muḥásibí and others. Distinction between *fikr* and *tafakkur*.

- 231 *Question concerning* induction (*i'tibár*).

Definitions by Ḥáarith al-Muḥásibí and others.

Question as to the nature of intention (*niyyat*).

Definitions by Junayd and others.

Question as to the nature of right (*ṣawáb*).

Definitions by Junayd and another.

Question. Junayd's explanation of what is meant by compassion towards the creatures (*shafaqat 'ala 'l-khalq*).

Question concerning fear of God (*taqíyyat*).

Five definitions of the word.

Question concerning the ground of the soul (*sirr*).

Definitions. Saying of Ḥusayn b. Maṣṣūr al-Ḥallāj.

- 232 Two sayings of Yūsuf b. al-Ḥusayn. Verses concerning the *sirr* by Nūrī and others.

The author remarks that the questions discussed by the Ṣūfis are too numerous to mention. Saying of ʿAmr b. ʿUthmān al-Makkī: "One half of knowledge is question, and the other half is answer."

CHAPTER XC: "Concerning the letters sent by Ṣūfis to one another".

- 233 Words written by Mimshādh al-Dīnawarī on the back of a letter which Junayd wrote to him. Letter from Abū Saʿīd al-Kharrāz to Aḥmad b. ʿAṭā. Part of a letter addressed by ʿAmr b. ʿUthmān al-Makkī to the Ṣūfis of Baghdād, together with the observations made upon it by Junayd, Shiblī, and Jarīrī. Part of a letter sent by Shiblī to Junayd.
- 234 Junayd's reply. The author relates how he and other Ṣūfis asked Abū ʿAbdallāh¹⁾ al-Rūdhabārī to write a letter to a certain Hāshimite at Ramla, begging him to permit them to hear a singing-girl who was famous for the beauty of her voice. Copy of the letter which al-Rūdhabārī wrote *impromptu* on this occasion. Verses inserted by Abū ʿAlī b. Abī Khālid al-Ṣūfī in a letter which he wrote to Abū ʿAlī al-Rūdhabārī.
- 235 Verses written by Abū ʿAlī al-Rūdhabārī in reply to the above. Answer sent by Dhu 'l-Nūn to a sick man who had asked him to invoke God on his behalf. Another letter written by Dhu 'l-Nūn. Letter written by Sarī al-Saqatī to Junayd containing some verses which he heard a camel-driver chanting in the desert.
- 236 Letter written to (Abū ʿAbdallāh) al-Rūdhabārī by one of his friends. Part of a letter from Abū ʿAbdallāh al-Rūdhabārī to a friend. Letter written by an eminent Ṣūfī to a certain Sheykh. Extract from a letter addressed by Abu 'l-Khayr

1) This is the correct reading.

- al-Tínátí to Jaʿfar al-Khuldí. Letter written by a certain sage in answer to Yúsuf b. al-Ḥusayn, who had complained of being a prey to worldly feelings and dispositions.
- 237 Letter written by one sage to another who had asked him by what means he might gain salvation. Part of a letter written by Aḥmad b. ʿAṭá to Abú Saʿíd al-Kharráz, and the latter's reply. Letter of a lover to his beloved. Quotation from a letter written by a certain Sheykh.
- 238 Part of a letter written to Ḥusayn b. Jibríl al-Marandí by one of his pupils, relating how he became friendly with a gazelle and shared his food with it. Letter sent by Sháh al-Kirmání to Abú Ḥafṣ (al-Ḥaddád) and the latter's reply. Letter written by Sarí al-Saqatí to a friend. Part of a letter from Junayd to ʿAlí b. Sahl al-Iṣbahání.
- 239 The author says that it is impossible for him to quote the long epistles which celebrated Ṣúfis have written to one another, such as the epistle of Núrí to Junayd on the subject of tribulation (*balá*), etc., but that he will give the text of one short epistle written by Junayd to Abú Bakr al-Kisáʿí al-Dinawarí.
- 240 Continuation of the epistle of Junayd to Abú Bakr al-Kisáʿí.
- 241 Conclusion of the same.
- CHAPTER XCI: "Concerning the introductions (*ṣudúr*) of books and epistles".
- 241-3 Five introductions by Junayd.
- 243 Specimens by Abú ʿAlí al-Rúḥabárí and Abú Saʿíd b. al-Aʿrábí.
- 244 Two more specimens by Ibn al-Aʿrábí, and one by Abú Saʿíd al-Kharráz.
- 245 Another by al-Kharráz and a third which the author attributes to him. An introduction by al-Kurdí of Urmiya. Another by Abú Bakr al-Duqqí.
- 246 Another by the same hand. Two anonymous specimens.
- CHAPTER XCII: "Concerning their mystical poems".

- 247 Verses by Dhu 'l-Nún and Junayd.
- 248 Verses by Abu 'l-Ḥusayn al-Núrí and Junayd.
- 249 Verses by Abú 'Alí al-Rúdhábárí.
- 250 Verses by Ibráhím al-Khawwás. Verses describing ecstasy by Sumnún al-Muḥibb. Two more verses by Sumnún.
- 251 Some verses which Sarí al-Saqatí often used to recite.
Verses which Sarí recited while he was engaged in sweeping his room. Another verse frequently quoted by Sarí. Verses spoken by Shiblí on his deathbed. Verses by the same.
- 252 Verses composed or quoted by Shiblí on various occasions.
- 253 Two verses by Shiblí. Verses on patience which are said to have been composed by Sahl b. 'Abdallah. Verses by Yaḥyá b. Mu'ádh al-Rázi. Verses on thanksgiving (*shukr*) by Abu 'l-'Abbás b. 'Aṭá.
- 254 More verses by Ibn 'Aṭá. Verses by Abú Ḥamza (al-Khurásání) on being rescued by a lion from a well into which he had fallen.
- 255 Verses by Bishr b. Ḥáarith (al-Ḥáfí), Yúsuf b. Ḥusayn al-Rázi, and Abú 'Abdallah al-Qurashí. Verses written to the last-named by Abú 'Abdallah al-Haykalí.
- 256 Verses by Abú Sa'íd al-Kharráz. Verses written in reply to al-Haykalí by Abú 'Abdallah al-Qurashí or, according to others, by Abú Sa'íd al-Kharráz. Verses written by Abu 'l-Ḥadíd to Abú 'Abdallah al-Qurashí. Reply of al-Qurashí.
- 257 CHAPTER XCIII: "Concerning the prayers and invocations which the most eminent of the ancient Šúfis addressed to God."
Two prayers by Dhu 'l-Nún.
- 258 A prayer by Yúsuf b. al-Ḥusayn (al-Rázi). Prayer of a certain sage which was overheard by Yúsuf b. al-Ḥusayn.
- 259 Verse recited by a Šúfi Sheykh in the hearing of Yúsuf b. al-Ḥusayn. A prayer of Junayd, extracted from the *Kitáb al-Munájját*.
- 260 A prayer of Abú Sa'íd al-Dínawarí which the author heard

him utter at Aṭrābulus. A prayer of Shiblī. Prayers of Yaḥyá b. Muʿádh (al-Rázi).

- 261 A number of prayers by the same. Answer given by a certain Shaykh to ʿUmar al-Malaṭī who had begged him to invoke God on his behalf. How Ibráhīm b. Adham refused to pray for his fellow-passengers when they were overtaken by a storm at sea.

- 262 Anonymous saying on the effect of sincerity in prayer. Prayer of Sarī al-Saqāṭī. Prayer of Sarī in answer to the request of Abú Ḥamza. A prayer which Ibráhīm al-Marástání learned from al-Khaḍīr, whom he saw in a dream. A prayer which Abú ʿUbayd al-Busrí learned from ʿÁ'isha who appeared to him while he was asleep. Prayer of a Sheykh whose name is not mentioned. Answer given to the author by a certain Sheykh whom he questioned concerning the real purpose of prayer.

A prayer of Junayd.

- 263 CHAPTER XCIV: "Concerning their precepts (*waṣāyá*) to one another."

Precepts by Ruwaym and Yúsuf b. al-Ḥusayn (al-Rázi).

- 264 Precepts by Sarī al-Saqāṭī, Abú Bakr al-Bárizi, Abu 'l-ʿAbbás b. ʿAṭá, Junayd, and Abú Saʿíd al-Kharráz.

- 265 Precepts by Dhu 'l-Nún, Junayd, Abú ʿAbdallah al-Khayyāṭ al-Dínawarí, and Abú Bakr al-Warráq. Dhu 'l-Nún's reason for refusing to give a precept to a man who had asked him for one.

- 266 Story of Abú Muḥammad al-Murtaʿish: when dying, he gave instructions that his debts should be paid; and the sale of the clothes on his corpse produced eighteen dirhams, exactly the amount of his debts. A precept of Ibráhīm b. Shaybán. Precept by an anonymous Sheykh.

Precepts by Abú Bakr al-Wásiṭī, by an unnamed Ṣúfi, by a man whom Dhu 'l-Nún met on Mount Muqaṭṭam, and by Dhu 'l-Nún himself.

- 267 Precept by Junayd.

THE BOOK OF AUDITION (*samāʿ*).

CHAPTER XCV: "Concerning the beauty of the voice, and audition, and the difference of those who practise it."

The Prophet said that all the prophets before him had fine voices.

268 Further Traditions showing that the Prophet held a sweet voice in high esteem and that he liked to hear the Koran read with a musical intonation. The author's explanation of the Tradition, "Beautify the Koran by your voices."

269 Sayings on this subject by Dhu 'l-Nún, Yaḥyá b. Muʿádh al-Rázi, an anonymous Sheykh, Ḥārith al-Muḥásibí, and Bundár b. al-Ḥusayn. The subtle influence of sweet sounds is illustrated by the fact that they lull sick children to sleep and restore the health of persons suffering from melancholia. Moreover, the camel-driver's chant has a marvellous effect upon camels worn out by fatigue.

270 Story, related to the author by al-Duqqí, of a negro slave whose master had thrown him into chains because the sweetness of his voice excited the heavily laden camels to rush along with such speed that all of them, except one, died on arriving at the end of their journey. ¹⁾

271 Definition of the expert singer by Isháq b. Ibráhím al-Mawṣilí.

CHAPTER XCVI: "Concerning audition and the various opinions of the Ṣúfis as to its nature."

Definition by Dhu 'l-Nún. Saying of Abú Sulaymán al-Daráni on the recitation of poetry with a musical accompaniment. Definitions by Abú Yaʿqúb al-Nahrajúrí and an anonymous mystic. Description of *samāʿ* by Abu 'l-Ḥusayn al-Darráj.

1) The same story is told by Hujwírí, on the authority of Ibráhím al-Khawwás. See my translation of the *Kashf al-Mahjúb* p. 399.

- 272 Sayings of Shiblī, Junayd, and an unnamed Ṣūfī. Junayd said that audition is one of the three occasions on which the mercy of God descends upon dervishes. Audition condemned by Abū ʿAlī al-Rūdhābārī. Abu 'l-Ḥusayn al-Nūrī defined the Ṣūfī as one who practises audition. Abu 'l-Ḥusayn b. Zīrī used to stay and listen to music (*samāʿ*) if he approved of it; otherwise he would take up his shoes and go. Al-Ḥuṣrī wished for a *samāʿ* that should never cease, and should be more desired the more it was enjoyed.
- 273 CHAPTER XCVII: "Concerning the audition of the vulgar (*al-ʿāmmat*) and its permissibility when they listen to sweet sounds which inspire them with hope or fear and impel them to seek the afterworld".
- Saying of Bundār b. al-Ḥusayn on the pleasure and lawfulness of audition when it is not connected with any evil purpose. Quotations from the Koran showing that audition is lawful. The five senses enable us to distinguish things from their opposites, and the ear can distinguish sweet sounds from harsh.
- 274 Sweet sounds form part of the pleasures of Paradise which are enumerated in the Koran. Audition is not like wine-drinking: the latter is forbidden in this world, but the former is permitted. The Prophet allowed two singing-girls to play the tambourine in his house.
- 275 Verses recited by Abū Bakr, Bilāl, and ʿĀ'isha. Many of the Prophet's Companions recited poetry. Fourteen verses are quoted from the famous poem, *Bānat Suʿādu*, which Kaʿb b. Zuhayr recited in the presence of the Prophet.
- 276 The Prophet said, "Wisdom is sometimes to be found in poetry". Since poetry may be recited, there is no objection to reciting it with musical notes and melodies and with an agreeable intonation. Various divines and lawyers have pronounced in favour of audition, *e. g.*, Mālik b. Anas. Story of Mālik and a man whom he rebuked for singing badly.

It is well-known that Málík¹⁾ and the people of Medina did not dislike audition.

- 277 Sháfi'í was of the same opinion. Ibn Jurayj departed from Yemen and settled at Mecca in consequence of hearing two verses of poetry. He declared that audition is neither a good nor an evil act, but resembles an idle word (*laghw*) for which a man will not be punished hereafter (Kor. 2, 225). The author sums up the discussion by stating that audition is lawful, if it has no corrupt end in view and if it does not involve the use of certain musical instruments forbidden by the Prophet.

CHAPTER XCVIII: "Concerning the audition of the elect and their various degrees therein."

Description by Abú 'Uthmán Sa'íd b. 'Uthmán al-Rází of three kinds of audition: (1) that of novices and beginners; (2) that of more advanced mystics (*ṣiddiqin*); and (3) that of gnostics (*ʿarifin*).

- 278 Three classes of auditors described by Abú Ya'qúb al-Nahrajúrí. Three kinds of audition defined by Bundár b. al-Ḥusayn: some hear with their natures (*ṭabʿ*), some with their spiritual feelings (*ḥál*), and some through God (*ḥaqq*). The author's explanation of this saying.

- 279 The author's explanation continued. Three classes of auditors distinguished by an anonymous Šúfi: (1) the followers of realities (*abnā al-ḥaqā'iq*); (2) those who depend on their spiritual feelings; (3) the poor (*fuqarā*) who are entirely detached from worldly things.

- 280 CHAPTER XCIX: "Concerning the different classes of auditors".

Those who prefer to listen the Koran.

1) The contrary opinion is attributed to Málík and the Medina school by Ghazālī (*Iḥyá*, Báláq, 1289 A. H., II, 247, 17), but cf. Goldziher, *Muhamm. Studien*, II, 79, note 2.

Verses of the Koran and Traditions of the Prophet which prove that listening to the Koran is allowable.

- 281 Further Traditions on this subject. The Koran condemns those who listen only with their ears and praises those who listen with attentive minds. Examples of the emotion produced by listening to the Koran. In some cases the listeners die. Answer given by Shiblī to Abū 'Alī al-Magházilī who complained that the effect produced by listening to the Koran was not permanent.

- 282 Abū Sulaymán al-Daránī said that he sometimes spent five nights in pondering over a single verse of the Koran and that unless he had ceased to think about it he would never have continued his reading.

Junayd saw a man who had swooned on hearing a verse of the Koran. He recommended that the same verse should be read to him again; whereupon the man recovered his senses. A certain Šúfi repeated several times the verse, "Every soul shall taste death" (Kor. 3, 182). He heard a voice from heaven saying, "How long wilt thou repeat this verse which has already killed four of the Jinn?" Abū 'l-Ṭayyib Aḥmad b. Muqátil al-'Akki describes the terror and anguish of Shiblī on hearing a verse of the Koran.

- 283 Those who lack the spiritual emotion which accords with the hearing of the Koran and is excited thereby are like beasts: they hear but do not understand.

CHAPTER C: "Concerning those who prefer listening to odes and verses of poetry".

- Traditions of the Prophet in praise of poetry. The considerations which lead some Šúfis to listen to poetry rather than to the Koran are stated by the author as follows. The Koran is the Word of God, *i. e.* an eternal attribute of God, which men cannot bear when it appears, because it is uncreated. If God were to reveal it to their hearts as it really is, their hearts would crack. It is, however, a matter of
- 284

common knowledge that a man may read the whole Koran many times over without being touched with emotion, whereas if the reading is accompanied by a sweet voice and plaintive intonation he feels emotion and delight in hearing it. These feelings, then, are not caused by the Koran, but by sweet sounds and melodies which accord with human temperaments. The harmonies of poetry are similar in their nature and their effects and easily blend with music. Since a certain homogeneity exists between them and the spirit of man, their influence is much less powerful and dangerous than that of God's Word. Those who prefer listening to poetry are animated by reverence for the Koran.

- 285 "It is more fitting", they say, "that so long as we retain our human nature we should take delight in poetry instead of making the Koran a means of indulging ourselves". Some theologians have regarded with dislike the practice of trilling the Koran, but if this is done, the reason is that men shrink from hearing and reciting the Koran because it is a reality (*ḥaqq*), and they intone it musically in order that the people may be drawn to listen when it is read.

CHAPTER CI: "Concerning the audition of novices and beginners".

Story of a young man, a pupil of Junayd, who used to shriek whenever he heard any *dhikr*. Junayd threatened to dismiss him if he did so again, and after that time he used to put such restraint on himself that a drop of water trickled from every hair of his body, until one day he uttered a loud cry and expired. A saying of Junayd related by Abu 'l-Husayn al-Sirawānī.

- 286 Story related by al-Darrāj of a youth who died on hearing a slave-girl sing two verses of poetry¹). Another story of the same kind related by Abū 'Alī al-Rūḍhabārī.

¹) This story occurs in my translation of Hujwiri's *Kashf al-Mahjūb*, p. 408 *seq.*

- 287 Abú 'Abdallah b. al-Jallá mentions two marvellous things which he saw in the Maghrib: (1) a Šúfi begging for alms; (2) a Sheykh named Jabala, one of whose disciples had died on hearing a passage of the Koran, came to the reader on the next day and asked him to recite part of the Koran. While he was reciting, Jabala gave a shriek which caused him (the reader) to fall dead on the spot. Anecdote of Ja'far al-Mubārqa'. The author states the conditions under which it is proper for novices to practise *samā'*.
- 288 If the beginner is ignorant of these conditions, he must learn them from a Sheykh, lest he should be seduced and corrupted.

CHAPTER CII: "Concerning the audition of the Šúfi Sheykhs."

- Isráfil, the teacher of Dhu 'l-Nún, asked al-Ṭayālīsī al-Rázi whether he could recite any poetry. On receiving a negative answer, Isráfil said to him, "Thou hast no heart." Ruwaym described the state of the Šúfi Sheykhs during audition as resembling that of a flock of sheep attacked by wolves. Abu 'l-Qásim b. Marwán al-Naháwandí, who had taken no part in the *samā'* for many years, attended a
- 289 meeting where some poetry was recited. The audience fell into ecstasy. When they became quiet again, Abu 'l-Qásim questioned them concerning the mystical meaning which they attached to the verse, and finally gave his own interpretation. Story of Abú Ḥulmán, who swooned on hearing the street-cry of a herb-seller. The author points out that the influence of *samā'* depends on the spiritual state of the hearer. Thus, the same words may be regarded as true by one mystic and as false by another. Story of 'Utba al-
- 290 Ghulám. Anecdote of Dhu 'l-Nún al-Miṣrī, who was overcome by ecstasy on hearing some verses recited, but rebuked a man who followed his example. Some Sheykhs possess insight into the spiritual state of those below them; in that case, they should not permit them to claim a higher state

than that which really belongs to them. Account of Núrí's ecstasy a few days before his death. The ecstasy of 'Alí b. al-Muwaffaq.

291 Description of a visit which Abu 'l-Ḥusayn al-Darráj paid to Yúsuf b. al-Ḥusayn at Rayy. The latter burst into tears on hearing two verses which al-Darráj recited, though he had previously read aloud to himself a large portion of the Koran without any such sign of emotion.

292 A verse that used to throw Shiblí into ecstasy. Another verse that had the like effect on al-Duqqí.

CHAPTER CIII: "Concerning the characteristics of the perfect adepts in audition."

During sixty years Sahl b. 'Abdallah never changed countenance when he heard the *dhikr* or the Koran or anything else; it was only the weakness of old age that at last caused him to show emotion. Another similar anecdote of Sahl b.

293 'Abdallah. The answer given by Sahl to Ibn Sálím who asked what it is that makes a man spiritually strong and enables him to retain his composure. Saying of the Caliph Abú Bakr. Sahl b. 'Abdallah said that his state during prayer was the same as his state before he began to pray. Explanation of this saying by the author. Sahl was the same after audition as he had been before it, *i. e.*, his ecstasy continued without interruption. Story of Mimshádh al-Dínawari, who said that all the musical instruments in the world could not divert his thoughts from God.

294 The author observes that when Šúfis attain to perfection their senses are purified to such an extent that they take no pleasure in music and singing. Verse of the Koran quoted by Junayd in reply to one who noticed how quiet and unmoved he was during the *samā'*. Various reasons which induce spiritual adepts to attend musical concerts.

295 CHAPTER CIV: "On listening to *dhikr* and sermons and moral sayings."

The profound impression made upon Abú Bakr al-Zaqqáq by a saying of Junayd. Answer given by Junayd to the question, "When does a man regard praise and blame with equal indifference?" Saying on Wisdom (*ḥikmat*) by Yaḥyá b. Mu'adh. It is said that when words come from the heart they penetrate to the heart, but when they proceed from the tongue they do not pass beyond the ears. Many further examples might be given of the ecstasy and enthusiasm caused by listening to *dhikr* or moral exhortations. Saying of Abú 'Uthmán (al-Ḥirí). Influences from the unseen world, whether they be audible or visible, produce a powerful effect upon the heart when they are in harmony with it, *i.e.*, when the heart is pure; otherwise, their effect is weak.

- 296 The adepts, however, are not affected in this way, although sometimes their spiritual life is renewed and replenished by hearing words of wisdom. The object of the Ṣúfis in audition is not solely the delight of listening to sweet voices and melodies, but rather the inward feeling of something homogeneous with the ecstasy already existent in their hearts, since their ecstasy is strengthened by feeling it.

CHAPTER CV: "Further observations concerning audition."

- The influence of *samā'* depends on, and corresponds with, the spiritual state of the hearer. Hence the Ṣúfis, when they listen to poetry, do not think of the poet's meaning, nor when the Koran is read aloud are they distressed by the negligence of the reader whilst they themselves are alert.
- 297 If speaker and hearer are one in feeling and intention, the ecstasy will be stronger; but the Ṣúfis are safe from any evil consequences so long as the divine providence encompasses them. Stories illustrating this. Muḥammad b. Masrúq of Baghdád was singing a verse in praise of wine when he heard some one say in the same metre and rhyme: "In Hell there is a water that leaves no entrails in the belly of him whose throat shall swallow it." This was the cause

of his conversion to Šúfism. Abu 'l-Ḥasan b. Raz'ān(?) heard a mandoline-player singing some erotic verses, but a friend with whom he was walking improvised a mystical variation of them. Here, says the author, we have a proof that verses of which the intention is bad may be interpreted in a sense that accords with the inward feelings of the hearer.

298 Shibl's answer to a man who asked him to explain the meaning of "God is the best of deceivers" (Kor. 3, 47).

CHAPTER CVI: "Concerning those who dislike the *samā'* and dislike to be present in places where the Koran is recited with a musical intonation, or where odes are chanted and the hearers fall into an artificial ecstasy and begin to dance."

Different reasons for such dislike: (1) *samā'* is condemned by some great religious authorities; (2) *samā'* is very dangerous for novices and penitents: it may lead them to break
299 their vows and indulge in sensual pleasures; (3) listening to quatrains (*rubā'iyyāt*) is the mark of two classes of men, either the frivolous and dissolute or the adepts in mysticism who have mortified their passions and are entirely devoted to God. Accordingly, some Šúfis reject *samā'* on the ground that they are not yet fit for it. They think it better to occupy themselves with performing their religious duties and with avoiding forbidden things. Saying of Abū 'Alī al-Rūḥabārī on the dangers of *samā'*. Saying of Sarī al-Saqatī on the recitation of odes. (4) *samā'* is apt to lead astray the vulgar who misunderstand the purpose of the Šúfis in listening to music; (5) *samā'* may bring a man into bad company.
300 (6) Some abstain from *samā'* on account of the Tradition that a good Moslem leaves alone what does not concern him; (7) some advanced gnostics are so fully occupied with *inward* communion that they have no room for the *outward* experience of audition.

BOOK OF ECSTASY (*wajd*).

CHAPTER CVII: "Concerning the different opinions of the Šūfis as to the nature of ecstasy."

Definition of *wajd* by ʿAmr b. ʿUthmān al-Makkī.

- 301 The meaning of *wajd* explained by Junayd. It has been said that *wajd* is a revelation from God. In some cases it produces symptoms of violent emotion, while in others the subject remains calm. One of the ancient Šūfis distinguished two kinds of ecstasy: *wajdu mulk* and *wajdu laqāʾ*. Explanation of these terms by another mystic. Abu 'l-Ḥasan al-Ḥuṣrī enumerated four classes of men, the last class being "ecstatics who have passed away from themselves." Sahl b. ʿAbdallah said that if an ecstasy is not attested by the Koran and the Traditions, it is worthless.

- 302 Three quotations from Abū Saʿīd Ibn al-Aʿrābī on the nature of ecstasy.

CHAPTER CVIII: "On the characteristics of ecstatic persons."

The Koran and the Traditions show that fear and trembling and shrieking and moaning and weeping and swooning are among the characteristics of such persons. Ecstasy may be either genuine (*wajd*) or artificial (*tawājud*). The author divides those whose ecstasy is genuine (*al-wājidīn*) into three classes:

- 303 (1) those whose ecstasy is disturbed at times by the intrusion of sensual influences; (2) those whose ecstasy is interrupted only by the delight which they take in audition; (3) those whose ecstasy is perpetual and who, in consequence of their ecstasy, have utterly passed away from themselves.

Also, there are three classes of those whose ecstasy is artificial (*al-mutawājidīn*).

(1) those who take pains to induce ecstasy and imitate others, and those who are frivolous and despicable; (2) ascetics and mystics who endeavour to excite lofty states

(of ecstasy). Although it might become them better not to do this, such ecstasy is approved in them since they have renounced worldly things, and their ecstasy is the result of the joy which they feel in austerities and asceticism. They are justified by the Tradition, "Weep, and if ye weep not, then try to weep!" (3) mystics of the weaker type who, being unable to control their movements or to hide their inward feelings, fall into artificial ecstasy as a means of throwing off a burden which they find intolerable. The last words of Ḥusayn b. Maṣṣūr (al-Ḥallāj).

- 304 The criterion of 'sound' and 'unsound' ecstasy according to Abū Yaʿqūb al-Nahrajūrī.

CHAPTER CIX: "Concerning the artificial ecstasy (*taṭawwuj*) of the Sheykhs who are sincere."

- 305 Two anecdotes of Shiblī. Story of Nūrī.

He threw a whole company into ecstasy by his recitation of some erotic verses. Abū Saʿīd al-Kharrāz was frequently overcome by ecstasy when he meditated on death.

The reason of this explained by Junayd. Explanation by an unnamed Sheykh of the difference between *ḥuṣūd* and *taṭawwuj*. Those who dislike ecstasy, because of seeing some defect in the person whose ecstasy is induced by artificial means, follow the authority of Abū ʿUthmān al-Ḥīrī.

- 306 He said to a man whom he saw in an ecstasy of this kind, "If you are sincere, you have divulged His secret, and if you are not sincere, you are guilty of polytheism." The author suggests what Abū ʿUthmān may have meant by these words.

CHAPTER CX: "Concerning the mighty power and transporting influence of ecstasy."

Sarī al-Saqatī expressed his conviction that if a man who had fallen into a deep fit of ecstasy were struck on the face with a sword, he would not feel the blow. According to Junayd, such a person is more perfect than one who devotes

himself to the religious law; but on another occasion he said that abundance of positive religion is more perfect than abundance of ecstasy. A saying of Junayd to the effect that the state of quiet in ecstasy is superior to the transport which precedes it, and that the ecstatic transport is superior to the state of quiet which precedes it. Explanation by the author.

- 307 The ecstasies of Sahl b. 'Abdallah described by Ibn Sálím. Junayd's criticism of Shiblí. A story, related by Junayd, of Sarí al-Saqatí who said that his love of God had shrivelled the skin on his arm; then he swooned, and his face became so radiant that none of those present could bear to behold it. Description by 'Amr b. 'Uthmán al-Makkí of the ecstasy which fills the soul and increases its knowledge of the divine omnipotence and makes it unconscious of all sensible objects.
- 308 Verse recited by Abú 'Uthmán al-Muzayyin.

CHAPTER CXI: "Concerning the question which is the more perfect, one who is quiet in ecstasy or one who is agitated".

This question is discussed by Abú Sa'íd Ibn al-A'rábí in his book on ecstasy. He declares that in some cases the proper and perfect condition is quiet, while in others it is agitation.

- 309 The quiet ecstasies are preferred on account of the superior firmness of their minds, the agitated on account of the superior strength of their ecstasies. Quiet would be more perfect, if we presupposed two equal minds; but no two minds or men or ecstasies are just on the same level, and therefore it is useless to assert that quiet is superior or inferior to agitation. The superiority or inferiority of either depends on the particular nature and circumstances of the ecstatic state.
- 310 CHAPTER CXII: "A compendious summary of the subject from the *Book of Ecstasy* composed by Abú Sa'íd Ibn al-A'rábí."

Various feelings and spiritual states by which ecstasy may

be produced. Definition and description of ecstasy. It comes in a moment and is gone in a moment. God shows His wisdom and His lovingkindness towards His friends by causing ecstasy to be so transient.

311 Were it otherwise, they would lose their wits. A further description of ecstasy. Some ecstasies are able to give a partial account of their experience, and this serves them as an argument against sceptics; else they would not divulge it. Remarks on the difficulty of distinguishing true ecstasy from the similar phenomena which sometimes result from sensuous impressions.

312 Description of the ecstasy of quietists who keep the path of Moslem theology, and of those mystics who diverge from it. The latter imperil their salvation by leaving this highway. Ibn al-A'rábí says that the foregoing observations refer to the outward sciences of ecstasy which can be explained in ordinary or symbolic language; the rest is indescribable, since it consists of immediate experience of the Unseen, self-evident to those who have enjoyed it, but incapable of demonstration.

313 The essence of ecstasy and of other mystical states is incommunicable, and is better described by silence than by speech.

314 Those who are fit to receive such knowledge do not ask questions, inasmuch as they feel no doubt.

Ecstatic states are a gift from God and cannot be acquired by human effort, though some of them are the fruit of good works. Any one who begs God to grant him an increase (of ecstasy) has thereby strengthened the capital that renders increase necessary, and any one who neglects this duty runs the risk of being deprived of the capital which he has.

315 BOOK ESTABLISHING THE REALITY OF DIVINE
SIGNS AND MIRACLES.

CHAPTER CXIII: "Concerning the meanings of divine signs (*áyát*) and miracles (*karámát*), with some mention of persons who were thus gifted."

Saying of Sahl b. 'Abdallah on *áyát*, *mu'jizát*, and *karámát*. Sahl said that the gift of miracles would be granted to any one who sincerely renounced the world for forty days; if no miracles were wrought, his renunciation must have been incomplete. Saying of Junayd on those who dispute about miracles but cannot perform them. Saying of Sahl on one who renounces the world for forty days. Four principles of Faith, according to Ibn Sálím. One of these is faith in the power (*qudrat*) of God, *i. e.*, belief in miracles.

316 Sahl said to one of his companions, "Do not consort with me any more, if you are afraid of wild beasts." The author relates that he visited Sahl's house at Tustar and went into a room called 'the Wild Beasts' Room' where Sahl used to receive and feed the wild beasts. Story of a negro at 'Abbádán who turned earth into gold. Story of a donkey which spoke to Abú Sulaymán al-Khawwás when he was beating its head. Aḥmad b. 'Aṭá al-Rúdhábárí tells how his prayer for forgiveness was answered by a heavenly voice.

317 How Ja'far al-Khuldí recovered a gem which had fallen into the Tigris by means of a 'prayer for lost property.' Text of the prayer. Abu 'l-Ṭayyib al-'Akkí showed the author a long list compiled by him of persons who, in the course of a short time, had used this prayer with success. How Abu 'l-Khayr al-Tínáti read the thoughts of Ḥamza b. 'Abdallah al-'Alawí. The author declares that all these men were famous for veracity and piety, and that their evidence is above suspicion.

318 CHAPTER CXIV: "Concerning the arguments of theologians who deny the reality of miracles, and the arguments in favour of miracles wrought by the saints, and the distinction between the saints and the prophets in this matter."

Some theologians hold that the gift of miracles is bestowed on the prophets exclusively, and assert that its attribution to others involves their equality with the prophets. The object of this doctrine is to confirm the prophetic miracles, but it is mistaken, because there are several points in which the two classes of miracles differ from each other: (1) the prophets reveal their miracles and use them as a means of convincing the people, whereas the saints ought to conceal theirs; (2) the prophets employ miracles as an argument against unbelievers, but the saints employ them as an argument against themselves for the purpose of strengthening their own faith.

319 Saying of Ibn Sálím illustrating the use of miracles as an aid to faith. Story of the advice given by Sahl b. 'Abdallah to Isháq b. Aḥmad who came to him in great anxiety lest he should be deprived of his daily bread. The lower soul (*nafs*) is satisfied with nothing less than ocular evidence.

320 (3) While the prophets are perfected and encouraged in proportion as a greater quantity of miracles is bestowed upon them, the saints in the same circumstances become more dismayed and fearful, because they dread that God may be secretly deceiving them and that the miracles which He bestows upon them may lead to loss of spiritual rank.

CHAPTER CXV: "Concerning the evidences for the reality of miracles wrought by the saints, and the unsoundness of the doctrine that miracles are wrought by none except the prophets."

It appears from the Koran and the Traditions that many persons who were not prophets had the gift of miracles, e.g., Mary, the mother of Jesus, the Christian anchorite

Jurayj, and the three men who took shelter in the cave (as is related in the *Ḥadīth al-ghār*).

- 321 Further Traditions concerning persons endowed with miraculous powers: 'Umar b. al-Khaṭṭāb, 'Alī, Fāṭima, Usayd b. Ḥudayr, 'Aṭṭāb b. Bashīr, Abu 'l-Dardā, Salmān al-Fārisī, al-'Alā b. al-Ḥaḍramī, 'Abdallāh b. 'Umar, al-Barā b. Mālik,
- 322 'Amir b. 'Abd al-Qays, Ḥasan al-Baṣrī, Uways al-Qarānī and others. These miracles are related and attested by the
- 323 greatest religious authorities, whose evidence on this subject is no less worthy of credit than their evidence, which is universally accepted, on matters of law and religion. All miracles that have been manifested since the time of the Prophet and all that shall be manifested until the Resurrection are granted by God as a mark of honour to Muḥammad. Some Moslems, however, consider miracles a temptation, and dread the loss of spiritual rank, and do not reckon amongst the elect those who desire them and are satisfied with them.
- 324 CHAPTER CXVI: "On the various positions occupied by the elect in regard to miracles, together with an account of those who dislike the miraculous grace manifested to them and fear lest it lead them into temptation."

Sahl b. 'Abdallāh said that the greatest miracle is the substitution of a good quality for a bad one. Abū Yazīd al-Bisṭāmī declared that when he paid no attention to the miracles which God offered to bestow on him, he received the gnosis. Other sayings of Abū Yazīd. Junayd said that the hearts of the elect are veiled from God by regarding His favours, by taking delight in His gifts, and by relying on miracles.

- 325 Warning given by Sahl b. 'Abdallāh to a man who boasted of a miracle which took place when he performed his ablutions. How Abū Ḥamza opened a door. Nūrī found the banks of the Tigris joined together in order that he might cross

the river, but he swore that he would not cross except in a boat. Story of Abú Yazíd al-Bisṭāmí and his teacher, Abú 'Alí al-Sindí. Story of Abú Turáb al-Nakhshabí and a youth who was in his company.

326 Story of Ishāq b. Aḥmad, who died in debt although he could transmute copper into gold and silver. Discussion between Ibn Sálím and Sahl b. 'Abdallah, and between the author and Ibn Sálím, as to the reason why Ishāq b. Aḥmad refused to exercise the miraculous power which had been conferred upon him.

327 Story of Abú Ḥafṣ or another, who wished to kill a sheep for his disciples, but when a gazelle came and knelt beside him he wept and repented of his wish. Saying of an anonymous mystic to the effect that equanimity in misfortune is more admirable than thaumaturgy. Story of Núrí, who swore that he would drown himself unless he caught a fish of a certain weight. Junayd's remark on this. Saying of Yaḥyá b. Mu'ádh al-Rází.

328 CHAPTER CXVII: "Concerning those who, on account of their veracity and purity and spiritual soundness, reveal to their companions the miraculous grace vouchsafed to them."

Story of a sparrow which used to perch on the hand of Sarí al-Saqatí. Story of a mysterious person who appeared to Ibráhím al-Khawwás when he had lost his way in the desert. Story of Abú Ḥafṣ (al-Ḥaddád) of Naysábúr, who put his hand into a furnace and drew out a piece of red-hot iron.

329 The reason why Abú Ḥafṣ revealed this miraculous gift. Story of Ibráhím b. Shaybán's encounter with a wild beast. Anecdote of Dhu 'l-Nún related by Aḥmad b. Muhammad al-Sulamí. How Abú Sa'íd al-Kharráz, when faint from want of food, was miraculously strengthened, so that he journeyed twelve more days without breaking his fast. A miracle related by Abú 'Umar al-Anmáṭí.

330 A man stole two dirhems from Khayr al-Nassáj: he could

not open his hand until he came to Khayr and confessed what he had done.

CHAPTER CXVIII: "Concerning the states of the elect which are not regarded as miraculous, although they are essentially more perfect and subtle than miracles".

Sahl b. 'Abdallah used to fast for seventy days, and when he ate he became weak, whereas he became strong when he abstained from food. Saying of Abu 'l-Hārith al-Awlāsī. How Abū 'Ubayd al-Busrī fasted during the month of Ramaḍān. Saying of Abū Bakr al-Kattānī.

- 331 The meaning of security (*amn*) explained to Abū Ḥamza by a man of Khurāsān. How Junayd tested one of his disciples who was able to read men's thoughts.

Story of Hārith al-Muḥāsibī, who could not swallow any food that was not legally pure.

- 332 Story of Abū Ja'far al-Ḥaddād and Abū Turāb al-Nakhshabī. Three persons endowed with extraordinary powers whom Ḥuṣrī had seen. Why Ja'far al-Mubārqa' did not make any vow to God during a period of thirty years. Story of Ismā'īl al-Sulamī who fell from the top of a mountain and broke his leg.

333 BOOK OF THE EXPLANATION OF OBSCURITIES.

CHAPTER CXIX: "Concerning the interpretation of the difficult words which are used in the speech of the Ṣūfis."

List of Ṣūfistic technical terms.

- 334 Continuation of the above list.

CHAPTER CXX: "On the explanation of these words".

(1) *al-ḥaqq bi 'l-ḥaqq li 'l-ḥaqq*. *Al-ḥaqq* signifies Allah.

Sayings of Abū Sa'īd al-Kharrāz and Abū 'Alī al-Sindī.

- 335 (2) *al-ḥāl*. Definitions by the author and Junayd.

(3) *al-maqām*. Definition by the author.

(4) *al-makān*. The author defines the term and illustrates his definition by quoting an anonymous verse. *

- (5) *al-mushāḥadat*. This term is nearly equivalent to *al-mukāshafat*. Definition by ‘Amr b. ‘Uthmān al-Makkī.
- 336 (6) *al-lawā’ih*. Definition by the author. Saying of Junayd.
- (7) *al-lawāmi‘*. Almost synonymous with the preceding. Derivation of the term. Saying of ‘Amr b. ‘Uthmān al-Makkī.
- (8) *al-ḥaqq*. Allah, according to Kor. 24, 25.
- (9) *al-ḥuqúq*. These are ‘states’, ‘stations’, mystic sciences, etc. As al-Ṭayālīsī al-Rāzī said, *ḥuqúq* are opposed to *ḥuṣúṣ*, which are associated with the lower self (*nafs*).
- (10) *al-tahqiq*. The author’s definition. Saying of Dhu ‘l-Nún.
- (11) *al-tahqiqquq*. This term is related to *al-tahqiq* as *al-ta‘allum* (learning) is related to *al-ta‘lim* (teaching).
- 337 (12) *al-ḥaqīqat* and its plural *al-ḥaqā’iq*. Definition. The answer given by Ḥāritha to the Prophet’s question, “What is the *ḥaqīqat* of thy faith?” Saying of Junayd.
- (13) *al-khuṣūṣ*. Definition of *ahl al-khuṣūṣ*.
- (14) *khuṣūṣ al-khuṣūṣ*. Definition. Both classes, *khuṣūṣ* and *khuṣūṣ al-khuṣūṣ*, are referred to in Kor. 35, 29. A Saying of Junayd to Shiblī.
- (15) *al-ishārat*. Definition. Abū ‘Alī al-Rūḍhabārī said that the science of Ṣūfism is an *ishārat*.
- (16) *al-īmā’*. Definition. Anecdote of Junayd and Ibn al-Kurrīnī (al-Karanbī). According to Shiblī, *īmā’* in reference to God is idolatry.
- 338 Two verses by an anonymous poet.
- (17) *al-ramz*. Definition. Verse by al-Qannād. It has been said by a Ṣūfī, whose name is not mentioned, that those who wish to understand the symbolic utterances of eminent mystics should study the letters and epistles which they have written to one another, not their books.
- (18) *al-ṣafá*. Definition. Sayings of Jarīrī and Ibn ‘Aṭá.

Definitions of *ṣafá* and *ṣafá al-ṣafá* by al-Kattání.

- (19) *ṣafá al-ṣafá*. Definition. Three verses explaining the term.
- (20) *al-zawā'id*. Definition. Saying of 'Amr b. 'Uthmán al-Makkí.
- 339 (21) *al-fawā'id*. Definition. Saying of Abú Sulaymán al-Dárání.
- (22) *al-sháhid*. Definition. Verse (by Labíd). Another meaning of *al-sháhid*. Definition of the term by Junayd.
- (23) *al-mashhúd*. Definition. Abú Bakr al-Wásiṭi said that *al-sháhid* is God, and *al-mashhúd* the created world.
- (24) *al-mawjúd* and *al-mafqúd*. Definitions. Saying of Dhu 'l-Nún.
- (25) *al-ma'dúm*. Definition. Distinction between *al-ma'dúm* and *al-mafqúd*. A certain gnostic said that the universe is an existence bounded on either side by non-existence ('adam).
- (26) *al-jam'*. A term denoting God without the created world.
- (27) *al-tafríqat*. This term denotes the created world.
- 340 The two preceding terms are complementary to each other. Unification (*tawhíd*) consists in combining them. Verse on this subject.
- (28) *al-ghaybat*. Definition.
- (29) *al-ghashyat*. Definition.
- (30) *al-ḥudúr*. Definition. Verses by al-Núrí and another mystic.
- (31) *al-ṣaḥw* and *al-sukr*. These terms are nearly synonymous with *al-ḥudúr* and *al-ghaybat*. Verses by a Šúfi whose name is not mentioned. Explanation of the difference between *al-sukr* and *al-ghashyat*.
- 341 The difference between *al-ḥudúr* and *al-ṣaḥw*.
- (32) *ṣafw al-wajd*. Definition. A verse illustrating it.
- (33) *al-hujúm* and *al-ghalabát*. The former is the action

of one who is under the influence of the latter. Definition.

(34) *al-fanā* and *al-baqā*. These terms have been mentioned in a previous chapter. Definitions.

(35) *al-mubtadi'*. Definition.

(36) *al-murid*. Definition.

342 (37) *al-murād*. Definition. This term denotes the gnostic in whom no will of his own is left.

(38) *al-wajd*. Definition.

(39) *al-tawājjud* and *al-tasākur*. Definitions.

(40) *al-waqt*. Definition. Saying of Junayd.

(41) *al-bādi*. Definition. Saying of Ibrāhīm al-Khawwās.

(42) *al-wārid*. Definition. The difference between *al-wārid* and *al-bādi*. Saying of Dhu 'l-Nūn.

(43) *al-khāṭir*. Definition.

(44) *al-wāqī'*. Definition. Saying of a certain Sheykh which the author heard from Abu 'l-Ṭayyib al-Shīrāzi. Explanation of the words *ma'a awwali khāṭirika* which were used by Junayd in speaking to Khayr al-Nassāj.

343 The thought that occurs first (*awwalu 'l-khāṭir*) is said to be the true one. Other meanings of *al-khāṭir*.

(45) *al-qādiḥ*. This term is nearly synonymous with *al-khāṭir* but there is a difference in respect of its application. Derivation and primary meaning of *al-qādiḥ*. Saying of a mystic whose name is not recorded.

(46) *al-ʿarīḍ*. Definition and scope of the term. It is always used in a bad sense. An illustrative verse.¹⁾

(47) *al-qabḍ* and *al-baṣṭ*. These terms denote two lofty states peculiar to gnostics. The author explains what is involved in each state. Junayd identifies *al-qabḍ* with fear and *al-baṣṭ* with hope.

344 Verses describing the gnostic in the state of *al-qabḍ*

1) By Abū ʿAbdallāh al-Qurashī. See p. 180, l. 11'.

and in the state of *al-baṣṭ*. The author explains that three classes of gnostics are distinguished in these verses. He adds that *al-ghaybat* and *al-ḥuḍūr* and *al-ṣaḥw* and *al-sukr* and *al-wajd* and *al-ḥujūm* and *al-ghalabāt* and *al-faná* and *al-baqā* are mystical states belonging to hearts which are filled with a profound recollection (*dhikr*) and veneration of God.

- (48) *al-ma'khūdh* and *al-mustalab*. These terms are synonymous although the former denotes a more complete state. The persons to whom they refer are described in two Traditions of the Prophet and in a saying of Ḥasan (al-Baṣrī) concerning Mujāhid.

345

A verse in which both terms are used.

- (49) *al-dahshat*. Definition. Story of a mystic who swooned after having asked God to grant him spiritual rest, and who excused himself by pleading that he was distraught by Divine Love. Verse on the *dahshat* caused by love. A saying of Shiblī.

- (50) *al-ḥayrat*. Definition. Saying of al-Wāsiṭī.

- (51) *al-taḥayyur*. Definition. A certain Ṣūfī said that *al-taḥayyur* is the first stage of gnosis (*ma'rifat*), and *al-ḥayrat* the last. Verse on *al-taḥayyur*.

- (52) *al-tawālī*. Definition.

346

Verses by Ḥusayn b. Manṣūr al-Ḥallāj.

- (53) *al-tawāriq*. Definition. An unnamed mystic said that he would not let *tawāriq* enter his heart until he had submitted them to (the test of conformity with) the Koran and the Sunna. The primary meaning of *al-tawāriq*. A Tradition of the Prophet in which the word occurs.

- (54) *al-kashf*. Definition. Saying of Abū Muḥammad al-Jarīrī. Saying of Shiblī.

- (55) *al-shaṭḥ*. Definition. A saying of Abū Ḥamza which a man of Khurāsān described as *shaṭḥ*. Meaning of the expression *shaṭḥ al-lisān*. Junayd wrote a commentary

on the *shaṭaḥāt* of Abū Yazīd al-Bisṭāmī, and he would not have done so if, in his opinion, Abū Yazīd was to be condemned for indulging in *shaṭḥ*.

Two verses by al-Qannād.

- 347 (56) *al-ṣawḥ*. Definition. The practice denoted by this term is a blameworthy one. Saying of Abū ʿAlī al-Rūdhabārī. Reasons why *ṣawḥ* should be avoided. The term is also used in reference to advanced mystics who *yaṣūlūna billāh*, and the Prophet said in his prayer, "O God, by Thee I spring to the assault" (*bika aṣūlu*). A similar expression quoted from the writings of Ibrāhīm al-Khawwāṣ. An anonymous verse.
- (57) *al-dhahāb*. Identical in meaning with *al-ghaybat* but more complete. Definition. Junayd, in his commentary on the ecstatic sayings of Abū Yazīd al-Bisṭāmī, explains the words *laysa bi-laysa* as being equivalent to *al-dhahāb ʿan al-dhahāb*. Other mystical terms used in the same sense are *fanā* and *faqd*.
- (58) *al-naḥas*. Definitions by the author and by an unnamed Ṣūfī. A synonym is *al-tanaḥḥus*.
- 348 Verses by Dhu 'l-Nūn. Here *al-naḥas* is Divine, but it is also employed in reference to mankind. Saying of Junayd. An anonymous verse.
- (59) *al-ḥiss*. Definition. Saying of ʿAmr b. ʿUthmān al-Makkī concerning those who assert that they feel no sensation (*ḥiss*) in ecstasy.
- (60) *taḥḥid al-ʿammāt*. Definition.
- (61) *taḥḥid al-khāṣṣāt*. This term has been mentioned in the chapter on Unification. Definition. Explanation of the term by Shiblī.
- (62) *al-tafrīd*. Definition. A certain Ṣūfī said that there are many *muwaḥḥidūn* but few *mufarriḍūn*. Ḥusayn b. Maṣṣūr al-Ḥallāj, when he was about to be killed, said, *ḥasb al-wāḥid ifrād al-wāḥid*.

- (63) *al-tajrid*. Definition by the author.
- 349 Definition by an unnamed Sheykh. The terms *al-tajrid*, *al-tafrid*, and *al-tawhīd* coincide in their meanings but are distinguished from each other in various ways by mystics. Anonymous verse on *al-tajrid*.
- (64) *al-hamm al-mufarrad* and *al-sirr al-mujarrad*. These terms mean the same thing. Definition. A saying of Ibrāhīm al-Ajurri addressed to Junayd. A saying of Shiblī.
- (65) *al-muḥādathat*. A term describing the state of adepts. Saying of Abū Bakr al-Wāsiṭī. The Prophet said that among the Moslems there are *muḥaddathūn* and that 'Umar was one of them. Sahl b. 'Abdallah declared that God created His creatures in order that He might converse with them in secret (*yusārrahum*) and they with Him.
- (66) *al-munājāt*. Definition. An example of Junayd's *munājāt*.
- 350 (67) *al-musāmarat*. Definition by the author. Verse by al-Rūdhābarī. Definition by an unnamed Sheykh.
- (68) *ru'yat al-qulūb*. Definition. A saying of 'Alī affirming spiritual vision of God in this world. A Tradition of the Prophet.
- (69) *al-ism*. Definition. Two sayings of Shiblī. Verse cited by Abu 'l-Ḥusayn al-Nūrī. Two more sayings of Shiblī.
- (70) *al-rasm*. Definition.
- 351 Saying of Junayd concerning one who has no *rasm*. The *rusūm* of a man are the knowledge and actions which are attributed to him. An anonymous verse.
- (71) *al-wasm*. Definition. Saying of Aḥmad b. 'Aṭā.
- (72) *al-rūḥ* (*al-rawḥ*) and *al-tarawwūḥ*. Definition. Two sayings of Yaḥyá b. Mu'ādh al-Rāzī. A saying of Sufyán.
- (73) *al-na't*. Definition. The terms *al-na't* and *al-waṣf* may be synonymous, but the former is a detailed description, while the latter is a summary description.
- (74) *al-ṣifat*. Definition.

- (75) *al-dhāt*. Definition. Relation of the *ism* and *naʿt* and *ṣifat* to the *dhāt*.
- 352 Saying of Abú Bakr al-Wásiṭī. Two verses (by Abú ʿAbdallah al-Qurashī) ¹⁾.
- (76) *al-ḥijāb*. Definition. Saying of Sarī al-Saqatī. The author's explanation of a saying of Muḥammad b. ʿAlī al-Kattānī.
- (77) *al-daʿwā*. Definition. Saying of Sahl b. ʿAbdallah. Verse on the pretence (*daʿwā*) of love ²⁾. The author explains a saying of Abú ʿAmr al-Zajjājī.
- (78) *al-ikhtiyār*. Definition.
- 353 Saying of Yaḥyá b. Muʿādh.
- (79) *al-ikhtibār*. Definition. Explanation of the Prophet's saying *ukhbūr taqlah*.
- (80) *al-balā*. Definition. Saying of Abú Muḥammad al-Jarīrī.
A Tradition of the Prophet. Verses on the subject of *al-balā*.
- (81) *al-lisān*. Definition. The use of the term exemplified in a letter written by Núrí to Junayd.
- 354 Shiblī's explanation of the difference between *lisān al-ʿilm*, *lisān al-ḥaqīqat*, and *lisān al-ḥaqq*.
- (82) *al-sirr*. Definitions by the author and another Ṣūfī.
The meaning of *sirr al-khalq* and *sirr al-ḥaqq*.
The meaning of *sirr al-sirr*. A saying of Sahl b. ʿAbdallah. Two verses. ³⁾
- (83) *al-ʿaqd*. Definition. Saying of a sage (*ḥakīm*) on gnosis.
The reason why Muḥammad b. Yaʿqúb al-Farajī refrained from making an *ʿaqd* with God. Distinction between verbal promises and spiritual vows.
- 355 (84) *al-hamm*. Definition. Saying of Abú Saʿīd al-Kharráz.
Saying of an unnamed mystic.

1) See p. 704, l. 11

2) Cf. p. 701, l. 6

3) Cf. p. 711, l. 4

- (85) *al-laḥṣ*. Definition. Verses by al-Rúḍhabári.
- (86) *al-maḥw*. Definition. *Al-maḥw* distinguished from *al-ṭams*. A saying of Núrí, with explanation by the author.
- (87) *al-maḥq*. Almost synonymous with *al-maḥw*. Saying of Shiblí in reply to a man who asked, "Is not He with thee and art not thou with Him?"
- 356 Verse of an anonymous poet.
- (88) *al-athar*. Definition. Saying of an unnamed mystic.
Anonymous verse. A verse inscribed on the palace of a certain king. A saying of Ibráhím al-Khawwāṣ on the *tawḥíd* of the Ṣúfis. Verse.
- (89) *al-kawn*. Definition.
- (90) *al-bawn*. Meaning of the term. Explanation of a saying of Junayd in which the terms *al-kawn* and *al-bawn* are used. Verses on the same topic.
- (91) *al-waṣl*. Meaning of the term. Saying of Yaḥyá b. Muʿádh.
- 357 Saying of Shiblí. Anonymous saying and verse.
- (92) *al-faṣl*. Definition. Anonymous sayings and verse.
- (93) *al-aṣl*. Definition. Meaning of *al-uṣl*.
- (94) *al-farʿ*. Definition. The relation of the *furúʿ* to the *aṣl*. Saying of ʿAmr b. ʿUthmán al-Makkí. Saying of a certain theologian.
- (95) *al-ṭams*. Definition. Quotation from a letter written by Junayd to Abú Bakr al-Kisáʿí.
- 358 Quotation from the Koran. Saying of ʿAmr b. ʿUthmán al-Makkí.
- (96) *al-rams* and *al-dams*. Meaning of these terms. Extract from a letter written by Junayd to Yaḥyá b. Muʿádh, with explanation by Sarráj. Saying of Sahl b. ʿAbdallah.
- (97) *al-qaṣm*. Meaning of the term. Saying of Abú Bakr al-Zaqqáq. Saying of al-Wásiṭí.
- (98) *al-sabab*. Definition. Saying of Aḥmad b. ʿAṭá.
- 359 Verses by Abú ʿAlí al-Rúḍhabári.

- (99) *al-nisbat*. Definition. Saying of Ja'far al-Ṭayālisī al-Rāzī. Definition of *al-gharīb* by al-Qannād. Saying of Nūrī. *Al-nisbat* is equivalent to *al-ītirāf*. Saying of 'Amr b. 'Uthmān al-Makkī.
- (100) *fulān ṣāhib qalb*. Meaning of the expression. Junayd used to apply it to the people of Khurāsān.
- (101) *rabb ḥāl*. Definition.
- (102) *ṣāhib maqām*. Definition. Junayd said that true gnosis cannot be attained until one has traversed the *aḥwāl* and *maqāmāt*. Saying of an anonymous Sheykh concerning Shiblī.
- 360 (103) *fulān bilā nafs*.
Meaning of the expression. Description of such a person by Abū Sa'īd al-Kharrāz.
- (104) *fulān ṣāhib ishārat*. Meaning of the expression. Verse by al-Rūdhbarī.
- (105) *ana bilā ana* and *naḥnu bilā naḥnu*. Meaning of these expressions. Explanation of Kor. 16, 55 by Abū Sa'īd al-Kharrāz.
- (106) *ana anta wa-anta ana*. The meaning of these words is explained in a saying of Shiblī which describes the love of Majnūn and how he used to say, "I am Laylā." A story of two lovers, related by Shiblī.
- 361 A story of Shiblī and a youth. Three citations of verse ¹).
- (107) *huwa bilā huwa*. Meaning of this expression. A saying of Junayd on *tawḥīd*.
- 362 (108) *qaf' al-ʿalāʿiq*. Definition of *ʿalāʿiq*. A saying of Abū Sa'īd al-Kharrāz.
- (109) *bādī bilā bādī*. Meaning of the expressions *bādī* and *bilā bādī*. Quotation from the *Kitāb maʿrifat al-maʿrifat* by Ibrāhīm al-Khawwās.

¹ The verses beginning *أنا من أعي* (l. 11) are commonly attributed to al-Ḥallaj. Cf. Massignon, *Kitāb al-Ṭawāsin*, p. 134.

- (110) *al-taḥallī*. Definition. A Tradition of the Prophet on the subject of faith.
- 363 Anonymous verse.
- (111) *al-tajallī*. Definition. A saying of Núrí. Mystical interpretation of Kor. 64, 9 by al-Wásiṭī. Another saying of Núrí¹).
- Anonymous verse.
- (112) *al-takhallī*. Definition. Saying of Junayd. Explanation by the author. Saying of Yūsuf b. al-Ḥusayn.
- Anonymous verse.
- (113) *al-ʿillat*. Definition. A saying of Shiblī. The author's explanation of a saying of Dhu 'l-Nún.
- 364 Anonymous verse.
- (114) *al-azal*. This term is equivalent to *al-qidam*. The terms *azal* and *azaliyyat* are applied to God only. Saying of an ancient Ṣūfī, which some condemned on the ground that it involves the eternity of things (*qidam al-ashyá*).
- (115) *al-abad* and *al-abadiyyat*. These are attributes of God. Distinction between *azaliyyat* and *abadiyyat*. Definition of *al-abad* by al-Wásiṭī. Definition of *al-wasm* and *al-rasm* by al-Wásiṭī. Saying by an unnamed mystic. Sayings of Shiblī and ʿAmr b. ʿUthmán al-Makkī.
- (116) *waqti musarmad*. Meaning of this expression.
- 365 A verse by Shiblī.
- (117) *baḥri bilá sháṭi'*. This expression has almost the same meaning as *waqti musarmad*. It was used by Shiblī in concluding one of his discourses. Explanation by the author. Anonymous saying and verse.
- (118) *naḥnu musayyarūn*. Meaning of this expression. Saying of Yaḥyá b. Muʿádh concerning the ascetic (*ṣáhid*) and the gnostic (*ʿarif*), with explanation by Sarráj.

1) Cf. p. 1st, l. 4 foll.

366 Two verses by Shiblī.

- (119) *al-talwin*. Definition. According to some mystics, *al-talwin* is a mark of *al-ḥaqīqat*, while others hold the contrary doctrine. The latter refer to *talwin al-ṣifāt*, whereas the former refer to *talwin al-qulūb*. Verse on *talwin al-ṣifāt*. Saying of al-Wāsiṭī.

Anonymous verses describing the *musayyarīn*.

- (120) *badhl al-muhaj*. Meaning of this expression. Saying of Ibrāhīm al-Khawwās.

367 Anonymous verse. Meaning of *al-muhaj*.

- (121) *al-talaf*. Equivalent in meaning to *al-ḥatf*. Story of the Ṣūfī Abū Ḥamza (al-Khurāsānī) and verses by him ¹). Saying of al-Jarīrī.

- (122) *al-laja'*. Definition. Saying of al-Wāsiṭī. Mystical interpretation of Kor. 17, 82.

- (123) *al-insi'āj*. Definition. Saying of Junayd. Answer given by a certain Sheykh (Ibrāhīm al-Khawwās, in the author's opinion) to one who found fault with his disciples for asserting that they received their food from God.

368 (124) *jadhb al-arwāḥ*. The meaning of this and similar expressions, such as *sumuww al-qulūb* and *mushāḥadat al-asrār*, etc. Sayings of Abū Sa'īd al-Kharrāz and al-Wāsiṭī.

- (125) *al-waṭar*. Definition. Anonymous saying and verse. Two verses by Dhu 'l-Nūn. How a certain sage answered the question, "What place does one love best as a home?"

369 (126) *al-waṭan*. Definition. Saying of Junayd. Verses by Nūrī. Explanation of a saying of Abū Sulaymān al-Dārānī on the superiority of *al-īmān* to *al-yaqīn*.

- (126) *al-shurūd*. Definition. Sayings of Abū Sa'īd b. al-A'arābī and Abū Bakr al-Wāsiṭī.

1) Cf. p. 70^f, L. 11^f foll.

- (127) *al-quṣūd*. Definition. Sayings of Ibn ʿAṭā and al-Wāsiṭī.
 370 Explanation of the latter.
- (128) *al-iṣṭināʿ*. Definition. According to some, *al-iṣṭināʿ* is a degree that belongs to none of the prophets except Moses, while others maintain that it is shared by all the prophets. Saying of Abū Saʿīd al-Kharrāz. Anonymous explanation of *al-iṣṭināʿ*.
- (129) *al-iṣṭifāʾ*. Definition. Saying of al-Wāsiṭī.
- (130) *al-maskh*. Meaning of the term.
- (131) *al-laṭīfat*. The author says that the meaning of this term is too subtle to be expressed. Saying of Abū Saʿīd b. al-Aʿrābī.
- 371 Verse by Abū Ḥamza al-Ṣūfī (al-Khurāsānī).
- (132) *al-imtīhān*. Definition. Saying of a certain youth addressed to Khayr al-Nassāj, who relates it. Three kinds of *imtīhān*.
- (133) *al-ḥadath*. Definition. An anonymous saying.
- (134) *al-kullīyyat*. Definition. Two anonymous sayings and a verse.
- (135) *al-talbīs*. Definition. Explanation of a saying of al-Wāsiṭī. Saying of Junayd.
- 372 Verse by al-Qannād.
- (136) *al-shirb*. Definition. Saying of Dhu 'l-Nún. Two anonymous verses.
- (137) *al-dhawq*. Definition. Saying of Dhu 'l-Nún. Anonymous verse.
- (138) *al-ʿayn*. Definition. Saying of al-Wāsiṭī.
- Junayd said that the anecdotes related of Abū Yazīd al-Bisṭāmī show that he attained to the *ʿayn al-jamʿ*, which is one of the names of *al-tawḥīd*. Verse by Nūrī.
- (139) *al-iṣṭilām*. Definition. Anonymous saying.
- 373 Two verses by an unnamed author.
- (140) *al-ḥurriyyat*. Definition. A saying of Bishr (b. al-

Hārith al-Hāfi) to Sarī (al-Saqāfi). Junayd said that *al-ḥurriyyat* is the last station of the gnostic. An anonymous saying.

- (141) *al-rayn*. Definition. A certain theologian includes *al-rayn* among four kinds of spiritual veils. The reason why the father of Ibn al-Jallā was called al-Jallā.
- (142) *al-ghayn*. The term occurs in a Tradition of weak authority, according to which the Prophet said *yughānu ʿalā qalbī*. This *ghayn* is compared by some to the momentary dimness of a mirror when it is breathed upon. Others deny that the Prophet's heart could be subject to any such creaturely invasion.

374

No one is entitled, the author says, to describe the state of the Prophet's heart either directly or symbolically. Verses on *ighānat* by Abū ʿAlī al-Rūḍhabārī.

The author professes to have explained the foregoing technical terms according to what God revealed to him of their meaning at the time. Desire for brevity has compelled him to leave much unsaid.

- (143) *al-wasāʾiʿ*. Definition. Three kinds of *wasāʾiʿ* distinguished by a certain Sheykh. Saying of Abū ʿAlī al-Rūḍhabārī.

375 BOOK OF THE INTERPRETATION OF ECSTATIC
EXPRESSIONS (*shaṭḥiyyāt*) AND SAYINGS
WHICH APPEAR TO BE DETESTABLE ALTHOUGH
THEIR INNER MEANING IS TRUE
AND RIGHT.

CHAPTER CXXI: "Concerning the signification of *al-shaṭḥ*, with a refutation of those who condemn it."

Definition and derivation of the term. Four anonymous verses, in the first of which *mishṭāḥ* denotes "a barn where flour is stored". Explanation of the word *mishṭāḥ*. The meaning of *al-shaṭḥ* as applied to ecstasy. It is wrong to

censure expressions of this sort instead of trying to remove the ground of offence by consulting those who understand them.

- 376 Just as a river in flood overflows its banks (*shataha 'l-mā' fi 'l-nahr*), so the Şūfī, when his ecstasy grows strong, cannot contain himself and finds relief in strange and obscure utterances, technically known as *shath*, which express his real mystical experience and truly describe what God has revealed to his inmost self. Mystical experiences differ in degree, though not in kind, and the language in which they are shadowed forth must not be judged by ordinary standards. In such matters no one but an eminent theosophist
- 377 has the right to criticise. The uninitiated will adopt the safe course if they abstain from faultfinding and ask themselves whether they may not be mistaken in regard to those whom they blame.

CHAPTER CXXII: "Concerning the sciences in general, and the difficulty which the mystical sciences present to theologians, and the proof that these sciences are true."

- Knowledge (*'ilm*) is not bounded by the intellect. Let any one who doubts this consider the story of Moses and al-Khaḍīr (Kor. 18, 64 foll.), and the Tradition of the Prophet, "If ye knew what I know, etc.," which shows that the Prophet
- 378 was endowed with a knowledge peculiar to himself. Three kinds of knowledge possessed by the Prophet. Hence no one ought to suppose that he comprehends all the sciences, and consequently he ought not to charge the elect with being infidels or freethinkers when he has never experienced their states. The sciences of the religious law (*al-sharī'at*) fall into four divisions: Tradition, Jurisprudence, Scholasticism, and Mysticism. The last-named is the highest and most noble. Description of it.
- 379 Questions connected with any one of these four sciences are decided by the experts in that science, but whereas the possessors of the other three sciences can have only a limited knowledge of mysticism, the mystics may possess all those

other sciences of which mysticism is the crown and goal: hence the former often deny the sciences of mysticism, but the latter do not deny any branch of the science of religion. Whoever has acquired a profound knowledge of one branch of religious science is recognised as the supreme authority in his department.

380 Similarly, a person who unites in himself all the four divisions of religious science, is the perfect Imám, the Quṭb, the Proof of God in this world, to whom 'Alí b. Abí Ṭálíb refers in a saying addressed to Kumayl b. Ziyád.

To return to *al-shaṭḥ*. It is characteristic of those who have reached the end of self-will (which is the beginning of the state of perfection) and are advancing towards the goal but have not yet attained it. In the adept who has finished his mystical journey *al-shaṭḥ* is very seldom found.

CHAPTER CXXIII: "Concerning some ecstatic expressions related of Abú Yazíd al-Bisṭámí and explained in part by Junayd."

The author says that since Junayd has explained a small portion of the *shaṭaḥát* of Abú Yazíd, it is impossible for himself to neglect that explanation and put forward one of his own. He quotes some remarks of Junayd upon the reason why so many different stories are told of Abú Yazíd, upon
381 the difficulty of understanding his sayings, and upon the character of his mystical experience and attainments. The author observes that although the sayings of Abú Yazíd which he is about to mention are not recorded in books (*muṣannafát*), their meaning is much debated and commonly misinterpreted.

CHAPTER CXXIV: "Concerning an anecdote related of Abú Yazíd al-Bisṭámí."

The author says that he does not know whether Abú Yazíd really spoke the following words which many people attribute to him:

- 382 "Once He raised me up and caused me to stand before Him and said to me, 'O Abú Yazíd, My creatures desire to behold thee'. I answered, 'Adorn me with Thy Unity and clothe me in Thy I-ness and raise me to Thy Oneness, so that when Thy creatures behold me they may say that they behold Thee, and that only Thou mayst be there, not I.'"

Junayd's explanation of this saying. The author points out that Junayd has not explained it in such a way as to meet the objections of hostile critics. Accordingly, he proceeds to interpret it himself. The words, "He caused me to stand before Him", signify spiritual presence, and the words, "He said to me and I said to Him", allude to inward communion and recollection (*dhikr*) when God is contemplated by the heart.

- 383 When a mystic feels and realises the nearness of God, every thought that enters his heart seems, as it were, to be the voice of God speaking to him. Anonymous verses on this subject. The remainder of Abú Yazíd's saying refers to the ultimate degree of unification and passing-away (*faná*) in the Oneness that is anterior to creation. All this is derived from the Apostolic Tradition that God said, "My servant ceases not to draw nigh unto Me by works of devotion until I love him; and when I love him, I am the eye by which he sees and the ear by which he hears, etc."

- 384 The poet uses similar language where he says, in describing his love for a mortal,

"I am he whom I love and he whom I love is I." ¹⁾

If human love can produce words like these, what feelings must not Divine Love inspire! A certain sage said, "Lovers do not reach the height of true love until one says to the other, 'O thou who art I!'"

CHAPTER CXXV: "Concerning the explanation of another story told of Abú Yazíd."

1) The two verses quoted here are usually ascribed to Ḥallāj.

It is related that he said, "As soon as I attained to His Unity, I became a bird with a body of Oneness and wings of Everlastingness; and I continued flying in the air of Quality for ten years, until I reached an atmosphere a million times as large; and I flew on, until I found myself in the field of Eternity, and I saw there the tree of Oneness." Then, after describing its soil and roots and branches and foliage and fruit, he said, "I looked, and I knew that all this was a cheat."

385 Junayd's explanation of this saying. The author defends the phrases "I became a bird" and "I continued flying" by quoting instances in which *ṭāra* is used metaphorically.

386 He shows that in applying the attributes of Oneness and Everlastingness to himself Abú Yazíd follows the familiar practice of ecstatic lovers, like Majnún, who could think of nothing but Laylá, so that on being asked his name he answered, "Laylá". Verses by Majnún and an anonymous poet.

387 The words "I knew that all this was a cheat" signify that those who regard phenomena are deceived. If Abú Yazíd had been far advanced in theosophy, he would not have thought of such things as birds, bodies, atmospheres, etc.

A hemistich by Labíd, which the Prophet described as the truest word ever spoken by an Arab.

CHAPTER CXXVI: "On the interpretation of a saying attributed to Abú Yazíd."

Text of the saying.

388 Explanation by Junayd. The subject of this saying is *faná* and *faná 'an al-faná*.

389 Remarks by the author on the difficulty of understanding topics of this kind without a profound knowledge of mystical theology, and on the uninterrupted progression of mystical experience from lower to higher states. The latter point is illustrated by the interpretation which 'Abdallah b. 'Abbás gave of a passage in the Koran (41, 10).

- 390 Explanation by a certain gnostic of the tradition, which occurs in some unnamed book, that God threatened to burn Hell with His greatest fires if it disobeyed His command. The author's explanation of what Abú Yazíd meant by the words *laysa bi-laysa fi laysa*.

CHAPTER CXXVII: "Concerning the interpretation of certain expressions attributed to Abú Yazíd, on account of which Ibn Sálím declared him to be an infidel, together with the author's report of a discussion of this question which took place between Ibn Sálím and himself at Bašra."

How Ibn Sálím denounced Abú Yazíd for having said, "Glory to me!" (*subhání*).

- 391 The author's controversy with Ibn Sálím. He contends that if the whole saying of Abú Yazíd had been recorded, it would be clear that he used the phrase *subhání* in reference to God. The author adds that when he visited Bistám and asked some descendants of Abú Yazíd about this story, they asserted that they had no knowledge of it. Other sayings of Abú Yazíd which, according to Ibn Sálím, could only have been uttered by an infidel. The author's further apology on behalf of Abú Yazíd.
- 392 His explanation of Abú Yazíd's saying, "I pitched my tent opposite the Throne of God". His explanation of Abú Yazíd's saying, when he passed a cemetery of the Jews, "They are forgiven" (*ma'dhúrín*).
- 393 His explanation of Abú Yazíd's saying, when he passed a cemetery of the Moslems, "They are duped" (*maghrúrín*). The Prophet said that salvation does not depend on works, but on the divine mercy. Theologians have no right to criticise the obscure sayings of mystics who keep the religious law. Such words of profound wisdom are commonly misunderstood and misreported.
- 394 Junayd said that in his youth he used to associate with Šúfis and that although he did not understand what they

said, he bore no prejudice against them in his mind. The author relates that some time after the controversy mentioned above, he heard Ibn Sálím quote in public two sayings of Sahl b. 'Abdallah; whereupon he remarked to one of Ibn Sálím's pupils that Ibn Sálím would have condemned Sahl b. 'Abdallah and Abú Yazíd with the same severity, if he had not been so favourably disposed towards the former. The sayings of Sahl are equally open to criticism, and if a satisfactory explanation can be found in the one case, why not in the other?

- 395 Unless Moses had been divinely guided, he must have exacted the due penalty from al-Khaḍir when he slew the youth (Kor. 18, 73). Anecdotes showing the piety of Abú Yazíd.

CHAPTER CXXVIII: "Concerning some sayings of Shiblí and their explanation".

- 396 Shiblí said to a number of his friends who were taking leave of him, "Go: I am with you wherever you may be; you are under my care and in my keeping." The author explains that Shiblí meant to say, "God is with you", but at that time he was regarding himself as non-existent, and he spoke as one who contemplates the nearness (*qurb*) of God. Nevertheless, on another occasion Shiblí referred to the vileness of the Jews and Christians and said that he was viler than they. These two sayings do not contradict each other but are the expression of different states. Yaḥyá b. Mu'ádh al-Rázi said that the gnostic is proud when he thinks of God, and humble when he thinks of himself. Similarly, the Prophet once said, "I am the chief of mankind", and he also described himself as the son of a woman who used to eat *qadid*¹).

- 397 Another anecdote of Shiblí. He said that his flesh (*nafs*)

1) Meat cut into strips and dried in the sun.

felt a craving for bread, though his spirit (*sirr*) would have been consumed with fire if it had turned aside, even for a moment, from contemplation of God. A saying of Shibli concerning Abú Yazíd al-Bisṭāmī, with explanation by Sarraj. Shibli, according to a certain Sheykh, discoursed exclusively on 'states' and 'stations', not on unification (*tawḥid*).

- 398 CHAPTER CXXIX: "On the meaning of an anecdote which is related of Shibli".

He is reported to have said, "God ordered the earth to swallow me if, for one or two months past, there were any room in me for thought of Gabriel and Michael"; and he said to Ḥuṣṛī, "If the thought of Gabriel and Michael occurs to your mind, you are a polytheist." Inasmuch as the Prophet acknowledged the superiority of Gabriel, these sayings have given offence, but they would not give offence if instead of being presented in an abridged form they were related with their whole context and circumstances.

- 399 The complete version of the anecdote to which the former saying belongs, as related by Abú Muḥammad al-Nassāj.

- 400 CHAPTER CXXX: "Concerning various actions of Shibli which were regarded with disapproval."

He used to burn costly clothes, ambergris, sugar, etc., although wastefulness is forbidden by the Prophet. Once he sold an estate for a large sum of money, which he immediately distributed amongst the people, without reserving anything for his own family. Here he is justified by the authority of Abú Bakr. Money is not wasted unless it is spent for a sinful purpose.

- 401 As regards his burning of valuable goods, he did this because they distracted his thoughts from God. Solomon acted on the same principle when he slaughtered three hundred Arab mares which had engaged his attention so deeply that he neglected to perform the evening prayer (Kor. 38, 29—32). The Prophet cursed the Jews for a like

reason. The author explains why the sun was turned back for Solomon, but not for the Prophet.

- 402 Mystics believe that whatever takes their thoughts away from God is their enemy, and they endeavour to escape from it by every means in their power. Traditions of the Prophet on this subject.

CHAPTER CXXXI: "Concerning the explanation of a saying uttered by Shibli which is hard for theologians to understand, and of various conversations between him and Junayd."

Shibli said, "I go towards the infinite, but I see only the finite, and I go on the right hand and the left hand towards the infinite, but I see only the finite; then I return and I see all this in a single hair of my little finger."

- 403 The author's explanation of this saying. Another saying of Shibli, with the author's interpretation. Verses composed or recited by Shibli.

- 404 He also said, "I studied the Traditions and jurisprudence (*al-fiqh*) for thirty years until the dawn shone forth. Then I went to all my teachers and told them that I desired knowledge (*fiqh*) of God, but none of them answered me." Explanation of this by the author. A question addressed by Shibli to Junayd, and the latter's reply, with explanation by the author. A remark by Junayd concerning Shibli. Another saying of Junayd to Shibli. Report of a conversation between Shibli and Junayd. Sayings of Shibli on the subject of *waqt*.

- 405 Further ecstatic expressions of Shibli in prose and verse, with explanations by the author. Such expressions are the product of a temporary state. If that state were permanent, all religious, moral, and social laws would be annulled.

- 406 A Tradition of the Prophet bearing on this question. Shibli said that if he thought that Hell would burn a single hair of him, he would be guilty of polytheism. The author explains Shibli's meaning and declares that he agrees with

it. Another saying of Shiblī, to the effect that Hell consists in separation from God. Two more sayings by him, the latter of which is supported by a Tradition of the Prophet.

- 407 CHAPTER CXXXII: "Concerning the explanation of the sayings of al-Wásiṭī" ¹⁾.

A passage referring to 'A'isha. When her innocence was revealed (Kor. 24, 11 foll.), she praised God, not the Prophet. Explanation of the saying of al-Wásiṭī, "Bless them (the prophets) in thy prayers but do not attach any value to it in thy heart." He means, "Do not think much of the blessings which thou bestowest upon them" or "do not let reverence for them have any place in thy heart in comparison with the veneration of God".

- 408 This refers to the mystical doctrine of unity (*tawḥīd*). The reverence due to the prophets, and the superiority of Muḥammad to all other prophets, has been discussed above²⁾. Sayings of Abú Yazīd al-Bisṭāmī on the pre-eminence of Muḥammad. The Šūfis believe that God granted to him whatever he asked. His prayer for light.

- 409 Every peculiar excellence with which a Moslem is endowed belongs to the Prophet. Criticism of the saints is the result of habitual turning away from God.

CHAPTER CXXXIII: "Concerning the errors of those who call themselves Šūfis and the source and nature of their errors."

Saying of Abú 'Alī al-Rúḍḥabārī. The author enumerates three principles which are the basis of all true Šūfism: (1) avoidance of things forbidden, (2) performance of religious duties, (3) renunciation of this world, so far as it is possible to the believer.

- 410 The Prophet mentioned four things which are *in* this

1) Between Chapters 131 and 132 there were originally five chapters which do not occur in either of the MSS. See note on p. f.v. The beginning of this chapter is also lost.

2) See Chapters 53 and 54.

world, but not *of* it: a piece of bread, a garment, a house, and a wife. Worldliness in other respects is an absolute barrier between God and man.

CHAPTER CXXXIV: "Concerning the different classes of those who err and the variety of errors into which they fall."

Three classes of the erring: (1) those who err in the fundamentals (*uṣūl*); (2) those who err in the derivatives (*furūʿ*), *i. e.* in manners, morals, spiritual feelings, etc. Their error is caused by ignorance of the fundamentals, by selfishness, and by want of a director who should set them on the right way. Description of them.

- 411 (3) those whose error is a slip or a lapse rather than a serious fault, so that it can easily be repaired. Verse on affectation (*taḥallī*). The Prophet's definition of faith.

CHAPTER CXXXV: "Concerning those who err in the derivatives, which does not lead them into heresy; and in the first place, concerning those who err as regards poverty and wealth."

Some Ṣūfis declare that wealth is superior to poverty, using the word 'wealth' in a spiritual sense. Others, however, have argued that worldly wealth is a praiseworthy state, and this is an error.

- 412 It is wrong to suppose that the *faqir* who lacks patience and does not acquiesce in the divine will is not superior to the man who is rich in worldly goods — for the soul hates poverty and loves riches; but the *faqir* who bears poverty with patience shall receive a recompense without end. Poverty is essentially praiseworthy, though it may be accompanied by some defect that incurs blame. Wealth, on the contrary, is essentially blameworthy and can only be praised in virtue of some good quality, *e. g.* pious works, that accompanies it, but not for itself. Some mystics hold that poverty and wealth are two states which must be transcended.

- 413 This is an advanced doctrine. It does not, as some have

maintained, imply that there is no spiritual difference between poverty and wealth. Those who pretend that there is no difference are proved to be in error by the fact that they dislike poverty but do not dislike wealth. True poverty consists, not merely in indigence, but also in patience and resignation and in having no regard to one's poverty and in taking no credit to one's self on account of it.

CHAPTER CXXXVI: "Concerning those who err in respect of luxury or frugality and asceticism, and those who err in respect of gaining the means of livelihood or of neglecting to do so."

Only a prophet or a saint has the right to live in abundance, because they know when God permits them to spend and when He permits them to refrain from spending. Until a man regards much and little as equal, he relies upon the
 414 worldly goods which he possesses. If his heart is not empty of desire to obtain a worldly good that he lacks and of desire to keep the worldly goods that he has, then he is a worldling; and any one who imagines himself to be an exception to this rule is in error. Others, again, devote themselves to austerities and find fault with those who are less strict; but as luxury is unsound, so too is extreme asceticism when it is habitual and ostentatious and is not specially adopted for the purpose of self-discipline. Others of the religious insist on earning their daily bread and hold that no food is legally pure unless it is earned, but this is an error, since the Prophet and all mankind are commanded to trust in God and to feel assured that He will give them their appointed portion. To seek the means of livelihood is an indulgence granted to those who are too weak to trust in God absolutely. Conditions to be observed by those who seek the means of livelihood.

415 Others sit still and wait eagerly for some one who will attend to their wants, and they believe that this is the right

spiritual state. But they are mistaken. Any one who abstains from seeking a livelihood ought to be inspired by strong faith and patience; otherwise, he is commanded to seek a livelihood. The latter course is permissible, but the former is more excellent.

CHAPTER CXXXVIII: "Concerning the different classes of those who become remiss in their quest and err in respect of mortification and betake themselves to self-indulgence."

There are some who submit to austerities in the hope of gaining a reputation for sanctity and of being endowed with miraculous powers; and when they fail in their object, they discard asceticism and hold it in contempt, and this they call 'languor' (*futūr*).

- 416 'Languor', however, is only a temporary intermission which refreshes the hearts of mystics, whereas the conduct of the persons referred to here is properly described as laziness and negligence. Saying of Abú 'Alí al-Rúdhábárí. Others travel and boast of the number of Sheykhs whom they have met and deem themselves in a privileged position. They are wrong, for the purpose of travel is moral improvement. Others spend money and bestow gifts and cultivate liberality, but this is not Şúfism. The Şúfis regard worldly goods as an obstacle which prevents them from attaining to God, and their object in giving is the removal of that obstacle, not the desire to appear generous. Others indulge themselves unrestrainedly and claim that their spiritual state (*waqt*) justifies them in their license.

- 417 Such a belief is erroneous and leads to perdition.

CHAPTER CXXXVIII: "Concerning those who err in respect of abstaining from food, retirement from the world, solitude, etc."

Some aspirants and novices, supposing that hunger is the most effectual method of self-mortification, have abstained from food and drink during long periods of time, without

having consulted a spiritual director. They are wrong, since the novice cannot dispense with the guidance of a teacher, and it is a mistake to think that the wickedness of human nature can be eradicated by means of hunger. Sayings of Ibn Sálím and Sahl b. ʿAbdallah. The author says that he has seen a number of persons who, on account of ill-regulated abstinence from food, were unable to perform their religious duties.

418 Others retire from the world and dwell in caves, fancying that solitude will deliver them from their passions and cause them to share in the mystical experiences of the saints, but the fact is that hunger and solitude, if self-imposed and not the result of an overpowering spiritual influence, are positively harmful. The author recalls instances known to him of young men who reduced themselves to such a state of weakness that they had to be nursed for several days before they could perform the obligatory prayers. Others castrate themselves in the hope of escaping from the lust of the flesh. This is useless and even injurious, inasmuch as lust arises from within and is incurable by any external remedy. Others imagine that they show sincere trust in God (*tawakkul*) when they roam through deserts and wildernesses without provision for the journey, but real *tawakkul* demands previous self-discipline and mortification.

419 Another erroneous belief is that Šúfism consists in wearing garments of wool and patched frocks and in carrying leathern water-buckets, etc. Such imitation avails nothing. Others vainly suppose that they can become Šúfis by learning mystical allegories and anecdotes and technical expressions, or by fasting, praying, and weeping, although they have already provided themselves with food and money. All Šúfis renounce worldly things in the initial stages of their spiritual progress and enjoin their disciples to do the same. If any of them acted otherwise, it was for the sake of his

family or brethren. According to others, Šúfism is music and dancing and ecstasy and the art of composing mystical ghazels. This is a mistake, because music and ecstasy are impure when the heart is polluted with worldliness and when the soul is accustomed to vanity.

- 420 CHAPTER CXXXIX: "Concerning those who err in the fundamentals and are thereby led into heresy; and in the first place, concerning those who err in respect of freedom and service."

Some ancient Šúfis held that in spiritual intercourse with God one should not be like a free man, who expects recompense for his work, but like a slave, who performs his master's bidding without expectation of wages or reward, and receives whatever his master may bestow upon him as a bounty, not as a right. A certain eminent Šúfi has written a book on this topic. There are heretics, however, who assert that as the free man is higher than the slave in ordinary life, so the relation of service (*ʿubúdiyyat*) to God only continues until union with God is attained; one who is united with God has become free and is no longer bound to service. They fail to recognise that no one can be a true servant (of God) unless his heart is free from everything except God. The name of 'servant' (*ʿabd*) is the best of all the names which God has given to the Faithful.

- 421 Passages from the Koran and the Traditions in support of this statement. Had it been possible for any creature to gain a higher dignity than that of service to God, Muḥammad would have gained it.

CHAPTER CXL: "Concerning those ʿIráqís who err in respect of sincerity (*ikhhlās*)."

The heretics of ʿIráq declare that no one is perfectly sincere who regards created beings or seeks to please them by any action, whether good or bad. Now, certain mystics have held the doctrine that true sincerity involves the complete

absence of regard for created beings and phenomenal objects and, in short, for everything but God. The heretics in question have taken over this doctrine in the hope that by following it mechanically and deliberately, instead of letting it develop in themselves as the gradual result of spiritual experience, they would attain to perfect sincerity. Therefore it has produced in them recklessness and want of manners and antinomianism.

- 422 Sincerity must be sought by shunning evil, by devotion to pious works, and by cultivating morality and spiritual feelings. These pretenders are like a man who cannot distinguish a precious jewel from a glass bead.

CHAPTER CXLI: "Concerning those who err in respect of prophecy and saintship."

Some assert that saintship is superior to prophecy, an error which is caused by their arbitrary speculations on the story of Moses and al-Khaḍir (Kor. 18, 64 foll.).

- 423 God confers peculiar gifts and endowments in accordance with His inscrutable will. Examples of prophets and other persons who were thus distinguished. The miracles of the saints are granted to them in virtue of their obedience to the prophet of their time. How, then, can the follower be pronounced superior to the leader? As regards the argument that the saints receive inspiration directly from God, whereas the prophets receive it through an intermediary, the truth is that the inspiration of the prophets is continuous, while the inspiration of the saints is only occasional.

- 424 Al-Khaḍir could not have borne a single atom of the illumination which Moses enjoyed. Saintship is illumined by the splendour of prophecy, but it never equals prophecy, much less surpasses it.

CHAPTER CXLII: "Refutation of those who err in respect of permission and prohibition."

Those who err in this matter hold that all things were

originally permitted, and that prohibition refers only to excessive license. They justify their conduct by the example of the communism which prevailed amongst certain ancient Šūfis, who helped themselves to their brethren's food and money and gave extraordinary pleasure to the owner by doing so. Anecdote of Faḥ al-Mawṣilī.

- 425 A story of Ḥasan of Baṣra and a saying of Ibrāhīm b. Shaybān. These heretics ignorantly suppose that the above-mentioned Šūfis allowed themselves to transgress the religious law: consequently they go astray and follow their lusts and do not abstain from what is forbidden. Why should they not believe that all things were originally prohibited and that their use was only permitted as an indulgence? — although, in fact, lawfulness and unlawfulness depend on the ordinance of Allah. That which He has forbidden is like a preserved piece of ground: whoever roams around it is in danger of trespassing, and the proprietor does not permit any one to take possession of it without establishing his claim. The case of purity and impurity is different, since, according to lawyers and some theologians, a thing is presumed to be pure until the contrary has been proved. The cause of the distinction is that purity and impurity fall within the category of worship (*ʿibādāt*), while permission and prohibition refer to property (*amlāk*).

- 426 CHAPTER CXLIII: "Concerning the doctrines of the Incarnationists (*al-Ḥulūliyya*)."

The author is careful to state that he is not acquainted with any of this sect and has derived his information from other sources.

Some of the Ḥulūlīs assert that God implants in certain chosen bodies the attributes of divinity and that He removes from them the attributes of humanity. This doctrine, if it is really professed by any one as a revelation of the divine Unity, is false. That which is contained in a thing

must be homogeneous with that thing, but God is separate from all things, and all things are separate from Him in their qualities. God manifests in phenomena only the signs of His working and the evidences of His omnipotence. The Ḥulūls have erred because they make no distinction between the power which is an attribute of the Almighty and the evidences which demonstrate His power. Various Ḥulūlī doctrines. The author says that whoever holds any of these opinions is an infidel. The bodies chosen by God are the bodies of saints and prophets. God's attributes are beyond description, and there is nothing like unto Him.

- 427 The Ḥulūls confuse divine attributes with human. God does not dwell in men's hearts, but creaturely attributes dwell there, such as faith, and belief in the unity of God, and gnosis.

CHAPTER CXLIV: "Concerning those who err in respect of the passing-away of human nature (*faná al-bashariyyat*)."

This is a perversion of the mystical doctrine of *faná*. It is based on the notion that when the body is starved and weakened its human nature will disappear and that in this way a man may be invested with divine attributes. But human nature is inseparable from man, although its qualities are transmuted in the radiance of Reality. Human nature must be distinguished from the qualities of human nature. Definition of *faná* as the term is understood by true mystics. *Faná* does not involve the destruction of the 'self' (*nafs*) or the absence of change (*talwín*), inasmuch as change and corruption are inherent in human nature.

- 428 CHAPTER CXLV: "Concerning those who err in respect of spiritual vision (*al-ru'yat bi 'l-qulúb*)."

The author says he has heard that some Syrian mystics claim to have spiritual vision of God in this world, resembling the ocular vision of Him which they shall enjoy hereafter. He adds that he has never seen any of them himself, nor received information that any man among them, whose

mystical attainments could be regarded seriously, had been seen by others; but he formerly perused a letter written to the people of Damascus by Abú Sa'íd al-Kharráz, which refers to these persons and mentions a doctrine closely akin to theirs. The vision of true mystics is contemplation (*mu-sháhadat*), which is the result of real faith (*yagín*), as in the case of Háritha. Some Baṣrites, followers of al-Ṣubayḥí, went astray in this matter. Exalted by their austerities, they fell a prey to Iblís who appeared to them, seated on a throne and robed in light. Some of them were undeceived and brought back to the truth by their teachers. Story of a pupil of Sahl b. 'Abdallah.

- 429 Anecdote of some disciples of 'Abd al-Wáḥid b. Zayd. They imagined that every night they were transported to Paradise. On one occasion 'Abd al-Wáḥid accompanied them, and at daybreak they found themselves on a dunghill. The mystic must know that all lights (*anwár*) seen by the eye in this world are created and bear no likeness to God. Yet the vision of faith is real, as the Apostolic Traditions and the sayings of holy men attest. The Prophet's vision (Kor. 53, 11) was peculiar to himself and is not granted to any one else.

CHAPTER CXLVI: "Concerning those who err in respect of purity."

- Some pretend that their purity is complete and perpetual, 430 and hold that a man may become purged of all defilements and defects, in the sense that he is separated from them. This is an error. No man is at all times free from all impurity, *e.g.* thought of phenomenal objects, sin, vice and human frailties. One must turn to God and continuously pray to be forgiven in accordance with the practice of Muḥammad, who used to ask pardon of God a hundred times daily.

CHAPTER CXLVII: "Concerning those who err in respect of illumination (*al-anwár*).

There are some who assert that their hearts are illuminated by divine light — the light of gnosis and unification and majesty — and this light they declare to be uncreated. They commit a grave error, since all the lights that can be perceived and known are created, whereas the light of God does not admit of description or definition and cannot be comprehended by human knowledge.

- 431 The correct meaning of 'the light in the heart' is knowledge, derived from God, of the criterion (*furqān*), which the commentators on Kor. 8, 23 interpret as "a light put in the heart in order that thereby truth may be distinguished from falsehood."

CHAPTER CXLVIII: "Concerning those who err in respect of essential union (*ʿayn al-jamʿ*)."

- They refuse to attribute their actions to themselves, and they justify their refusal by the plea that the unity of God must be maintained. This doctrine leaves them outside the pale of Islam and leads them to neglect the laws of religion, inasmuch as they say that they act under divine compulsion and are therefore clear of blame. Their error is caused by inability to distinguish what is fundamental from what is derivative, so that they connect with union (*jamʿ*) that which belongs to separation (*tafriqat*). Sahl b. ʿAbdallah was asked what he thought of a man who said, "I am like a gate: I do not move until I am moved." Sahl replied, "This is either the speech of a saint (*ṣiddiq*) or the speech of a freethinker (*ṣindiq*)."
- 432 He meant that the saint regards all things as subsisting through God and proceeding from God, but at the same time recognises the obligations of religion and morality, while the freethinker only holds this doctrine in order that he may commit as many sins as he pleases without incurring blame.

CHAPTER CXLIX: "Concerning those who err in respect of intimacy (*uns*) and unrestraint (*bast*) and abandonment of fear."

Some imagine that they are very near to God and stand in a close relation to Him, and when they believe this, they are ashamed to observe the same rules of discipline and keep the same laws as before. Hence they lose all restraint and become familiar with actions from which they would formerly have shrunk in horror; and they fancy that this is nearness (*qurb*) to God. But they are much mistaken. Rules of discipline and 'states' and 'stations' are the robes of honour which God bestows on His servants; if they are sincere in their quest, they merit an increase of bounty, but if they disobey His commands, they are stripped of these robes of good works and driven from the door. They may still deem themselves to be favourites, but in truth they have been rejected: the nearer to God they seem in imagination, the farther from Him are they in fact. Saying of Dhu 'l-Nún.

433 Saying of an anonymous sage.

CHAPTER CL: "Concerning those who err in respect of the doctrine of passing-away from their qualities (*al-faná 'an al-awṣāf*)."

Some mystics of Baghdád have held the erroneous doctrine that in passing-away from their own qualities they enter into the qualities of God. This involves the doctrine of incarnation (*ḥulúl*) or the Christian doctrine concerning Christ. The belief in question is said to be derived from one of the ancient Ṣūfis. Its true meaning is that when a man passes away from his own will, which is given to him by God, he enters into the will of God, so that he no longer regards himself but becomes entirely devoted to God. The doctrine in this form is strictly Unitarian. Those who give it a false interpretation suppose that God is identical with His qualities, and are guilty of infidelity, inasmuch as God does not become immanent in men's hearts. What becomes immanent in the heart is faith in God, and belief in His unity, and

reverence for His name; and this applies to the vulgar as well as to the elect, although the former, being in bondage to their passions, are hindered from attaining to the divine realities.

- 434 CHAPTER CLI: "Concerning those who err in respect of the doctrine of loss of sensation."

This doctrine is held by some mystics of 'Irâq. They assert that in ecstasy they lose their senses, so that they perceive nothing and transcend the qualities which belong to objects of sensible perception. But this is wrong, since loss of sensation cannot be known except by means of sensation; and sensation is inseparable from human nature: it may be obliterated in ecstasy, just as the light of the stars is rendered invisible by the sun, but it cannot be altogether lost. Under the influence of ecstasy a man may cease to be *conscious* of sensation; as Sarî al-Saqatî said, a person in this state will not feel the blow of a sword on his face.

CHAPTER CLII: "Concerning those who err in respect of the spirit (*al-rûh*)."

There are many theories as to the nature of the spirit, but all who speculate on this subject go astray from the truth, because God has declared that it is beyond human comprehension.

- 435 According to some, the spirit is part of the essential light of God: others say that it belongs to the life of God. Some hold that all spirits are created, while others regard the spirits of the vulgar as created, but the spirits of the elect as uncreated. Some think that the spirit is eternal and immortal, and does not suffer punishment hereafter; some believe in the transmigration of spirits; some give one spirit to an infidel, three to a Moslem, and five to prophets and saints; some hold that the spirit is created of light; some define it as a spiritual essence created of the heavenly kingdom (*al-malakût*), whither it returns when purified; some suppose there are two spirits, one divine, the other human.

All these manifestly erroneous doctrines are the result of forbidden speculation (Kor. 17, 87). In the author's opinion, orthodox Şúfis believe that all spirits are created; that there is no connexion or relationship between God and them except in so far as they belong to His kingdom and are subject to His absolute sway; that they do not pass from one body to another; that they die, like the body, and experience the pleasures and pains of the body, and are raised at the Resurrection in the same body from which they went forth.

INDEX OF SUBJECTS, TECHNICAL TERMS, ETC., WHICH OCCUR IN THE ABSTRACT OF CONTENTS.

A.

- | | |
|-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
| <p><i>abad</i>, 96.</p> <p><i>abadiyyat</i>, 96.</p> <p><i>‘abd</i>, 113.</p> <p><i>Abdāl</i>, 47.</p> <p>Ablution, manners of the Ṣūfis
 in, 39, 40.</p> <p><i>abnā al-ḥaqā’iq</i>, 71.</p> <p><i>abrār</i>, 13, 24.</p> <p>Abstinence, 13.</p> <p><i>adab</i>, 39. <i>See</i> Manners.</p> <p><i>‘adam</i>, 88.</p> <p><i>ahl al-khuṣūṣ</i>, 15, 18. <i>See</i>
 Elect, the.</p> <p><i>aḥwāl</i>, 12, 37, 95. <i>See</i> States,
 mystical.</p> <p><i>‘alā’iq</i>, 95.</p> <p><i>alif</i>, 26.</p> <p>Allah, the greatest name of
 God, 25.</p> <p>Almsgiving, 42, 43.</p> <p><i>amlāk</i>, 115.</p> <p><i>‘ammāt</i>, 17, 18.</p> <p><i>amn</i>, 86.</p> | <p><i>ana anta wa-anta ana</i>, 95.</p> <p><i>ana bilā ana</i>, 95.</p> <p>Antinomianism, 111, 114, 115,
 118.</p> <p><i>anwār</i>, 117.</p> <p><i>‘aqd</i>, 93.</p> <p><i>‘arīd</i>, 89.</p> <p><i>‘arīf</i>, 10, 18, 71, 96.</p> <p><i>asbāb</i>, 47.</p> <p>Ascension of Muḥammad, the,
 32.</p> <p>Asceticism, 110, 111. <i>See</i> Stat-
 ions, mystical, and <i>zuhd</i>.</p> <p><i>aṣḥāb al-ḥadīth</i>, 3.</p> <p><i>aṣl</i>, 94.</p> <p><i>asrār</i>, 63.</p> <p><i>athar</i>, 94.</p> <p>Audition, 50, 51, 69—77, 78.</p> <p><i>awsāt</i>, 18.</p> <p><i>āyāt</i>, 82.</p> <p><i>‘ayn</i>, 98.</p> <p><i>‘ayn al-jam‘</i>, 98, 118.</p> <p><i>‘ayn al-yaqīn</i>, 20.</p> <p><i>azal</i>, 96.</p> <p><i>azaliyyat</i>, 96.</p> |
|-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|

B.

B in Bismillah, the, 25.

badhl al-muhaj, 97.

bādī, 89, 95.

baḥrī bilā shāṭiʿ, 96.

balā, 64, 66, 93.

baqā, 59, 89, 90.

bashariyyat, 61, 116.

bast, 89, 90, 118.

baww, 94.

bayān, 37.

Begging, 52, 53, 74.

bilā bādī, 95.

bilā nafs, 95.

bukā, 64.

C.

Communism, 115.

Companions of the Prophet,
the, 35 foll.

Companionship, of Ṣūfis with
one another, 47, 48.

Contemplation, 20, 106, 117.

See *mushāḥadat*.

Creation, the mystery of, 37.

D.

dahshat, 90.

dams, 94.

daʿwā, 93.

daʿwat, 21.

Death, manners of the Ṣūfis
at the time of, 58, 59.

Dervishes, manners of, 46, 47.

dhahāb, 91.

dhāt, 93.

dhawq, 98.

dhikr, 19, 23, 24, 34, 60, 73,
75, 76, 90, 102.

al-dhikr al-khafī, 13.

Directors, spiritual, 109, 112.

See *Sheykhs*.

Doctrine, Ṣūfistic, differences
of, 59 foll.

Dress, of the Ṣūfis, 7, 8, 51.

E.

Earning a livelihood, manners
of the Ṣūfis in, 54, 110, 111.

Eating, manners of the Ṣūfis
in, 49, 50.

Ecstasy, 50, 51, 76, 78—81,
91, 99—108, 113, 120. See
Audition.

Elect, the, 5, 6, 7, 15, 16, 18,
20, 21, 22, 27, 30, 39, 84,
85, 120.

Errors, of the Ṣūfis, 108 foll.

Evil, 11, 25.

F.

Faith, 23, 36, 37, 82, 83, 87,
96, 109, 117.

fanā, 59, 63, 89, 90, 91, 102,
103, 116.

fanā ʿan al-awṣāf, 119.

fanā al-bashariyyat, 116.

faná al-faná, 103.
faqih, 6.
faqir, 109.
al-faqir al-ṣādiq, 31, 61.
faqd, 91.
faqr, 14, 43, 61. *See* Poverty.
farʿ, 94.
faṣl, 94.
 Fasting, 43—45, 85, 86.
fawā'id, 88.
 Fear, 18, 23, 24, 35, 37, 89.
fikr, 64.
fiqh fi 'l-din, 6.
firāsāt, 36, 63.
 Food, lawful, 13, 14, 44, 49, 86, 110.
 Freedom, 113. *See* *hurriyyat*.
 Friendship, manners of the Ṣūfis in, 58.
fuqahā, 3.
fuqarā, 9, 14, 71.
furqān, 118.
furūʿ, 94, 109.
futūr, 111.

G.

Generosity, 64.
ghalabāt, 88, 90.
gharīb, 95.
ghashyat, 88.
ghayb, 23.
ghaybat, 88, 90, 91.
ghayn, 99.
ghayrat, 63.

ghinā, 61.
 Gifts, bestowed on Ṣūfis, 53, 54.
 Gnosis, 26, 27, 77, 93, 95. *See* *maʿrifat*.
 God, the nature of, 11, 37, 60.
 Grief, 63.

H.

ḥadath, 98.
ḥāl, 13, 53, 71, 86.
hamm, 93.
al-hamm al-mufarrad, 92.
ḥaqāʾiq, 59, 87.
ḥaqiqat, 59, 60, 87, 97.
ḥaqq, 60, 71, 73, 86.
ḥaqq al-yaqīn, 20.
ḥayrat, 57, 90.
 Hell, spiritual conception of, 108.
hidāyat, 21.
ḥijāb, 93.
ḥikmat, 57, 76.
hiss, 91.
 Hope, 18, 35, 89.
ḥubb, 64.
ḥudūr, 88, 90.
hujūm, 88, 90.
ḥulūl, 119. *See* Incarnation.
 Hunger, 56, 111, 112.
ḥuqūq, 87.
hurriyyat, 98, 99. *See* Freedom.
huwa bilā huwa, 95.
ḥuḏūḏ, 87.

L

- ibadat*, 36, 115.
ifrád, 91.
ighánat, 99.
ihsán, 3.
ikhhlâş, 3, 23, 60, 113.
ikhtibâr, 93.
ikhtiyâr, 93.
ilhâm, 36.
illat, 96.
 Illumination, 61, 117, 118.
ilm, 60, 100. See Knowledge.
ilm al-yaqîn, 20.
imâ, 87.
imân, 97.
 Imitation, 112.
imtihân, 98.
 Incarnation, 115, 116, 119.
 Indifference to praise and blame, 63, 76.
 Indulgences, 28, 29, 115.
insâniyyat, 60.
 Interpretation, mystical, 22—
 27, 30 foll., 74, 76, 77.
inzîdj, 97.
isharat, 26, 48, 62, 87, 95.
 See Symbolism.
ishfaq, 23.
ism, 92, 93.
istifâ, 21, 98.
istilâm, 98.
istindâ, 98.

istinbât, 24, 26, 34. See Interpretation, mystical.

istiğâmat, 11.

itibâr, 64.

itirâf, 95.

itma'ninat, 20.

J.

jadhô al-arwâh, 97.

jam, 59, 88, 98, 118.

Jurists, the, 3, 4, 7.

K.

karâmat (generosity), 64.

karâmât (miracles), 82 foll.

karim, 64.

kashf, 90.

kawn, 94.

khashyat, 23.

khâtir, 89.

khawf, 18.

khuşûş, 87. See Elect, the.

khuşûş al-khuşûş, 15, 16, 87.

Knowledge, esoteric, 4—9, 22,
 23, 30.

Knowledge, religious, three
 kinds of, 3.

Knowledge, three sources of, 1.

Koran, conformity with the,
 21 foll., 90.

Koran, hidden meaning of the,
 21, 22.

Koran, mystical interpretation
 of the, 22 foll, 30 foll.

Koran, recitation of the, 22,
26, 69 foll.
kulliyyat, 98.

L.

laghw, 22, 71.
lahz, 94.
*laja*², 97.
latifat, 98.
lawā'ih, 87.
lawāmi', 87.
laysa bi-laysa, 91, 104.
Letters, written by Ṣūfis to
one another, 65 foll.
Liberality, 111.
Light, the inner, 117, 118.
lisān, 93.
lisān al-haqiqat, 93.
lisān al-haqq, 93.
lisān al-'ilm, 93.
Longing, 19.
Love, 17, 18, 32, 36, 64, 80,
90, 93, 95, 102.

M.

ma'dūm, 88.
mafqud, 88.
maḥabbat, 17.
maḥq, 94.
maḥw, 94.
makān, 86.
ma'khūdh, 90.
malakūt, 10, 120.

Manners of the Ṣūfis, the,
39—59.
maqām, 12, 86, 95.
maqāmāt, 12, 37, 95. *See*
Stations, mystical.
ma'rifat, 10, 11, 12, 90. *See*
Gnosis.
ma'rifat al-haqiqat, 11.
ma'rifat al-haqq, 11.
Marriage, 55.
mashhūd, 88.
maskh, 98.
mawjūd, 88.
Miracles, 82 foll.
mishṭāh, 99.
Mosques, sitting in, condem-
ned, 55.
*mubtadi*², 89.
mufarridūn, 91.
muḥādathat, 92.
muḥaddath, 36, 92.
muhaj, 97.
mu'jizāt, 82.
mukāshafat, 20, 87.
munājāt, 92.
muqarrabūn, 13, 24.
muqtaṣid, 63.
murād, 89.
murāqabat, 16.
muragga'āt, 51.
murid, 89.
muruwwat, 55, 62.
musāmarat, 92.
musarmad, 96.

musayyarûn, 96, 97.
mushâhadat, 20, 87, 117. See
 Contemplation.
mushâhadat al-asrâr, 97.
 Music, 113. See *samâ'*.
mustalab, 90.
mustanbatât, 30, 31.
mutaṣabbir, 15.
mutawâjjudûn, 78.
mutawakkilûn, 36.
muwâhhidûn, 91.

N.

nafas, 91.
nafs, 10, 34, 38, 44, 83, 87,
 95, 105, 116.
naḥnu bilâ naḥnu, 95.
naḥnu musayyarûn, 96.
 Names, the Divine, 25.
na'at, 92, 93.
nisbat, 95.
niyyat, 41, 64.
 Novices, Şûfî, manners of, 57,
 74.

P.

Patience, 15.
 Pilgrimage, the, 45, 46.
 Poetry, mystical, specimens of,
 66, 67.
 Poetry, recitation of, 70, 72—
 77, 79.
 Poverty, 14, 15, 37, 43, 52,
 61, 109, 110.

Prayer, 24, 37, 40—42, 75.
 Prayers, specimens of, 67, 68.
 82.
 Precepts given by Şûfis, 68.
 Predestination, 11, 16, 24.
 Prophet, imitation of the, 27
 foll.
 Prophets, the, 6, 22, 29, 69,
 83, 98, 108, 114, 116, 120.
 Purification, manners of the
 Şûfis in, 39, 40.
 Purity, 115, 117. See *şafâ*.

Q.

qabûl, 89.
qâdîh, 89.
qalb, 8, 95.
qalb salim, 21, 26.
qaşm, 94.
qaṭ' al-'alâ'iq, 95.
qidam, 96.
qurb, 17, 18, 105, 119.
quşûd, 98.

R.

rabb ḥâl, 95.
rabbânî, 35.
rajâ, 18. See Hope.
rams, 94.
ramz, 87.
rasm, 92, 96.
rawḥ, 92.
rayn, 99.
 Recollection, 60. See *dhikr*.

Repentance, 13.
riqā, 16.
risq, 62, 63.
rūḥ, 61, 92, 120. *See* Spirit, the.
al-rūḥ al-bashariyya, 62.
al-rūḥ al-qadīma, 62.
rusūm, 92.
ru'yat al-qulūb, 92, 116. *See*
 Vision of God.

S.

sabab, 94.
ṣabbār, 15.
ṣābir, 15.
sābiq, 63.
sābiqūn, 24.
ṣabr, 15.
ṣadāqa, 42.
ṣādiqūn, 17.
ṣafā, 9, 62, 87, 88. *See* Purity.
ṣafā al-ṣafā, 88.
saḡar, 52.
ṣaḡw al-wajd, 88.
ṣāḡib ishārat, 95.
ṣāḡib maqām, 95.
ṣāḡib qalb, 95.
ṣaḡw, 88, 90.
 Saints, the, 83, 114, 116, 118,
 120.
 Saints, criticism of the, 104,
 108.
 Saintship, asserted to be supe-
 rior to prophecy, 114.
salāmat al-ṣadr, 63.

Salvation, 104.
samā', 50, 69 foll. *See* Audition.
ṣamadiyyat, 25.
ṣawāb, 64.
ṣawḡ, 91.
 Self-sacrifice, 52.
 Sensation, loss of, in ecstasy,
 79, 91, 120.
shafaqat 'ala 'l-khalq, 64.
shāhid, 64, 88.
shahid, 20.
sharī'at, 100.
shaṭaḡāt, 91, 101.
shaṭḡ, 90, 91, 99 foll.
shaṭḡ al-lisān, 91.
shaṭḡiyyāt, 99 foll.
shawq, 19.
 Sheykhs, manners of the, 57,
 74, 79.
shirb, 98.
shirk, 23, 62.
shukr, 48.
shurūd, 97.
 Sickness, manners of the Ṣūfis
 in, 56.
ṣiddiq, 18, 71, 118.
ṣidq, 60.
ṣifat, 92, 93.
 Sin, 13, 63.
 Sincerity in devotion, 64.
 Singing. *See* *samā'*.
sirr, 64, 65, 93, 106.
sirr al-ḡaqq, 93.
sirr al-khalq, 93.

- al-sirr al-mujarrad*, 92.
sirr al-nafs, 63.
sirr al-sirr, 93.
 Sitting, manners of the Ṣúfis
 in, 55, 56.
 Solitude, 57, 58, 112.
 Spirit, the, 61, 62, 120, 121.
 See *rúh*.
 States, mystical, 12, 13, 16—
 21, 37, 64, 103, 106, 119.
 See *hál*.
 Stations, mystical, 12—16, 37,
 106, 119. See *maqám* and
 maqámát.
subhání, 104.
 Ṣúfi, derivation of, 7, 8, 9, 62.
 Ṣúfism, definitions of, 9.
 Ṣúfism, founded on the Koran
 and Traditions, 2 foll., 8, 22,
 27 foll.
 Ṣúfism, principles of, 47, 60,
 108.
sukr, 88, 90.
sumuww al-qulúb, 97.
 Symbolism, 10, 63, 87, 100.
 See *ishárat*.
- T.**
- tafakkur*, 64.
tafríd, 91, 92.
tafriqat, 59, 88, 118.
tahállí, 96, 109.
tahagguq, 87.
tahayyur, 90.
tahqíq, 87.
tajallí, 96.
tajríd, 92.
takhallí, 96.
talaf, 97.
talbís, 98.
talwín, 97, 116.
tamanní, 63.
tamkín, 36, 37.
tams, 94.
tanaffus, 91.
taqiyyat, 64.
tarawwuh, 92.
tasákur, 89.
tashdíd, 24.
tawájud, 78, 79, 89.
tawakkul, 15, 48, 112. See
 Trust in God.
ṭawáliʿ, 90.
ṭawáriq, 90.
tawbat, 13.
tawhíd, 9, 10, 35, 88, 92, 94,
 95, 98, 106, 108. See Uni-
 fication.
tawhíd al-ʿámmat, 91.
tawhíd al-bashariyyat, 10.
tawhíd al-iláhiyyat, 10.
tawhíd al-kháṣṣat, 91.
 Terms, technical, used by the
 Ṣúfis, 86—99.
 Thought-reading, 82, 86.
 Traditionists, the, 3, 4, 7.
 Travel, manners of the Ṣúfis
 in, 51, 52.

Travel, the purpose of, 111.
Trust in God, 15, 16, 34, 54,
110, 112.

U.

‘ubūdiyyat, 59, 113.
‘ulamá, 2, 3, 4, 5, 7, 22, 30.
Unification, 36, 59, 102, 103,
107. See *tawhīd*.
Union, 118. See *jam‘* and
wuṣūl.
uns, 19, 20, 118.
Unseen, the, definition of, 23.
uṣūl, 60, 109.

V.

Veils, spiritual, 84, 99.
Vision, of God, 116, 117.

W.

waḥdāniyyat, 10.
wahm, 63.
wahy, 6.
wajal, 24.
wajd, 78, 89, 90.
wajdu liqá, 78.
wajdu mulk, 78.
wajh Allah, 3.
wájidún, 78.
walk, 34.
wáqī‘, 89.

waqt, 89, 107, 111.
waqti musarmad, 96.
wara‘, 13, 61.
wárid, 89.
wasá‘it, 99.
waṣáyyá, 68.
wasf, 92.
wasl, 94.
wasim, 92, 96.
Wastefulness, 106.
waswasat, 40.
waṭan, 97.
waṭar, 97.
Wealth, worldly and spiritual,
61, 109, 110.
Weeping, eighteen causes of,
64.
wudd, 64.
wunjūd, 79.
wuṣūl, 60.

Y.

yaqīn, 20, 21, 97, 117.

Z.

záhid, 14, 96.
zakát, 42.
zálím, 63.
zarf, 62.
zawá‘id, 88.
zindiq, 118.
zuhd, 14. See Asceticism.

GLOSSARY.

I

- أَبْد. "wilda, wildernesses" (240, 2).
- أَحَدٌ. أَحَدٌ = مِنْ أَحَدٍ in an affirmative sentence (195, 14).
- أَخَذَ. *With* ب *of person and* إِلَى, "to take any one to a place" (178, 16). *With acc. and* مَعَ, "to take a person with one" (192, 9; 429, 6).
- آخِرٌ. II آخِرَ الْآخِرِ (37, 18).
آخِرِيَّةٌ (37, 19; 364, 11).
- أَخُو. III وَأَخِي (140, 10; 165, 16; 198, 20).
- أَدَى. II "to sing." Verbal noun تَأْدِيَةٌ (276, 16).
إِذَا. Apparently used as an interrogative particle (225, 18).
- أَزَبَ. الْمِيزَابُ (168, 12) is the water-spout of the Ka'ba.
- أَسَو. III وَاسَى = آسَى (133, 18).
- أَصْلٌ. أَصْلٌ, *feminine* (217, 17), but perhaps أَصْلٌ should be read.
- أَمْرٌ. مَعْرِفَةُ النَّفْسِ وَأَمَارَاتِهَا وَخَوَاطِرُهَا. "an evil impulse". أَمَارَةٌ (14, 10);
أَمَارَاتُ الْهَيْبِ وَالشَّهَوَاتِ (77, 12).
- أَن لَّو. (157, 13). Cf. Wright, II, 376.
- أَن. Synonymous with أَنِيَّةٌ (255, 11; 386, 15, 16). See Massignon, *Kitáb al-Tawásin*, p. 162.
أَنِيَّةٌ, "essence" (32, 10).
- أَنْبِجَانِيَّةٌ (98, 22). Dozy.

انف. X مُسْتَنْفٍ, "a beginner, a novice in Sūfism" (142, 18).

اول. II اَوَّلُ الْاَوَّلِ (37, 18).

اولية (37, 19; 364, 4, 10).

ايش. ما (188, 20; 190, 15). ايش (18, 6; 50, 14; 60, 19, etc.).

ايماء, interrogative (308, 5; 329, 17).

اى, after prepositions. اى (405, 17); اى (34, 5).

ب

بخت, "good fortune" (188, 12).

بدا. IV with اى, "to manifest" = ابدى (254, 17).

بدل. البدلاء, a class of the saints (177, 23).

بدبخت. The Persian words يا بدبخت, "O unfortunate one!" occur in the reply made to Abū Ḥamza by a native of Khurāsān (331, 4).

بذل. مبدول, "common, profane" (10, 18).

برأ. V تبرأ for تبرأ. Cf. 14, 12; 87, 1; 386, 5.

بنا. IV ابنى in verse (251, 18).

بطل. With عن, "to neglect, to abandon the observance of religious laws" (406, 2).

بطن. البطانية (168, 14) is mentioned as the name of a place where pilgrims were surrounded by an Arab brigand-chief (Ibn al-Athīr, IX 129, 16). It belonged to the territory of the Banū Asad and lay on the road from Baghdād and Kūfa to Mecca. Cf. *Bibl. Geogr. Arab.*, VII, pp. 175 and 311.

ت

تخارين (146, 3 = 188, 15), "pieces of cloth inserted in a garment for the purpose of widening it". Persian تيريز and تيريز.

See the Lexica under دَخِرِص and Jawālfqi's *al-Mu'arrab* (ed. by Sachau), p. 44, l. 3. I have not found any other example of the word written with *ḍ* in Arabic. The usual forms are دَخِرِص, دَخِرِصَة and دَخِرِص, pl. دَخَارِص, and تَخَارِص, pl. تَخَارِص.

تَغَلَّ. تَغَلَّةٌ, "a drop of spittle" (79, 6; 240, 5).

تَهَم. تَهْمَةٌ, "a foul smell". Shibli said, "What think you of a science in comparison with which theology stinks?"

(182, 13). The words فِيهِ تَهْمَةٌ in this passage differ in meaning from the same phrase as cited in the Lexica.

ث

ثَنَى. ثَنَى *opposed to* ثَرَد (340, 4).

ج

جَزَى. VIII اجْتَزَى (409, 14).

جَزَى. V بِالْقَنَاعَةِ وَالتَّجَوُّزِ "to be satisfied". (237, 3).

جَلَسَ. جلسَ جَالِسًا (211, 10).

جُلُوسٌ, plural of جَالِسٌ (204, 15).

مَجْلِسٌ. قَامَ مَجْلِسًا (150, 4; 211, 4), where مَجْلِسٌ

= دَفْعَةٌ وَاحِدَةٌ لِلْبِرَاز. See Dozy.

جَمَعَ. X مَسْتَجْمِعَ الْهَمِّ, "concentrating my thoughts" (168, 19).

مَسْتَجْمِعِينَ in the same sense (297, 1).

مَجْمَعٌ, "a box or chest". الْمَجْمَعُ is enumerated among the possessions of the Prophet (101, 9).

جَوَّبَ. IV مُجَابٌ = إِبَابَةٌ (224, 15 = 180, 7), but the reading is doubtful.

ح

حد. ² حَدّ, of *ecstasy*, "violent" (306, 7; 434, 9, 11).

حدق. IV الْعَيْنُ الْمَحْدَقَةُ (27, 16). Does this mean "the eyes that are fixed intently"? Cf. Dozy under حدق II and IV.

حذف. With ب, "to throw" (193, 22).

حذن. ² حَذَنَ = ² حَذَنَ, "the end of the *izár* or the part of the *izár* where it is tied or folded round the waist" (136, 18). Freytag renders حَذَنَ by "conclave domus", an error caused by his having mistaken حَذَنَ for حَجَرَة. See *Lisán* XVI, 264, 17 foll.

حرز. VIII مُحْتَرَزٌ, of *language*, "guarded", "safe from criticism" (398, 16).

حرن. With عَنِ, "to refuse obstinately to do anything". Used of the *nafs* of a *Šúfí* who shrank from making an ablution in water that was intensely cold (146, 4).

حسن. IV "to be able". Followed by ² أَنْ and the Imperfect (131, 4; 156, 5; 166, 10; 291, 14). Followed by the Imperfect without ² أَنْ (50, 19; 288, 12).

حضر. ² لَحْضَرْتِي فَيَدُ أَنْ أَمْشِيَ (181, 18), "I should have had a desire for his sake to walk...." See Dozy under حضر.

² مُحَاضِرٌ = "objects of sense" (388, 6).

حظ. الْحُظُوفُ, "the desires and interests of the lower soul (*nafs*)". Whatever appertains to the *nafs* is ² حُظٌّ. The term حُظُوف is opposed to حَقُوق. See especially 47, 1 foll. and 336, 12 foll.; also 15, 17 (حُظُوفُ الْبَشَرِيَّة); 18, 7; 39, 6; 77, 11; 102, 9; 164, 8, 10; 413, 17; 414, 3.

حَلَو. حَلَاوَة or حَلَاوَة = حَلَو. "sweetmeat" (101, 12).

حَلَاوِي, "confectioner" (185, 16).

حَمَل. حَمَلَان, *in ecstasy*, "the state of quiet succeeding rapture"

(306, 15). حَمَل in used in the same sense (306, 18).

مَحْمُول, *of an ecstatic person*, "one who has passed into the state of quiet" (306, 17; 307, 1).

مَحْمَل, *verbal noun* (284, 16).

حَسَن. حَسَنٌ with عَنْ, *verbal noun from عَنْ*, "he turned away from him" (229, 4).

حَيْث. II حَيْثُ الْحَيْثُ (37, 17).

خ

خَبَأ. X "to hide" (139, 17).

خَبَط. V "to be agitated in ecstasy" (278, 6; 292, 4).

خَرَبَنْدَج. Persian خَرَبَنْدَج, "a man in charge of an ass".

خَرَز. See under ن.

خَرَف. VIII "to be disordered in mind, to dote" (410, 21), if the reading is sound.

خَرَق. خَرَقَة. Muḥaffar al-Qarmīsīnī (191, 12) and Abū Ḥafṣ al-Ḥaddād (194, 11) wore two *khirqas* at once. See Dozy under خَرَقَة.

خَرَبَقَة, "a rag" (188, 23).

خَسَف. خَسَفٌ (329, 21) "a hole (in the roof of a mosque)".

خَشَخَشَة. خَشَخَشَة (325, 5), something given to a crying child to amuse it, a rattle(?). Cf. شَخْشِيخَة (Dozy).

خَصَص. الخُصُوص, "the elect, the Ṣūfīs who have enjoyed mystical experiences" (46, 4; 52, 16; 67, 12 *et passim*).

خُصُوصُ الْخُصُوصِ, "the Ṣūfīs of the highest grade" (46, 5; 52, 17; 67, 16 etc.). See under عَمَم.

أُولِيَاءُ اللَّهِ تَعَالَى وَأَقَلُّ خَاصَّتِهِ, "intimacy". (400, 1).

خَلِيجٌ. VIII noun of place. الْغَامِرُ الْمُخْتَلِجُ of the ocean of Deity (240, 5).

خَلَسَ. VIII "to draw in the breath" (248, 18; 271, 6).

خَلَصَ. V "to save, to rescue" (240, 15). See Glossary to Ṭabarī.

خَلَطَ. خَلِيطٌ with ل, "mingled with" (256, 11).

خَلَفَ. خِلَافِيٌّ, "controversial" (106, 14).

خَلَقَ. خُلَيْفٌ, diminutive of خَلَقَ, "a worn-out garment" (249, 2).

خَنَسَ. خَنْسٌ, "withdrawn or concealed from the mind" (233, 15; 344, 8).

خَوَّصَ. خَوْصٌ, "discussion" (394, 9).

د

دَابٌّ. دَائِبًا, "habitually, ordinarily" (391, 5).

دَخَلَ. مَدْخُولٌ, of love, "corrupt, spurious" (208, 19).

دَرَعَ. V with بِ, "to wrap one's self in a garment" (38, 14).

دَعَا. X "to induce ecstasy voluntarily or by means of music, etc. (187, 5; 277, 19; 303, 9; 336, 16; 342, 6).

دَمَسَ. IV (358, 6) = رَمَسَ IV, q. v. VII اِنْدَمَسَ, used mystically (358, 7). مَنْدَمَسٌ, "obscure", "occult" (240, 2).

دَمِيسٌ, explained as = مَقْبَرَةٌ (358, 5).

دَوَّرَ. The Ṣūfīs do not travel لِلدَّوْرَانِ, "for the purpose of making a tour" (190, 4).

دوست. The Persian words *يا دوست*, "O friend!" were used by Sahl b. 'Abdallah of Tustar in speaking to the father of Ibn Sálím (326, 18).

دوم. *دِيمُومِيَّة* (33, 11; 243, 3; 384, 14).

ذ

ذكر. *أَذْكَرُ* pl. *أَذْكَرٌ* (14, 17; 42, 7; 54, 15; 296, 10; 335, 3).

ذهب. *With* *على* or *عن*, "to escape the notice of any one" (128, 10; 423, 3; 426, 8).

IV with *ب*, "to transport the mind" (344, 17).

VI "to affect the state known as *ذهاب* (see the definition, 347, 13) or to induce it by artificial means" (187, 6; 291, 1, where the correct reading is *عن* *التسكير والتذهاب*).

ذوق. II "to let any one taste" (372, 10).

ر

رأس. *رَأْسًا بِرَأْسٍ* (266, 5). When dying, Murta'ish desired Abú Muḥammad al-Muḥallab al-Miṣrī to pay his debts, which amounted to eighteen dirhems. After his funeral, the clothes which he wore were valued at eighteen dirhems and were sold for that sum, *فَخَرَجَ رَأْسًا بِرَأْسٍ*, i. e. the amount of money obtained by selling his clothes tallied exactly with the amount of his debts.

The phrase bears another meaning in the sentence *لَيِّتَنَّا خَلَصْنَا مِنْهُ رَأْسًا بِرَأْسٍ* (272, 11), "Would that we were rid of it (the *samā'*) on even terms", i. e. with neither loss nor gain. See Dozy.

رأى. IV *أَدْرَى* (252, 19 in verse; 317, 6; 404, 9). See Dozy under *دَرَى* IV.

- ربب. *الربانين* opposed to *الحيوانين* (368, 9).
- ربع. *رباعيات*, "quatrains" (299, 3).
- رجو. *أرجى* with *ل*, "giving more hope to any one" (62, 9, where the MSS. have *أرجا* and the text, wrongly, *أرجأ*).
- رسم. V with *ب*, to be characterised by anything (6, 17; 7, 1, etc.).
- رسو. III *مُراساة*, "adjustment of rival claims", opposed to *مؤاساة* (425, 6).
- رعن. The meaning of *رُعُونَاتُ النَّفْسِ* is explained by the author (61, 13) as *تدبيرها ودعواها ونظرها إلى طاعتها*.
- رغف. VIII with *مِنْ*, "to seek profit for one's self from any one" (200, 14).
- رمس. IV used mystically in reference to *التَّوْحِيد* (358, 7; 385, 5). VIII in the same sense (358, 7; 388, 11). *مرمس* (358, 7). Cf. *دمس*.
- روح. *أروح* with *على*, "most refreshing to the heart" (217, 2).

٦

- زفن. *الشَّيْخُ الزَّفَنُ*, "the dancing Sheykh" (290, 19).
- زلف. IV *زلف* with *ل*, relative of *زلف* (142, 6).
- زمن. *سَرْمَدِيَّة* opposed to *زَمَانِيَّة* (29, 12).
- زئر. The words *لَشَدَدْتُ الزَّنْفِيرَ* (397, 8), "I should have bound the girdles", appear to mean, "I should have caused my hearers to depart from the true doctrine of unification (*tauhid*)". The *زَنَار* is the badge of dualism.

س

سَجَر. ^{سَجَر} يُوقَدُ فِي النَّارِ = (329, 11) according to the commentator on Qushayrī, 194, 11.

سِرَر. III ^{سِرَر} "secret converse", *feminine* (344, 8).

سَرْمَد. ^{سَرْمَد} (364, 19). ^{سَرْمَدِيَّة} (29, 12).

سَعْتَر. ^{سَعْتَر} بَرِّي "wild marjoram" (289, 9). In the street-ery ^{سَعْتَر} بَرِّي the redundant *alif* is probably correct, though Kalábádhī in his *Kitāb al-Ta'arruf* has ^{سَعْتَر} بَرِّي (Massignon, *Notes sur le dialecte Arabe de Bagdad* [Bulletin de l'Institut français d'archéologie orientale, vol. XI], p. 11, n. 1).

سَكْر. VI ^{التَّسَاكُر} defined (342, 5). See also under ذَعَب VI.

سَكَن. III with ^{إِلَى} "to rely upon anything" (347, 8; 413, 4, 10). VI with ^{إِلَى} "to affect reliance upon anything" (187, 6), but see List of Addenda et Corrigenda. Instead of ^{التَّسَاكِن} (291, 1) read ^{التَّسَاكِر}.

^{مَسْكِين} is used as a Persian adjective in the words ^{مَسْكِين} يَهْيَى. "Poor Yahyá!" (188, 12).

سَمَح. III *passive*, with ^{لِ} of person and ^{بِ} "to be pardoned for a mistake" (7, 16).

سَمَارِيَّة. ^{سَمَارِيَّة} (317, 2), "a kind of boat". See Dozy.

سَوَّ. IV *verb of surprise* (404, 20).

سَوَّغ. II with *acc. of person*, "to permit" (177, 13).

سَوَّى. ^{سَوَّى} (417, 22). ^{سَوَّى} "just measure, due proportion".

سَيَّب. II "to let go, to leave unharmed" (327, 3).

ش

شتت. V ^{قَشَتَّتْ}, "inattentiveness" *opposed to* ^{اِسْتَجْمَعَ} (297, 1).

^{شَتَّانَ} ^{بَيْنَ} (44, 11; 412, 19).

شد. II ^{التَّشْدِيدُ}, "the command that religious obligations should be rigorously and perfectly fulfilled" (86, 13; 87, 6, etc.).

شرف. V *with* ^{إِلَى}, "to expect impatiently" (415, 6); *with* ^{على}, "to be acquainted with *anything*" = ^{أَشْرَفَ عَلَى} (404, 9).

X ^{اِسْتَشْرَافَ}, "eager expectation" (159, 7).

^{شَرَفَ} = ^{شُرْفًا} (47, 18). See Lane under ^{شَرِيفٌ}.

شري. شري, "price" (131, 11).

^{شُسْتَكَّةٌ}. (317, 3), "a handkerchief used as a purse". Persian ^{شُسْتَكَة}.

The Arabicised form ^{شُسْتَكَجَه} occurs in the *Burhān-i Qāṭi'* (Vullers, Lex. Pers. II, 426).

شطط. ^{شَطَطٌ}, "something unjust or tyrannical" (254, 5); "transgression" (410, 20).

شطح. ^{شَطَطٌ} *in a non-mystical sense* (375, 6; 376, 3); *in a mystical sense*, with ^ب (385, 12). See Dozy.

^{شَطَطٌ}, mystical term (346, 11; 375, 5, etc.); pl. ^{شَطَاحَاتٌ}

(346, 17; 380, 12); ^{شَطَاحِيَّاتٌ} (374, 11; 380, 5).

^{شَطَاحِيٌّ}, adjective: ^{كَلِمَاتُ شَطَاحِيَّاتٍ} (380, 10).

^{مِشْطَلٌ}, "a barn where meal is sifted and stored"

(375, 6—14). This word is unknown to the lexicographers.

شعشع. II (284, 20; 345, 18; 346, 1). The last instance occurs

in a verse by Ḥallāj and alludes to his ^{شَعَشَعَانِي} نور.

Cf. Massignon, *Kitāb al-Ṭawāsīn*, p. 138, n. 3.

- شمل. VIII with *عن*, "to be concealed from" (225, 3), but probably the correct reading is *لاشتغالها*.
- شنع. V with *على*, of a saying, "to be unseemly or abominable in the opinion of any one" (398, 17).
- شوشقة^٥, "an ingot of gold or silver" (326, 11 foll.). Persian شوشه.

ص

- صحب, with مع (177, 2).
- صحف. V with *على*, of a saying, "to be altered to the detriment of any one, to be perverted in such a way as to excite suspicion against its author" (393, 14).
- صدق. V "to beg for alms" (197, 3; 210, 15).
- صَدِيقِيَّة (72, 2; 424, 6). Cf. Dozy under صَدِيقِيَّة, which is incorrectly vocalised.
- صِر. IV مُصِرٌّ عَلَى الْمَعْصِيَةِ (43, 6) = مُصِرٌّ عَلَى الْمَعْصِيَةِ. The phrase أَبَدَى لَهُ صَفَحَتَهُ (generally used in a bad sense = كَشَفَهُ بِالْعَدَاوَةِ) means, I think, with *لِ* of person and *بِ*, "to reveal anything to any one", in a passage (426, 7), which may be rendered: "If any one really professed this doctrine and supposed that his teaching was revealed to him by Unification (*tawhîd*), he is in error".
- صفع. صَفْعَان, "parasite" (192, 7). See Dozy.
- صقو. صَوَاقِ, "crown-lands" (169, 18).
- سلم. VIII "to bewilder, to distract" (296, 19); mystical term, "to transport, to deprive of consciousness" (228, 12; 372, 19 foll.). Cf. my translation of the *Kashf al-Mahjûb*, p. 390.
- صمد. صَمْدِيَّة (162, 6).
- صوغ. مَصْنُوع, of sounds, "composed into a melody" (285, 8).

ض

ذَهَبَ ذَعَابًا قَنَى قَنَاءَ *used mystically* = ضَاعَ ضَيَاعًا. ضِيعَ
(387, 14 foll.; 389, 11, 12).

تَضْيِيعٌ, *mystical term* (*ibid.*).

ط

طَبَقَ. VI of the eyelids, "to become closed" (251, 1). VII with
على, "to cover" (240, 3).

مُطَبَّقَةٌ, "a garment worn by Ṣūfīs" (27, 13; 38, 15,
where it is joined with مَرْتَعَةٌ). Not in the Lexica.

طَوَارِقُ, *mystical term* (294, 3). See under طَوَارِقُ (346, 3).

طَرَا عَلَيْهِمْ = طَرَى عَلَيْهِمْ. طَرَى (303, 3).

طَعَنَ. طَعْنَةٌ, "a tumour caused by plague" (135, 17).

مَطْعَنٌ, "occasion of censure" (385, 13; 394, 20).

طَفَأَ. IV أَطْفَأَ (185, 21; 406, 16).

طَلَعَ. V with إلى, "to look forward to, to desire" (108, 5).

طَالَعُ. In the phrase الطَالَعُ الْمُتَحَدِّثُ (349, 13) the
meaning of the former word is uncertain. Read,
perhaps, الْمُطَالَعُ.

طَلَفَ. بَوَّجَهُ طَلَفٌ, "with a cheerful countenance" (161, 9).

طَمَائِنَةٌ = اِطْمَأْنَيْنَةٌ (52, 1; 66, 10 foll.; 412, 5, 8) (14, 2).

طَمَسَ. طُمَسٌ, *mystical term*, 228, 14; 357, 20 foll.

اِنْطِمَاسٌ, *in a mystical sense* (388, 11).

طَمَعٌ. طَمَعٌ, "object of desire" (98, 2; 147, 18; 158, 17).

طُنْبُرَانِيَّةٌ, "a female player on the *tunbūr*" (298, 6).

طوى. مَطْوًى الدَّرَى (344, 6), "reserved or morose in disposition".

طيب. III مُطَابَّةٌ (303, 12) appears to signify "cheerfulness, gaiety".

طَيِّبٌ, purity of heart (279, 20).

مُطَيَّبٌ, of salt, "mixed with اَبْرَارٌ, seasoned" (328, 9).

ظ

ظلم. IV "to make dark" (411, 6).

دِرْهَمٌ مَظْلَمٌ. مَظْلِمَةٌ, "a dirhem wrongfully obtained" (210, 15).

ظهِر. VI with بَ = تَظَاهَرَ (225, 6).

فِي ظَهْرِ الْغَيْبِ. ظَهْرٌ, "in absence" (265, 13). See Lane under ظَهْرٌ.

ع

عبد. X passive, with بَ, "to have anything imposed upon one by God as an act of service" (116, 11; 195, 19; 318, 11, 13).

عجم. X with عَن, "to become effaced" = فَنِيَ (214, 5).

عدد. VIII اَعْتَدَى, "keep the 'iddat" (139, 19), used as a formula of divorce.

عدو. X "to seek alms" (171, 7).

عرض. III "to present one's self to, occur to" (30, 15, 17; 71, 17; 83, 11); of a dervish, "to put one's self in the way of any one, to approach any one in the hope of receiving alms" (48, 21; 175, 1; 184, 13).

مَعَارِضَاتٌ, "objections to an argument" (9, 11); "doubts", "evil suggestions" (71, 2). Cf. Anṣārī's commentary on Qushayrī, II 150, 25 and the definition of عَارِضٌ (343, 8 foll.).

عرف. "to know *God*, to be or become a gnostic" (353, 3);
V "to seek to know *God*" (353, 2).

مَعَارِفُ الْحَقِّقِ, "the acquaintances of *God*" = العَارِفُونَ, "the gnostics" (344, 3).

عزز. VI تَعَزَّزَ عَزْرٌ, in a verse recited by Shiblī (405, 5).

عزم. عَزِيمَةٌ, "an obligatory religious ordinance", opposed to رَخْصَةٌ (144, 15).

عسف. VIII of the mind, "to wander, to be distracted" (344, 6).

عطش. V with إِلَى, "to have a thirst for mystical experiences" (289, 3, 4).

عطل. V with عَنْ, "to cease from practising rules of discipline" (406, 2).

عظم. VI "to find the vision of *God* or the like too awful to be borne" (373, 2).

عقد. VIII "to form a thought in the mind" (331, 8 foll.).

عقل. عَقْلٌ, "fortress" (265, 3). According to Lane, this meaning is of doubtful authority.

علم. with acc. and مِنْ, "to know (distinguish) one person from another" (159, 20).

مَعْلَمٌ, "a means of livelihood on which one can reckon" (326, 6; 419, 13, 15). Such مَعْلَمَاتٌ are inconsistent with real trust in *God* (*tawakkul*). Cf. Richard Hartmann, *Das Šūfītum nach al-Kuṣṣairī*, pp. 29 and 110.

عم. ^٣الْعَمُومُ, opposed to ^٢الْخُصُوصُ, "the Sūfis of the lowest grade, the novices who have not yet entered upon the mystical 'stations' and 'states'" (46, 4; 70, 16, etc.).

عمل. ^٢عَمِلَتْ عَلَيْهِ يَدُهُ, "his hand festered" (304, 10). The same phrase is used by Abulfeda, *Annales Muslemici*, vol. III, p. 420, l. 16 (cf. Freytag under ^١عمل) in reference to an Amīr who was wounded in the hand by an arrow and died of blood-poisoning. X with acc. of person and ب, of God, "to cause any one to be occupied with actions of a certain kind, to predestine any one to do good or evil" (26, 19, where ^١يه must be understood after ^٢وَجَلَّ; 38, 18; 392, 17).

عمى. ^٢عَمِيَ, "blind" (255, 6).

غ

غرب. V "to become strange or extraordinary" (247, 10).

^٢بَلَدٌ غَرِبَةٌ, "a foreign country" (192, 21).

غرف. VIII ^٢مَغْتَرَفٌ, "a source of inspiration" (381, 2).

غرق. II "to plunge any one in ecstasy" (381, 8).

^٢غَرَقَ, a term denoting absorption in ecstasy (381, 9).

غزل. ^٢الْأَشْعَارُ الْغَزَلِيَّةُ, "erotic poems" (419, 21).

غسل. ^٢غَسِيلٌ, "bleached" (187, 13). See Dozy.

غطى. II with acc. and ^٢عَلَى, "to conceal any thing from any one" (290, 21).

غمرة. ^٢غَمْرَةٌ, "senselessness caused by ecstasy" (311, 5).

^٢غَمَارٌ, of a mystical saying, "abysses, profundities" (181, 20).

غوث. X with إِلَى, "to implore the help of God" (173, 12; 184, 16).

غور. غور, of mystical language, "depth, profundity" (381, 1).
غيب. غَيْبِيَّة, "absence" (387, 16, 17; 388, 16 foll.).

غين. IV and V used in a mystical sense (374, 4, 6). Cf. the definition of غَيْن (373, 16 (foll.)).

ف

فتنت. فَتَيْت, "gruel" (183, 10).

فتح. عِلْمُ الْفَتْوح, "the science of mystical revelation" = Ṣūfīsm (18, 16).

فرد. I do not know the meaning of فرد in the phrase
كُمد و خوارينه (146, 3; 188, 15).

الفردانية, "the Absolute Oneness of God" (348, 19).

فسخ. V "to become disordered in intellect, to lose one's wits" (285, 20).

فقد. V with acc. and ب, "to provide any one with food" (415, 4). VIII in the same sense (415, 6).

فَقْد, used mystically = فَنَاء (388, 10).

ق

قرأ. IV with acc. of person and سَلَامًا, "to deliver a greeting to any one from (مِنْ) any one" (375, 11). See Dozy and the Glossary to Ṭabarī.

قرب. اقْرَبْ with إِلَى, "bringing any one nearer to God" (142, 6).

قَرَح. IV "to fill *any one* with anguish" (266, 15), where the verb is parallel to, and apparently synonymous with, أَكْمَدَ.

قَرَضَ. Of a crude mystical saying, "to adapt for use, to soften it in order that it might be communicated to others" (234, 4). The reading, however, is doubtful.

قَشَعَ. V of clouds, "to be cleared away" (343, 5).

قَشَفَ. V "to practise austerities", *used of material as opposed to spiritual asceticism* (5, 2; 56, 1; 413, 13; 414, 4).

قَضَى. V of ecstasy, "to come to an end, to pass away" (310, 15, 16).
قَضَى, relative of قَضَى (120, 12).

قَطَعَ, with بَ of person, "to block any one's path, to prevent *any one* from going on his way" (62, 14). V "to be unable to continue one's journey" (189, 21; cf. Dozy under the seventh conjugation of قَطَعَ). VII "to be reduced to silence" (225, 18). X "to make one's self an obstacle to *any one*" (109, 11). The tenth conjugation does not seem to occur elsewhere except in the sense given by Dozy, which is inappropriate here.

قُطِعَتْ, "a piece of money, the fare paid to a boatman" (317, 3).

قَعَقَعَ. II of gates that are opened quickly, "to rattle" (267, 5).

قَلَلَ. V "to eat little, to live frugally" (166, 9; 191, 17, etc.). X "to become capable of doing anything, to find one's strength restored" (329, 19).

لَا أَقْدَرُ مِنْ أَنْ أَرَاهُ, "the least I can do is to see him" (291, 6).

قَوَّلَ. "a professional chanter of poetry, which was generally erotic in character and was recited for the purpose of throwing the hearers into ecstasy" (186, 11; 290, 1; 292, 5).

قَامَ signifies "to rise to one's feet under the influence of ecstasy" (186, 15, 16); قِيَامٌ is used in the same sense (187, 5).

القَوْمُ, "the Ṣūfīs" (186, 16, etc.).

قِيَامٌ, "diarrhoea" (150, 1).

قَوَامٌ, pl. of قَوَامٌ, "the attendants in a ḥammām" (147, 18).

قِيَمُومِيَّةٌ, "subsistence" (243, 3).

ك

كَبَدٌ مُكَابِدَاتٌ, "acts of self-mortification" = مُجَاعِدَاتٌ (415, 14).

كُثْرُ التَّكَاثُرِ, "love of amassing riches" (410, 3).

كَثَفَ, VI with عَلَى, "to throng round any one" (233, 16).

كَلَى, II "to beg" (191, 18; 199, 15).

كُسِيرَةٌ, "a small fragment or crumb of bread" (205, 16).

كَسَى, pl. كَوَاسٍ, of limbs, "clothed with flesh" (251, 4; 352, 18).

مُكَمَّنَاتٌ, "the hidden vices of the soul, the secret feelings of the heart" (171, 4; 172, 22; 296, 16).

أَكْنَانٌ, (242, 14) appears to signify "arcana, mysteries". The *saj*, however, suggests that the true reading may be اِمْتِنَانٌ, "metaphorical description".

كَنْفٌ, "a bag or satchel used by Ṣūfīs for storing small articles" (194, 20; 266, 6). According to the *Lisán* (XI, 221, 10 foll.) the كَنْفٌ is اَدَاةٌ يَكُونُ فِيهَا اَدَاةٌ

الراعى ومتاعه وهو ايضا وعاء طويل يكون فيه متاع التجار
 Cf. Jawāliqī under زنبليجة and Vullers' Persian
 Dictionary under زنبيله.

صفة مَنَشَأٌ seems to bear the same relation to كَنَى V. كنى
 to ذات (355, 8).

كَيْنٌ, used as a noun, "nature (?)", 241, 19; 363, 18.

كَيْنَةُ التَّغْيِيرِ, "subject to change" (365, 1).

كُلَّ مَا كَانَ كَيْنُهُ in verse (255, 13).

كَيْفَ الكَيْفِ II (37, 17).

ل

لَا is equivalent to لَوْ (399, 17). Cf. 398, 5, where B reads
 لَوْ instead of لَوْ.

لَبْدٌ, "felt" worn as a garment by Sūfīs (188, 19). اللَّبْدُ
 in the text is a mistake.

لَدَغٌ III مَلَدَغَاتٌ (222, 8). Perhaps مَلَحَظَاتٌ should be read.
 لَدَغَاتٌ لِّلْحَقِيقَةِ. لَدَغَةٌ (222, 2).

لَذَذٌ II "to delight" (368, 7).

لِسَانٌ feminine (121, 18; 411, 9). In these passages لِسَانٌ
 is equivalent to عِبَارَةٌ or بَيَانٌ. Cf. also 44, 2; 62, 18;
 and the definition, 353, 19 foll.

لُطِيفٌ, "a subtle or spiritual influence", such as resides
 in music (269, 13; 284, 13).

لَعَفٌ IV "to cause any one to lick (taste) anything" (253, 6;
 372, 10).

لَقِيَ. V with ^٥مِنْ, "to receive inspiration from God" (423, 22; 424, 1).

لَقِم. II "to give any one a mouthful of food" (184, 6). Cf. Dozy under لَقَم IV.

لَقِيَ. IV with ^٥إِلَى, "to communicate anything to any one" (428, 16).

لَمَأ. IV with ^٥بِ, of ecstasy, "to transport" (245, 14).

لَمَعَ. ^٥مَلَامِج, "gleams, flashes" (239, 19).

لَفَى. ^٥مَلْيُوف, with ^٥إِلَى, "taking refuge with, having the utmost need of any one" (235, 15).

لَوَّح. II with ^٥لِ of person and ^٥بِ, "to indicate or signify anything to any one" (244, 7).

لَوْد. ^٥لِيَاذَة verbal noun (100, 5; 173, 7).

لَيْسَ used as a negative particle (26, 8; 210, 11); as a term equivalent to ^٥فَنَاء (387, 13 foll.).

^٥لَيْسِيَّة (387, 13; 390, 5).

م

مَا relative, followed by feminine pronoun (2, 7; 11, 8; 123, 19; 257, 2); by feminine verb (320, 8, 9).

مَتَعَ. ^٥مَتْعَة, "enjoyment" (64, 7).

مَحَق. VIII = ^٥فَنَى (39, 5; 297, 11).

^٥مَحَق = ^٥فَان (396, 5).

مَشْمِش, "apricots" (199, 16 foll.). See Dozy.

مَضَغ, used figuratively in the sense of "to read the Koran laboriously and without pleasure" (43, 3).

مكن. V المتمكنون, "adepts in Sūfism" opposed to أهل البدايات (404, 16).
والارادات

ملأ. "in public", opposed to في الخلّة, "in private" (262, 18).

ملأ = ملآن, "full" (194, 15). See Dozy.

منع. مَنَعَةٌ, "inaccessibility, secluding one's self from society" (312, 1).

مهن. مَهْنَةُ الدُّنْيَا, "the ordinary materials of life" such as food, clothing, etc. (11, 12).

موت. II with عن, "to cause any one to die (in a mystical sense) to anything" (242, 4). IV in the same sense (244, 8).

ميز. V "to discern, to distinguish" (311, 19).

ن

نبط. X "to elicit by mystical interpretation the hidden meaning of the Koran and the Traditions of the Prophet" (4, 10; 6, 3; 9, 1; 14, 14; 81, 2, etc.).

نذب. VIII with ل, "to comply with a command" (230, 9).

ندو. IV اِنْدَاءٌ, of a sweet voice, "melodiousness" (269, 17).

نزل. II "to draw a deduction" (306, 17); III "to come to close quarters with, to have actual experience of anything" (15, 2, 14; 20, 6; 75, 13; 77, 3; 179, 17; 358, 4; 369, 12; 379, 3; 404, 3; 422, 4).

مُنَازَلَات, "mystical experiences of a permanent kind"

(3, 19; 78, 3; 378, 20). مُنَازَلَةٌ (345, 12), "a mystical 'state' that has become lasting". Cf. R. Hartmann, *Das Sūfītum nach al-Kuschairī*, p. 86, note 2, and p. 88.

نسف. VIII in a mystical sense, "to enravish the heart" (228, 12; 239, 18).

نشق. X *of spiritual delight* (217, 3).

نصص. الْحَرَامُ النَّصُّ, "that which is absolutely and unquestionably unlawful" (221, 14).

نصب. نَصَبَ, "to be intent, to concentrate one's faculties to the utmost *in prayer*" (153, 15). Cf. the Glossary to Tabarī.

نظر. نَظَرَ, "mystical speculation, disputation" (239, 12, 13).

ناظر, pl. نَظَّارٌ, "one who speculates and disputes on mystical subjects" (239, 12).

نعش. IV "to refresh, revive, exhilarate" (106, 3); VIII "to be refreshed with joy" (303, 4).

نفر. III *with* نَفَرٌ, "to be averse to anything" (164, 10); VI *with* عَنْ, *in the same sense* (169, 11; 285, 7).

نفس. النَّفْسَانِيَّةُ, "the sensual nature" (368, 13).

نقص. VIII *of purity*, "to be destroyed" (341, 2). Cf. Dozy.

نكى. أَنْكَى, *elative, with* لَ, "making grief more poignant" (261, 16).

نوط. نِيَاظٌ, *of those who are dumbfounded by fear of God*, تَقَطَّعَ نِيَاظُ قُلُوبِهِمْ (84, 6).

نوق. V تَنَوَّقَ, "elegance" (5, 2).

نوى. III مُنَاوَاةٌ *opp. to* مُوَالَاةٌ (2, 14).

•

8

هتر. X *passive, with* بِ, "to be possessed by the thought of God" (398, 13). الْوَاجِدِينَ وَالْمُسْتَهْتَرِينَ (386, 7).

عجم. V *with* فِي, "to plunge into sin" (265, 7).

جَفْوَة, "error, mistake, slip" (7, 16; 156, 11; 393, 13;

410, 20; 411, 3, where it is opposed to جَفْوَة).

تَهَنَّى = تَهَنَّى, with ب, "to rejoice in contemplation of God" (372, 3).

عَوَذَ or عَوَذَ, used for the purpose of calling attention or for emphasis (65, 18, 19; 117, 3; 153, 19; 159, 11; 171, 7; 177, 23; 183, 11; 325, 6; 404, 15, 21). The phrase must be translated in different ways according to the context. Cf. the Glossary to Tabarī under عَوَذَ.

عَوِيَّة, "essence or absolute nature of God" (81, 13; 255, 16).

عَجِبَ, "my eye became inflamed" (174, 3).

عَلِيمَ, contrasted with عَلِيمَ (349, 11).

عَمِيَّات, explained as meaning التَّمَكِين (350, 1).

,

عَدَّ التَّوْحِيدَ V (356, 18).

عَوَى. See عَوَى.

عَرَّحَ = عَرَّحَ (7, 13).

عَرَى. IV See عَرَى.

عَسَطَ, "a waist-belt or girdle", in which money was carried (194, 12).

عَسْعَة الأَخْلَاقِ, "largeness of nature, generosity of disposition" (294, 18).

عَسَّ with عَسَّ, "to regard with suspicion".

عَسَّ in ritual religion is defined by the author (149, 4 foll.). It denotes an excessive zeal for what

is superfluous, (*faḍḍ'il*), leading to the neglect of what is obligatory (*farḍ'id*). Cf. 145, 14; 148, 16.

وَسَوَّاسٌ in the same sense, 149, 3; 154, 8; 156, 11.

Cf. Dozy under وَسَوَّاسٌ.

أسو. See وَسَوَّاسٌ.

وَصَلَ. VI تَوَاصَلَ opposed to عَدَدٌ and تَفَرَّقَ (340, 4, 5).

وَضَأَ. II وَتَّي (210, 16).

وَضُنْ. V with فِي, "to become settled and established in a mystical state or station" (369, 2).

وَضَنٌ, feminine (282, 2).

وَعَبَ. X "to bring to completion" (224, 6: read يُسْتَوَعَبُ الَّذِي = "the adept in Ṣūfism" as opposed to the novice;

385, 9: الْغَايَةُ الْمُسْتَوَعَبَةُ, "the ultimate goal"); "to take entire possession of" (343, 3).

وَفَرَ. VI with عَلَى, of benefits, "to be bestowed abundantly upon any one" (193, 14).

وَقَعَ, "to make an impression on the mind" (342, 18) = وَقَعَ فِي الْقَلْبِ. Cf. Dozy.

وَقَّيْعَةٌ, with فِي, "detraction, censure" (2, 15; 20, 8; 376, 17; 393, 12).

وَقَّى. واقية, "protection given by God" (240, 18).

وَمَأَ. IV أَوَمَّى (30, 6; 34, 2; 81, 16).

كتاب

اللمع في النصوص

تأليف

ابي نصر عبد الله بن علي السراج الطوسي

وقد اغنتني بنسخه ونصحيه

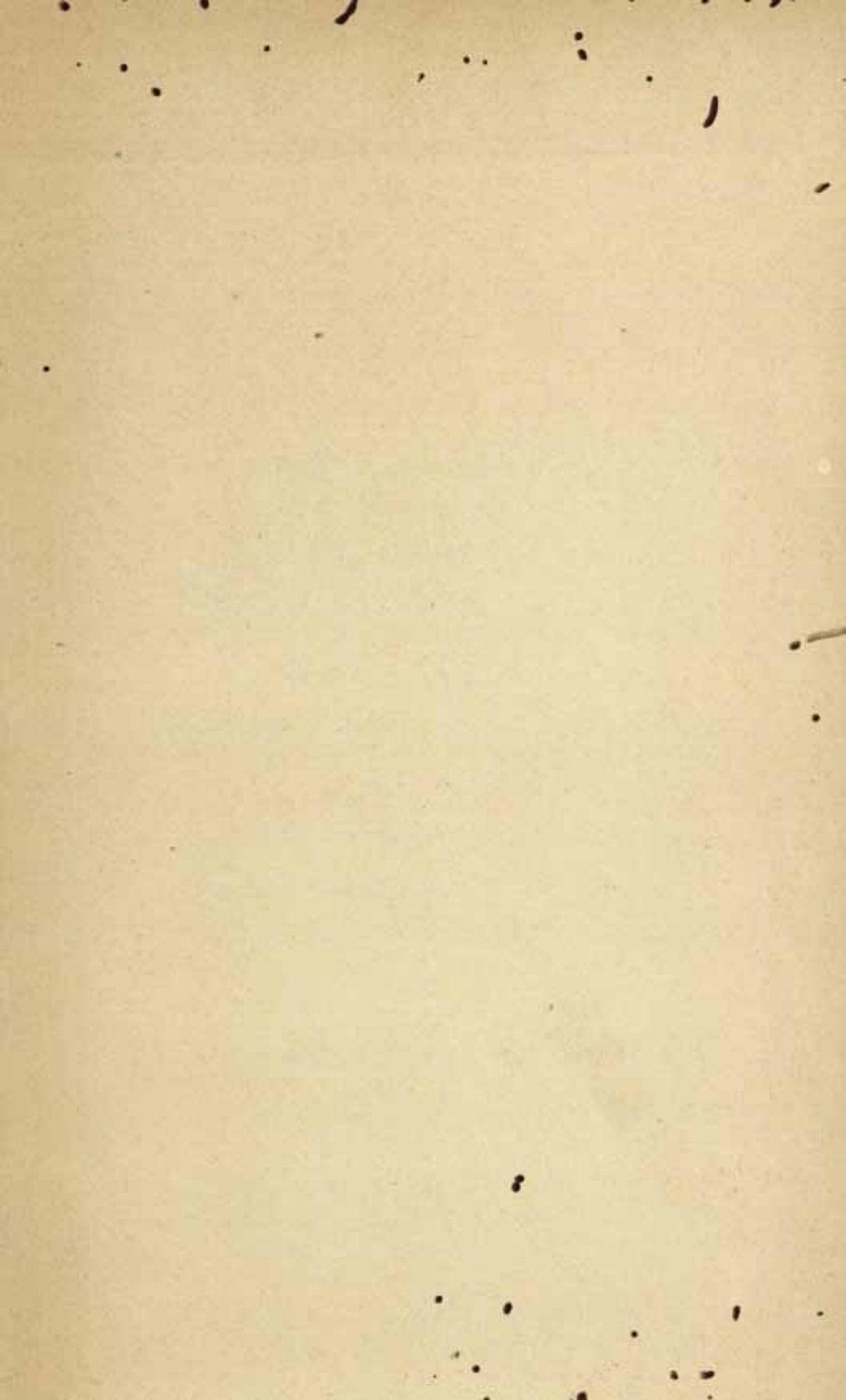
رنولد آلن نيكلسون

طبع في مطبعة بريل في مدينة لندن

سنة ١٩١٤

فهرسة الابواب

- ١ مقدمة الكتاب
- ٢ باب البيان عن علم التصوف ومذهب الصوفية ومزاجهم من اولى العلم الفايين بالنسط
- ٤ باب في نعت طبقات اصحاب الحديث ورسمهم في النقل ومعرفة الحديث وتخصيصهم بعلمه
- ٧ باب ذكر طبقات الفقهاء وتخصيصهم بما ترسبوا به من انواع العلوم
- ٨ باب ذكر الصوفية وطبقاتهم وما ترسبوا به من العلم والعمل وما خصوا به من الفضائل وحسن الشايل
- ١٠ باب تخصيص الصوفية بالمعاني التي قد ترسبوا بها من الآداب والاحوال والعلوم التي تفرّدوا بها من جملة العلماء
- ١١ باب في تخصيص الصوفية من طبقات اهل العلم في معان اخر من العلم
- ١٢ باب الرد على من زعم ان الصوفية قوم جهلة وليس لعلم التصوف دلالة من الكتاب والاثر
- ١٦ باب في ذكر اعتراض الصوفية على المتفقهة وبيان الفقه في الدين ووجه ذلك بالحجة
- ١٧ باب ذكر جواز التخصيص في علوم الدين وتخصيص كل علم باهله والرد على من انكر علماً برأيه ولم يدفع ذلك الى اهله والى من يكون ذلك من شأنه
- ١٩ باب الكشف عن اسم الصوفية ولم سبوا بهذا الاسم ولم نسبوا الى هذه اللبسة



٦٢	باب حال الشوق
٦٤	باب حال الانس
٦٦	باب حال الاطمأنينة
٦٨	باب حال المشاهدة
٧٠	باب حال اليقين

كتاب اهل الصنوة في الفهم والاتباع لكتاب الله عز وجل

٧٢	باب الموافقة لكتاب الله تعالى
٧٤	باب في تخصيص الدعوة ووجه الاصطفاة
	باب ذكر تفاوت المستمعين خطاب الله تعالى ودرجاتهم في قبول الخطاب
٧٧	باب في شرح استنباط الفاء السبع والحضور بالتدبر عند التلاوة وفهم الخطاب بما خوطب به العبد
٨٠	باب وصف ارباب القلوب في فهم القرآن
٨٢	باب ذكر السابقين والمقرئين والابرار من طريق الفهم والاستنباط
٨٤	باب بيان التشديد في القرآن ووجوه ذلك
٨٦	باب ما قيل في فهم الحروف والاسماء
٨٨	باب في وصف من اصاب في الاستنباط والاشارة والفهم في القرآن ووصف من غلط واخطأ في ذلك
٩٠	

كتاب الاسوة والافتداء برسول الله صلعم

٩٢	باب وصف اهل الصنوة في الفهم والموافقة والاتباع للنبي صلعم
	باب ما روى عن رسول الله صلعم في اخلاقه وافعاله واحواله التي اختارها الله تعالى له
٩٦	باب بيان ما روى عن النبي صلعم في الرخص والتوسيع على الامة

باب الرد على من قال لم نسمع بذكر الصوفية في القديم وهو اسم

٢١

محدث

٢٢

باب اثبات علم الباطن والبيان عن صحة ذلك بالحجة

٢٤

باب التصوف ما هو ونعته وماهيته

٢٥

باب صفة الصوفية ومن هم

٢٨

باب التوحيد وصفة الموحد وحقيقته وكلامهم في معنى ذلك

٢٥

باب ما قالوا في المعرفة وصفة العارف وحقيقة ذلك ببيانها

٢٩

باب في صفة العارف وما قالوا فيه

٤٠

باب في قول القائل هم عرفت الله والفرق بين المؤمن والعارف

كتاب الاحوال والمقامات

٤١

باب في المقامات وحقايقها

٤٢

باب في معنى الاحوال

٤٣

باب مقام التوبة

٤٤

باب مقام الورع

٤٦

باب مقام الزهد

٤٧

باب مقام الفقر وصفة الفقراء

٤٩

باب مقام الصبر

٥١

باب مقام التوكل

٥٢

باب مقام الرضا وصفة اهله

٥٤

باب مراقبة الاحوال وحقايقها وصفة اهلها

٥٦

باب حال القرب

٥٧

باب حال المحبة

٦٠

باب حال الخوف

٦١

باب الرجاء

٦٢

فصل في معنى الخوف والرجاء

- باب في ذكر علي بن ابي طالب رضي الله عنه ١٣٩
 باب صفة اهل الصنّة رضوان الله عليهم اجمعين ١٤٢
 باب في ذكر ساير الصحابة في هذا المعنى ١٤٤

كتاب آداب المنصوفة

- باب في ذكر الآداب ١٤١
 باب آدابهم في الوضوء والطهارات ١٤٤
 باب في ذكر آدابهم في الصلاة ١٥٠
 فصل آخر في آداب الصلاة ١٥٤
 باب ذكر آدابهم في الزكوات والصدقات ١٥٧
 باب في ذكر الصوم وآدابهم فيه ١٦١
 باب ذكر آدابهم في الحج ١٦٦
 باب في ذكر آداب الفقراء بعضهم مع بعض واحكامهم في الخضر
 والسنن ١٧٤
 باب ذكر آدابهم في الصبغة ١٧٦
 باب ذكر آدابهم عند مجاورة العلم ١٧٩
 باب ما ذكر من آدابهم في وقت الطعام والاجتماعات والضيافات ١٨٢
 باب في ذكر آدابهم في وقت السماع والوجود ١٨٦
 باب في ذكر آدابهم في اللباس ١٨٧
 باب في ذكر آدابهم في اسفارهم ١٨٩
 باب في ذكر آدابهم في بذل الحياء والسؤال والحركة من اجل
 الاصحاب ١٩١
 باب في ذكر آدابهم اذا فتح عليهم شيء من الدنيا ١٩٣
 باب في ذكر آداب من اشتغل بالمكاسب والتصرف في الاسباب ١٩٥
 باب في آداب الاخذ والعطاء وادخال الرفق على الفقراء ١٩٧

- ١٠١ فيا اباح الله تعالى لم ووجه ذلك في حال الخصوص والعوم
في الاقتداء برسول الله صلعم
باب ما ذكر عن المشايخ في اتباعهم رسول الله صلعم وتخصيصهم
١٠٢ في ذلك

كتاب المستنبطات

- باب مذهب اهل الصنوة في المستنبطات الصحيحة في فهم القرآن
١٠٥ والحديث وغير ذلك وشرحها
باب في كنية الاختلاف في مستنبطات اهل الحقيقة في معاني
١٠٧ علومهم واحوالهم
باب في مستنبطات اهل الصنوة في تخصيص النبي صلعم وشرفه
وقضله على اخوانه عليه السلام من كتاب الله عز وجل
١٠٩ من طريق الفهم
باب في مستنبطاتهم في خصوصية النبي صلعم وقضله على اخوانه
١١٢ عليهم السلام من الاخبار المروية عن رسول الله صلعم
باب في مستنبطاتهم في معاني اخبار مروية عن رسول الله صلعم
١١٦ من طريق الاستنباط والنهم

كتاب الصحابة رضوان الله عليهم

- باب في ذكر اصحاب رسول الله صلعم ومعانيهم رضي الله عنهم
١١٩ باب ذكر ابي بكر الصديق رضي الله عنه وتخصيصه من بين
اصحاب رسول الله صلعم بالاحوال التي تعلق بها اهل
١٢١ الصنوة من هذه الامة وتخلق بذلك واقتدى به
باب في ذكر عمر بن الخطاب رضي الله عنه
١٢٥ باب في ذكر عثمان رضي الله عنه
١٢٧

- ٢٨٢ باب ذكر من اختار سماع القصائد والايات من الشعر
 ٢٨٥ باب في وصف سماع المريدين والمتدئين
 ٢٨٨ باب في وصف المشايخ في السماع وهم المتوسطون العارفون
 ٢٩٢ باب في وصف خصوص الخصوص واهل الكمال في السماع
 ٢٩٥ باب في سماع الذكر والمواعظ والحكمة وغير ذلك
 ٢٩٦ باب آخر في السماع
 باب فيمن كره السماع والذي كره المحضور في المواضع التي يفترون
 ٢٩٨ فيها القرآن بالاحسان ويقولون القصائد ويتواجدون ويرقصون

كتاب الوجد

- ٢٠٠ باب في ذكر اختلافهم في ماهية الوجد
 ٢٠٢ باب في صفات الواجدين
 ٢٠٤ باب في ذكر نواجد المشايخ الصادقين
 ٢٠٦ باب في قوة سلطان الوجد وهيجانه وغلباته
 ٢٠٨ باب في الواجد الساكن والواجد المتحرك ايها اتم
 باب جامع مختصر من كتاب الوجد الذي ألفه ابو سعيد بن
 ٢١٠ الاعرابي

كتاب اثبات الآيات والكرامات

- باب في معاني الآيات والكرامات وذكر من كان له شيء من
 ٢١٥ ذلك
 باب في حجة من انكر كون ذلك من اهل الظاهر والحجة عليهم في
 جواز ذلك للاولياء والفرق بينهم وبين الانبياء عليهم السلام
 ٢١٨ في ذلك
 باب في الادلة على اثبات الكرامات للاولياء وعلة قول من
 ٢٢٠ قال لا يكون ذلك الا للانبياء عليهم السلام

- ١٩٩ باب في آداب المتأقلين ومن له ولد
 ٢٠١ باب في ذكر آدابهم في المجلس والمجالسة
 ٢٠٢ باب في ذكر آدابهم في الجوع
 ٢٠٣ باب في ذكر آداب المرضى في مرضهم
 ٢٠٤ باب في آداب المشايخ ورفقهم بالاصحاب وعظمتهم عليهم
 ٢٠٥ باب في ذكر آداب المريدين والمتدئين
 ٢٠٧ باب في ذكر آداب من يتفرد ويختار الخلوة
 ٢٠٨ باب في ذكر آدابهم في الصداقة والمودة
 ٢٠٩ باب في ذكر آدابهم عند الموت
 ٢١١ كتاب المسائل واختلاف اقاويلهم في الاجوبة

كتاب المكاتبات والصدور والاشعار والدعوات والرسائل

- ٢٢٢ باب في مكاتبات بعضهم الى بعض
 ٢٤١ باب في صدور الكتب والرسائل
 ٢٤٦ باب في اشعارهم في معاني احوالهم واشاراتهم
 ٢٥٧ باب الدعوات التي كان يدعو بها المشايخ المتقدمون من اهل الصفة
 ٢٦٢ باب في وصاياهم التي اوصى بها بعض لبعض

كتاب السماع

- ٢٦٧ باب في حسن الصوت والسماع وتفاوت المستمعين
 ٢٧١ باب في السماع واختلاف اقاويلهم في معناه
 باب في وصف سماع العامة واباحة ذلك لهم اذا سمعوا ذكر الترغيب والترهيب بالاصوات الطيبة ومجتنهم ذلك على طلب الآخرة
 ٢٧٧ باب في وصف سماع الخاصة وتفاضلهم في ذلك
 ٢٨٠ باب في ذكر طبقات المستمعين

- ٢٩٧ باب في معنى حكاية حكيت عن الشيلي رحمه الله
- ٤٠٠ باب آخر في معنى احوال كانوا ينكرون على الشيلي رحمه الله
- باب آخر في شرح كلام تكلم به الشيلي رحمه الله وهو ممّا يشكل فهمه على قلوب العلماء والفقهاء والفاظ جرت بينه وبين
- ٤٠٢ المجيد رحمه الله
- ٤٠٧ باب في ذكر ابي الحسين النوري رحمه الله
- باب في ذكر من غلط من المترسمين بالنصوف ومن اين يقع الغلط وكيف وجوه ذلك
- ٤٠٩
- ٤١٠ باب في ذكر الفرقة الذين غلطوا وطبقاتهم وتفاوتهم في الغلط
- باب في ذكر من غلط في الفروع التي لم تؤدّم الى الضلالة
- ٤١١ وينتدئ في ذكر الطائفات الذين غلطوا في الفقر والغنا
- باب في ذكر من غلط في التوسّع وترك التوسّع من الدنيا
- ٤١٢ بالتفتش والتقلل ومن غلط في الاكتساب وترك الاكتساب
- باب في ذكر طبقات الذين فتروا في الارادات وغلطوا في
- ٤١٥ المجاهدات وسكوا الى الراحة
- باب في ذكر طبقات الذين غلطوا في ترك الطعام والعزلة
- ٤١٧ والانفراد وغير ذلك
- باب في ذكر من غلط في الاصول وآداء ذلك الى الضلالة وينتدئ
- ٤٢٠ بذكر التوم الذين غلطوا في الحرّية والعبودية
- ٤٢١ باب في ذكر من غلط من اهل العراق في الاخلاص
- ٤٢٢ باب في ذكر من غلط في النبوّة والولاية
- ٤٢٤ باب في ذكر الفرقة التي غلطت في الاباحة والمحظّر والردّ عليهم
- باب في ذكر غلط الحلولية واقاويلهم على ما بلغني فلم اعرف
- ٤٢٦ منهم احداً ولم يصحّ عندي شيء غير البلاغ
- ٤٢٧ باب في ذكر من غلط في فناء البشرية

- باب في ذكر مقامات اهل الخصوص في الكرامات وذكر من
 ٢٢٤ ظهر له شيء من الكرامات فكره ذلك وخشي من الفتنه
 باب في ذكر من كان له شيء من هذه الكرامات فظهرها لاصحابه
 ٢٢٨ لصدقه وطهارته وسلامة قلبه وصحته
 باب في ذكر الخصوص واحوالهم التي لا تعد من الكرامات وهي
 ٢٢٠ في معانيها اتم والطف من الكرامات

كتاب البيان عن المشكلات

- باب في شرح الالفاظ المشككة المجارية في كلام الصوفية
 ٢٢٢
 باب بيان هذه الالفاظ
 ٢٢٤

كتاب تفسير الشطحيات والكلمات التي ظاهرها مستشنع وباطنها صحيح مستقيم

- باب في معنى الشطح والرد على من انكر ذلك برأيه
 ٢٧٥
 باب تفسير العلوم وبيان ما يشكل على فهم العلماء من علوم
 الخاصة وتصحيح ذلك بالحجة
 ٢٧٧
 باب في كلمات شطحيات تحكى عن ابي يزيد قد فسر المجيد
 طرقاً منه
 ٢٨٠
 باب ذكر حكاية حكيت عن ابي يزيد البسطامي رحمه الله تعالى
 ٢٨١
 باب آخر في تفسير حكاية ذكرت عن ابي يزيد رحمه الله
 ٢٨٤
 باب ايضاً في شرح كلام حكى عن ابي يزيد رحمه الله تعالى
 ٢٨٧
 باب آخر في شرح النافذ حكيت عن ابي يزيد رحمه الله وكان
 يكثر في ذلك ابن سالم بالبصرة وذكر مناظرة جرت بيني
 وبينه في معنى ذلك
 ٢٩٠
 باب في ذكر كلام حكى عن الشبلي رحمه الله وشرحه عن ذلك
 ٢٩٥

بسم الله الرحمن الرحيم،

(١) كتب إلينا أبو القاسم علي بن الإمام أبي الفرج عبد الرحمن بن علي
ابن محمد بن الجوزي وأبو (٢) اسمعيل بن علي بن (٣) بانكين الجوهري
وأبو عبد الله محمد بن عبد الواحد بن أحمد بن المتوكل على الله وأبو
(٤) المنجى عبد الله بن عمر بن علي بن زيد بن (٥) اللبثي وغيرهم من بغداد
وكتب إلينا أم الفضل كريمة ابنة عبد الوهاب بن علي بن الحضر القرشي
من دمشق كلهم عن أبي الوقت عبد الأول بن عيسى بن شعيب بن إسحق
السجزي الصوفي المروزي الماليني قال أما أبو نصر أحمد بن أبي نصر
الكوفاني قرأته عليه في شهر سنة خمس وستين وأربعمائة قال أما أبو محمد
أحسن بن محمد الخبوشاني قرأته عليه قال أما أبو نصر عبد الله بن علي
الطوسي السراج قال الحمد لله الذي خلق المخلوق بقدرته (٦) وذليهم على
معرفة بآثار صنعته وشواهد ربوبيته واختار منهم صفوة من عبادته وخيرة
من خلفه خص منهم (٧) من شاء بما شاء (٨) كيف شاء وقسم لهم من العلم به
والفهم عنه بما قسم وحكم لهم في ذلك بما حكم وجعلهم فيما منح لهم من الهداية
والتوفيق متناوتين كنفائهم في الاخلاق والارزاق والآجال والاعمال فلا علم
معلوم ولا شيء لا مفهوم الا وذلك موجود في كتاب الله عز وجل (٩) وما نور

(١) This passage down to the words الذي خلق المخلوق بقدرته (l. ١٠) is wanting in B. (٢) Space left blank in A. (٣) بانكين (٤) Perhaps المنجى.

الذي (٥) اللبثي should be read here, but المنجى is distinctly written in the MS.

(٦) The text of B begins here (f. 3a). (٧) ما B. (٨) A om. كيف شاء.

(٩) B وما نور.

- ٤٢٨ باب ذكر من غلط في الرؤية بالقلوب
- ٤٢٩ باب ذكر من غلط في الصفاء والطهارة
- ٤٣٠ باب ذكر من غلط في الانوار
- ٤٣١ باب ذكر من غلط في عين الجمع
- ٤٣٢ باب في ذكر من غلط في الانس والبسط وترك الخشية
- ٤٣٣ باب في ذكر من غلط في فتائهم عن اوصافهم
- ٤٣٤ باب في ذكر من غلط في فقد الحسوس
- ٤٣٤ باب في ذكر من غلط في الروح

اعنى الصوفية هم أمتاء الله جلّ وعزّ في ارضه وخزّنه اسراره وعلمه وصنوته
من خلقه فهم عباده المخلصون واوليائه المتقون ^(١) واحبائه الصادقون
الصالحون منهم الاخيار والسابقون والابرار والمنزّهون والبدلاء والصدّيقون هم
الذين احبى الله بمعرفته قلوبهم ^(٢) [وزين] بخدمته جوارحهم وانهج بذكره
^(٣) ألسنتهم وطهر بمراقبته اسرارهم سبق لهم منه الحسنى بحسن الرعاية ودوام
العناية فتوجهم بتاج الولاية والبرسم حلل الهداية وأقبل بقلوبهم عليه نعطفاً
وجمعهم بين يديه تطلقاً فاستغنوا به عما سواه واثروا على ^(٤) ما دونه
وانقطعوا اليه وتوكلوا عليه وعكفوا ببابه ورضوا بقضائه وصبروا على بلائه
وفارقوا فيه الاوطان وهجروا له الاخوان وتركوا من أجله الانساب
^(٥) [والاسباب] وقطعوا فيه العلائق وهربوا من الخلق مستأنسين به
مستوحشين مما سواه ^(٦) ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل
العظيم ^(٧) فيهم ظالم لنفسه ^(٨) الآية، ^(٩) قل الحمد لله وسلام على عباده
الذين اصطفى الآية، واعلم ان في زماننا هذا قد كثر الخايضون في علوم
هذه الطائفة وقد كثر ايضا المشبهون بأهل النصوص والمشبّهون اليها
^{١٥} والمجيبون عنها وعن مسايلها وكل واحد منهم يضيف الى نفسه كتاباً قد
زخره وكلاماً ^(١٠) [قد لئه وجواباً قد] ألفه وليس بمستحسن منهم ذلك لان
الاولى والمشاخ الذين تكلموا في هذه المسائل وأشاروا الى هذه الاشارات
ونطقوا بهذه الحكم انما تكلموا بعد قطع العلائق وامانة النفوس بالمجاهدات
والرياضات والمنازلات والوجد والاحتراق والمبادرة ^(١١) والاشتياق الى قطع
^{٢٠} كل علاقة قطعهم عن الله عزّ وجلّ طرفه عين وقاموا بشرط العلم ثم عملوا

(١) So in marg. Text: ونجاوه.

(٢) Suppl. in marg.

(٣) So above.

Text: لسانهم.

(٤) من in marg.

(٥) Kor. 57, 21.

(٦) Kor. 35, 29.

(٧) The words الله ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله are added in marg.

after ليدنس.

(٨) Kor. 27, 60.

(٩) والاشتياق.

عن رسول الله ^(١) صلعم او فيما فُتح على قلوب اوليائه ^(٢) الله ليهلك من هلك
^(٣) عن بينة ويجي من حي عن بينة وإن الله لسميع عليم ^(٤) والصلاة على
 الملقم المعظم ^(٥) [النبي] المكرم من انبيائه شمس الاولياء وقر الاصفياء محمد
 عبد ورسوله وعلى آله وسلم كثيرًا، أما بعد فإني قد استخرت الله تعالى
 وجمعت ابوابًا في معنى ما ذهب اليه اهل التصوف وتكم مشايخهم المتقدمون
 في معاني علومهم وعلمة أصولهم وأساس مذهبهم وأخبارهم وأشعارهم ومسالكهم
 وأجوبتهم ومقاماتهم وأحوالهم وما انفردوا بها من الاشارات اللطيفة والعبارات
 النصيحة والالفاظ المشككة الصحيحة على اصولهم وحقائقهم ومواجيدهم وفصولهم
 وذكرته من كل فصل طرقًا ومن كل اصل طرقًا وتفقًا ومن كل باب لمعًا
 ١٠ على حسب ما سنخ به الحال ومكن منه الوقت وجاد به الحق جل ذكره
 مفنديًا بالأسوة والقُدوة والبيان والحجة فينظر الناظر فيه عند تيقظ وتنبه
 وحضور قلب وفراغ نفس بحسن التوقف والتفكير والتأمل والتدبر بخلوص
 النية وطهارة القلب وصحة النصد متفرغًا الى الله تعالى ذكره وشاكرًا له على
 ما منحه من تسديد وتوفيقه وهدايته الى موالاة هذه العصابة ومناواة من
 ١٥ بسط لسانه فيها بالوقبعة فيهم والإنكار عليهم وعلى سلمهم الماضين رحمة الله
 ورضوانه عليهم اجمعين لانهم العصابة القليلة عددها العظيمة عند الله قدرها
 وخطرُها وينبغي للعاقل في عصرنا هذا ان يعرف شيئًا من اصول هذه العصابة
 وقصودهم وطريقه ^(٦) اهل الصحة والتفضل منهم حتى يميز بينهم وبين المتشبهين
 بهم والمتلبيين بلبسهم والمتنسين باسمهم حتى لا يغلط ولا ياتم لان هذه العصابة

صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم and so always in A. B has صلى الله عليه وسلم.

(٢) B تعالى. (٣) The words بن بينة ويجي من حي are obliterated in B.

(٤) Here the text of B breaks off, the remainder of the page (f. 3a) having been torn away. Several folios are missing here. Fol. 3b begins with the words ذلك يعطون غير اني ابين من كل شيء طرقًا which occur in A on f. 5b, l. 7 = p. 11, l. 5 in this edition. (٥) Suppl. in marg.

(٦) So in marg. Text: اهل الصدق والصحة.

ذلك ضرب من اللهو واللعب وقلة المبالاة بالجهل ومنهم من ينسب ذلك الى التفوى والتفتش ولبس الصوف والتكلف في تنويع الكلام واللباس وغير ذلك ومنهم من يسرف في الطعن وقبح المقال فيهم حتى ينسبهم الى الزندقة والضلالة فسألني ان اشرح له من ذلك ما صح عندى من أصول مذهبهم المؤيد المنوط بمتابعة كتاب الله عز وجل والاقتداء برسول الله صلعم والتخلق بأخلاق الصحابة والتابعين والتأديب بأداب عباد الله الصالحين وأفيد ذلك بالكتاب والأثر بالحجة ليحق الحق ويبطل الباطل ويعرف المجد من الهزل والصحيح من السقيم ويرتب كل نوع منه في (١) موضعه اذ كان ذلك (٢) علماً من علوم الدين، فأقول وبالله التوفيق ان الله تبارك وتعالى احكم اساس الدين وأزال الشبهة عن قلوب المؤمنين بما امرهم به من الاعتصام بكتابه والتمسك بما وصل اليهم من خطابه اذ يقول جل جلاله (٣) وَأَعِصُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا فِيهِ وَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ (٤) وَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى، ثم ذكر الله تعالى افضل المؤمنين عنده درجة وأعلام في الدين رتبة فذكرهم بعد ملايكته وشهد على شهادتهم له بالوحدانية بعد ما بدأ ١٥ بنفسه وثنى ملايكته فقال عز وجل (٥) شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ، وروى عن النبي صلعم انه قال العلماء ورثة الانبياء. وعندى والله اعلم ان أولى العلم القايين بالقسط الذين هم ورثة الانبياء هم المعتصمون بكتاب الله تعالى المجتهدون في متابعة رسول الله صلعم المفتدون بالصحابة والتابعين السالكون سبيل اوليائه المتقين وعباده الصالحين ٢٠ هم ثلاثة اصناف اصحاب الحديث والنقهاء والصوفية فهؤلاء الثلاثة الاصناف من أولى العلم القايين بالقسط الذين هم ورثة الانبياء، وكذلك انواع العلوم كثيرة فعلم الدين من ذلك (٦) ثلاثة علوم علم القرآن وعلم السنن والبيان

(١) In marg. منزله ومراتبه. (٢) علم. (٣) Kor. 3, 98. The remainder of the verse is added in marg. (٤) Kor. 5, 3. الآية has been supplied above after التَّقْوَى. (٥) Kor. 3, 16. (٦) So in marg. Text: ثلث علم.

به ثم تحقَّقوا في العمل فجمعوا بين العلم والحقيقة والعمل، قال ابو نصر رحمه الله وقد حذفُ الاسانيد عن كثير ممَّا ذكرت في هذا الكتاب واقتصرت على متون الاخبار والحكايات والآثار للاختصار فما أَصَبْتُ من ذلك فبعناية الله عزَّ وجلَّ والحمد لله على ذلك وما أخطأتُ في ذلك ووقع فيه شيء من الزيادة والنقصان فهو لازم لي وأنا استغفر الله من ذلك وأنها ذكرتُ في كتابي هذا اجوبة هؤلاء المتقدمين والناظرين لأنَّ لي فيها غنيمة عن تكلفي كتكلف المتأخرين في زماننا هذا اذا تكلموا في هذه المعاني بكلام او اجابوا عنها بجواب او اضافوا ذلك الى انفسهم وهم ^(١) متعزَّون عن حقائقهم واحوالهم وكل ^(٢) من اخذ من كلام المتقدمين الذين وصفناهم ^(٣) معني من معانيهم التي هي ^(٤) احوالهم ووجدهم ومستبطائهم وحلاها من عند بحيلة غير ذلك او كساها عبارة أخرى او اضافها الى نفسه حتى يشار اليه بذلك او ^(٥) يطلب بذلك جاهًا عند العامة او يريد ان يصرف بذلك وجوه الناس اليه لجز متفعة او لدفع مضرة فانه عزَّ وجلَّ خصَّه في ذلك وهو حسيبه لانه قد ترك الامانة وعمل بالخيانة وهذه اعظم ^(٦) [واكبر من] الخيانة التي في اسباب الدنيا ^(٧) والله لا يهدي كيدَ الخائنين وبالله التوفيق،

باب البيان عن علم التصوِّف ومذهب الصوفية ومنزلتهم

من أولى العلم القاميين بالقسط،

قال الشيخ ابو نصر سألني سائل عن البيان عن علم التصوِّف ومذهب الصوفية وزعم أنَّ الناس اختلفوا في ذلك فهم من يغلو في تنزيله ورفعته فوق مرتبته ومنهم من يخرجُه عن حدِّ المعقول والتحصيل ومنهم من يرى أنَّ

معنى ^(٢) ما. ^(٣) So in marg. Text: متعديون. ^(٤) So in marg. Text: يتخذ.

^(٥) Suppl. in marg. ^(٦) Kor. 12, 52. ^(٧) عن معانيهم.

وإنَّ الله الخ Kor. has

والعمل ترسّوا وبأى حال تفاضلوا وإنهم آعلى طبقة بما لا يدفعه عقلك
ويحيط به فهك ان شاء الله تعالى،

باب في نعت طبقات اصحاب الحديث ورسمهم في النقل ومعرفة الحديث وتخصيصهم بعلمه،

قال الشيخ رحمه الله فاما اصحاب الحديث فانهم تعلّقوا بظاهر حديث
رسول الله صلعم وقالوا هذا اساس الدين لان الله تعالى يقول ^(١) وَمَا آتَاكُمْ
الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا، فلما خوطبوا بذلك جئوا البلاد
وطلبوا رواة الحديث فلزمهم حتى نقلوا عنهم اخبار رسول الله صلعم وجمعوا
ما روى عن الصحابة والتابعين وضبطوا ما وصل اليهم من سيرهم واثارهم
ومذاهبهم واختلافهم في احكامهم واقوالهم وافعالهم واخلاقهم واحوالهم وصحّحوا
A f. 40 رواياتهم بسمع الأذن وحفظ القلب والضبط من أصول الثقات عن الثقات
العدول عن العدول فأثبتوا ذلك وعرفوا اماكن الرواة في النقل والضبط
ودوّنوا اسماءهم وكثابهم وموالدهم ووفاتهم وورخوا ذلك حتى عرفوا ان كلّ
رجل من هؤلاء كم من حديث رواه وعن ^(٢) رواه وعن نقل ^(٣) اليه ومن
١٥ اخطأ منهم في النقل ومن غلط منهم في زيادة حرف او نقصان لفظة ومن
تعبد منهم في ذلك ومن سوح له بغلطة او هفوة حتى عرفوا اسماء المتهمين
منهم بالكذب على رسول الله صلعم وعرفوا من صحّ عنه الرواية ومن لا
نصح ومن انفرد منهم بحديث لا يرويه غيره او انفرد بلفظة ^(٤) ليست عند
غيره فحفظوا ان كلّ حديث من ذلك كم من نفس رواه وما العلة في
٢٠ ناقله حتى جمعوا الابواب وبوّبوا السنن وميزوا ما يدخل في الصحيح وما
يختلف في صحته وما كان في روايته رجل ضعيف ووقفوا على رواية المثقلين

(١) Kor. 59, 7.

(٢) رواه ذلك.

(٣) suppl. above after that.

(٤) suppl. above ليس.

(٥) suppl. above as variant of كلها.

وعلم حقائق الايمان وهي العلوم المتداولة بين هؤلاء الاصناف الثلاثة وجملة علوم الدين لا تخرج من تلك اية من كتاب الله عز وجل او خبر عن رسول الله صلعم او حكمة مستنبطة خطرت على قلب ولي من اولياء الله تعالى، وأصل ذلك حديث الايمان حيث سأل جبريل عليه السلم النبي صلعم عن اصول تلك عن الاسلام والايمان والاحسان الظاهر والباطن والحقيقة فالاسلام ظاهر والايمان ظاهر وباطن والاحسان حقيقة الظاهر والباطن وهو قول النبي صلعم الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فإنه يراك وصدقه على ذلك جبريل، والعلم مقرون بالعمل والعمل مقرون بالاخلاص والاخلاص ان يريد العبد بعلمه وعمله وجهه الله تعالى وهؤلاء الثلاثة الاصناف في العلم والعمل متعاونون وفي مناصدهم ودرجاتهم متفاضلون وقد ذكر الله تعالى تناضلهم ودرجاتهم فقال عز وجل ^(١) وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ وقال ^(٢) وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا وقال ^(٣) أَنْظِرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ، وقال النبي صلعم الناس آكفاء منساوون كأشنان المشط لا فضل لأحد على أحد الا بالعلم والثقي فكل من اشكل عليه اصل من اصول الدين وفروعه وحقوقه وحقايقه وحدوده وأحكامه ظاهراً وباطناً فلا بد له من الرجوع الى هؤلاء الاصناف الثلاثة اصحاب الحديث والفقهاء والصوفية وكل صنف من هؤلاء ^(٤) مترسم بنوع من العلم والعمل والحقيقة والحال ولكل صنف منهم في معناه علم وعمل ومقام ومقال وفهم ومكان وفقه وبيان علمه من علمه وجهله من جهله ولا يبلغ احد الى كمال يحوى جميع العلوم والاعمال والاحوال وكل واحد ففماؤه حيث اوقفه الله تعالى ومحلّه حيث حبسه الله عز وجل، وأنا ابين لك من ذلك ان شاء الله تعالى على حسب الطاقة أن كل صنف من هؤلاء باى نوع من العلم

(١) Kor. 58, 12.

(٢) Kor. 46, 18.

(٣) Kor. 17, 22.

(٤) So in marg.

علومهم ورسومهم ثم خُصّوا بالفهم والاستنباط في فقه الحديث والتعقّب بدقيق
النظر في ترتيب الاحكام وحدود الدين وأصول الشرع فينبول ذلك وميزوا
الناخ من المنسوخ والاصول من الفروع والمخصوص من العموم بالكتاب
والسنة والإجماع والقياس وينبوا للخلق في احكام دينهم من القرآن والآثما
نُسخ حكمه وبقي كتابته وما نُسخ كتابته وبقي حكمه وما كان لفظه ^(١) عامّا
المراد به خاص او كان لفظه ^(٢) خاصّا المراد به عام او كان خطاب جماعة
المراد به واحد او خطاب واحد المراد به جماعة وتكلموا بالاحتياجات
العقلية على المخالفين واستدلوا بالبراهين اليينة على اهل الضلالة نصرة
^(٣) للدين وتمسكوا بنص الكتاب او نص السنة او ^(٤) قياس على النص او
إجماع الامة وناظروا من خالفهم برسم النظر وجادلوا من جادلهم بأدب
المجدل وعارضوا خصمهم بالمعارضات واعترضوا عليهم ^(٥) برّد الاعتراضات
وأطردوا العكّل في المعلولات فوضعوا كلّ شيء في موضعه وربّوا كلّ ^(٦) حدّ
A f. 5a في مراتبه وفرّقوا بين المقايسة والمشاكلة والمجانسة والمقارنة وميزوا في الاوامر
والنواهي ما كان منه حتمًا وما كان منه ندبًا وما كان منه ترغيبًا وترهيبًا
وما كان ^(٧) [منه] محمّوًا عليه ومدعوًا اليه فينبول المشكل وحلّوا العقد
وأوضحوا الطرّق وأزالوا الشبهات وفرّعوا على الاصول وشرحوا المجمل
وبسطوا المجهول وأخذوا حدود الدين بالاحتياط حتى لا يتلذ العالم عالمًا
ولا الجاهل جاهلاً ولا الخاصّ خاصّا ولا العامّ عامّا في ظاهر الاحكام وحدود
الشريعة بهم يُحفظ على المسلمين حدودهم، وقد ذكرهم الله تعالى في كتابه
٢. فقال عز وجل ^(٨) فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ
^(٩) والآية، ^(١٠) [وقال النبي صلى الله عليه وسلم من يُرد الله به خيرًا يفتقه في
الدين]، وللنفهاء في معاني علومهم ورسومهم ايضًا مصنفات ولهم ائمة مشهورون

(١) Text: عام. (٢) Text: خاص. (٣) الدين. (٤) قياسًا. (٥) In
marg. بضروب. (٦) In marg. شيء. (٧) Suppl. in marg. (٨) Kor. 9, 123.
(٩) Suppl. above.

والكثيرين وفهموا احاديث آية الامصار وطبقات الرواة التابع من المتبوع والكثير من الصغير واحاط علمهم بكل اختلاف الرواة وزياداتهم ونقصاتهم وأماكم في رواية السنن والآثار اذ كان ذلك اساس الدين وهم في ذلك متفاضلون حتى يستحق احدهم بزيادة علمه وإتقانه وحفظه قبول الشهادة على العلماء في العدل والتجريح والرد والقبول وتكون شهادته مقبولة على رسول الله صلعم فيما قال وفعل وامر ونهى وندب ودعا، قال الله تعالى ^(١) وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا اى عدلاً لئلا تكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً، يقال انهم اصحاب الحديث يشهدون على رسول الله صلعم وعلى الصحابة والتابعين فيما قالوا وفعلوا ويكون الرسول عليكم شهيداً ١٠ فيما شهدوا عليه من افعاله واقواله واحواله واخلاقه، قال النبي صلعم من كذب على متعمداً فليتبوا مقعده من النار وقال النبي صلعم نضر الله وجه امرئ سمع مني حديثاً فبلغه ^(٢) الحديث يقال انه لا يكون واحد من اصحاب الحديث الا وفي وجهه نضرة لموضع دعاء رسول الله صلعم، ولأصحاب الحديث في معاني علومهم ورسومهم مصنفات ولم آية مشهورون ^(٣) [كل منهم] ١٥ قد اجمع اهل عصره على امامته لتفضل علمه وزيادة عقله وفهمه ودينه وأمانته وشرح ذلك بطول وفيما ذكرت كفاية لمن علم وبالله التوفيق،

باب ذكر طبقات الفقهاء وتخصيصهم بما ترسموا به من انواع العلوم،

قال الشيخ ابو نصر رحمه الله وأما طبقات الفقهاء ^(٤) فانهم فضلوا على اصحاب الحديث ^(٥) [بقبول علوم اصحاب الحديث] والاتفاق معهم في معاني

الحديث written above the line, between الى آخره ^(٦) Kor. 2, 137. ^(٧) Suppl. in marg. ^(٨) So in marg. Text: فهم. and يقال.

ومنازل ربيعة من انواع العبادات وحقائق الطاعات والاخلاق الجميلة
ولهم في معاني ذلك ^(١) تخصيص ليس لغيرهم من العلماء والفقهاء واصحاب
الحديث ^(٢) وشرح ذلك بطول غير اني ايتن لك من كل شيء طرفا حتى
تستدل بما اذكره على ما ^(٣) لا اذكره ان شاء الله تعالى،

باب ^(٤) ذكر تخصيص الصوفية بالمعاني ^(٥) التي ^(٦) قد ترسموا بها من
الآداب والاحوال ^(٧) والعلوم ^(٨) التي تفردوا بها من جملة العلماء،

قال ^(٩) الشيخ ابو نصر رحمه الله فاول شيء من ^(١٠) التخصيصات للصوفية
وما تفردوا بها عن جملة هؤلاء الذين ذكرتهم من بعد اداء الفرائض
 واجتناب المحارم ترك ما لا يعينهم وقطع كل علاقة تحول بينهم وبين مطلوبهم
ومقصودهم اذ ليس ^(١١) لهم مطلوب ولا مقصود غير الله ^(١٢) تعالى، ^(١٣) ثم لم
آداب واحوال شتى فمن ذلك القناعة بقليل الدنيا عن كثيرها والاكتفاء
بالقوت الذي لا بد منه ^(١٤) والاختصار على ما لا بد منه من مهنة الدنيا
من الملبوس ^(١٥) والمفروش والمأكول وغير ذلك واختيار الفقر على الغنا
^(١٦) اختيارا ومعانفة القلة ومجانبة الكثرة وإثارة الجوع على الشبع والقليل
على الكثير وترك العلو والترفع وبذل الجاه والشفقة على الخلق والتواضع
^(١٧) للصغير والكبير والإيثار في وقت الحاجة اليه وأن لا يبالي من أكل الدنيا
وحسن الظن بالله ^(١٨) والاخلاص في المسابقة الى الطاعات والمسارة الى

A f. 6a

لم B. ^(٩) Here B resumes (fol. 3b, l. 1). ^(١٠) corr. in marg. تخصيصا

^(٤) B om. ^(٥) B om. التي قد ترسموا بها. ^(٦) Suppl. in marg. A.

^(٧) B om. ^(٨) B الذي. ^(٩) B om. ^(١٠) B (1) تخصيصات الصوفية

والاختصار B ^(١١) ثم ان B ^(١٢) تبارك وتعالى B ^(١٣) هو B ^(١٤)

المخالصة A ^(١٥) للكبير والصغير B ^(١٦) B om. ^(١٧) والمشروب B ^(١٨)

but corr. in marg.

قد اجمع اهل عصرهم على امامتهم لزيادة علمهم^(١) وفهمهم ودينهم وامانتهم
وشرح ذلك بطول والعامل يستدل بالقليل على الكثير وبالله التوفيق،

باب ذكر الصوفية وطبقاتهم وما ترسموا به من العلم والعمل وما
خُصوا به من الفضائل وحسن الشايل،

قال الشيخ ابو نصر رحمه الله ثم ان طبقات الصوفية ايضا اتفقوا مع
الفقهاء واصحاب الحديث في معتقداتهم^(٢) وقبلوا علومهم ولم يخالفوهم في معانيهم
ورسومهم اذ كان ذلك مجانباً من البدع واتباع الهوى ومنوطاً بالأسوة
والاقتداء. وشاركوهم بالقبول والموافقة في جميع علومهم^(٣) ولم يخالفوهم ومن
لم يبلغ من الصوفية مراتب الفقهاء واصحاب الحديث في الدربة والفهم ولم
يُحِط بما احاطوا به علماً فانهم راجعون اليهم في الوقت الذي يشكل عليهم
حكم من الاحكام الشرعية او حد من حدود الدين، فاذا اجتمعوا فهم في
جملتهم فيما اجتمعوا عليه فاذا اختلفوا فاستجاب الصوفية في مذهبيهم الآخذ
بالأحسن والأولى والائتم احتياطاً للدين وتعظيماً لما امر الله به عباده
واجتناباً^(٤) لما نهىهم الله عنه وليس من مذهبيهم التزول على الرخص وطلب
التأويلات^(٥) [والميل الى الترفه^(٦) والسعات وركوب الشهوات لان ذلك
يهاون بالدين^(٧) وتخلّف عن الاحتياط وانما مذهبيهم التمسك بالأولى والائتم
في امر الدين]، فهذا الذي عرفنا من مذاهب الصوفية ورسومهم في استعمال
العلوم الظاهرة المبذولة المتداولة بين طبقات الفقهاء واصحاب الحديث، ثم
انهم^(٨) [من] بعد ذلك ارتقوا الى درجات عالية وتعلقوا بأحوال شريفة

(١) In marg. وفهمهم. (٢) So in marg. Text: وتقبلوا. (٣) Suppl. in
marg. (٤) Text has والترفعات، but the word
has been altered. The original reading appears to have been السعات.

سأل حارثة ^(١) [فقال] لكل حق حقيقة فما حقيقة ايمانك ^(٢) [بأى شيء اجابه]
فقال عزفت نفسي عن الدنيا فاسهرت ليلي وأظلماتُ نهاري وكأني انظر الى
عرش ربّي بارزاً وكأني انظر الى اهل الجنة كيف يتزاوون والى اهل النار
في النار كيف يتعاوون فقال له النبي صلعم عرفت فألزم أو كما روي في
الحديث والله اعلم،

باب في تخصيص الصوفية من طبقات اهل العلم
في معاني أخر من العلم،

A f. 65

قال الشيخ ^(١) [ابو نصر] رحمه الله وللصوفية ^(٢) ايضاً تخصيص من
طبقات اهل العلم باستعمال آيات من كتاب الله تعالى ^(٣) متلوّة وإخبار عن
رسول الله صلعم مروية ما نخبها آية وما رفع حكمها خبر ولا أثر بدعو
ذلك الى مكارم الاخلاق وبحث على معالي الاحوال وقضايا الاعمال وبني
عن مقامات عالية في الدين ومنازل رفيعة خُصّ بذلك طائفة من المؤمنين
وتعلّق بذلك جماعة من الصحابة والتابعين وذلك آداب من آداب الرسول
صلعم وخلق من اخلاقه اذ يقول صلعم ان الله أدبني فأحسن أدبي واذ يقول
الله عز وجل ^(٤) وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ، وذلك موجود في دواوين العلماء
والفهاء وليس لهم في ذلك تنقّه ^(٥) واستنباط كنهاتهم في سائر العلوم وليس
لغير الصوفية من أولى العلم الفايدين بالنسب في ذلك نصيب غير الإقرار
به والايمان بأنه حق، وذلك مثل حقايق التوبة ^(٦) وصفاتها ودرجات التائبين
وحقايقهم ودقايق الورع واحوال الورعين وطبقات المتوكلين ومقامات

(١) Suppl. in marg. (٢) So in marg. Text: فائت أجابه. (٣) معاني.
(٤) ايضاً inserted before. (٥) مبيّة in marg. (٦) Kor. 68, 4.
(٧) So in marg. Text: ومستنبطات. (٨) So in marg. Text: ومقامها.

جميع الخبرات والتوجّه الى الله تعالى والانقطاع اليه ^(١) والعكوف على بلايه والرضا عن ^(٢) قضايه والصبر على دوام المجاهدة ومخالفة الهوى ومجانبة حظوظ النفس والمخالفة لها اذ وصفها الله تعالى ^(٣) امارة بالسوء والنظر اليها ^(٤) بانها أعدى عدوك التي بين جيبك كما روى ^(٥) عن رسول الله صلعم،

فضل آخر،

ثم ^(٥) انّ هن آدابهم وشمايلهم ايضاً مراعاة الاسرار ومراقبة البليك المجبار ^(٦) ومداومة المحافظة على القلوب بنقى الخواطر المذمومة ومساكنة الافكار ^(٧) الشاغلة التي لا يعلمها غير ^(٨) الله عزّ وجلّ حتى يعبدوا الله تعالى بقلوب حاضرة وهموم ^(٩) جامعة ونيات ^(١٠) صادقة وقصود خالصة لانّ الله عزّ وجلّ لا يقبل من عباده من اعلمهم الا ما كان لوجهه خالصاً قال الله عزّ وجلّ ^(١١) اَلَا لِلّٰهِ الدِّينُ الْخَالِصُ،

[فصل آخر]، ^(١٢)

ومن آدابهم وشمايلهم وتخصّصهم ايضاً الاعتراض لسلوك سبل اوليائه والتزول في منازل اصفياه ومباشرة حقيقة المحفوق ببذل الروح وتلف ١٥ النفس واختيار الموت على الحياة وإيثار الذلّ على العزّ واستحباب الشدة على الرخاء طمعاً في الوصول الى المراد وأن لا يريد الا ما يريد وهذا في أوّل ^(١٣) بادى من بوادى الحقائق وحقيقة المحفوق أما ترى انّ النبي صلعم حيث

ودوام الافئال عليه والعكوف على يابه والصبر على بلايه والرضا بمجرّ قضايه والصبر ^(١)

انّها امارة ^(٢) B but corr. in marg. A القضاء ^(٣) على دوام المجاهدة الخ.

انّها ^(٤) B. الله تعالى ^(٥) B om. ^(٦) A but corr. in marg. دوام ^(٧)

A in marg. ^(٨) A المشغلة but corr. in marg. ^(٩) B

فلمّا انسا. Here B has a considerable lacuna extending to the words صافية ^(١٠) written above. (A fol. 10b, l. 1). الى الصحبة التي اجلّ الاحوال

بادى ^(١٣) Kor. 39, 3. ^(١٢) Suppl. in marg.

مهلكة، فالصوفية مخصوصون من أولى العلم الفايين بالقسط بحلّ هذه العقّد والوقوف على الشكّل من ذلك والممارسة لها بالمنازلة والمباشرة والهجوم عليها ببذل المجهود^(١) حتى^(٢) يُغيّرون عن دُعائها وذوقها ونقصانها وزبادتها وبطالونها من يدعى حالاً منها بدلائلها ويتكلمون في صحيحها وسقيمها، وهذا أكثر من أن ينهياً لأحد أن يذكر قليلاً اذ لا سبيل الى كثيره، وجميع ذلك وجود^(٣) علمه في كتاب الله عزّ وجلّ وفي اخبار رسول الله صلعم مفهوم عند اهله ولا ينكره العلماء اذا استجملوا عن ذلك وانما انكر علم التصوّف جماعة من المتوسّمين بعلم الظاهر لانهم لم يعرفوا من كتاب الله تعالى ولا من اخبار رسول الله صلعم الا ما كان في الأحكام الظاهرة وما يصلح للاحتجاج على المخالفين، والناس في زماننا هذا الى مثل ذلك آميلٌ لانه أقرب الى طلب الرياسة واتخاذ الحجاه عند العامة والوصول الى الدنيا وقلّ من تراه يشتغل بهذا العلم الذمّي ذكرنا لأن هذا علم الخصوص مزوج بالمرارة A 176 وأغصص وسماه يضعف الركبتين ويحزن القلب ويدمع العين ويصغر العظم ويُعظم الصغير فكيف استعماله ومباشرته وذوقه ومنازلته وليس^(٤) للنفس في ١٥ منازلته حظّ لانه منوط بامانة النفوس وفقد المحسوس ومجانبة المراد فمن أجل ذلك ترك العلماء هذا العلم واشتغلوا باستعمال علم يُخفّ عليهم المؤن ويخفّهم على التوسيع والرخّص والتأويلات ويكون أقرب الى حظوظ البشرية واخفّ^(٥) تحملاً على النفوس التي جبلت على متابعة الحظوظ والمنافرة عن المحفوق، والله تعالى^(٦) اعلم،

(١) حتى suppl. in marg. after انهم (٢) Corr. to يُغيّرون by later hand.

(٣) Suppl. above. (٤) In marg. للنفس. (٥) Text: منازلتها حظّ لانها.

(٦) So in marg. Text: يحمله. (٧) added by later hand. بالصواب.

الراضين ودرجات الصابرين وكذلك في باب الخشبة والخشوع والحبّة والخوف والرجاء والشوق والمشاغبة^(١) [والإناية] والطهانية واليقين والقناعة. وهذه أحوال أكثر من أن يُحصَى عددها ولكلّ حال من ذلك أهل وطبقات ولهم في ذلك حقائق^(٢) [ومشاهدات وأحوال ومراقبات وإسرار واجتهادات ومقامات ودرجات متباينات] وأرادات متفاوتة وتفاضل في قوّة الإرادة واعتراض الفترة وغلبات الوجد ولكلّ أحد من ذلك حدّ ومقام وعلم ويان على مقدار ما قُسم له من الله عزّ وجلّ،

(١) [فصل]

والمصوّفة أيضاً تخصّص في معرفة المحرص والإمل ودقائقها ومعرفة النفس وأماراتها وخواطرها ودقائق الرياء والشهوة الخفية والشرك الخفي وكيف الخلاص من ذلك وكيف وجه الإناية إلى الله عزّ وجلّ وصدق^{A f. 7a} الاتّجاء ودوام الافتقار والتسليم والتنويع والتبرّي من المحول والقوّة،

فصل آخر

والمصوّفة أيضاً مستنبطات في علوم مُشكّكة على فهم النّفاء والعلماء. لأنّ ذلك لطايف مُؤدّة في إشارات لهم^(٢) تخفى في العبارة من دقّتها ولطافتها وذلك في معنى العوارض والعوائق والعلايق والحجّب^(٣) وخبايا السرّ ومقامات الاخلاص وأحوال المعارف وحقائق الأذكار ودرجات القرب وتجرّد التوحيد ومنازل التفرّد وحقائق العبودية ومحو الكون بالازل ونلاشي المُحدَث إذا قورن بالقديم وفناء رؤية الأعواض وبقاء رؤية المعطى^(١) [ببقاء رؤية العطاء] وعبور الأحوال والمقامات وجمع^(١) [الاستخاص] المتفرقات وفناء رؤية القصد ببقاء رؤية المقصود^(١) [والإعراض عن رؤية الأعواض] وترك الاعتراض والهجوم على سلوك سُبل منطّسة وعبور مغاور

(١) Suppl. in marg.

(٢) So in marg. Text: تخفى.

(٣) خبايات.

وأفردوا هؤلاء بأسماء مختصة من ذلك دل ذلك على تخصيصهم من عامة المؤمنين الذين شملهم اسم الايمان ولا يختلف احد من الائمة ان الانبياء عليهم السلم الذين هم أعلى درجة من هؤلاء ^(١) وأقرب منزلة عند الله تعالى منهم انهم كانوا بشرًا يجري عليهم ما يجري على ساير البشر من الأكل والنوم والحوادث، وأنها وقع التخصيص للانبياء صلوات الله عليهم اجمعين ولساير هؤلاء الذين ذكرتهم لسري بينهم وبين معبودهم ولزيادة يقينهم وإيمانهم بما خاطبهم الله تعالى ^(٢) به وندبهم اليه الا الانبياء عليهم السلم فانهم ينفردون عن هؤلاء بتخصيص الوحي والرسالة ودلائل النبوة فلا يجوز لأحد ان يزاحمهم في ذلك والله ^(٣) اعلم،

باب في ذكر اعتراض الصوفية على المثقفة وبيان الفقه في الدين ووجه ذلك بالحجة،

قال الشيخ ^(٤) [ابو نصر] رحمه الله روى عن النبي صلعم انه قال من يرد الله به خيرًا ينفقه في الدين، وبلغني عن الحسن البصري رحمه الله انه قيل له فلان فقيه فقال الحسن وهل رأيت فقيها قط أتمها التفقه الزاهد في الدنيا الراغب في الآخرة البصير بأمر دينه، وقول الله تعالى ^(٥) ليتفقهوا في الدين، فالدين اسم يشتمل على جميع الاحكام ظاهراً وباطناً وليس التفقه في الاحكام هذه الاحوال ومعاني ^(٦) هذه المقامات التي تقدم ذكرها بأقل فائدة من التفقه في احكام الطلاق والعناق والظهار والنصاص والقسمات والحدود لان ^(٧) تلك احكام ربها لا تنفع في العمر حادثة تحتاج الى علم ذلك فاذا وقعت تلك الحادثة فمن سأل عنها ^(٨) قلّد في ذلك وأخذ بقول بعض

(١) Inserted below. (٢) Suppl. above. (٣) added by later

hand. (٤) Suppl. in marg. (٥) Kor. 9, 123. (٦) ذلك corr. above.

(٧) قيل.

باب ذكر جواز التخصيص في علوم الدين وتخصيص كل علم بأهله والرد على من أنكر علماً برأيه ولم يدفع ذلك الى اهله والى من يكون^(١) ذلك من شأنه،

قال الشيخ رحمه الله أنكرت جماعة من العلماء أن يكون في علم الشريعة تخصيص، ولا خلاف بين^(٢) [هذه] الأمة أن الله تعالى أمر رسوله صلعم بالإبلاغ ما أنزل عليه فقال^(٣) يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ^(٤) [مِنْ رَبِّكَ]، وَرَوَى عن النبي صلعم أنه قال لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً، فلو كان الذي علم مما لا يعلمون من العلوم التي أمره^(٥) بالإبلاغ لأبلغ ولو جاز لأصحابه أن يسألوه عن ذلك العلم لسألوه ولا خلاف بين أهل العلم أن في أصحاب رسول الله صلعم من كان مخصوصاً بنوع من العلم كما كان حذيفة مخصوصاً بعلم أسماء المنافقين كان قد أسرَّه إليه رسول الله صلعم حتى كان يسأله غير رضى الله عنه^(٦) فيقول هل أنا منهم، وَرَوَى عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه أنه قال علمني رسول الله صلعم سبعين باباً من العلم لم يعلم ذلك أحداً غيري، وقد ذكر هذا الباب بتمامه في آخر الكتاب والمراد من تكراره هاهنا أن العلم^(٧) الملبوث بين أصحاب الحديث والفقه والصوفية هو علم الدين ولكل صنف من أهل العلم في علمه دواوين ومصنفات^(٨) [وكتب] وإقاول ولكل^(٩) صنف منهم أئمة مشهورون قد اجمع أهل عصرهم على^(١٠) إمامتهم لزيادة علمهم وفهمهم ولا خلاف أن أصحاب الحديث إذا اشكل عليهم علم من علوم الحديث وعمل الأخبار ومعرفة الرجال لا

(١) Suppl. above. (٢) Suppl. in marg.

(٣) Kor. 5, 71.

(٤) Suppl.

above.

(٥) So in marg. Text: بالإبلاغ.

(٦) So in marg. Text: فقال.

(٧) الملبوث.

(٨) So in marg. Text: طبقة.

(٩) إمامتهم.

النتبهة فقد سقط عنه فرض ذلك الى أن نفع به حادثة أخرى، وهذه الاحوال والمقامات والمجاهدات التي يتنقّهون فيها الصوفية ويتكلمون في حقايقها فالؤمنون ^(١) مفتقرون الى ذلك ومعرفة ذلك واجب عليهم وليس لذلك وقت مخصوص دون وقت ^(٢) وذلك مثل الصدق والاخلاص والذكر ومجانبة الغفلة وغير ذلك ليس لها وقت معلوم بل يجب على العبد في كل لحظة وخطرة ان يعلم ^(٣) ايش قصده وارادته وخطره فان كان حقاً من المحقوق فواجب عليه ان يلزمه وان كان حظاً من المحفوظ فواجب عليه مجانبته، قال الله تعالى لنبيه وصفيه محمد صلعم ^(٤) وَلَا تَطْعَمَنَّ مِنْ غَنَائِنَا قَلْبُهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّقِ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرْطًا، فمن ترك حالاً من هذه الاحوال ما تركها الا من غلبة الغفلة على قلبه، واعلم ان مستنبطات الصوفية في معاني هذه العلوم ومعرفة دقايقها وحقايقها ينبغي ان تكون اكثر من مستنبطات النتبهة في معاني احكام الظاهر لان هذا العلم ليس له نهاية لانه اشارات ^(٥) وبوادي وخواطر وعطايا وهبات يغرفها اهلها من بحر العطاء وسائر العلوم لها حد محدود وجميع العلوم يؤدي الى علم التصوف ^(٦) او علم التصوف لا يؤدي الا الى نوع من علم التصوف وليس له نهاية لان المقصود ليس له غاية وهو علم الفتح يفتح الله تعالى على قلوب اوليائه في فهم كلامه ومستنبطات ^(٧) خطابه ما شاء كيف شاء، قال الله عز وجل ^(٨) قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِبِئْرٍ مَدَدًا، وقال ^(٩) لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ والزيادة من الله تعالى لا نهاية لها والشكر ^(١٠) نعمة تستوجب شكراً ^(١١) مستوجباً لمزيد لا نهاية له وبالله ^(١٢) التوفيق،

(١) So in marg. Text: متدبون.

(٢) Suppl. above.

(٣) In marg.

اي شي.

(٤) Kor. ١٨, ٢٧.

(٥) وبوادي.

(٦) Suppl. in marg.

(٧) So in marg. Text: احكامه.

(٨) Kor. ١٨, ١٥٩.

(٩) Kor. ١٤, ٧.

(١٠) added. والله اعلم.

لأنّ لو اضمّنت اليهم في كلّ وقت حالاً ما وجدت الأغلب عليهم من الاحوال
والاخلاق والعلوم والاعمال وسببهم بذلك لكان يلزم أن اسمّهم في كلّ
وقت باسم آخر وكنت اضيف اليهم في كلّ وقت حالاً دون حال على حسب
ما يكون الاغلب عليهم، فلما لم يكن ذلك نسبتهم الى ظاهر اللبسة لأن
لبسة الصوف دأب الانبياء عليهم السلم وشعار الاولياء والاصفياء ويكثر في
ذلك ^(١) الروايات والاختبار فلما اضمّنتهم الى ظاهر اللبسة كان ذلك اسماً
مُجْهَلاً عاماً مُخْتِصِراً عن جميع العلوم والاعمال والاخلاق والاحوال الشريفة
المحمودة، ألا ترى أنّ الله تعالى ذكر طائفة من خواص اصحاب عيسى عليه
السلم فنسبهم الى ظاهر اللبسة فقال عز وجل ^(٢) وَإِذْ قَالَ آخِطَارِيُونَ ^(٣) [الآية]
وكانوا قوماً يلبسون البياض فنسبهم الله تعالى الى ذلك ولم ينسبهم الى نوع
من العلوم والاعمال والاحوال التي كانوا بها مترسبين، فكذلك الصوفية
عندى والله اعلم تُسَبَّوْا الى ظاهر ^(٤) اللباس ولم ينسبوا الى نوع من انواع
العلوم والاحوال التي هم بها مترسبون لأن لبس الصوف كان دأب الانبياء
عليهم السلم والصديقين وشعار ^(٥) [المساكين] المتنسكين،

باب الرد على من قال لم نسمع بذكر الصوفية في القديم وهو اسم محدث،

ان سأل سائل فقال لم ^(٦) نسمع بذكر الصوفية في اصحاب رسول الله
صلعم ورضي الله عنهم اجمعين ولا فيمن كان بعدهم ولا نعرف الا العباد
والزهاد والسباحين والفقراء وما قيل لأحد من اصحاب رسول الله صلعم
^(٧) صوفي فنقول وبالله التوفيق الصّحّة مع رسول الله صلعم لها حرمة وتخصيص

(١) الاختيار والروايات

(٢) Kor. 5, 112. Kor. has إِذْ.

(٣) Suppl.

in marg. (٤) اللبسة written above.

(٥) In marg. باسم.

(٦) نسمع

(٧) صوفي suppl. in marg. before فلان.

أ. ف. 96. يرجعون في ذلك الى النّفهَاء كما أنّ النّفهَاء لو اشكل عليهم مسئلة في الحديّة
والبريّة والدور والوصايا لا يرجعون في ذلك الى اصحاب الحديث وكذلك
من اشكل عليه علم من علوم هؤلاء الذين تكلموا في مواجيد القلوب
ومواريت الاسرار ومعاملات القلوب ووصفوا^(١) العلوم واستنبطوا في ذلك
بأشارات لطيفة^(٢) ومعاني جلية فليس له أن يرجع في ذلك الا الى عالم ممن
يكون هذا شأنه ويكون ممن قد مارس هذه الاحوال ونازلها واستبحث عن
علومها^(٣) ودقايقها فمن فعل غير ذلك فقد اخطأ وليس لأحد ان يبسط
لسانه بالوقعية في قوم لا يعرف حالهم ولم يعلم علمهم^(٤) ولم يقف على مقاصدهم
ومرائهم فيهلك ويظنّ انه من الناصحين، اعاذنا الله تعالى وإياكم،

١. باب الكشف عن اسم الصوفية ولم نسبوا بهذا الاسم ولم نسبوا الى^(٥) هذه اللبسة،

قال الشيخ رحمه الله ان^(٦) سأل سائل فقال قد نسبت اصحاب الحديث
الى الحديث ونسبت النّفهَاء الى النّفه فليّ قلت الصوفية^(٧) ولم تتسمهم الى حال
ولا الى علم ولم نصف اليهم حالاً كما اضنت الزهد الى الزهاد والتوكل الى
المتوكلين والصبر الى الصابرين فيقال له لأنّ الصوفية لم ينفردوا بنوع من
العلم دون نوع ولم يتسموا برسم من الاحوال والمقامات دون رسم وذلك
لانهم معدن جميع العلوم ومحلّ جميع الاحوال المحموده والاخلاق الشريفة
سابقاً ومستأنفاً وهم مع الله تعالى في الانتقال من حال الى حال مستجيبين
للزيادة فلما كانوا في الحقيقة كذلك لم يكونوا مستحقين^(٨) اسماً دون اسم
٢. فلأجل ذلك ما اضنت اليهم حالاً دون حال ولا اضنتهم الى علم دون علم

(١) In marg. الخواطر، which appears to be a variant of العلوم. (٢) معاني.

(٣) In marg. وحقايقها. (٤) So in marg. Text: ولا. (٥) Suppl. in marg.

(٦) سأل. (٧) suppl. below. (٨) باسم corr. by later hand.

من شَمَلَهُ ذلك فلا يجوز أن يعلّق عليه اسم على أنّه اشرف من الصّحبة وذلك لشرف رسول الله صلعم وحرمة، ألا ترى أنّهم ائمة الزّهاد والعباد والمتوكّلين والنفراء والراضين والصّابرين والمختبين وغير ذلك وما نالوا جميع ما نالوا الا ببركة الصّحبة مع رسول الله صلعم ^(١) فلما نُسبوا الى الصّحبة التي هي اجل الاحوال استحال ان ينضمّوا بنضيلة غير الصّحبة التي هي اجل الاحوال ^(٢) وبالله التوفيق، واما قول القائل أنّه اسم مُحدث أخذته البغداديون فحال لأنّ في وقت الحسن البصري ^(٣) رحمه الله كان يُعرف هذا الاسم ^(٤) وكان الحسن قد ادرك جماعة من اصحاب رسول الله صلعم ^(٥) ورضى عنهم وقد روى عنه أنّه قال رأيت صوفيّا في الطواف فأعطيته شيئاً فلم ^(٦) يأخذه وقال ١٠. معي اربعة دنانير فيكفي ما معي، ^(٧) وروى عن سفيان الثوري ^(٨) رحمه الله ^(٩) أنّه قال لولا ابو هاشم الصوفي ما عرفت دقيق الرّياء، وقد ذُكر في الكتاب الذي جُمع فيه اخبار مكّة عن محمد بن اسحق بن ^(١٠) يسار ^(١١) وعن غيره بذكر فيه حديثاً ان قبل الاسلام قد ^(١٢) خلت مكّة في وقت من الاوقات حتى كان لا يطوف بالبيت احد وكان يجيء من بلد بعيد ^(١٣) ١٥ رجل صوفي فيطوف بالبيت ^(١٤) وينصرف، فان صحّ ذلك يدلّ على ان قبل الاسلام ^(١٥) كان يعرف هذا الاسم وكان يُنسب اليه اهل الفضل والصّلاح، ^(١٦) والله اعلم،

(١) Here B resumes (fol. 46, l. 1). (٢) B قوله اسم مُحدث (٣) B رحمه الله.

(٤) B om. (٥) B om. (٦) B om. (٧) B رحمه الله.

(٨) B om. (٩) B رحمه الله. (١٠) B رحمه الله. (١١) B رحمه الله.

(١٢) B رحمه الله. (١٣) B رحمه الله. (١٤) B رحمه الله.

(١٥) B رحمه الله. (١٦) B رحمه الله.

(١٧) B رحمه الله.

ابن علي النصاب وهو استاذ المجتهد رحمه الله عن التصوف ما ^(١) هو ^(٢) قال
اخلاق ^(٣) كريمة ظهرت في ^(٤) زمان كريم من رجل كريم مع قوم كرام، وسُئِلَ
المجيد ^(٥) رحمه الله عن التصوف فقال ان تكون مع الله تعالى بلا علاقة،
وسُئِلَ زُوَيْمُ بن احمد ^(٦) رحمه الله عن التصوف فقال استرسال النفس مع
الله ^(٧) تعالى على ما يريد، وسُئِلَ سُنُونُ ^(٨) رحمه الله عن التصوف فقال ان
لا ^(٩) تملك شيئاً ولا ^(١٠) يملكك شيء، وسُئِلَ ابو محمد الجبري ^(١١) رحمه الله
عن التصوف فقال الدخول في كل خلق سني والخروج من كل خلق دني،
وسُئِلَ عمرو بن عثمان المكي ^(١٢) رحمه الله عن التصوف فقال ان يكون
العبد في كل وقت بما هو أولى في الوقت، وسُئِلَ علي بن عبد ^(١٣) الرحيم
الفنّاد ^(١٤) رحمه الله عن التصوف فقال نشر مقام واتصال بدوام،

باب ^(١٥) صفة الصوفية ومن هم،

قال الشيخ رحمه الله وأما صفة الصوفية ومن هم فقد قيل لعبد الواحد
ابن زيد كما بلغني وكان ^(١٦) ممن يصحب الحسن رحمه الله وكان من اجلّة
اصحابه من الصوفية عندك فقال القايون بعنولهم على ^(١٧) همومهم والعاكون
عليها بقلوبهم المعتصمون بسيدهم من شر نفوسهم هم الصوفية، وسُئِلَ ^(١٨) ذو
النون المصري ^(١٩) رحمه الله عن الصوفي فقال هو الذي لا يتعبه طلب ولا
يزعجه سلب، وقال ايضاً هم قوم آثروا الله ^(٢٠) تعالى على كل شيء ^(٢١) فآثروهم
^(٢٢) الله على كل شيء، وقيل لبعضهم من اصحب فقال اصحب الصوفية
فان للقيح عندهم وجوهاً من المعاذير وليس ^(٢٣) للكثير عندهم موقع

(١) B om. (٢) B app. نقاب. (٣) B كرم. (٤) B فقال. (٥) B هي. (٦) B رحمه الله.
(٧) B om. (٨) B املك. (٩) B يملكه. (١٠) B الرحمن. (١١) B
(١٢) B proceeds: والح. (١٣) B ابن زيد لعبد الواحد من هم فقد قيل لعبد الواحد. (١٤) B
من اصحاب الحسن من اجلّة اصحابه. (١٥) A هموم but corr. in marg. (١٦) B
الكثير. (١٧) B app. الله عز وجل. (١٨) A عز وجل. (١٩) B (٢٠) B (٢١) B (٢٢) B

والندم والحياة والحجل والتعظيم والاجلال والمهابة ولكل^(١) عمل من هذه الاعمال الظاهرة والباطنة علم^(٢) وفقه وبيان^(٣) وفهم وحقيقة ووجد^(٤) وبدل^(٥) على صحة كل^(٦) عمل منها من الظاهر والباطن آيات من القرآن واخبار عن الرسول صلعم علمه من علمه وجهله من جهله، فاذا قلنا علم الباطن اردنا بذلك علم اعمال الباطن التي هي على الجارحة الباطنة وهي القلب كما انا اذا قلنا علم الظاهر اشرنا الى علم الاعمال الظاهرة التي هي على الجوارح الظاهرة وهي الاعضاء، وقد قال الله تعالى^(٧) وَاسْمِعْ عَلَيْكُمْ نِعْمَةَ ظَاهِرَةٍ وَبَاطِنَةٍ^(٨) فالنعمة الظاهرة ما انعم الله تعالى بها على الجوارح الظاهرة من فعل الطاعات والنعمة الباطنة ما انعم الله تعالى بها على القلب من هذه الحالات ولا يستغنى الظاهر عن الباطن ولا الباطن عن الظاهر، وقد قال الله تعالى عز وجل^(٩) وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ فالعلم المستنبط هو العلم الباطن وهو علم اهل التصوف لانهم مستنبطات من القرآن والحديث وغير ذلك ونحن نذكر ان شاء الله طرقاً من ذلك^(١٠) فالعلم ظاهر وباطن والقرآن ظاهر وباطن وحديث رسول الله صلعم ظاهر وباطن والاسلام ظاهر وباطن ولاصحابنا في معنى ذلك استدلالات واحتجاجات من الكتاب والسنة والعقل وشرحه يطول ويخرج عن حد الاختصار الى حد الإكثار وفيما قلنا كتابه، وبالله التوفيق،

باب التصوف ما هو ونعته وماهيته^(١١)

٢٥ قال الشيخ رحمه الله فاما التصوف ونعته^(١٢) وماهيته فقد سئل محمد

(١) B علم. (٢) B om. (٣) B بدل. (٤) A corrector has
 written in marg. A وإطله نام. (٥) B الاعمال. (٦) B ذكره.
 (٧) Kor. 31, 19. (٨) B الأشعة. (٩) B تبارك وتعالى. (١٠) Kor. 4, 85.
 (١١) B علم. (١٢) B والعلم. (١٣) B proceeds: أي فاما التصوف

بما تحقَّقوا^(١) القانون بما وجدوا لأن كلَّ واحد قد فنى بما وجد، وقال القنَاد^(٢) رحمه الله التصوِّف اسم قد^(٣) وقع على ظاهر اللبسة وهم متناوتون في معانيهم وأحوالهم، وسُمِّل السَّبِيلُ^(٤) رحمه الله لم سُمِّيت الصوفية بهذا الاسم فقال^(٥) لِبْقَا بَقِيَتْ عَلَيْهِمْ مِنْ نَفْسِهِمْ وَلَوْلَا ذَلِكَ لَمَا لَاقَتْ بِهِمِ الْأَسْمَاءُ وَلَا تَعَلَّقَتْ^(٦) بِهِمْ، وقد قيل^(٧) اِيضًا إِنَّ^(٨) الصوفية هم بقية من بقايا أهل الصنَّة، وإمَّا من قال^(٩) أَنَّهُ اسْمُ وَاقِعٍ عَلَى ظَاهِرِ اللَّبْسَةِ فَقَدْ رُؤِيَ فِي ذَلِكَ أَخْبَارٌ فِي ذِكْرِ مَنْ لَبَسَ الصَّوْفَ وَاخْتَارَ لِبْسَهُ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَذَكَرَهُ بِطَوَّلٍ، وقد أجاب^(١٠) عن التصوِّف ما هو جماعة بأجوبة مختلفة منهم إبراهيم بن المولِّد الرِّقِّي قد أجاب عنها بأكثر من مائة جواب^(١١) وفيما ذكرنا كتابته، وقد^(١٢) قال علي بن عبد الرحيم القنَاد^(١٣) رحمه الله في التصوِّف وأندراس أهله^(١٤) شعراً،

أَهْلُ التَّصَوُّفِ قَدْ مَضَوْا صَارَ التَّصَوُّفُ مَحَرَّفَةً
صَارَ التَّصَوُّفُ صَيِّحَةً^(١٥) وَتَوَاجَدًا وَمُطَابَقَةً
مَضَّتِ الْعُلُومُ فَلَا عُلُومَ وَلَا قُلُوبَ مُشْرِقَةً
كَذَبَتْكَ نَفْسُكَ لَيْسَ ذِي سَنَنِ الطَّرِيقِ^(١٦) الْمَخْلَقَةُ
حَتَّى تَكُونَ بَعِيْنٌ^(١٧) مِّنْ عِنْدِ الْعَيُّونِ^(١٨) الْمَحْدَقَةُ
تَجْرَى عَلَيْكَ صُرُوفُهُ وَهُمُومٌ^(١٩) سِرِّكَ^(٢٠) مُطْرِقَةٌ،

ولبيض المشايخ في التصوِّف ثلاثة أجوبة جواب بشرط العلم وهي نصيبة والقلوب من الأكدار واستعمال الخلق مع الخليفة وأتباع الرسول في الشريعة وجواب بلسان الخليفة وهو^(٢١) عدم الأملاك والخروج من رِقِّ^(٢٢) الصفات

لِبْقَا. (١) A in marg. وقعت. (٢) B om. القانون. (٣) B.

فأما. (٤) B. A has the صنة but بقية من أهل الصفة. (٥) A in marg.

وتواجد. (٦) B. قال القنَاد. (٧) B. وفيما ذكرنا كتابته. (٨) A om. في. (٩) B.

المخدقة. (١٠) A in marg. ما. (١١) A in marg. المخدقة. (١٢) B.

عدم الأمل إلى. (١٣) A in marg. مشقة. (١٤) A in marg. تسلك.

الآبد. (١٥) B app. تبعات.

(١) فيرفعوك به فتعجب نفسك، وسُئل الجُنَيْد بن مُحَمَّد (٢) رحمه الله عن الصوفية من هم فقال أئمة الله (٣) في خلقه يُغنيها إذا أحبَّ ويُظهرها إذا أحبَّ، وقيل لأبي الحسين أحمد بن مُحَمَّد النوري (٤) رحمه الله من الصوفية فقال من سمع السماع وأثر (٥) بالاسباب، وأهل الشام يسمون الصوفية فقراء ويقولون قد ساءم الله (٦) تعالى فقراء فقال (٧) لِلْفُقَرَاء الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ آيَةً (٨) وقوله (٩) تعالى لِلْفُقَرَاء الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ آيَةً، وقيل لأبي عبد الله (١٠) أحمد بن مُحَمَّد بن يحيى الجلاء (١١) رحمه الله ما معنى الصوفي قال ليس نعرفه في شرط العلم ولكن نعرف فقيراً مجرداً من الاسباب كان مع الله (١٢) عزَّ وجلَّ بلا مكان ولا يمنعه الحق من علم كل مكان (١٣) سَمِيَ صُوفِيًّا، وقد قيل كان في الاصل صَوِي فاستثقل ذلك فقبل صوفي، وسُئل ابو الحسن القنَاد (١٤) رحمه الله عن معنى (١٥) الصوفي فقال مأخوذ من الصفاء وهو القيام لله (١٦) عزَّ وجلَّ في (١٧) كل وقت بشرط الوفاء، وقال بعضهم (١٨) من اذا استقبله (١٩) حالان او (٢٠) خلفان حستان فيكون مع الاحسن والاعلى، وسُئل آخر عن معنى (٢١) الصوفي فقال معناه ان العبد اذا تحقَّق بالعبودية (٢٢) وصافاه الحق حتى صفا من كدر البشرية (٢٣) نازل (٢٤) منازل الحقيقة (٢٥) ودارن احكام الشريعة فاذا فعل ذلك فهو صوفي لانه قد صوّف، قال الشيخ رحمه الله (٢٦) فاذا قيل لك الصوفية من هم في الحقيقة صِفهم لنا فقل هم العلماء بالله وباحكام الله العاملون بما علمهم الله تعالى المتحفظون بما استعلمهم الله عزَّ وجلَّ العاجدون

(١) B يرفعوك. (٢) B om. (٣) A من but corr. in marg. (٤) AB بالاسباب.
(٥) Kor. 59, 8. (٦) B om. من ديارهم. (٧) B omits this quotation.
(٨) Suppl. above. (٩) Kor. 2, 274. (١٠) B om. أحمد بن مُحَمَّد. (١١) B om.
كل، (١٢) Instead of وقت بشرط الوفاء. (١٣) B صوفي. (١٤) فسمي. (١٥) عزَّ وجلَّ.
B has كلفه and A in marg. خلقه. (١٦) In A الصوفي has been written
above. (١٧) B (١٨) صافا. (١٩) B حالان. (٢٠) حالان. (٢١) B من.
واذا. (٢٢) B قال الشيخ رحمه الله. (٢٣) B وقادته. (٢٤) B منازل. (٢٥) B

نصوير ولا تمثيل لهاً واحداً صمداً فرداً ليس كمثل شئ. وهو الجميع البصير،
وسُيِّلَ جَنِيْدٌ ^(١) رحمه الله ^(٢) عن التوحيد مرةً أخرى فقال معنى تفصيل فيه
الرسوم وتدرج فيه العلوم ويكون الله ^(٣) تعالى كما لم يزل، ^(٤) قال ابو نصر
رحمه الله فالجوابان الذان ^(٥) لذى النون والمجيد ^(٦) رحمهما الله في التوحيد
هما ظاهران ^(٧) اجابا عن توحيد العالم وهذا ^(٨) الجواب الذى ^(٩) ذكرنا اشار
الى ^(١٠) توحيد الخاص، وقد ^(١١) سئل ^(١٢) المجيد ^(١٣) رحمه الله عن توحيد
الخاص فقال أن يكون العبد شيئاً بين يدي ^(١٤) الله عز وجل تجرى عليه
نصاريف تدبره في مجارى احكام قدرته في لجج بحار توحيدك بالفناء عن
A f. 136 نفسه وعن دعوة الخلق له وعن استجابته ^(١٥) بحقائق وجود وحدانيته في
الحقيقة قربه بذهاب ^(١٦) حسه وحركته ^(١٧) لقيام الحق ^(١٨) له فيما اراد منه وهو
أن يرجع آخر العبد الى اوله فيكون كما كان قبل ان يكون، وقال ايضاً
التوحيد هو الخروج من ضيق رسوم ^(١٩) الزمانية الى سعة ^(٢٠) فناء السرمدية،
فان قال قائل ما معنى قوله يرجع آخر العبد الى اوله فيكون كما كان قبل
ان يكون فنقول بيان ذلك ^(٢١) فيما قال الله عز وجل ^(٢٢) وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ
١٥ مِنْ بَنِي آدَمَ ^(٢٣) مِنْ ظُهُورِهِمْ ^(٢٤) ذُرِّيَّتَهُمْ ^(٢٥) آيَةً، قال المجيد ^(٢٦) رحمه الله
في ^(٢٧) معنى ذلك فمن كان وكيف كان قبل ان يكون وهل اجابت الآ
الارواح ^(٢٨) الظاهرة باقامة القدرة ^(٢٩) وإنفاذ المشية فهو الآن في الحقيقة كما

(١) B om. (٢) B التوحيد عن اخرى مرة. (٣) B عز وجل. (٤) B proceeds:
الجوابان الذان الخ. (٥) A لنا. (٦) B اجابة. (٧) After الجواب in
marg. A الاخر الذى للمجيد. (٨) B قد ذكرنا. (٩) B التوحيد. (١٠) B سئل.
حمله B (١١) A لحنانيق. (١٢) B الله تعالى. (١٣) A جنيْد. (١٤) ايضاً.
في (١٥) B فضاء. (١٦) B and so A in marg. (١٧) B الزمانية. (١٨) B بقيام.
قوله تعالى. (١٩) Kor. 7, 171. (٢٠) B om. من ظهورهم ذريتهم.
(٢١) A ذرياتهم. The words are added in marg. A. (٢٢) B معناه. (٢٣) A الظاهرة. (٢٤) B وإنياد.

والاشباه ^(١) بإقامة الامر والنهي في الظاهر والباطن بإزالة معارضة ^(٢) الرهبة والرغبة مما سواه بقيام شواهد الحق مع قيام ^(٣) شواهد الدعوة والاستجابة، فان قيل ما معنى قوله ازالة معارضة ^(٢) الرهبة والرغبة وهما حقان ^(٤) فيقال هما حقان وهما في موضعهما كما هما ولكن فقهرها سلطان الوجدانية كما قهر سلطان ضوء الشمس ضوء الكواكب وهي في مواضعها، والجواب الثالث توحيد الخاصة وهو ان يكون العبد بسره ووجهه وقلبه كأنه قائم بين يدي الله ^(٥) عز وجل تجرى عليه نصايرف تديره وتجري عليه احكام ^(٦) قدرته في بجار توحيد بالفتاء عن نفسه وذهاب حسه ^(٧) بقيام الحق له في مراده ^(٨) منه فيكون كما كان قبل ان يكون يعني في جريان احكام الله عليه وإنفاذ مشيئته فيه، وبيان ذلك كما قال ^(٩) الجنيد رحمه الله في قوله ^(٥) عز وجل ^(١١) وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ الْآيَةَ وقد ذكرناه، ^(١٢) قال الشيخ رحمه الله ولم في حقيقة التوحيد لسان آخر وهو لسان الوجدان وأشارهم في ذلك تبعد عن النهم ونحن نذكر من ذلك طرقا كما يمكن شرحه وهذا العلم ^(١٤) أكثر إشارة لا تخفى على من يكون من اهله ^(١٥) فاذا صار الى الشرح والعبارة بخفي ويذهب رؤيته ^(١٦) وأتينا دعائى الى شرحه لآتى ^(١٧) وضعته في الكتاب والكتاب ربها ينظر فيه من بينهم ومن لا يفهم ^(١٨) فيهلك وهو مثل قول رؤيم بن احمد ^(١٩) بن يزيد البغدادى رحمه الله حين سئل عن التوحيد فقال محو آثار البشرية وتجرد الالهية، وأتينا يريد بقوله محو آثار البشرية ^(٢٠) تبديل اخلاق النفس لأنها تدعى الربوبية بنظرها الى

فنقول B (٤). شاهد A (٥). الرغبة والرغبة B (٦). وإقامة B (١).
 تعالى B (٥). قضايه وقدره B (٦). In B the first letter is obliterated. Qushayri (161, 22) has بقيام. (٨) A فيه corr. by a later hand.
 من ظهور B (١٢). Kor. 7, 171. (١١) B om. (١٠) B om. جنيد A (٩).
 وإذا B (١٥). أكثر B (١٤). قال الشيخ رحمه الله B (١٢). ذكرتهم فيها من لا يفهم A adds in marg. (١٨) وصفته B (١٧). و B (١٦).
 بتبديل A (٢٠). بن يزيد B om. (١٩)

كان قبل ان يكون، وهذا غاية حقيقة التوحيد الواحد ان يكون العبد كما لم يكن ويبقى الله ^(١) تعالى كما لم يزل، ^(٢) قال رجل للشبلي ^(١) رحمه الله واسمه دأف بن جَعْدَر ^(٢) يَا بَا بَكَر اخبرني عن توحيد مجرد بلسان حتى مفرد فقال ويحك من اجاب عن التوحيد بالعبارة فهو ملحد ومن اشار اليه فهو تنوي ^(٣) ومن سكت عنه فهو جاهل ومن ^(٤) وهم انه واصل فليس له حاصل ومن اوى اليه فهو عابد وتني ومن نطق فيه فهو غافل ^(٥) ومن ^(٦) ظن انه قريب فهو بعيد ومن تواجد فهو فاقد وكلما ميزتموه بأوهامكم وأدركتموه بعقولكم في آتم معانيكم فهو مصروف مردود اليكم تحدث مصنوع مثلكم، وإن اخذنا في شرح ما قال الشبلي ^(١) رحمه الله كما يجب ^(٢) فيطول ذلك ولكن ١٠ على الانحياز والاختصار كأنه يريد بما اجاب عن التوحيد أفراد القديم ^(٣) عن المحدث ^(٤) وأن ليس للخلق طريق ^(٥) إلا الى ذكره ووصفه ونعته على مقدار ما ^(٦) أبدى اليهم ورسم لهم، ^(٧) قال الشيخ رحمه الله ^(٨) وجدت ^(٩) ليوسف بن الحسين في التوحيد ثلاثة اجوبة جواب منها في توحيد العامة وهو الانفراد بالوحدانية بذهاب رؤية الاضداد والانداد والاشباه والاشكال ١٥ مع السكون الى معارضة الرغبة والرغبة بذهاب حقيقة التصديق ^(١٠) ببقا ^(١١) الافرار، والمعنى في قوله بذهاب حقيقة التصديق لان ^(١٢) ببقا ^(١٣) حقيقة التصديق لا يسكن الى معارضة الرغبة والرغبة، والجواب الثاني توحيد اهل الحقائق ^(١٤) على الظاهر وهو الافرار بالوحدانية بذهاب رؤية ^(١٥) الاسباب

(١) B om. (٢) وقال. (٣) B om. يَا بَا بَكَر. (٤) B proceeds:

ومن اوى اليه الخ. So Qushayri, 161, 17. (٥) A. وهم. (٦) Here B proceeds:

ومن سكت عنه فهو جاهل ومن وهم انه واصل فليس له حاصل ومن ظن انه قريب الخ. من. (٧) B. (٨) A. بطول (٩) A رأى but ظن in marg.

(١٠) B om. (١١) A. أبدا. B. (١٢) B om. وجدت. (١٣) A. ببقا

(١٤) B. (١٥) A. يبقى. (١٦) added by a later hand. (١٧) B. ليوسف

(١٨) A. written below. (١٩) A. erased: ببقا. (٢٠) A. الافرار but corr. in marg.

(٢١) A. لا يبقى. (٢٢) A. الاضداد but corr. in marg.

B app. لا يبقى.

والنعوت على رسم ما رسم له من ذلك ولا يُثبتها من حيث الادراك
والاحاطة ^(١) والتوهم، وقال غيره من ^(٢) العارفين اما التوحيد ^(٣) فهو الذي
يُعنى البصير ويجبر العاقل ويدهش الثابت، ^(٤) قلت لانه من تحقق بذلك
^(٥) وجد في قلبه من عظمة الله ^(٦) تعالى وهيبته ما يدهشه ويجبر عقله الا من
يُثبت الله ^(٧) تعالى، وقال ابو سعيد احمد بن عيسى الخزاز ^(٨) رحمه الله
اول مقام لمن وجد علم التوحيد وتحقق بذلك فناء ذكر ^(٩) الاشياء عن
قلبه وانفراده بالله عز وجل، وقال ايضا اول علامة التوحيد خروج
العبد عن كل شيء ورد جميع الاشياء الى متولياتها حتى يكون المتولى بالمتولى
ناظرًا الى الاشياء قايماً ^(١٠) بها متمكناً فيها ثم يُخفهم في انفسهم من انفسهم
ويُعيث انفسهم في انفسهم ويصطنعهم لنفسه فهذا اول دخول في التوحيد
A.f.15a من حيث ظهور التوحيد بالديمومية، ^(١١) قال وبيان ذلك ^(١٢) والله اعلم فناء
ذكر الاشياء عن قلبه وأن يغلب على قلبه ذكر الله ^(١٣) تعالى فيذهب عن
قلبه ذكر الاشياء بذكر الله ^(١٤) تعالى، ومعنى خروجه ^(١٥) عن كل شيء يعنى
لا يضيف الى نفسه واستطاعته شيئاً ويرى قوام الاشياء بالله في الحقيقة
^(١٦) لا بهم، ومعنى قوله حتى يكون المتولى بالمتولى ناظرًا الى الاشياء قايماً
^(١٧) بها يشير الى تولية الحق ^(١٨) له وما يستولى عليه من حقائق التوحيد حتى
يرى قوام الاشياء بالله ^(١٩) عز وجل لا بدواتها الا ترى الى قول القائل،
وفي كل شيء له ^(٢٠) شاهد ^(٢١) يدل على أنه واحد،
واما قوله متمكناً فيها يريد بذلك ان ^(٢٢) التلويح لا يجرى عليه في نظره
الى الاشياء فان قوامها بالله عز وجل، ثم قال يُخفهم في انفسهم ^(٢٣) من

(١) B وهو. (٢) A العارفين but corr. in marg. (٣) B واللقم. (٤) B
الاشياء ايضا B (٥) B om. (٦) B om. (٧) B om. (٨) B om. A adds in marg. فيثنيه. (٩) B om. and so A in marg.
(١٠) A om. these words but they are suppl. in marg. (١١) B تعالى.
(١٢) A آية but corr. in marg. (١٣) B دليل. (١٤) B التكوين.
(١٥) A om. انفسهم من.

(١) افعالها كقول العبد أنا (٢) وأنا لا يقول إلا الله اذ الانية لله عز وجل فهذا معنى محو (٣) آثار البشرية ومعنى قوله تجرد الالهوية بمعنى إفراد القدم عن (٤) المحدثات، (٥) وقال آخر التوحيد نسيان ما سوى التوحيد بالتوحيد يعني فيما يوجب حكم الحقيقة، وقال الوجدانية بقاء الحق (٦) بقاء كل ما دونه يعني فناً يوجب حكم الحقيقة، (٧) وقبل الوجدانية بقاء الحق وفناء كل ما دونه (٨) يعني فناً العبد عن ذكر نفسه وقلبه بدوام ذكر الله (٩) تعالى وتعالى، وقال آخر ليس في التوحيد (١٠) خلق وما وحد الله غير الله والتوحيد للخلق والخلق (١١) طيفلي، (١٢) قلنا وبيان ذلك وما اشار اليه هؤلاء والله اعلم في قول الله (١٣) شهد الله أنه لا إله إلا هو واللائكة وأولوا العلم قائماً بالقسط لا إله إلا هو العزيز الحكيم فقد شهد لنفسه بالوجدانية قبل الخلق فحقيقة التوحيد من حيث الحق ما شهد (١٤) الله لنفسه بالوجدانية قبل الخلق ومن حيث الخلق فقد وحدوه حقيقة (١٥) ووجدوا على مقدار ما قسم لهم وأرادهم (١٦) بذلك وهو قوله تعالى واللائكة وأولوا العلم، وأما من طريق الاقرار فأهل القبلة (١٧) منساوون فيها والمعوّل على ما في (١٨) القلب لا على ما في اللسان، وقد قال الشبلي (١٩) رحمه الله ما شئ رواج التوحيد من تصور عند التوحيد وشاهد المعاني (٢٠) وأثبت الاسامي وأضاف الصفات وألزم النوع ومن أثبت هذا كله ونفى (٢١) هذا كله فهو موحد حكماً ورسماً لا حقيقة ووجداً، (٢٢) قال الشيخ رحمه الله معناه والله اعلم أنه يثبت الصفات

(١) A adds in marg. أنا أنا. (٢) In A the words أنا لا يقول إلا الله have been erased and written in marg. (٣) B om.

(٤) B om. (٥) The passage beginning وقال آخر and ending ذكر بدوام

أخذت. (٦) B أخذت. (٧) The passage beginning وقال آخر and ending ذكر بدوام

أخذت. (٨) B أخذت. (٩) The passage beginning وقال آخر and ending ذكر بدوام

أخذت. (١٠) B أخذت. (١١) B أخذت. (١٢) B أخذت. (١٣) B أخذت.

(١٤) B أخذت. (١٥) B أخذت. (١٦) B أخذت. (١٧) B أخذت. (١٨) B أخذت.

(١٩) B أخذت. (٢٠) B أخذت. (٢١) B أخذت. (٢٢) B أخذت.

(٢٣) B أخذت. (٢٤) B أخذت. (٢٥) B أخذت. (٢٦) B أخذت.

(٢٧) B أخذت. (٢٨) B أخذت. (٢٩) B أخذت. (٣٠) B أخذت.

(٣١) B أخذت. (٣٢) B أخذت. (٣٣) B أخذت. (٣٤) B أخذت.

(٣٥) B أخذت. (٣٦) B أخذت. (٣٧) B أخذت. (٣٨) B أخذت.

(٣٩) B أخذت. (٤٠) B أخذت. (٤١) B أخذت. (٤٢) B أخذت.

(٤٣) B أخذت. (٤٤) B أخذت. (٤٥) B أخذت. (٤٦) B أخذت.

بهما المشرق والمغرب، وقد رُوي أيضاً في الحديث عن ^(١) ابن عباس ^(٢) رضي الله عنه أن صورة جبريل ^(٣) عليه السلام في قائمة الكرسي مثل الزردة في الجوشن، ويقال أن جبريلاً ^(٤) عليه السلام والعرش والكرسي كل هذا ^(٥) مع الملكوت الذي ظهر لأهل العلم بالله عز وجل ^(٦) فأنما هي كرملة فيما وراء الملكوت ^(٧) بل أقل من ذلك، وقال أبو العباس ^(٨) أحمد بن عطاء ^(٩) البغدادي ^(١٠) رحمه الله في بعض كلامه ^(١١) علامة حقيقة التوحيد نسيان التوحيد وصدق التوحيد أن يكون النائم ^(١٢) به واحداً، يريد بذلك أن ينسى العبد رؤية توحيد في توحيد برؤية قيام الله ^(١٣) عز وجل له بذلك قبل خلقه لأنه لو لم يُرَدهم بذلك ما أرادوه ولا وحدوه، ولمشايخنا في التوحيد مصنفات وقد قصدنا إلى القليل ^(١٤) المشكل من الفاظهم ^(١٥) ليستدرك ^(١٦) به ما لم أذكره أن شاء الله،

باب ما قالوا في المعرفة وصفة العارف وحقيقة ذلك ^(١٧) ببيانها،

سُئل أبو ^(١٨) سعيد الخزاز ^(١٩) رحمه الله عن المعرفة فقال المعرفة تأتي ^(٢٠) من وجهين من عين المجد وبذل المجهود، وسُئل أبو تراب النخعي ^(٢١) رحمه الله عن صفة العارف فقال هو الذي لا ^(٢٢) يكدره شيء ويصفو ^(٢٣) A f. 160 به كل شيء، وقال ^(٢٤) أحمد بن عطاء ^(٢٥) رحمه الله المعوفة معرفتان معرفة حق ومعرفة حقيقة فمعرفة الحق ^(٢٦) معرفة وحدانيته على ما ابرز للخلق من الاسامي والصفات ومعرفة الحقيقة ^(٢٧) على أن لا سبيل إليها لامتناع الصدية

(١) B. (٢) B om. (٣) B أيضاً. (٤) B أو. (٥) A om.

but suppl. above. (٦) B له. (٧) A ليستدركوا corr. to يستدل.

(٨) A بذلك، after which على has been supplied by a later hand.

(٩) B يدركه. (١٠) B om. من وجهين. (١١) B رحمه الله. (١٢) B وبها.

(١٣) A om. from here to وتحتيق الربوبية but the passage is supplied in marg.

in two slightly different versions. (١٤) B لأن لا سبيل إلى.

انفسهم وُسِّيت انفسهم في انفسهم يعنى لا يحسّون حسّاً ولا يلاحظون حركة
من حركاتهم الظاهرة والباطنة يُوقى اليها في الحقيقة الّا وهى منطبعة تحت
سلطان القدرة وإنفاذ المشيئة وإن اضيفت الى المضاف اليه، وقال الشَّيْلى
(١) رحمه الله لرجل تدرى لَمْ لا يصح لك (٢) التوحيد قال لا قال لأنك
تطلبه بآياك، وقال ايضاً لا يصحّ التوحيد الّا لمن كان جَعْدُهُ إثباته،
فُسِّيل عن الاثبات فقال إسقاط الباءات، معناه (١) والله اعلم انّ (٢) الموحّد
في الحقيقة يجحد اثباته آيآء يعنى اثبات نفسه في جميع الاشياء بسرّه كقوله
يى ولى ومنى (١) والى وعلى وثى وعنى فيُسقط هذه الباءات ويجحدّها بسرّه
وإن كانت جارية من حيث الرسم على لسانه، وقال الشَّيْلى (١) رحمه الله
لرجل ايضاً (٤) تُوحّد توحيد البشرية او توحيد الالهية فقال بينهما فرق
فقال نعمّ توحيد البشرية خوف العقوبات وتوحيد (٥) الالهية توحيد
التعظيم، (٦) قال الشيخ رحمه الله قلتُ انّ معناه انّ من صفة البشرية طلب
A f. 156 الغرض ورؤية (٧) النعل والطبع في غير الله (١١) عزّ وجلّ وليس من وحد
الله (١١) تعالى اجلاً لله كمن (٦) وحده خوفاً من عقوبته وإن كان الخوف
١٥ من (١٠) عذاب الله (١١) عزّ وجلّ (١١) حالة شريفة، وقال الشَّيْلى (١) رحمه
الله من اطّلع على ذرّة من علم التوحيد (١٢) ضعف عن حمل (١٣) بقّة لئلا
ما حمل، وقال مرّة أخرى من اطّلع على ذرّة من علم التوحيد حمل
السموات والارض على شعرة من جنن عبيّته، (١٤) قال معناه والله اعلم انّ
السموات والارض وجميع ما خلق الله (١٥) عزّ وجلّ ينصاغرف عينه
٢٠ عند ما يشاهد بقلبه بأنوار التوحيد من عظمة الله (١٥) عزّ وجلّ، وقد
رُوى انّ لجبريل عليه السّلم ستمائة جناح (١٦) جناحان منها اذا نشرهما غطّى

توحيدك توحيد البشرية B (٤). التوحيد B (٢). توحيد B (٢). B om. (١)

الغرض B (٧). ومعناه ان من صفة الخ B proceeds (٦). الالهية B (٥).

حال A om. but (١١). عقوبة B (١٠). وحد الله B (٦). ألتقد B (٨).

تته B (١٣). تعب (٦) منعت B app. (١٢). written above.

جناحين AB (١٦). تعالى B (١٥). ومعناه.

(١) بصفة لون أنانيه ولا يغيره لون (٢) أنانيه عن (٣) صفاته وحاله وبخال الناظر اليه ابيض (٤) او اسود وهو في الانانية بمعنى واحد وكذلك العارف وصفته مع الله (٥) عز وجل فيما يتداوله (٦) الاحوال يكون سره مع الله (٧) تعالى A f. 19b بمعنى واحد، وسُبل المجيد (٨) رحمه الله عن معقول العارفين (٩) فقال ذهبوا عن وصف الواصفين، وسُبل بعضهم عن المعرفة فقال مطالعة القلوب لافراده على لطايف تعريفه، وسُبل المجيد رحمه الله فقيل له يا أبا النعمان ما حاجة العارفين (١٠) [الى الله تعالى] قال حاجتهم اليه كلالته ورعايته لهم، وقال محمد بن الفضل السمرقندي رحمه الله بل لا حاجة لهم ولا اختيار اذ بغير الحاجة والاختيار نالوا ما نالوا لان قيام العارفين بواجدهم وبآوهم بواجدهم ١٠. وقيل لمحمد بن الفضل رحمه الله حاجة العارفين الى ما دى قال حاجتهم الى المحصلة التي كلمت بها المحاسن كلها وبفقدتها فحقت (١١) المفاتيح كلها (١٢) وهي الاستقامة، وسُبل يحيى بن معاذ رحمه الله عن صفة العارف فقال داخل معهم باين منهم، وسُبل مرة اخرى عن العارف فقال عبد كان فبان، وقيل لابي الحسين النوري رحمه الله كيف لا تدرسه العقول ولا تعرف الا بالعقول فقال كيف يدرك ذو امد من لا امد له (١٣) ام كيف يدرك ذو عاثة من لا عاثة له ولا آفة ام كيف يكون مكيفا من كيف الكيف ام كيف يكون محيئا من حيث الحيث فسماه حيئا وكذلك اول الاول واخر الآخر فسماه اولاً وآخرًا فلولوا انه اول الاول واخر الآخر ما عرف ما الاولى وما الآخرة، ثم قال وما الازلية في الحقيقة الا الابدية ليس بينهما حاجز كما ان الاولى هي الآخرة والآخرة هي الاولى وكذلك الظاهرية والباطنية الا انه يفقدك وقتا ويشهدك وقتا لتجدد اللذة

(1) B نصی. (f) B نیا. (f) B حدیثہ. (i) B ۛ. (o) B om.

(٧) تبارك وتعالى B (٧) الاحوال. suppl. in marg. A before من

(A) Here B has a lacuna extending to والافصى عنه كالادنى وانما يقع (p. ٢٨, l. ٦).

(1) Suppl. above. (10) A الماتح. (11) A ولا وفي. (12) Suppl. in marg.

وتحقيق الربوبية لقوله ^(١) عز وجل ^(٢) وَلَا يُحِيطُونَ بِوَعْدِهِ، قال ابو نصر رحمه الله معنى قوله لا سبيل اليها يعنى الى المعرفة على الحقيقة لان الله ^(٣) تعالى ابرز خلقه ^(٤) من اسمائه وصفاته ما علم انهم ^(٥) يطبقونه ذلك لان حقيقة معرفته لا ^(٦) يطبقها الخلق ولا ذرة ^(٧) منها لان الكون ^(٨) بما فيها يتلشى عند ذرة من اول ^(٩) ياد يبدو من بوادى سطوات عظمتها فمن يطبق معرفة من يكون هذا صفة من صفاته، فلذلك قال القائل ما عرفه غيره ولا ^(١٠) احبه سواه لان الصدية ممنعة عن الاحاطة والادراك قال الله ^(١١) عز وجل ^(١٢) وَلَا يُحِيطُونَ ^(١٣) بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ، وقد حكي ^(١٤) في هذا المعنى عن ابي بكر الصديق رضى الله عنه انه قال سبحان من لم يجعل للخلق طريقا الى معرفته الا بالعجز عن معرفته، وسئل الشئلى متى يكون العارف بمشهد من الحق قال اذا بدا الشاهد وفنى الشواهد وذهب الحواس واضهل الاحساس، وسئل ايضا ما بدؤ هذا الشأن وما انتهاه قال بدؤ معرفته وانتهاه توحده، وقال من علامة المعرفة ان يرى نفسه فى قبضة العزة ^(١٥) ويجرى عليه نصاير القدرة ومن علامة المعرفة المحبة ^(١٦) لانه من عرفه احبه، وبلغنى عن ابي يزيد ^(١٧) طيفور بن عيسى البسطامي رحمه الله انه سئل عن صفة العارف فقال لون الماء ^(١٨) لون انايه ان صببته فى اناء ابيض خلته ابيض وان صببته فى اناء اسود خلته اسود وكذلك ^(١٩) الاصفر والاحمر وغير ذلك يتداوله الاحوال وولى الاحوال وليه، قال الشيخ رحمه الله معناه ^(٢٠) والله اعلم ان الماء على قدر صفائيه

قال ابو نصر رحمه الله. (١) B om. (٢) Kor. 20, 109. (٣) B om.

(٤) B يطبقون. (٥) من صفاته واسمايه B. (٦) عز وجل B. (٧) اجله B. (٨) بادی AB. (٩) فيها B. (١٠) من ذلك B. (١١) يطبق.

B. (١٢) Instead of من علمه. (١٣) Kor. 2, 256. (١٤) جل ذكره B. (١٥) بجري B.

لان B. (١٦) بجري B. (١٧) B om. (١٨) به علماء. (١٩) but سائر الالوان A. (٢٠) فى انايه B. (٢١) واسمه طيفور B.

قال الشيخ رحمه الله. (٢٢) B om. (٢٣) in marg. والاحمر

وقبوله لما ومعنى ذلك ^(١) كما جاء في ^(٢) الحديث ^(٣) خرج رسول الله صلعم
وبينه كتابان كتاب بينه وكتاب بشاله فقال هذا كتاب اهل الجنة
بأسماهم واسماء آبائهم وهذا كتاب اهل النار بأسماهم واسماء آبائهم
الحديث، وقال ابو بكر الواسطي ^(٤) رحمه الله لما تعرّف بنفسه الى خاصته
استخفت نفوسهم عن نفوسهم فلم يشهدوا وحشة بشاهد الاوّل مما يبدو لهم
A.L.176 من شواهد المحظوظ وكذلك كلّ من أُعقِبَ بمعنى ^(٥) وهذا معناه ^(٦) والله
اعلم انّ من شاهد الاولية فيما عرف ^(٧) بما تعرّف اليه معبوده لم يشهد
وحشة مع معرفته بذلك فيما سواه ولا أنسا بهم،

باب في صفة العارف وما ^(٨) قالوا فيه،

١ قال بجي بن معاذ الرازي ^(٩) رحمه الله ما دام العبد يتعرّف فيقال لا
تختَرُ شيئاً ولا تكن مع اختيارك حتى تعرّف فاذا عرف وصار عارفاً فيقال
له ان شئت اختر وان شئت لا تختَر ^(١٠) لأنك ان اخترت فبأختيارنا اخترت
وان تركت الاختيار فبأختيارنا تركت الاختيار فانك بنا في الاختيار وفي
ترك الاختيار، وقال بجي ^(١١) بن معاذ رحمه الله الدنيا عروس ومن يطلبها
١٥ ماشطتها والزاهد فيها يغم وجهها وينتف شعرها ويحرق ثوبها والعارف بالله
مشتغل بسببها لا يلتفت اليها، وقال اذا ترك العارف ادبه عند ^(١٢) معرفته
فقد هلك مع الهالكين، وقال ^(١٣) ذو النون ^(١٤) رحمه الله علامة العارف ثلاثة
لا ^(١٥) يطلّقي نور معرفته نور ورعه ولا يعتقد باطلاً من العلم ^(١٦) ما ينقض عليه
ظاهراً من الحكم ولا يجعله كثرة نعم الله ^(١٧) تعالى عليه وكرامته على هتك

(١) B om. كما جاء. (٢) B om. حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم. (٣) B om.

(٤) B om. لما خرج وفي به اليه كتاب وفي به اليسرى كتاب فقال الخ
بن معاذ. (٥) B om. فانك. (٦) B om. قالوه في ذلك. (٧) B om. لما. (٨) B om.

(٩) B om. يطلّقي. (١٠) B om. ذا. (١١) B om. معروفه. (١٢) B om. رحمه الله.

ورؤية العبودية لأن من عرفه بالخلفة لم يعرفه بالمباشرة لأن الخلفة على معنى قوله كُنْ والمباشرة اظهار حرمة لا استهانة فيه، قلت معنى قوله مباشرة A f. 17a يعنى مباشرة يقين ومشاهدة القلب بحقائق الايمان بالغيب، قال الشيخ رحمه الله والمعنى فيما اشار اليه والله اعلم ان التوفيق والتغيير لا يجوز على الله تعالى فهو فيما كان كهو فيما يكون وهو فيما قال كهو فيما يقول والأدنى عنه كالأقصى والاقصى عنده كالادنى وانما يقع ^(١) التعارف للخلق من حيث الخلق ^(٢) والتلوين في القرب والبعد والخط والرضا صفة للخلق وليس ^(٣) ذلك من صفات الحق ^(٤) والله اعلم، وقال احمد بن عطاء ^(٥) رحمه الله في كلام له في معنى المعرفة ويحكى ^(٦) ايضاً عن ابي بكر الواسطي ^(٧) رحمه الله والصحيح لابن عطاء ^(٨) رحمه الله ^(٩) قال انما قبحت المستفجات ^(١٠) باستتاره وحسنت المستحسنات بتجليه ^(١١) فانهما نعتان مجريان على ^(١٢) الابد بما جريا في الازل يُظهر الوسمين على المقبولين والمطرودين فقد بان شواهد تجليه على المقبولين ^(١٣) بضياها كما بان شواهد استتاره على المطرودين ^(١٤) بظلمتها فما ينبع بعد ذلك الالوان المصفرة ولا ^(١٥) الأكام المتفصرة ولا ^(١٦) التدرع بالمطيفة والمرفعة، ^(١٧) قلت وهذا الذي قال ابن عطاء ^(١٨) رحمه الله معناه ^(١٩) قريب من قول ابي سليمان عبد الرحمن بن احمد الداراني ^(٢٠) رحمه الله حيث يقول ليس اعمال الخلق بالذى يُسخطه ولا بالذى يُرضيه انما رضى عن قوم فاستعلمهم بعمل اهل الرضا وسخط على قوم فاستعلمهم بعمل اهل السخط، ومعنى قول ابن عطاء ^(٢١) رحمه الله قبحت المستفجات باستتاره ^(٢٢) يعنى ^(٢٣) باعراضه عنها ^(٢٤) وحسنت المستحسنات بتجليه يعنى باقباله عليها

(١) A in marg. الفقاوت. (٢) B التكوين. (٣) A كذلك. (٤) B om.

(٥) B has ايضاً instead of الله. رحمه الله. (٦) B om. انما. (٧) B استتار.

(٨) B بضياها. (٩) B om. from الابد to الوسمين على. (١٠) B وانماها.

(١١) B om. A بظلمتها. (١٢) B الأكام المتفصر. (١٣) B التدرع.

(١٤) B قريبا. (١٥) B اعراضه. (١٦) B om. from وحسنت to باقباله عليها.

الدائم الذي ليس كمثل شئ وهو السميع البصير بلا كيف ولا شبه ولا مثل
 يبقى الاضداد والانداد والاسباب عن القلوب، وقد قيل ايضاً ان اصل
 المعرفة ^(١) موهبة والمعرفة نار والايمان نور والمعرفة وجد والايمان عطاء،
 والفرق بين المؤمن والعارف المؤمن ينظر بنور الله والعارف ينظر بالله
^(٢) عز وجل والمؤمن قلب وليس للعارف قلب وقلب المؤمن بطيئ بالذكر
 ولا بطيئ العارف بسواء، والمعرفة على ثلاثة اوجه معرفة إقرار ومعرفة
^(٣) حقيقة ومعرفة ^(٤) مشاهدة وفي معرفة المشاهدة ^(٥) يندرج الفهم والعلم والعبارة
 والكلام، والاشارات في المعرفة ^(٦) ووصفها كثير وفي القليل ^(٧) كفاية وغنية
 للمستدل والمسترشد وبالله التوفيق، وعن ^(٨) الحسن بن علي ^(٩) بن ^(١٠) حويه
^(١١) الدامغانى قال سئل ابو بكر ^(١٢) الزاهر اياذى عن المعرفة فقال المعرفة اسم
 A f. 155 ومعناه ^(١٣) وجود تعظيم في القلب يمنعك عن ^(١٤) التشبيه والتعطيل،

كتاب الاحوال والمقامات،

^(١٥) باب في المقامات وحقائقها،

^(١٦) قال الشيخ رحمه الله فان قيل ما معنى المقامات يقال ^(١٧) معناه مقام
 العبد بين يدي الله عز وجل فيما يقام فيه من العبادات والمجاهدات
 والرياضات والانقطاع الى الله عز وجل، وقال الله تعالى ^(١٨) ذَلِكَ لِمَنْ

يندرج فيها B ^(٥). المشاهدة B ^(٤). الحقيقة B ^(٦). B om. ^(٧). ووجه B ^(١).
 حويه A ^(٩). الحسين Qushayri, 4, 25, has ^(٨). غنية وكفاية B ^(٧). ووصفها A ^(٦).
 B ^(١٠) رحمه الله أنه B adds ^(٩). حويه B ^(١١) الزاهر أياذى with الزاهد A ^(١٢). الزاهر أياذى and in marg. الرودبارى. Qushayri (4, 25) but the edition
 containing the commentary of Zakariyyā Anṣārī (Cairo, 1290 A. H.), I, 45, 11
 marg. has الزاهر أياذى. ^(١٣) وجود suppl. in A before ثبوت ^(١٢). ^(١٤) التشبيه ان شاء الله.
 معنى B ^(١٥). قال الشيخ رحمه الله B om. ^(١٦). تبارك وتعالى B ^(١٧). Kor. 14, 17.

(١) استار محارم الله (٢) تعالى، وقال بعضهم ليس بعارف من وصف المعرفة عند أبناء الآخرة فكيف عند أبناء الدنيا، وقال إن التفت العارف الى الخلق عن معروفة بغير إذنه فهو مخذول بين خلقه، وقال كيف تعرفه وليس في قلبك سلطان هيبته وكيف تذكره ونحبه وليس في قلبك وجود الطافه وأنت غافل عما ذكرك به قبل خلقه، سمعت محمد بن احمد بن حمدون (٣) النرّاء يقول سمعت عبد الرحمن (٤) الفارسي وقد سُئل عن (٥) كمال المعرفة فقال اذا اجتمعت المنزقات واستوت الاحوال والاماكن (٦) وسقطت رؤية التمييز، (٧) وقال ابو نصر رحمه الله معنى ذلك ان يكون وقت العبد وقتاً واحداً بلا (٨) تغيير ويكون العبد في جميع احواله بالله (٩) مأخوذاً عما سوى الله فعند ذلك يكون هذا (١٠) حاله،

باب في قول القائل يم عرفته الله والفرق بين المؤمن والعارف،

فيل لأبي الحسين النوري (١) رحمه الله يم عرفته الله (٢) تعالى (٣) فقال بالله قيل فما بال العقل قال العقل عاجز لا يذلّ الا على عاجز مثله لهما ١٥ خلق الله العقل قال (٤) له من انا فسكت فكمله بنور الوجدانية فقال انت الله فلم يكن للعقل أن يعرف الله الا بالله، وسُئل عن أوّل فرض افترض الله (٥) تعالى على عباده ما هو (٦) فقال المعرفة لنوله (٧) تعالى (٨) وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ (٩) وقال (١٠) ابن عباس (١١) رضى الله عنه ليعرفون، وسُئل بعضهم ما المعرفة (١٢) فقال تحقيق (١٣) القلب بإثبات وحدانيته بكمال صفاته واسمايه (١٤) فانه المتنوّذ بالعزّ والقدرة والسلطان والعظمة المحي

١. وسقط B (١). الفارسي يقول B (٢). B om. (٣). استار A (٤).

٢. حاله والله أعلم B (٥). وماخوذ B (٦). وقال ابو نصر رحمه الله B om. (٧).

٣. بين B (٨). Kor. 51, 56. (٩). قال B (١٠). A A المؤمن but corr. in marg. (١١).

٤. والله B (١٢). للقلب B (١٣).

عنه التعب ووجود الالم الذي كان يجد قبل ذلك كما قال بعضهم ^(١) وأظنه
 محمد بن واسع ^(٢) رحمه الله ^(٣) قال كابدت الليل عشرين سنة ^(٤) فتنعمت
^(٥) به عشرين سنة، وقال آخر وأظنه ملك بن دينار ^(٦) رحمه الله مضغت
 القرآن عشرين سنة ثم تنعمت ^(٧) بتلاوته عشرين سنة، وقال المجتهد ^(٨) رحمه
 الله لا يوصل إلى رعاية الحقوق إلا بحراسة القلوب ومن لم يكن له سر فهو
 مُصِرٌّ والمُصِرُّ لا تصفو له حسنة، وأجوبة الشيوخ في المقامات تكثر وكذلك
 في الاحوال وقد ذكرته على الاختصار ^(٩) والله الموفق،

باب مقام التوبة،

قال ابو يعقوب يوسف بن حمدان السوسى رحمه الله اول مقام من
 ١٠ مقامات المنقطعين الى الله ^(١٠) تعالى التوبة، وسئل السوسى عن التوبة فقال
 التوبة الرجوع من كل ^(١١) شيء ذمه العلم الى ما مدحه العلم، وسئل سهل
 ابن عبد الله عن التوبة فقال أن لا تنسى ذنبك، وسئل ^(١٢) المجتهد رحمه
 الله عن التوبة ^(١٣) فقال هي نسيان ذنبك، قال الشيخ رحمه الله فالذى اجاب
 السوسى رحمه الله عن التوبة اجاب عن توبة المريد ^(١٤) والمتعرضين والطلالين
 ١٥ والفاصدين وهم الذين تارة لهم وتارة عليهم، والذي قال سهل ^(١٥) بن عبد
 الله ايضا ^(١٦) فكذلك، وإما ما اجاب المجتهد رحمه الله عن التوبة ان
 ينسى ذنبه اجاب عن توبة المتحققين لا يذكرون ذنوبهم ^(١٧) ليها غلب على
 قلوبهم من عظمة الله ^(١٨) تعالى ودوام ذكره، وهو مثل ما سئل رؤيم ^(١٩) بن
 احمد رحمه الله عن التوبة فقال التوبة من التوبة، وكذلك سئل ^(٢٠)

بتلاوتها ^(٥) بها ^(٦) تنعمت ^(٧) B om. ^(٨) أظنه ^(٩) B.

فقال ^(١٠) B om. from ^(١١) جيد ^(١٢) B. ^(١٣) تبارك وتعالى ^(١٤) B. ^(١٥) أحمد ^(١٦) B.

كذلك ^(١٧) A ^(١٨) B. ^(١٩) B. ^(٢٠) B. ^(٢١) B. ^(٢٢) B. ^(٢٣) B. ^(٢٤) B. ^(٢٥) B. ^(٢٦) B. ^(٢٧) B. ^(٢٨) B. ^(٢٩) B. ^(٣٠) B.

عن التوبة ^(٣١) B. ^(٣٢) B. ^(٣٣) B. ^(٣٤) B. ^(٣٥) B. ^(٣٦) B. ^(٣٧) B. ^(٣٨) B. ^(٣٩) B. ^(٤٠) B. ^(٤١) B. ^(٤٢) B. ^(٤٣) B. ^(٤٤) B. ^(٤٥) B. ^(٤٦) B. ^(٤٧) B. ^(٤٨) B. ^(٤٩) B. ^(٥٠) B. ^(٥١) B. ^(٥٢) B. ^(٥٣) B. ^(٥٤) B. ^(٥٥) B. ^(٥٦) B. ^(٥٧) B. ^(٥٨) B. ^(٥٩) B. ^(٦٠) B. ^(٦١) B. ^(٦٢) B. ^(٦٣) B. ^(٦٤) B. ^(٦٥) B. ^(٦٦) B. ^(٦٧) B. ^(٦٨) B. ^(٦٩) B. ^(٧٠) B. ^(٧١) B. ^(٧٢) B. ^(٧٣) B. ^(٧٤) B. ^(٧٥) B. ^(٧٦) B. ^(٧٧) B. ^(٧٨) B. ^(٧٩) B. ^(٨٠) B. ^(٨١) B. ^(٨٢) B. ^(٨٣) B. ^(٨٤) B. ^(٨٥) B. ^(٨٦) B. ^(٨٧) B. ^(٨٨) B. ^(٨٩) B. ^(٩٠) B. ^(٩١) B. ^(٩٢) B. ^(٩٣) B. ^(٩٤) B. ^(٩٥) B. ^(٩٦) B. ^(٩٧) B. ^(٩٨) B. ^(٩٩) B. ^(١٠٠) B.

ذأ ^(١٠١) A.

خَافَ مَقَابِي ^(١) وَخَافَ رَعِيدَ، وقال ^(٢) وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ، ^(٣) وقال
سُيْلُ ابْنِ بَكْرِ الْوَاسِطِيِّ ^(٤) رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَرْوَاحُ جُنُودُ
مُجَنَّدَةٌ قَالَ مُجَنَّدَةٌ عَلَى قَدَرِ ^(٥) الْمَقَامَاتِ وَالْمَقَامَاتِ مِثْلُ التَّوْبَةِ وَالْوَرَعِ وَالزَّهْدِ
وَالْفَقْرِ وَالصَّبْرِ وَالرِّضَا وَالتَّوَكُّلِ وَغَيْرِ ذَلِكَ،

(٥) باب في معنى الاحوال،

قال الشيخ رحمه الله وأما معنى الأحوال فهو ما يحل بالقلوب أو نحل
به القلوب من صفاء^(١) الأذكار، وقد حكى عن الجنيد^(٢) رحمه الله أنه قال
^(٣)الحال نازلة تنزل بالقلوب فلا تدوم، وقد قيل أيضاً إن الحال هو
الذكر الخفي، وقد روى عن النبي صلعم^(٤) أنه قال خير الذكر الخفي، وليس
الحال من طريق المجاهدات والعبادات والرياضات كالمقامات التي ذكرناها
وهي مثل المراقبة والقرب والمحبة والخوف والرجاء والشوق والأنس والإطمئنان
والمشاهدة واليقين وغير ذلك، وقد حكى عن أبي سليمان الداراني^(٥) رحمه
الله أنه قال إذا صارت المعاملة إلى القلوب استراحت الجوارح، وهذا الذي
قال أبو سليمان^(٦) يحتمل معنيين أحدهما أنه أراد بذلك استراحت الجوارح
١٥ من المجاهدات والمكابدات من الأعمال إذا اشتغل بحفظ قلبه ومراعاة سره
A f. 19a من المخاطر المشغلة والعوارض المدمومة التي تشغل قلبه عن ذكر الله
^(٧)وعلى ويحتمل أيضاً أنه أراد بذلك أن يتمكن من المجاهدة والأعمال
^(٨)والعبادات ونصير وطلته حتى يستلذها بقلبه ويجد حلاوتها ويسقط

(1) B om. وخاف وعيد وقال. (2) Kor. 37, 164. (3) B om. (4) A adds
 in marg. والفرق بين المقام والمحال أن المحال يتنزل بالتلويح فلا بدوم وإنقام مقام الرجل.
 يضاهره وباطنه في حقائق الطاعات. (5) B om. this heading and proceeds
 . وأما معنى الأحوال الخ. (6) B الأذكار. (7) A تدفع but corr. in marg.
 يحمل على معينين. (8) A يحمل معاني أحدها. (9) B om. أنه قال. (10) B
 والعبادة (11) B أحدها.

أَهْوَنُ عَلَى مَنْ الْوَرَعُ إِذَا رَأَى شَيْءًا تَرَكَهُ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَتَوَرَّعُ عَمَّا ^(١) يَقِفُ
عَنْ قَلْبِهِ وَيَجِيءُ فِي صَدْرِهِ عِنْدَ تَنَاوُلِهَا وَهَذَا لَا يَعْرِفُهُ إِلَّا أَرْبَابُ الْقُلُوبِ
^(٢) وَالْمُتَحَفِّقُونَ وَهُوَ كَمَا رَوَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ الْإِثْمُ مَا حَاكَ فِي صَدْرِكَ،
وَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ الْخَرَّازُ ^(٣) رَحِمَهُ اللَّهُ الْوَرَعُ أَنْ ^(٤) تَنْتَبِهُ مِنْ مَظَالِمِ الْخَلْقِ مِنْ
مُتَأَفِّلِ الذَّرِّ حَتَّى لَا يَكُونَ ^(٥) لِأَحَدِهِمْ قَبْلَكَ مَظْلَمَةٌ وَلَا دَعْوَى وَلَا طَلِبَةٌ،
^(٦) وَكَمَا حَكَى عَنِ الْحَارِثِ الْحَاسِبِيِّ ^(٧) رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ كَانَ لَا يَمْدُّ يَدَهُ إِلَى طَعَامٍ
فِيهِ شَبَهَةٌ، وَقَالَ جَعْفَرُ الْخَلْدِيُّ ^(٨) رَحِمَهُ اللَّهُ كَانَ عَلَى طَرَفِ أَصْبَعِهِ ^(٩) الْوَسْطَى
عَرَقٌ إِذَا مَدَّ يَدَهُ إِلَى طَعَامٍ فِيهِ شَبَهَةٌ ضَرَبَ عَلَيْهِ ذَلِكَ الْعَرَقُ، وَكَمَا حَكَى
عَنِ يَشَرَ الْحَافِيِّ ^(١٠) رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ ^(١١) حُمِلَ إِلَى دَعْوَةٍ فَوَضَعَ بَيْنَ يَدَيْهِ طَعَامٌ
فَجَهِدَ أَنْ يَمْدَّ يَدَهُ إِلَيْهِ ^(١٢) فَلَمْ يَمْدَدْ ثُمَّ جَهِدَ فَلَمْ يَمْدَدْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَقَالَ رَجُلٌ
مِمَّنْ كَانَ يَعْرِفُهُ أَنْ يَدَّ يَدَهُ لَا تَمْدَدْ إِلَى طَعَامٍ حَرَامٍ أَوْ فِيهِ شَبَهَةٌ ^(١٣) مَا كَانَ أَغْنَى
صَاحِبَ هَذِهِ الدَّعْوَةِ أَنْ يَدْعُوَ هَذَا الرَّجُلَ إِلَى بَيْتِهِ، وَتَقْوَى هَذَا حِكَايَةُ سَهْلِ
ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ ^(١٤) سَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ مُحَمَّدَ بْنَ سَالِمٍ بِالْبَصْرَةِ يَقُولُ سُبُلُ سَهْلِ
ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ الْحَلَالِ فَقَالَ الْحَلَالُ الَّذِي لَا يُعْصَى اللَّهُ فِيهِ، ^(١٥) قَالَ
أَبُو نَصْرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ وَالَّذِي لَا يُعْصَى اللَّهُ فِيهِ لَا يَنْهَى لِأَحَدٍ الْوُقُوفَ عَلَيْهِ
إِلَّا بِإِشَارَةِ الْقَلْبِ، فَإِنْ ^(١٦) قَالَ قَابِلٌ هَلْ تَحِدُّ لَذَلِكَ أَصْلًا يُنْعَلِقُ بِهِ مِنَ
الْعِلْمِ ^(١٧) فَيَقَالُ نَعَمْ قَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوَاصِةً أَسْتَفْتِ قَلْبَكَ وَإِنْ أَفْتَاكَ الْمُتَقُونَ
وَالَّذِي قَالَ ابْنُ الْأَثَمِ مَا حَاكَ فِي صَدْرِكَ، أَلَا تَرَى أَنَّهُ قَدْ رَدَّهُ إِلَى مَا
يُشِيرُ بِهِ عَلَيْهِ قَلْبُهُ، وَأَمَّا الطَّبَقَةُ الثَّلَاثَةُ فِي الْوَرَعِ فَهِيَ الْعَارِفُونَ وَالْوَاجِدُونَ
وَهُوَ كَمَا قَالَ أَبُو سَلِيمٍ الدَّارَانِيُّ ^(١٨) رَحِمَهُ اللَّهُ كُلُّ مَا شَغَلَكَ عَنْ اللَّهِ فَهُوَ
مَشْغُومٌ ^(١٩) عَلَيْكَ، وَكَمَا قَالَ سَهْلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حِينَ سُئِلَ عَنِ الْحَلَالِ الصَّافِي

(١) B. om. (٢) المتحققين B. والمتحققون A. (٣) يقف أرباب القلوب ويجيئ الح B. (٤) دعى A. (٥) حارث A. (٦) كما B. (٧) لا يفرهم B. (٨) متورع B. (٩) ما اغنى B. (١٠) ثلاث مرات فلم تمتد فقال رجل الح B. (١١) but written above. (١٢) قال سمعت A. (١٣) قال أبو نصر رحمه الله B. (١٤) (١٥) (١٦) (١٧) (١٨) (١٩) فقال B.

النون (١) رحمه الله عن التَّوْبَةِ فقال توبة العوام من الذنوب وتوبة (٢) الخاص من الغفلة، (٣) فأما لسان أهل المعرفة والواجدين وخصوص الخصوص في معنى التَّوْبَةِ فهو ما قاله (٤) أبو الحسين النوري (٥) رحمه الله (٦) حين سئل عن التَّوْبَةِ (٧) فقال التَّوْبَةُ أن تتوب (٨) من كل شيء سوى الله (٩) تعالى، وإلى هذا أشار الذي أشار بقوله ذنوب المفترين حسنات الأبرار وهو (١٠) ذو النون والذي قال أيضاً رياء العارفين إخلاص المرئدين لأن الذم كان يتقرب به العارف إلى الله (١١) عز وجل في وقت قصده وبدايته وتعرضه من القربات والطاعات فلما تمكن وتحقق بذلك وشملته أنوار الهداية وأنته العناية وحوته الرعاية وشاهد ما شاهد بقلبه من عظمة سيده والتفكر في صنع صانعه وقدم إحسانه تاب عن الملاحظة والسكون والالتفات إلى ما كان من طاعته وأعماله وقرباته في حين إرادته وبداياته فشتان بين تائب وتائب (١٢) فتائب يتوب من (١٣) الذنوب والسيئات (١٤) وتائب يتوب من الزلل والغفلات وتائب يتوب من رؤية الحسنات والطاعات، والتَّوْبَةُ تنقضي الورع،

باب مقام الورع،

(١٥) قال الشيخ رحمه الله ومقام الورع مقام شريف، قال النبي صلعم ملائكة دينكم الورع، وأهل الورع على ثلاث طبقات فمنهم من نورع عن الشهوات (١٦) التي أشتبهت عليه (١٧) وهي ما بين المحرمات وبين الحلالين، وما لا يقع عليه اسم حلال مطلق ولا اسم حرام مطلق فيكون بين ذلك فيتورع (١٨) عنها، وهو كما قال (١٩) ابن سيرين (٢٠) رحمه الله ليس شيء

(١) B om. (٢) A الخاص. (٣) B وأما. (٤) B om. أبو الحسين.

(٥) B حيث. (٦) B om. فقال التَّوْبَةُ. (٧) A عن. (٨) AB ذا.

(٩) B adds المصري. (١٠) B وتائب. (١١) B الذنب. (١٢) B om.

(١٣) B الحلال. (١٤) وهو B. (١٥) الذي أشتبه B (١٦) قال الشيخ رحمه الله.

(١٧) عنها B (١٨) B بين. (١٩) والمحرمات البين.

(١) رحمه الله حين سئل عن الزهد فقال زَكُّ حظوظ (٢) النفس من جميع ما في الدنيا، فهذا زهد المتخفين لأن في الزهد في الدنيا حظ (٣) للنفس لها في الزهد من الراحة والثناء والحمية واتخاذ الحجاج عند الناس فمن زهد بقلبه في هذه المحظوظ فهو متحقق في زهد، والفرقة الثالثة علموا ويتقنوا ان لو كانت الدنيا كلها لم (٤) ملكاً حلالاً ولا (٥) مجاسبون عليها في الآخرة ولا ينقص ذلك ممّا لم عند الله شيئاً ثم زهدوا فيها (٦) لله عز وجل (٧) لكان زهدهم في شيء منذ خلفها الله (٨) تعالى ما نظر اليها ولو كانت (٩) الدنيا تزين عند الله جناح بعوضة ما (١٠) سقى الكافر منها شربة (١١) من ماء فعند ذلك زهدوا في زهدهم ونابوا (١٢) من زهدهم كما سئل الشبلي (١٣) رحمه الله عن الزهد فقال الزهد غفلة لأن الدنيا لا شيء والزهد في لا شيء غفلة، وقال يحيى بن معاذ (١٤) رحمه الله الدنيا كالعروس ومن يطلبها ماشطتها والزاهد فيها يمتح ويحرق شعرها ويحرق ثوبها والعارف مشغول بالله لا يلتفت اليها، والزهد يقتضى معانقة الفقر واختياره،

باب مقام الفقر وصفة الفقراء،

(١٥) قال الشيخ رحمه الله والفقر مقام شريف وقد وصف الله (١٦) تعالى الفقراء وذكرهم في كتابه (١٧) فقال (١٨) لِلْفُقَرَاء الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ (١٩) الآية، وقال صلعم الفقر آزين بالعبد المؤمن من العذار الجيد على خد الفرس، وقال ابراهيم بن احمد الخواص (٢٠) رحمه الله الفقر رداء الشرف

(١) B om.

(٢) B النفس.

(٣) B النفس.

(٤) B حلال

(٥) B كان. (٦) B قاله. (٧) B مجاسبون by a later hand. A (٨) Kor. 2, 274.

Instead of زهدوا عن زهدهم A in marg. has لكان زهدهم.

(٩) B سقا.

(١٠) B في. (١١) These words are suppl. in A.

(١٢) B عز وجل. (١٣) B قال الشيخ رحمه الله. (١٤) B عز وجل.

(١٥) Kor. 2, 274.

فقال الحلال الذي لا يُعصى الله فيه والحلال الصافي الذي لا يُنسى الله فيه، ^(١) فالورع فيما لا ينسى الله فيه هو الورع الذي سئل عنه الشَّيْطَانُ ^(٢) رحمه الله فقيل له ^(٣) يَا أَبَا بَكْرٍ مَا الْوَرَعُ فَقَالَ أَنْ تَتَوَرَّعَ أَنْ لَا يَتَشَتَّتَ قَلْبُكَ عَنْ اللَّهِ ^(٤) عَزَّ وَجَلَّ طَرَفَةً عَيْنٍ، فالأول ورع العموم والثاني ورع الخصوص والثالث ورع خصوص الخصوص، والورع يقتضى الزهد،

باب مقام الزهد،

A f. 20b

^(٥) قال الشيخ رحمه الله والزهد مقام شريف وهو اساس الاحوال ^(٦) الرضية والمراتب السنية وهو اول قدم القاصدين الى الله عَزَّ وَجَلَّ والمنقطعين الى الله والراضين عن الله والمتوكلين على الله تعالى فمن لم يُحْكَمْ اساسه في الزهد لم يَصِحَّ له شيء مما بعده لَانَّ حُبَّ الدُّنْيَا رَأْسُ كُلِّ خَطِيئَةٍ والزهد في الدنيا رأس كل خير وطاعة ويقال انَّ من ^(٧) سَمِيَ ^(٨) باسم ^(٩) الزهد في الدنيا فقد سَمِيَ بِالْأَفْ اسم ^(١٠) محمود ومن سَمِيَ بِاسْمِ الرِّغْبَةِ في الدنيا فقد سَمِيَ بِالْأَفْ اسم ^(١١) مذموم، وهو ما اختار رسول الله صلعم لنفسه ^(١٢) باختيار الله له، والزهد في الحلال الموجود وأما الحرام والشبهة فتركة واجب، والزهاد على ثلاث طبقات فمنهم ^(١٣) المبتدئون وهم الذين خلت ايديهم ^(١٤) من الاملاك وخلت قلوبهم مما ^(١٥) خلت منه ايديهم ^(١٦) كما سئل المجتهد ^(١٧) رحمه الله عن الزهد فقال تَخَلَّى ^(١٨) الابدى من الاملاك وتَخَلَّى القلوب من الطمع، وسئل سرى السَّقَطِي ^(١٩) رحمه الله عن الزهد فقال ان يخلو قلبه مما خلت منه بداه، وفرقة منهم متحققون ^(٢٠) في الزهد وَوَصْنُهُمْ ما اجاب رُوَيْمُ بْنُ أَحْمَدَ

(١) B والورع. (٢) B om. (٣) om. in A, but suppl. in marg.

(٤) B om. قال الشيخ رحمه الله. (٥) A الرضية. (٦) B ينسى. (٧) باسم

suppl. in marg. A. (٨) B الزاهد. (٩) B محمود. (١٠) B مذمومة.

(١١) A تخلت. (١٢) عن A. (١٣) B المبتدئين. (١٤) B باختياره واختيار الله له.

(١٥) B وسئل. (١٦) B الابدان. (١٧) A بالزهد but corr. in marg.

أنه سئل عن الفقير الصادق فقال لا يسأل ولا يرَد ولا يحبس، وكما سئل
 (١) أبو عبد الله بن الجلاء رحمه الله عن حقيقة الفقر فقال هو أن لا يكون
 لك (٢) فإذا كان لك لا يكون لك (٣) ومن حيث لم يكن لك لم يكن لك،
 وكما سئل إبراهيم الخوَّاص رحمه الله عن علامة الفقير الصادق فقال تَرَكَ
 (٤) الشكوى (٥) واختفاء أثر البلوى، وهذا قد قيل أن هذا مقامه مقام الصديقين،
 ومنهم من لا يملك شيئاً وإذا احتاج انبسط إلى بعض إخوانه ممن يعلم أنه
 يفرح بانبساطه (٦) إليه فكفارة مسئلة صدقة، وهذا كما سئل (٧) المحريري
 رحمه الله عن حقيقة الفقر فقال لا يطلب المعدم حتى يفقد الموجود،
 وكما سئل رُويم رحمه الله عن الفقر فقال عدم كل موجود ويكون دخوله
 في الأشياء لغيره لا له وهذا مقامه مقام (٨) الصديقين في الفقر، والفقر يقتضي
 (٩) مقام الصبر،

باب مقام الصبر،

(١٠) قال الشيخ رحمه الله والصبر مقام شريف وقد مدح الله تعالى
 الصابرين وذكرهم في كتابه فقال (١١) إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ
 (١٢) حِسَابٍ، وقد سئل المجتهد عن الصبر فقال حَمَلُ الْمُؤْنِ لله تعالى (١٣)
 حتى تنفنى أوقات المكروه، وقال إبراهيم الخوَّاص رحمه الله هرب أكثر
 الخلق من حَمَلِ ائثال الصبر (١٤) فالتجوا إلى الطلب والاسباب واعتمدوا
 عليها كأنها لهم أرباب، (١٥) قال ووقف رجل على الشبلى رحمه الله فقال

(١) B om. الله. (٢) B om. (٣) B وإذا. (٤) B من.

(٥) B السكون. (٦) B واختفاء. (٧) Suppl. in A. B الهم. (٨) B المحريري.

(٩) قال الشيخ رحمه الله. (١٠) B om. (١١) A الصادقين but corr. in marg.

(١٢) Kor. 39, 13. (١٣) B adds: من كتابه.

(١٤) B وقال وقف. (١٥) A والتجوا corr. in marg. B والتجوا. (١٦) B عز وجل.

ولباس المرسلين وجلباب الصالحين وتاج المتقين وزين المؤمنين وغنمة
 العارفين ومثية المرابين وحسن المطيعين وسجن المذنبين ومكفر للسيئات
 ومُعظم للحسنات ^(١) ورافع للدرجات ومُبْلِغ الى الغايات ورضا الجبار وكرامة
^(٢) لأهل ولايته من الأبرار والنفر هو شعار الصالحين ودأب المتقين، والنفر
 على تلك طبقات فمنهم من لا يملك شيئاً ولا يطلب بظاهره ولا بباطنه من
 احد شيئاً ولا ينتظر ^(٣) من احد شيئاً وإن أُعطي شيئاً لم ^(٤) يأخذ فهذا مقامه
 مقام المتقين كما حكى عن ^(٥) سهل بن علي بن سهل الاصبهاني أنه كان يقول
 حرامٌ على كل من يسئ ^(٦) اصحابنا النفر لانهم أغنى خلق الله عز وجل،
 وكما سئل ابو عبد الله بن الجلاء عن حقيقة النفر فقال أَضْرِبْ بِكُمُوكَ عَلَى
 الحايض وقل ربّي الله، وكما قال ابو علي الروذباري سألتني ابو بكر ^(٧) الرزقاني
 فقال يَا أَبَا عَلِيٍّ لِمَ ^(٨) ترك النفر أَخَذَ الْبُلْغَةَ فِي وَقْتُ الْحَاجَةِ قَالَ قُلْتُ
 لَانَّهُمْ مُسْتَغْنَوْنَ بِالْعَطَى عَنْ الْعَطَاءِ فَقَالَ نَعَمْ وَلَكِنْ وَقَعَ لِي شَيْءٌ آخَرُ
 أَفْتَدَيْتَنِي مَا وَقَعَ لَكَ فَقَالَ لَانَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَنْتَعِمُ الْوُجُودُ إِذَا اللَّهُ
 فَاقْتَرَهُمْ وَلَا تَضُرُّهُمْ الْفَاقَةُ إِذَا اللَّهُ وَجُودُهُمْ، وَسَمِعْتُ أَبَا بَكْرٍ الْوُجَيْهِي يَقُولُ
 ١٥ سَمِعْتُ أَبَا عَلِيٍّ يَقُولُ هَذَا، وَسَمِعْتُ أَبَا بَكْرٍ الطُّوسِيَّ ^(٩) يَقُولُ كُنْتُ مَدَّةً
 طَوِيلَةً أَسْأَلُ عَنْ مَعْنَى اخْتِيَارِ اصْحَابِنَا هَذَا النَّفَرِ عَلَى سَائِرِ الْأَشْيَاءِ فَلَمْ يُجِبْنِي
 احدٌ بِجَوَابٍ يُقْنِعُنِي حَتَّى سَأَلْتُ نَصْرَ بْنَ الْحَمَّامِيِّ فَقَالَ لِي لِأَنَّهُ أَوَّلُ مُتَزَلٍّ
 مِنْ مَنَازِلِ التَّوْحِيدِ فَتَنَعَتْ بِذَلِكَ، وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يَمْلِكُ شَيْئاً وَلَا يَسْأَلُ أَحَدًا
^(١١) وَلَا يَطْلُبُ وَلَا يَعْرِضُ وَإِنْ أُعْطِيَ شَيْئاً مِنْ غَيْرِ ^(١٢) مُسْتَلْةً اخَذَ، وَقَدْ
 ٢٠ حُكِيَ عَنِ الْجَنَيْدِ ^(١) رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ قَالَ عَلَامَةُ النَّفَرِ الصَّادِقُ أَنْ لَا يَسْأَلَ وَلَا
 يِعَارِضُ وَإِنْ عَوَّضَ سَكَتَ، وَكَأَنَّ حُكْيَ عَنْ سَهْلِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ^(١٠) رَحِمَهُ اللَّهُ

من احد B om. (٦) لا وليا به من الأبرار B (٧) ومرفع الدرجات B (٨) لا أصحابنا B (٩) سهل بن B om. (١٠) يأخذها B (١١) لا. (١٢) تركوا B (A) الدفاق. طلب A in marg. (١٣) يعارض ولا يطلب.

(١) إِنَّ صَوْتَ الْخَبِيرِ مِنَ أَلَمِ الشَّوْءِ (٢) وَخَوْفِ الْفِرَاقِ يُورِثُ (٤) ضُرًّا صَابِرَ الصَّبْرِ فَاسْتَفَاتَ بِهِ الصَّبْرُ فَصَاحَ الْوَجْبُ (٥) بِالصَّبْرِ صَبْرًا وَحِجَّةَ هَذَا (٦) فِي الْعِلْمِ مَا رُويَ فِي الْخَبَرِ أَنَّ زَكَرِيَّا عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا وَضَعَ عَلَى رَأْسِهِ الْمُنْشَارَ أَنَّ أَنَّهُ وَاحِدَةٌ فَأَوْحَى اللَّهُ (٧) تَعَالَى إِلَيْهِ أَنْ صَعِدْتَ (٨) مِنْكَ إِلَى أَنَّهُ أُخْرَى لِأَقْلَبِ السَّمَوَاتِ (٩) وَالْأَرْضِ بِبَعْضِهَا عَلَى بَعْضٍ، وَالصَّبْرُ يَقْتَضِي التَّوَكُّلَ،

باب مقام التوكل،

(١٠) قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ وَالتَّوَكُّلُ مَقَامٌ شَرِيفٌ وَقَدْ أَمَرَ اللَّهُ (١١) تَعَالَى بِالتَّوَكُّلِ وَجَعَلَهُ مَقَرًّا لِلْإِيمَانِ لِقَوْلِهِ (١٢) تَعَالَى وَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ، وَقَالَ (١٣) وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ، (١٤) وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ (١٥) وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ، فَحَصَّ تَوَكُّلَ الْمُتَوَكِّلِينَ مِنْ تَوَكُّلِ الْمُؤْمِنِينَ ثُمَّ ذَكَرَ تَوَكُّلَ خُصُوصِ الْخُصُوصِ فَقَالَ (١٦) وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ، لَمْ يَرُدَّهُ إِلَى شَيْءٍ سِوَاهُ كَمَا قَالَ لِسَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ وَإِمَامِ الْمُتَوَكِّلِينَ (١٧) وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَكَفَى بِهِ (١٨) وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ الَّذِي يَرَاكَ إِذَا جِئْتَ تَقُومُ (١٩) الْآيَةُ، (٢٠) فَهَمَّ عَلَى ثَلَاثِ طَبَقَاتٍ فَأَمَّا تَوَكُّلُ الْمُؤْمِنِينَ فَشَرَطُهُ مَا قَالَ أَبُو تَرَابٍ النَّخَشَبِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ حِينَ سُبُلَ عَنْ التَّوَكُّلِ فَقَالَ التَّوَكَّلْ

(١) A corrector of A has indicated that this verse should follow the next one. (٢) B موت and so A in marg. (٣) A in marg. وحسن العزاء.

This hemistich in B runs: وطول الاحزان والوجد يورث عنرا. (٤) In marg.

A صبرا. (٥) A بالصبر but corr. in marg. (٦) B من. (٧) B om.

(٨) B منك. (٩) B والارض. (١٠) B om. الله. قال الشيخ رحمه الله.

(١١) B عز وجل. (١٢) Kor. 5, 26. (١٣) Kor. 14, 15. (١٤) B om.

from the مؤمنون to وقال. (١٥) Kor. 14, 14. (١٦) Kor. 65, 3. (١٧) Kor.

25, 60. (١٨) Kor. 26, 217-218. (١٩) B وم and so corr. in A.

له أئ صبر اشدّ على الصابرين فقال الصبر في الله ^(١) تعالى فقال لا ^(٢) فقال
 الصبر لله فقال الرجل ^(٣) لا فقال الصبر مع الله فقال لا قال فغضب
 الشّيلي ^(٤) رحمه الله وقال ويحك ^(٥) فأبش فقال الرجل الصبر عن الله ^(٦) عزّ
 وجلّ قال فصرخ الشّيلي ^(٧) رحمه الله صرخة كاد أن يثلف روحه، وسألت
 ابن سالم بالبصرة عن الصبر فقال على ثلاثة أوجه متصّبر وصابر وصبار
 فالمتصّبر ^(٨) من صبر في الله ^(٩) تعالى فترة يصبر على المكاره ومرة يعجز، وهذا
 كما سئل القناد ^(١٠) رحمه الله عن الصبر فقال ملازمة ^(١١) الواجب في الإعراض
 عن المنهى عنه والمواظبة على المأمور به، والصابر من يصبر في الله والله ولا
 يعجز ^(١٢) ولا يتمكّن منه الجزع وتوقع منه الشكوى، كما حكى عن ^(١٣) ذى
 النون ^(١٤) رحمه الله أنه قال دخلت على مريض اعوده فيمما ^(١٥) كان يكلمني أن
 أتة فقلت له ليس بصادق في حبه من ^(١٦) لم يصبر على ضربه قال فقال
^(١٧) بل ليس بصادق في حبه من لم يتلذذ بضربه، وكما قال الشّيلي ^(١٨) رحمه
 الله لهما أَدْخِلِ المارستان وقَدْ فَدْخَلَ عَلَيْهِ ^(١٩) بعض اصدقائه فقال لم
 أبشّ انتم فقالوا نحن قوم نحبك فأخذ يرميهم ^(٢٠) بالأجر فهربوا فقال يا
 كذابين تدعون محبتي ولم تصبروا على ضربى، وأما الصّبار ^(٢١) فذلك الذى
 صبره في الله والله وبالله فهذا لو وقع عليه جميع البلايا لا يعجز ولا ينفّر من
 جهة ^(٢٢) الوجوب والحقيقة لا من جهة الرسم والخلفة، وكان يتمثل ^(٢٣) الشّيلي
 رحمه الله ^(٢٤) بهذه الايات اذا سئل عن الصبر،
 عَبْرَاتُ خَطَطَنْ فِي الْخَدِّ سَطْرًا . قَدْ قَرَأَهَا مَنْ لَيْسَ يُحْسِنُ يَقْرَأُ

هو الصبر (٤) لا فقال (٥) B om. قال فقال (٦) B om. (٧) B om.
 ولكن B (٨) الواحد B (٩) B in. (١٠) B in. (١١) A but corr. by a later hand. (١٢) A in. (١٣) B in. (١٤) B in. (١٥) B in. (١٦) B in. (١٧) B in. (١٨) B in. (١٩) B in. (٢٠) B in. (٢١) B in. (٢٢) B in. (٢٣) B in. (٢٤) B in.

بالكمال لا يكون الا الله ^(١) جلّ جلاله، وسُيِّل ابو عبد الله بن المجلّة عن التوكل فقال ^(٢) الايواء الى الله وحده، وسُيِّل المجنّد ^(٣) رحمه الله عن التوكل فقال اعتماد القلب على الله ^(٤) تعالى في جميع الاحوال، وقد حُكي عن ابي سليمان الداراني ^(٥) رحمه الله انه قال لأحمد بن ابي الحواري ^(٦) رحمه الله يا أحمد ان طُرُق الآخرة كثيرة وشيخك عارفٌ بكثير منها الا هذا التوكل المبارك فاني ما شممت منه راحةً ^(٧) وليس لي ^(٨) منه مشامّ الريح، وقال بعضهم من اراد ان يقوم ^(٩) بحق التوكل فليخبر نفسه قبيحاً ويدفنها فيه وينسى الدنيا وأهلها لان حقيقة التوكل لا يقوم له احد من المخلوق على كماله، والتوكل يقضي الرضا،

باب مقام الرضا وصفة اهله،

^(١٠) قال الشيخ رحمه الله ^(١١) الرضا مقام شريف وقد ذكر الله عز وجل الرضا في كتابه فقال ^(١٢) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ، وقال ^(١٣) وَرَضَوَانِ مِنْ اللَّهِ أَكْبَرُ فذكر ان رضا الله عز وجل عن عباده أكبر وأقدم من رضاهم عنه، والرضا باب الله الأعظمُ وجنة الدنيا وهو ان يكون قلب العبد ساكناً تحت حكم الله عز وجل، وسُيِّل المجنّد ^(١٤) رحمه الله عن الرضا فقال الرضا رفع الاختيار، ^(١٥) وسُيِّل ^(١٦) الفناد رحمه الله عن الرضا فقال ^(١٧) سكون القلب ببرّ النضاء، ^(١٨) وسُيِّل ذو النون عن الرضا فقال سرور القلب ببرّ النضاء، وقال ^(١٩) ابن عطاء ^(٢٠) رحمه الله الرضا نظير

وقال B (١) B om. (٢) B (٣) B (٤) B (٥) B (٦) B (٧) B (٨) B (٩) B (١٠) B (١١) B (١٢) B (١٣) B (١٤) B (١٥) B (١٦) B (١٧) B (١٨) B (١٩) B (٢٠) B
 قال الشيخ رحمه الله B om. (٧) B (٨) B (٩) B (١٠) B (١١) B (١٢) B (١٣) B (١٤) B (١٥) B (١٦) B (١٧) B (١٨) B (١٩) B (٢٠) B
 ليس. منها B (٩) B. الحق B (١٠) B. (١١) B. (١٢) B. (١٣) B. (١٤) B. (١٥) B. (١٦) B. (١٧) B. (١٨) B. (١٩) B. (٢٠) B.
 الفناد but النوري A (١٢) B. (١٣) B. (١٤) B. (١٥) B. (١٦) B. (١٧) B. (١٨) B. (١٩) B. (٢٠) B.
 وسيل - ببرّ النضاء (١٥) B. (١٦) B. (١٧) B. (١٨) B. (١٩) B. (٢٠) B.
 سرور A (١٤) B. (١٥) B. (١٦) B. (١٧) B. (١٨) B. (١٩) B. (٢٠) B.
 is suppl. in marg. A. (١٦) B. (١٧) B. (١٨) B. (١٩) B. (٢٠) B.

(٦) AB. وإن B (٢). والاعتناع الى الله بالكلية. (١) A adds in marg. راضى موافق (٥) B للقدرة (٤). راضى موافق (٧) B app. (٦) B om. ذا A (٥). للقدرة B (٤). راضى موافق (٨) B الى غد (٤). الدقائق (١٠) B om. استبرال B (٦). الى غد B (٨). الدقائق (١٤) A. وكذا B (١٤). لله عز وجل B (١٢). فى توكله B om. (١١). (١٥) The passage beginning من اسباب الدنيا and ending فى اياميه in suppl. in marg. A. (١٦) A صدق الغافة. (١٧) B لسرة. (١٨) A المتفادير but corr. by a later hand. (١٩) B عز وجل.

(١) وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا، وقال (٢) عَزَّ وَجَلَّ (٣) مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ، وقال (٤) يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَتَجْوِبُكُمْ (٥) وَيَعْلَمُ مَا تُسِرُّونَ وَمَا تُعْلِنُونَ، ومثله في القرآن كثير، وروى عن النبي صلعم أنه قال أَعْبُدُ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَاتَّه بِرَاك، (٦) والمراقبة لعبد قد علم وتيقن أن الله (٧) تعالى مطلع على ما في قلبه وضميره (٨) وعالم بذلك فهو يراقب الخواطر المذمومة المشغلة للقلب عن ذكر (٩) سَيِّدِكَ كما قال أبو سليمان الداراني (١٠) رحمه الله كيف يخفى عليه ما في القلوب ولا يكون في القلوب إلا ما يُلقَى (١١) فيها افبَخِنِي عليه ما هو (١٢) منه، (١٣) وقال الحنيد (١٤) رحمه الله قال (١٥) لِي اِبْرَاهِيمَ الْآجِرِيُّ (١٦) رحمه الله يَا غَلامُ لَأَنْ تَرُدَّ مِنْ هَمِّكَ إِلَى اللَّهِ (١٧) تعالى ذَرَّةً خَيْرٌ لَكَ مِمَّا طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ، وقال (١٨) الحسن بن علي الدامغانى (١٩) رحمه الله عَلَيْكُمْ بِحِفْظِ السَّرَائِرِ فَإِنَّهُ مُطَّلَعٌ عَلَى الضَّمَائِرِ، وأهل المراقبة على ثلاثة احوال في مراقبتهم فاما ما قال (٢٠) الحسن بن (٢١) علي فهذا خَالُ الْإِبْتِدَاءِ فِي الْمُرَاقَبَةِ، واما الْحَالُ الثَّانِي فِي الْمُرَاقَبَةِ (٢٢) فَمَا حَكِيَ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ عَطَاءٍ (٢٣) رحمه الله أَنَّهُ قَالَ خَيْرُكُمْ مَنْ رَاقَبَ الْحَقَّ بِالْحَقِّ فِي فَنَاءِ مَا دُونَ الْحَقِّ وَتَابَعَ الْمُصْطَفَى (٢٤) صلعم فِي أَفْعَالِهِ وَأَخْلَافِهِ وَأَدَابِهِ، واما (٢٥) الْحَالُ الثَّالِثُ فَحَالُ الْكِبَرَاءِ مِنْ أَهْلِ الْمُرَاقَبَةِ فَاتَّه بِرَاقِبُونَ اللَّهَ (٢٦) تعالى وَيَسْأَلُونَهُ أَنْ يَرْعَاهُمْ فِيهَا لِأَنَّ اللَّهَ (٢٧) عَزَّ وَجَلَّ قَدْ خَصَّ نَجَبَاءَهُ وَخَاصَّتَهُ بِأَنْ لَا يَكَلِّمَهُمْ فِي جَمِيعِ أَحْوَالِهِمْ إِلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَا إِلَى أَحَدٍ وَهُوَ الَّذِي يَتَوَلَّى أَمْرَهُمْ فَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ (٢٨) وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ، وقال (٢٩) ابن عطاء (٣٠) رحمه

(١) Kor. 33, 52. (٢) B om. (٣) Kor. 50, 17. (٤) Kor. 9, 79. Kor. has سرهم ونجوابهم. (٥) Kor. 64, 4. (٦) B om. لم تكن. (٧) B وكا. (٨) الله سيبك B (٩) سيّدك. (١٠) الحسن بن علي. (١١) In A a later hand has supplied أبو before الحسن. (١٢) فيه B. (١٣) وانه B. (١٤) suppl. in A. (١٥) B adds: عليكم بحفظ. (١٦) السرائر فانه مطلع على الضمائر. (١٧) A كما. (١٨) B حال. (١٩) B تعالى. (٢٠) Kor. 7, 195. (٢١) B بن.

وَتَحَقَّقْتُكَ فِي ^(١) السِّرِّ ^(٢) فَأَجَابَكَ لِسَانِي * فَأَجَمَعْنَا لِمَعَانِي وَأَفْتَرَقْنَا لِمَعَانِي
 إِنْ يَكُنْ ^(٣) غَيْبُكَ التَّعْظِيمُ عَنْ لَحْظِ عَيَانِي * فَلَقَدْ صَبَّرَكَ الْوَجْدُ مِنَ الْأَحْشَاءِ دَانِي،
 وَقَالَ الْحَجِيدُ ^(٤) رَحِمَهُ اللَّهُ وَاعْلَمْ أَنَّهُ ^(٥) يَقْرُبُ مِنْ قُلُوبِ عِبَادِهِ عَلَى حَسَبِ مَا
 يَرَى مِنْ قَرَبِ قُلُوبِ عِبَادِهِ مِنْهُ فَانْظُرْ ^(٦) مَاذَا يَقْرُبُ مِنْ قَلْبِكَ، وَقَالَ
 آخِرُ أَنْ اللَّهَ ^(٧) نَعَالَى عِبَادًا قَرِيبًا ^(٨) اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِمَا هُوَ ^(٩) بِهِ قَرِيبٌ مِنْهُمْ
^(١٠) وَكَانُوا قَرِيبِينَ مِنْهُ بِمَا هُوَ ^(١١) بِهِ قَرِيبٌ إِلَيْهِمْ، ^(١٢) وَهَذِهِ الدَّرَجَةُ الثَّانِيَّةُ
 مِنْ حَالِ الْقَرَبِ، فَأَمَّا حَالُ الْكِبَرَاءِ وَأَهْلِ النَّهَايَاتِ فَهُوَ عَلَى مَا قَالَ أَبُو
 الْحُسَيْنِ النَّوْرِيُّ ^(١٣) رَحِمَهُ اللَّهُ لِرَجُلٍ دَخَلَ عَلَيْهِ فَقَالَ مِنْ أَيْنَ أَنْتَ ^(١٤) قَالَ
 مِنْ بَغْدَادِ قَالَ مَنْ صَحَبْتَ بِهَا قَالَ ^(١٥) أَبَا حَمْزَةَ قَالَ إِذَا رَجَعْتَ إِلَى بَغْدَادِ
 ١٠. قُلْ لِأَبِي حَمْزَةَ قُرْبُ الْقُرْبِ فِي مَعْنَى مَا نَحْنُ نَشِيرُ إِلَيْهِ بَعْدُ الْبُعْدِ، وَكَأَنَّ
 أَبُو يَعْقُوبَ السُّوسِيُّ ^(١٦) رَحِمَهُ اللَّهُ مَا دَامَ الْعَبْدُ يَكُونُ بِالْقَرَبِ لَمْ يَكُنْ قَرَبًا
 حَتَّى يَغِيبَ عَنِ الْقَرَبِ بِالْقَرَبِ فَإِذَا ذَهَبَ عَنْ رُؤْيَا الْقَرَبِ بِالْقَرَبِ
^(١٧) فَذَلِكَ قَرَبٌ يَعْنِي عَنِ رُؤْيَا قَرِيبِهِ مِنَ اللَّهِ ^(١٨) عَزَّ وَجَلَّ يَقْرُبُ اللَّهُ مِنْهُ،
^(١٩) وَحَالُ الْقَرَبِ يَقْتَضِي ^(٢٠) حَالُ الْمَحَبَّةِ وَحَالُ الْخَوْفِ،

باب حال المحبة،

١٥

^(٢١) قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ فَأَمَّا حَالُ الْمَحَبَّةِ فَقَدْ ذَكَرَ اللَّهُ ^(٢٢) نَعَالَى
^(٢٣) الْمَحَبَّةَ فِي مَوَاضِعَ مِنْ كِتَابِهِ فَقَالَ ^(٢٤) فَسَوْفَ ^(٢٥) يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ

(١) B غيرك. (٢) فأجمعنا لمعاني وأفترقنا لمعاني B. (٣) مخاطبك B. (٤) سرى B. (٥) B om. (٦) الله عز. (٧) بما ذا يقربك B. (٨) A om. (٩) B om. (١٠) فكانوا B. (١١) AB om. (١٢) وهذا درجة الثاني B. (١٣) أبو. (١٤) B فقال. (١٥) but suppl. in A. (١٦) وقال B. (١٧) B om. (١٨) فقال الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ. (١٩) B (٢٠) فقال. (٢١) Kor. 5, 69. (٢٢) تعلّى ذكره B. (٢٣) المحبة فقال في موضع من كتابه B. (٢٤) بات B. (٢٥) بات B.

الله لبعض حكماء خراسان ممن قد ولع بالجهل وقارن التفتُّفَ ^(١) وأما علمت أن ما تقارن ببدنك ^(٢) اقذار في جنب ما تطالع بقلبك وما ^(٣) تطالعه بقلبك هباء في جنب ما ترافب في شرك ^(٤) فراغب الله ^(٥) تعالى في شرك وعلايتك ^(٦) فانه ^(٧) خير مما تقارن من عملك وعبادتك، والمراقبة تقتضى حال القرب،

باب حال القرب،

١٠ (٧) قال الشيخ رحمه الله قال الله (٨) تعالى (٩) وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ، (١٠) وقال (١١) وَتَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ، وقال (١٢) وَتَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ، ثم قال في صفة ملائكته (١٣) أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ، (١٤) الوسيلة بمعنى القرب، وقال وَتَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ، فذكر الله تعالى قُرْبَهُمْ منه (١٥) ثم ذكر قُرْبَهُمْ بمعنى توَسَّلَهُمْ إلى الله تعالى بالقرب أَيُّهُمْ أَقْرَبُ، وحال القرب لعباده شاهد بقلبه قرب الله منه فتقرب إلى الله (١٥) تعالى بطاعته وجمع همه بين يدي الله (١٦) تعالى بدوام ذكره في علانيته وسره، وهم على ثلاثة أحوال فتمهم المتفردون إليه (١٧) بأنواع الطاعات لعلهم يعلم الله (١٨) تعالى بهم وقربه منهم وقدرته عليهم، ومنهم من تحقّق بذلك كما قال عامر بن عبد القيس (١٩) رحمه الله ما نظرتُ إلى شيء إلاَّ (٢٠) رأيتُ الله (٢١) تعالى أَقْرَبَ إليه مني، وهو كما قال النابلي،

(1) B اما. (2) B امرارا. (3) B تطالع. (4) B فمراقبة. (5) B om.
(6) B خيرا. (7) B om. الله. (8) B تعالى ذكره. (9) Kor.
2, 182. (10) B om. from وقال. (11) Kor. 50, 15. (12) Kor.
56, 84. (13) Kor. 17, 59. (14) B om. from الوسيلة. (15) B اعز وجل.
(16) The words ثم ذكر فرهم are suppl. in marg. A. (17) B اقرب منه.
(18) B ورايت. (19) B فيس. (20) B باحوال.
In marg. A الله منه is written over الى متى.

كما حكي عن ابي الحسين النوري ^(١) رحمه الله أنه سُئل عن المحبة فقال
هَتَكُ الْأَسْتَارُ وَكُثِفُ الْأَسْرَارُ، وَسُئِلَ ^(٢) أَيْضًا اِبْرَاهِيمُ الْخَوَاصُ عَنِ الْمَحَبَّةِ
فَقَالَ تَحَوُّ الْإِرَادَاتِ وَاحْتِرَاقُ جَمِيعِ الصِّفَاتِ وَالْحَاجَاتِ، وَقَدْ سُئِلَ أَبُو
سَعِيدٍ ^(٣) الْخَرَّازُ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنِ الْمَحَبَّةِ فَقَالَ طَوْبُ مَنْ شَرِبَ كَأْسًا مِنْ مَحَبَّتِهِ
وَذَاقَ نَعِيمًا مِنْ مَنَاجَاةِ الْجَلِيلِ وَقُرْبِهِ ^(٤) بِمَا وَجَدَ مِنَ اللَّذَاتِ بِحَبَّةٍ فَمَلَأَ قَلْبُهُ
حُبًّا وَطَارَ بِاللَّهِ ^(٥) طَرِيًّا وَهَامَ إِلَيْهِ اِشْتِيَاقًا فَيَا لَهُ مِنْ وَامِيٍّ أَسْفَى بَرِيَّةً كَلَفَ
دَفِيفٍ لَيْسَ لَهُ سَكَنٌ غَيْرُهُ وَلَا مَأْلُوفٌ سِوَاهُ، وَأَمَّا الْحَالُ الثَّلَاثُ مِنَ الْمَحَبَّةِ
فَهُوَ مَحَبَّةُ الصَّدِّيقِينَ وَالْعَارِفِينَ تَوَلَّدَتْ مِنْ نَظَرِهِمْ وَمَعْرِفَتِهِمْ بِقَدِيمِ حُبِّ اللَّهِ
^(٦) أَعَالَى بِلَا عِلَّةَ فَكَذَلِكَ أَحْبَبَهُ بِلَا عِلَّةَ، وَصِفَةُ هَذِهِ الْمَحَبَّةِ مَا سُئِلَ ^(٧) ذُو
النُّونِ ^(٨) الْمَصْرِيُّ فَقِيلَ لَهُ مَا الْمَحَبَّةُ ^(٩) الصَّافِيَةُ الَّتِي لَا كَدْرَةَ فِيهَا قَالَ
حُبُّ اللَّهِ الصَّافِي الَّذِي لَا كَدْرَةَ فِيهِ سَقُوطُ الْمَحَبَّةِ عَنِ الْقَلْبِ وَالْجَوَارِحِ حَتَّى
لَا يَكُونَ فِيهَا الْمَحَبَّةُ وَتَكُونُ الْأَشْيَاءُ ^(١٠) بِاللَّهِ وَهُوَ فَذَلِكَ الْحُبُّ ^(١١) اللَّهُ، وَقَالَ
أَبُو يَعْقُوبَ السُّوسِيُّ ^(١٢) رَحِمَهُ اللَّهُ لَا تَصِحُّ الْمَحَبَّةُ حَتَّى ^(١٣) يُخْرَجَ مِنْ رُؤْيَا
الْمَحَبَّةِ إِلَى رُؤْيَا الْمَحْبُوبِ ^(١٤) بِنَفَاءِ عِلْمِ الْمَحَبَّةِ مِنْ حَيْثُ كَانَ لَهُ الْمَحْبُوبُ فِي
الْغَيْبِ وَلَمْ يَكُنْ هُوَ بِالْمَحَبَّةِ فَإِذَا خَرَجَ الْحُبُّ إِلَى هَذِهِ النِّسْبَةِ كَانَ ^(١٥) مَحَبًّا
مِنْ غَيْرِ مَحَبَّةٍ، وَسُئِلَ الْجَنِّيدُ ^(١٦) رَحِمَهُ اللَّهُ عَنِ الْمَحَبَّةِ فَقَالَ دَخُولُ صِفَاتِ
الْمَحْبُوبِ عَلَى الْبَدَلِ مِنْ صِفَاتِ الْحُبِّ، فَهَذَا عَلَى مَعْنَى قَوْلِهِ حَتَّى أُحِبَّهُ فَإِذَا
أَحْبَبْتُهُ كُنْتُ عَيْنَهُ الَّذِي يُبْصِرُ ^(١٧) بِهِ وَسَمِعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ وَيَدُّهُ الَّذِي
يَبْطِشُ بِهِ،

(١) B om. (٢) In B أَيْضًا follows الْخَوَاصُ. (٣) B om. رَحِمَهُ اللَّهُ. (٤) B om. (٥) B om. (٦) B om. (٧) Altered in A to ذَا. (٨) B om. (٩) B om. (١٠) B om. (١١) B om. (١٢) B om. (١٣) B om. (١٤) B om. (١٥) B om. (١٦) B om. (١٧) B om.

وَيُحِبُّونَهُ، وقال ^(١) قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَأَتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وقال في موضع آخر ^(٢) يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ، ^(٣) فذكر في الآية الأولى محبته قبل محبتهم وفي ^(٤) الآية الثانية ذكر محبتهم له ومحبته لم وفي الآية الثالثة ذكر محبتهم له، وحال المحبة لعبده نظر بعينه الى ما انعم الله ^(٥) به عليه ونظر بقلبه الى قُرب الله تعالى منه وعنايته ^(٦) به وحفظه وكلايته له ^(٧) فنظر بايمانه وحقيقته بقيته الى ما سبق له من الله تعالى من العناية والهداية وقدم حب الله له فأحب الله ^(٨) عز وجل، وأهل المحبة على ثلاثة احوال فالحال الاول من المحبة محبة العامة يتولد ذلك من احسان الله ^(٩) تعالى اليهم وعطفه عليهم، وقد روى عن النبي صلعم انه قال جِلَّتْ ١٠ القلوب على حب من أحسن اليها وبغض من أساء اليها الحديث، وهذا الحال من المحبة شَرَطُهَا ما سِيلُ سُمْنُونٍ ^(١٠) رحمه الله عن المحبة فقال صفاء الودع مع دوام الذكر لأن من أحب شيئاً أكثر ^(١١) من ذكره، وكما سِيلُ سهل ابن عبد الله ^(١٢) رحمه الله عن المحبة فقال موافقة القلوب لله والتزام الموافقة لله وإتباع الرسول صلعم مع دوام الاستهتار بذكر الله ^(١٣) تعالى ووجود حلاوة ١٥ المناجاة لله عز وجل، وسِيلُ الحسين بن ^(١٤) علي ^(١٥) رضي الله عنه عن المحبة فقال بَذَلُ المجهود والحبيب يفعل ما يشاء، وكما سِيلُ بعض المشايخ عن المحبة فقال استهتار القلوب بالنَّاء على المحبوب ^(١٦) وإيثار طاعته والموافقة له كما قال القائل،

^(١٧) لَوْ كَانَ حُبُّكَ صَادِقًا لَا طَعَنَةً . إِنَّ الْبُحْبُوبَ لِمَنْ يُحِبُّ مَطِيعٌ،

٢٠ والحال الثاني من المحبة وهو يتولد من نظر القلب الى غناء الله ^(١٨) وجلاله وعظمته وعلمه وقدرته وهو حب ^(١٩) الصادقين والمتقنين وشَرَطُهَا وَصْنُهَا

(١) Kor. 3, 29. B om. (٢) Kor. 2, 100. (٣) B وذكر. (٤) B om.

(٥) A om. (٦) B ونظر. (٧) B وعلا. (٨) added in marg. A. الدامغاني (٩)

لو كنت سوير (توثر) حبه. A in marg. لو كنت تذكر حبه B (١٠) (١١) B وإتباع.

(١٢) B وجل. (١٣) A الصديقين but corr. in marg. (١٤) B جلالة.

في خلاصها من أمر الله ^(١) عز وجل، وقال ابن خبيق ^(٢) رحمه الله الخائف
عندي أن يكون بحكم الوقت فوقت يخافه ^(٣) المخلوق ووقت يأمنه، وقال
الفنّاد ^(٤) رحمه الله علامة الخوف أن لا يعلل نفسه بعسى وسوف، وقال
بعضهم علامة خوف الله ^(٥) تعالى هيجان القلوب وشدة الذعر من الترهيب،
وقال ^(٦) ابن خبيق رحمه الله الخائف عندي من ^(٧) يخاف من نفسه أكثر
مما يخاف من ^(٨) الشيطان، ^(٩) وأما أهل الخصوص من الخائفين فخوفهم على
ما قال سهل بن عبد الله ^(١٠) رحمه الله لو قسم ^(١١) ذرة من خوف الخائفين
على أهل الأرض لسعدوا بذلك أجمعين، فقل له فكيف يكون مع الخائفين
من هذا الخوف قال مثل الجبل، وقال ^(١٢) ابن الجلاء الخائف عنده
الذي لا يخاف غير الله ^(١٣) تعالى، وقال الواسطي ^(١٤) رحمه الله الأكابر يخافون
القطع والأصاغر يخافون العنوبة وخوف الأكابر أقطع لأن ما دام ^(١٥) للنفس
في النفس من رعوانتها ^(١٦) بقية ^(١٧) فليس بمحسن وإن أتى بكل تنويض
وتسليم، ^(١٨) قال الشيخ رحمه الله معنى ^(١٩) رعوانتها تديرها ودعواها ونظرها
إلى طاعتها، والرجاء مفرون بالخوف،

باب (١٧) الرجاء،

(١٠) قال الشيخ رحمه الله والرجاء حال شريف، قال الله (١٢) تعالى (١٤) لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ، وقال في آية أخرى (١٥) يَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ، وقال في آية أخرى (١٦) فَمَن كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا فالوا في التفسير ثواب

(1) B om. (2) AB الخاف. A in marg. المخلوق. (3) B بن. (4) B om. النفس B (5) ذرة B (6) فاما B (7) السلطان B (8) يخاف من وليس B (9) قال الشيخ رحمه الله B om. (10) رعوناتها وليس B (11) Kor. 33, 21. جل ذكره B (12) حال الرجا B (13) Kor. 17, 59. ولا يشرك بعبادة ربّه احدًا B adds the remainder of the verse; (14) Kor. 18, 110.

باب حال الخوف،

(١) قال الشيخ رحمه الله (٢) فإما (٣) حال الخوف فإنها ذكرنا الخوف والمحبة لأن حال القرب يقتضي حالين فمنهم من يغلب على قلبه الخوف من نظره إلى قرب الله منه ومنهم من يغلب على قلبه المحبة (٤) وذلك على حسب ما قسم الله للقلوب من التصديق وحقيقة اليقين والمحبة وذلك من كشف الغيوب فإن شاهد قلبه في قربه من سيده عظمت وهيبته وقدرته فيؤدبه ذلك إلى الخوف والمحبة والوجل وإن شاهد قلبه في (٥) قرب لطف سيده وقدم عظمته وإحسانه (٦) له ومحبة آداه (٧) ذلك إلى المحبة والشوق والتعلق والمحبة والتبرم بالبقاء وذلك بعلمه ومشيته (٨) وقدرته ذلك تقدير العزيز العليم، والخوف على ثلاثة أوجه وقد ذكر الله تعالى الخوف وقربه بالآيمان بقوله (٩) فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا اللَّهَ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ فهذا خوف الأجل، وقوله (١٠) وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٌ فِيهَا خُضْرٌ، وقال (١١) يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ فهذا خوف العامة، فمنهم من خاف من محطه وعقابه كما ذكر الله (١٢) تعالى يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ وهم العامة فخوفهم اضطراب قلوبهم مما علموا من سطوة معبودهم، وأما الأوساط فخوفهم من القطيعة واعتراض الكدورة في صفاء المعرفة، وسئل الشبلي رحمه الله عن الخوف فقال تخاف أن لا يسلمك إليك كما قال أبو سعيد الخزاز رحمه الله في (١٣) كلام له قال شكوت إلى بعض العارفين الخوف فقال لي إني أشتبه أن أرى رجلاً يدرى أين الخوف من الله ثم قال إن أكثر الخائفين خافوا على أنفسهم من الله شفقة منهم على أنفسهم وعملاً

حال الخوف فإنما B om. (٢) وأما B (٣) قال الشيخ رحمه الله B om. (١)

وتقديره B (٧) قربه من سيده B (٦) ذلك B (٤)

كلامه B (١١) Kor. 24, 37. (١٠) Kor. 55, 46. (٩) Kor. 3, 169.

كلام له for

والرجاء فقال ان الخلق ^(١) بالرجاء والخوف ^(٢) مؤذنون وما دام لم ^(٣) يترق العبد في طريقها ولم ^(٤) يترق من بينها لم يصل الى حقيقة حقيقتها ويكون مرتبطاً بها لا حاصل له فيها عند الحقيقة، قيل فماها يعني الخوف والرجاء قال زمامان ^(٥) للنفس حتى لا تخرج الى رعوناتها من الإللال والأمن والإيأس والقطع، ^(٦) وقال ابو بكر الواسطي ^(٧) رحمه الله الخوف له ظلم يغير صاحبه تحته يطلب ابداً المخرج منه فاذا جاء الرجاء بضياؤه خرج الى مواضع الراحة ^(٨) فغلب عليه التمني ولا ^(٩) ينفع حسن النهار الا ^(١٠) بظلمة الليل ^(١١) وفيهما صلاح الكون فكذلك القلب مرة في ظلم الخوف اسير ^(١٢) فاذا طرقت طوارق A.f. 27b الرجاء فهو امير، والمحبة والخوف والرجاء ^(١٣) مقرونة بعضها ببعض قال بعضهم كل محبة لا خوف معها فهي مأووفة وكل خوف لا رجاء معه فهو مأووف وكل رجاء لا خوف معه كذلك، والرجاء والمحبة يقتضيان ^(١٤) الشوق،

(١٥) باب حال الشوق،

قال الشيخ رحمه الله تعالى ^(١٦) وحال الشوق حال شريف، روى عن النبي صلى الله عليه وآله قال ^(١٧) ألا هل مشتاق الى الجنة ^(١٨) هي ورب الكعبة رجائاً ١٥ تهتئز وتهرمطرد وزوجة ^(١٩) حسناء، وروى ^(٢٠) عنه عليه السلام أنه كان يقول في دعائه ^(٢١) أسئلك ^(٢٢) لذّة النظر الى وجهك والشوق الى لقاءك، ولذّة النظر الى وجه الله ^(٢٣) تعالى في الآخرة والشوق الى لقاءه في الدنيا، وقد

١٥. يترقأ B (٢) .مودين . B app. مؤذنين A (٢) . بالخوف والرجاء B (١) .
 ١٦. فغلبت B (٨) . قال B (٩) . للنفس B (٥) . يترق B (٤) .
 ١٧. مقرونة A (١٣) . وإذا B (١٢) . وفيها B (١١) . بظلم B (١٠) . ينفع B (٩) .
 ١٨. A adds but these words have been stroked out. وحال الشوق حال شريف (١٤) .
 ١٩. B om. from باب to رحمه الله تعالى (١٥) .
 ٢٠. in marg. A. وحال الخ (١٦) .
 ٢١. أسئلك B (٢٢) .
 ٢٢. أسئلك B (٢١) .
 ٢٣. أسئلك B (٢٠) .
 ٢٤. أسئلك B (٢١) .
 ٢٥. أسئلك B (٢٠) .
 ٢٦. أسئلك B (٢٠) .
 ٢٧. أسئلك B (٢٠) .
 ٢٨. أسئلك B (٢٠) .
 ٢٩. أسئلك B (٢٠) .
 ٣٠. أسئلك B (٢٠) .
 ٣١. أسئلك B (٢٠) .

رَبِّهِ، وَقَالَ صَلِّمْ لَوْ وُزِنَ خَوْفُ الْمُؤْمِنِ ^(١) وَرَجَاؤُهُ لاعتدلا، وقال بعضهم
الخوف والرجاء جناحا ^(٢) العمل لا يطير إلا بهما، وقال أبو بكر الورّاق
الرجاء نروج من الله ^(٣) تعالى لقلوب الخائفين ^(٤) ولولا ذلك لتلثت نفوسهم
وذهلت عنولهم، والرجاء على ثلاثة أقسام رجاء في الله ورجاء في سعة رحمة
الله ورجاء في ثواب الله، ^(٥) فالرجاء في ثواب الله وفي سعة ^(٦) رحمته لعبده
مرید قد سمع من الله ذكر المَنَّان فرجاء وعلم ^(٧) أن الكرم والفضل والمجود
من صفات الله فارتاح قلبه إلى المرجو من كرمه وفضله كما حكى عن ^(٨) ذي
النون المصري رحمه الله أنه كان يدعو ويقول اللهم أن سعة رحمتك
أرجأ لنا من أعمالنا عندنا واعتمادنا على عنوك أرجأ ^(٩) عندنا من عقابك
لنا، وكما قال بعضهم أللهي أنت لطيف لمن قصدك في إرادته ورجاك ^(١٠) في
ملئانه فيما انتهى آمال الراجين ^(١١) أرجئنا راحة عاجلة نوردنا مآهل مسرتك
ونؤدبنا إلى فريك، والراحي في الله تعالى هو عبد تَحَقَّقَ ^(١٢) في الرجاء ^(١٣) فلا
يرجو من الله شيئاً سوى الله كما سُبِّلَ الثبلي رحمه الله عن الرجاء فقال
الرجاء أن ترجوه أن لا يقطع بك دونه، وقال ^(١٤) ذو النون رحمه الله بينا
أنا أسير في بعض البوادي إذ لقيتني امرأة فقالت لي من ^(١٥) أنت قلت
رجل غريب فقالت وهل ^(١٦) يُوجَدُ مع الله تعالى احزان ^(١٧) الغربة،

فصل في معنى الخوف والرجاء،

(١٧) قال الشيخ رحمه الله وأما لسان أهل النهايات والمتحققين في الخوف والرجاء فالذى يقول أحمد بن عطاء^(٢) رحمه الله حين سُبِّل عن الخوف

(١) AB. (٢) فلولا B. (٣) B om. (٤) العلم B. (٥) ووجه B. (٦) لنا A. (٧) ذا AB. (٨) بان B. (٩) رحمة الله B. (١٠) فالحاجي but written above. (١١) من B. (١٢) للمائة B. (١٣) ولأنا A. (١٤) In marg. B. (١٥) برجى B. (١٦) أمين A. (١٧) ذا AB. (١٨) الغريب من يكون عنه غريباً قال الشيخ رحمه الله B om. (١٩)

رَوَى فِي الْخَبَرِ أَنَّ مُطَرِّفَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الشَّخِيرِ ^(١) رَحِمَهُ اللَّهُ كَتَبَ إِلَى
عَمْرِ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ ^(٢) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لِيَكُنْ أُنْسُكَ بِاللَّهِ وَانْقِطَاعُكَ إِلَيْهِ فَإِنَّ
لِلَّهِ ^(٣) نَعَالِي عِبَادًا اسْتَأْذَنُوا بِاللَّهِ فَكَانُوا فِي وَحْدَتِهِمْ أَشَدَّ اسْتِغْنَاءً مِنَ
النَّاسِ فِي كَثَرَتِهِمْ وَأَوْحَشُ مَا يَكُونُ النَّاسُ أَنْسُ مَا يَكُونُونَ وَأَنْسُ مَا
^(٤) يَكُونُ النَّاسُ أَوْحَشُ مَا يَكُونُونَ، وَمُطَرِّفُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ مِنْ كِبَارِ التَّائِبِينَ
وَكَذَلِكَ عَمْرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ ^(٥) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِنَ الْإِمَامَةِ الرَّاشِدِينَ، وَذَكَرَ
عَنْ بَعْضِ الْعَارِفِينَ أَنَّهُ قَالَ إِنَّ اللَّهَ ^(٦) عَزَّ وَجَلَّ عِبَادًا أَرَادَهُمْ بِحَقِّ حَقَائِقِ
الْأُنْسِ بِهِ ^(٧) فَأَخَذَهُمْ بِهِ عَنْ وَجْدِ طَعْمِ الْخَوْفِ ^(٨) مِمَّا سِوَاهُ، وَالْأُنْسُ بِاللَّهِ
لِعَبْدٍ قَدْ كَمَلَتْ طَهَارَتُهُ وَصَفَاءُ ذِكْرِهِ وَاسْتَوْحَشَ مِنْ كُلِّ مَا يَشْغَلُهُ عَنِ اللَّهِ
١. نَعَالِي فَعِنْدَ ذَلِكَ آتَتْهُ اللَّهُ ^(٩) نَعَالِي بِهِ، وَأَهْلُ الْأُنْسِ فِي الْأُنْسِ عَلَى ثَلَاثَةِ
أَحْوَالٍ فَمِنْهُمْ مَنْ أَنْسَ بِالذِّكْرِ وَاسْتَوْحَشَ مِنَ الْغَفْلَةِ وَأَنْسَ بِالطَّاعَةِ وَاسْتَوْحَشَ
مِنْ ^(١٠) الذَّنْبِ كَمَا ^(١١) حُكِيَ عَنْ سَهْلِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ^(١٢) رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ قَالَ أَوَّلُ
الْأُنْسِ مِنَ الْعَبْدِ أَنْ تَأْنِسَ النَّفْسَ وَالْجَوَارِحَ ^(١٣) بِالْعَقْلِ وَيَأْنِسَ الْعَقْلَ وَالنَّفْسَ
بِعِلْمِ الشَّرْعِ وَيَأْنِسَ الْعَقْلَ وَالنَّفْسَ وَالْجَوَارِحَ ^(١٤) بِالْعَمَلِ لِلَّهِ خَالِصًا فَيَأْنِسَ
١٥. الْعَبْدُ بِاللَّهِ أَيْ يَسْكُنُ إِلَيْهِ، وَالحَالُ الثَّانِي مِنَ الْأُنْسِ فَهُوَ لِعَبْدٍ قَدْ اسْتَأْنَسَ
A.F.286 بِاللَّهِ وَاسْتَوْحَشَ مِمَّا سِوَاهُ مِنَ الْعَوَارِضِ وَالْخَوَاطِرِ الْمَشْغَلَةِ كَمَا ^(١٥) ذَكَرَ عَنْ
ذِي النُّونِ ^(١٦) رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ قِيلَ لَهُ ^(١٧) مَا عَلَامَةُ الْأُنْسِ بِاللَّهِ قَالَ إِذَا ^(١٨) رَأَيْتَهُ
يُوْنِسُكَ بِخَلْفِهِ ^(١٩) فَإِنَّهُ هُوَ ذَا يُوحِثُكَ مِنْ نَفْسِهِ وَإِذَا رَأَيْتَهُ يُوْحِثُكَ مِنْ
خَلْفِهِ فَهُوَ ^(٢٠) ذَا يُوْنِسُكَ ^(٢١) بِنَفْسِهِ، وَسُيِّلَ الْحَبِيدُ ^(٢٢) رَحِمَهُ اللَّهُ عَنِ الْأُنْسِ

ما B (٤). يكون الناس for يكونون B (٥). عباد B (٦). B om. (٧).

أخذهم. The orig. reading of A was أخذهم. (٨) B لا which also appears

in A as a variant. (٩) A المعصية but الذنب written above. (١٠) A ذكر

but حكي written above. (١١) AB بالعلم. (١٢) B om. from بالعقل to الجوارح.

(١٣) B om. from الجوارح to بالعقل. (١٤) B العمل is written above as a variant. (١٥) B حكي.

(١٦) B المصري. (١٧) A had orig. رأيت أنه but أن has been stroked out. رَحِمَهُ اللَّهُ.

(١٨) B ذى. (١٩) B من نفسه. (٢٠) B ذى. (٢١) B ذى.

رُوى ايضاً من اشتاق الى الجنة^(١) سارَعَ الى الخبرات، وقد رُوى ايضاً^(٢) اشتاقت الجنة الى عليّ وعَمَارَ وَسَلْمَانَ رضى الله عنهم^(٣) اجمعين، والشوق^(٤) هو لعبد قد نبرمه ببقائه شوقاً الى لقاء محبوه، وسُبل بعضهم عن الشوق فقال^(٥) هيان القلب عند ذكر المحبوب، وقال آخر الشوق نار الله^(٦) تعالى أشعلها في قلوب اوليائه حتى يُحرق بها ما في قلوبهم من الخواطر والارادات والعوارض والحاجات، وقال^(٧) البحرى رحمه الله تعالى لولا أنَّ في الشوق مُنعة ما حِيلَ^(٨) الضر، وقال ابو سعيد الخزاز^(٩) رحمه الله مَلِئَتْ قلوبهم من المحبة فطاروا بالله^(١٠) عزَّ وجلَّ طرباً وهاموا اليه اشتياقاً فيا لَهُمْ من^(١١) قَلْبِي مشتاقٍ أَسِفٍ بربه كَلِفٍ دَنِيفٍ ليس لهم سَكَنٌ غيره ولا مَأْوًى سواه، وأهل الشوق في الشوق على ثلاثة احوال فمنهم من اشتاق الى ما وعد الله^(١٢) تعالى لاوليائه من الثواب والكرامة والفضل والرضوان ومنهم من اشتاق الى محبوه من شدة محبته ونبرمه ببقائه شوقاً الى لقاءه ومنهم من اشتاق^{A f. 28a} شاهد قُرْبَ سيده^(١٣) أنَّه حاضرٌ لا يغيب فتَنعم قلبه بذكره وقال انها يُشتاق الى غائب وهو حاضرٌ لا يغيب فذهب بالشوق عن رؤية الشوق فهو مشتاق بلا شوق^(١٤) ودَلَالُهُ تَصِفُهُ عند اهله بالشوق وهو لا يصف نفسه بالشوق، والشوق يقتضى الأنس،

باب حال الأنس،

^(١٥) قال الشيخ رحمه الله تعالى ومعنى الأنس بالله^(١٦) تعالى الاعتماد عليه والسكون اليه^(١٧) والاستعانة به ولا ينهي أن يُعبَّر عنه بأكثر من هذا، وقد

(١) B سارَعَ. (٢) B اشتاق. (٣) B ثلث. (٤) B om. (٥) A هيان. (٦) B الله تعالى. (٧) B البحرى. (٨) B الصبر. (٩) After قلوبهم B has a word which is partly obliterated: (١٠) B قلوب. (١١) In A و is suppl. before. (١٢) B دَلَال. (١٣) B om. قال. (١٤) B om. الشوق. (١٥) رحمه الله تعالى. (١٦) والاستعانة به. (١٧) B دَلَال.

كُلُّ شَيْءٍ، ^(١) وَسُبُلُ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ الدَّمَاعِي ^(٢) رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ قَوْلِهِ ^(٣) عَزَّ
وَجَلَّ ^(٤) الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِئِنَّ الْقُلُوبَ
هَشَّتْ وَبَشَّتْ وَسَكَتَتْ وَاسْتَأْنَسَتْ ثُمَّ كُشِفَ عَنْهُ، ^(٥) قَالَ هَشَّتْ ^(٦) مِنْ مَعْرِفَةِ
اجْلَالِ اللَّهِ ^(٧) تَعَالَى وَعَظَمَتِهِ وَبَشَّتْ ^(٨) مِنْ مَعْرِفَةِ ^(٩) رَحْمَةِ اللَّهِ وَفَضْلِهِ وَسَكَتَتْ
^(١٠) مِنْ مَعْرِفَةِ كُنَايَةِ اللَّهِ وَصَدَقَهُ وَاسْتَأْنَسَتْ مِنْ مَعْرِفَةِ ^(١١) إِحْسَانِ اللَّهِ وَلَطْفِهِ،
قَالَ وَسُبُلُ الشَّيْطَانِ ^(١٢) رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ مَعْنَى قَوْلِ أَبِي سَلِيمٍ الدَّارَانِيِّ ^(١٣) رَحِمَهُ
اللَّهُ النَّفْسُ إِذَا احْرَزَتْ قُوَّتَهَا اِطْمَأْنَنَتْ ^(١٤) فَقَالَ إِذَا عَرَفَتْ مِنْ يَقُونِهَا اِطْمَأْنَنَتْ،
وَالِاطْمَأْنِينَةُ حَالُ رَفِيعٍ ^(١٥) وَهِيَ لِعَبْدٍ رَجَحَ عَقْلُهُ وَقَوَّى إِيمَانَهُ وَرَخَّحَ عَلَيْهِ وَصَفَا
ذِكْرَهُ وَثَبَّتْ حَقِيقَتَهُ ^(١٦) وَهِيَ عَلَى ثَلَاثَةِ ضُرُوبٍ فَضَرْبٌ مِنْهَا لِلْعَامَّةِ لِأَنَّهُمْ إِذَا
ذَكَرُوا اِطْمَأْنَنُوا إِلَى ذِكْرِهِمْ لَهُ تَعْظِيمٌ مِنْهُ الْإِجَابَةُ لِلدَّعَوَاتِ بِاتِّسَاعِ الرِّزْقِ وَدَفْعِ
الْآفَاتِ، وَهُوَ مَا قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَلَيْسَ النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ يَعْنِي بِالْإِيمَانِ بِأَنْ لَا
دَافِعَ وَلَا مَانِعَ إِلَّا اللَّهَ، ^(١٧) قَالَ وَالضَّرْبُ الثَّانِي لِلْخُصُوصِ لِأَنَّهُمْ رَضُوا بِفَضَائِهِ
وَصَبَرُوا ^(١٨) عَلَى بَلَاءِهِ وَاخْلَصُوا ^(١٩) وَاتَّقُوا وَاسْكَنُوا ^(٢٠) إِلَى قَوْلِهِ
^(٢١) عَزَّ وَجَلَّ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ ^(٢٢) وَإِنَّ اللَّهَ
مَعَ الصَّابِرِينَ، فَاعْلَمْنَاوَا وَاسْكَنُوا إِلَى قَوْلِهِ ^(٢٣) مَعَ فَكَانَتْ اِطْمَأْنِينَتُهُمْ مَزُوجَةً
بِرُؤْيَا طَاعَتِهِمْ، وَالضَّرْبُ الثَّلَاثُ ^(٢٤) لِلْخُصُوصِ الْخُصُوصُ عُلَمَا أَوْ سَرَايِرَهُمْ لَا
تَقْدِرُ أَنْ تَطْمَئِنَّ إِلَيْهِ وَلَا تَسْكُنَ مَعَهُ هَيْبَةً وَتَعْظِيمًا لِأَنَّهُ لَيْسَ لَهُ غَايَةٌ تُدْرِكُ

(١) This passage occurs in AB above (see note Y on p. ٦٦) and is also written on the margin of A in this place. I give the text according to A.

(٢) B om. (٣) Kor. 13, 28. (٤) B فقال. (٥) A عن. (٦) A om.

from رَحْمَةِ اللَّهِ to مَعْرِفَةِ اللَّهِ. The marginal version in A has كُنَايَةِ اللَّهِ for رَحْمَةِ اللَّهِ.

(٧) B app. أَخْيَار. (٨) A om. from فَقَالَ to اِطْمَأْنَنَتْ. (٩) B وهو.

(١٠) B om. عَلَى بَلَاءِهِ. (١١) A اتَّقُوا but وَاتَّقُوا written above. (١٢) B

وَسَكَنُوا. (١٣) B om. from غَزَوْا to غَزَوْا. (١٤) Kor. 16, 128.

(١٥) Kor. 2, 148. B أن. (١٦) B قوله عَزَّ وَجَلَّ. (١٧) In marg. A مع

الصَّابِرِينَ. (١٨) B خُصُوص.

بالله فقال ارتناع الحشمة مع وجود الهيبة، وقال ابرهيم المارستاني ^(١) رحمه الله وسُيِّل عن الانس ^(٢) قال فرح القلب بالمحجوب، والحال الثالث من الانس هو الذهاب عن رؤية الانس بوجود الهيبة والقرب والتعظيم مع الانس كما ذكر عن بعض اهل المعرفة انه قال ان لله عبيداً اوجدهم من الهيبة له ما اخذهم به عن الانس بغيره، وهذا كما ذكر عن ^(٣) ذي النون ^(٤) رحمه الله ان رجلاً كتب اليه اَنَسَكَ الله بقره فكتب اليه ^(٥) ذو النون اَوْحَشَكَ الله من قره ^(٦) فانه اذا اَنَسَكَ بقره فهو قَدْرَكَ واذا اَوْحَشَكَ من قره فهو قَدْرَهُ ^(٧) معنى قوله اَوْحَشَكَ من قره ^(٨) يعني بأن يوجدك هيبة قره، وسُيِّل الشبلي رحمه الله عن الانس فقال وَحَشْتُكَ منك ومن نفسك ومن ^(٩) الكون، والانس ^(١٠) بالله يقتضى الاطمأنينة،

باب حال الاطمأنينة،

^(١١) قال الشيخ رحمه الله وقد قال الله ^(١٢) تعالى ^(١٣) بِأَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ وفي التفسير المطبوعة بالايان، وقال عز وجل ^(١٤) الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ، وقال في قصة ابرهيم عليه السلام ^(١٥) وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي، وقال سهل بن عبد الله ^(١٦) رحمه الله اذا سكن قلب العبد الى مولاه واطمأن اليه قَوِيَتْ حال العبد فاذا قَوِيَتْ اَنَسَ بالعبد

(١) B om. (٢) B فقال. (٣) AB ذَا. (٤) A ذَا. (٥) B فاذا

(٦) B بمعنى. (٧) Here both A and B add the passage beginning من معرفة احسان الله ولطفه وسُيِّل الحسن بن علي الدامغانى which evidently belongs to the next chapter. It has been supplied in marg. A in its proper place by a corrector (see the following page, l. ١ to l. ٥). Here the corrector has written in marg. A مكمل موضعه في الباب بعد

بالله B (٨) B عز وجل. (٩) B عز وجل. (١٠) B عز وجل.

(١١) Kor. ٨٩, ٢٧.

(١٢) Kor. ١٣, ٢٨.

(١٣) Kor. ٢, ٢٥٢.

وقال عمرو المكي^(١) رحمه الله المشاهدة^(٢) بمعنى المحاضرة بمعنى المداناة كما ذكر الله عز وجل^(٣) وَسَلَّمْ عَنْ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ يَعْنِي قَرْيَةً^(٤) من البحر شاهدة البحر، وقال عمرو المكي^(٥) رحمه الله المشاهدة زوايد اليقين سطعت بكواشف المحصور غير خارجة من تغطية القلب، وقال ايضا المشاهدة حضور^(٦) بمعنى قُرْب مقرون^(٧) بعلم اليقين وحفايقها، وأهل المشاهدة على ثلاثة احوال^(٨) فالأول منها الأصاغر وهم المریدون^(٩) وهو ما قال ابو بكر الواسطي^(١٠) رحمه الله يشاهدون الاشياء بعين^(١١) العترو يشاهدونها بأعين الفكر، وإجمال الثاني من المشاهدة^(١٢) الأوسط وهو الذي اشار اليه ابو سعيد الخزاز^(١٣) رحمه الله حيث يقول الخلق في قبضة^(١٤) الحق وفي ملكه فإذا وقعت المشاهدة فيما بين الله وبين العبد لا يبقى في سره^(١٥) ولا في وجه غير الله^(١٦) تعالى، وإجمال الثالث من المشاهدة ما اشار اليه عمرو بن عثمان المكي^(١٧) رحمه الله في كتاب المشاهدة فقال ان قلوب العارفين^(١٨) شاهدت الله^(١٩) مشاهدة تثبت فشاهدوه بكل شيء وشاهدوا كل^(٢٠) الكليات به فكانت مشاهدتهم لدنيو ولم به فكانوا غايبين حاضرين وحاضرين غايبين^(٢١) على انفراد الحق في الغيبة والمحصور فشاهدوه ظاهراً وباطناً^(٢٢) وظاهراً وآخراً أولاً وأولاً آخر كما قال عز وجل^(٢٣) هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ، والمشاهدة حال رفيع وهي من لوازم زيادات حفايق اليقين،^(٢٤) وتنقضي^(٢٥) حال اليقين،

(١) B om. (٢) B om. from يعني to وسلم. (٣) Kor. 7, 163. (٤) B من المشاهد والبحر. (٥) B بمعنى. (٦) A بعمل. (٧) A om. فبالأولى suppl. in marg. (٨) B كما. (٩) A الغير. The reading of B is doubtful. عز وجل B (١٠) B (١١) B (١٢) B (١٣) B (١٤) B (١٥) B (١٦) B (١٧) B om. الكليات A (١٨) B app. مشاهدة تثبت. (١٩) B شاهدوا. (٢٠) B in marg. بانفراد. (٢١) B has been suppl. in A. (٢٢) Kor. 57, 3. (٢٣) A adds in marg. حال المشاهدة. (٢٤) B (٢٥)

وَلَيْسَ كَيْفَلُهُ شَيْءٌ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ فَمِنْ كَانَتْ الْأَشْيَاءُ فِي سِرِّهِ كَذَلِكَ
فَالِي مَاذَا يَطْمِئِنُّ ^(١) أَوْ يَسْكُنُ قَلْبُهُ وَمِنْ وَقَعَ فِي عَطَشِ التَّمَنِّي فِي طَلَبِ
الزِّيَادَةِ ^(٢) وَقَعَ فِي الْبَحْرِ الَّذِي لَا تَجْرِي فِيهِ الْأَوْهَامُ، وَهَذَا كَلَامٌ قَدْ اخْتَصَرْتُهُ
مِنْ كَلَامِ الْوَاسِطِيِّ، وَالْأُطْمَأْنِينَةُ تَقْتَضِي حَالَ الْمَشَاهِدَةِ،

باب حال المشاهدة،

^(٣) قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ^(٤) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا
لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ يَعْنِي ^(٥) حَاضِرُ الْقَلْبِ، وَقَالَ
إِيضًا ^(٦) وَشَاهِدٌ وَشَهِيدٌ، ^(٧) وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ الْوَاسِطِيُّ ^(٨) رَحِمَهُ اللَّهُ فَالْمُشَاهِدُ
A f. 29b الرَّبُّ وَالْمُشْهُودُ الْكَوْنُ أَعْدَمَهُمْ ثُمَّ ^(٩) أَوْجَدَهُمْ، وَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ الْخَرَّازُ ^(١٠) رَحِمَهُ
اللَّهُ ^(١١) فَمَنْ شَاهَدَ اللَّهَ بِقَلْبِهِ ^(١٢) خَسَّ عَنْهُ مَا دُونَهُ وَتَلَاثَى كُلَّ شَيْءٍ وَغَابَ
عِنْدَ ^(١٣) وَجُودِ عِظَمَةِ اللَّهِ ^(١٤) تَعَالَى ^(١٥) وَلَمْ يَبْقَ فِي الْقَلْبِ إِلَّا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ،
وَقَالَ عَمْرُو بْنُ عَثْمَانَ الْمَكِّيُّ ^(١٦) رَحِمَهُ اللَّهُ الْمَشَاهِدَةُ مَا لَاقَتْ الْقُلُوبُ مِنْ
الْغَيْبِ بِالْغَيْبِ ^(١٧) وَلَا يَجْعَلُهَا عِيَانًا ^(١٨) وَلَا يَجْعَلُهَا وَجَدًا، وَقَالَ إِيضًا الْمَشَاهِدَةُ
^(١٩) وَصَلَّ بَيْنَ رُؤْيَا الْقُلُوبِ ^(٢٠) وَبَيْنَ رُؤْيَا الْعِيَانِ لِأَنَّ رُؤْيَا الْقُلُوبِ ^(٢١) عِنْدَ
١٥ كُتِفِ الْيَقِينِ فِي ^(٢٢) زِيَادَةِ تَوْفُّمٍ، وَهُوَ قَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو
^(٢٣) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ اْعْبُدِ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ الْحَدِيثَ، وَإِنَّمَا قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ وَهُوَ
شَهِيدٌ ^(٢٤) فَقَالُوا هُوَ مَشَاهِدَةُ الْأَشْيَاءِ بِعَيْنٍ ^(٢٥) الْعَبْرَ وَمَعَانِيهَا بِأَعْيُنِ الْفِكْرِ،

(١) B om. (٢) B ووقع. (٣) B om. قال الشيخ رحمه الله. (٤) Kor.

50, 36. (٥) A حاضِر. (٦) Kor. 85, 3. B شاهد. (٧) B قال. (٨) B adds

وجوده (١١) B. جلس (١٢) B. من (١٣) B. أوجدتم after فصل.

ولم (١٥) B. فلم (١٦) B. عز وجل ولم (١٧) B om. from. عز وجل (١٨) B.

which زيادته (١٩) B. عنه (٢٠) B. بين (٢١) B om. فصل (٢٢) B.

العبرة (٢٣) B. فقال (٢٤) B. is written in A as a variant.

تحقيق القلب بالمعنى على ما هو به، والثاني الاوساط وهم المخصوص وهو ما
سُئل^(١) ابن عطاء عن اليقين فقال ما زالت فيه^(٢) المعارضة على دوام
الاقوات، وكما قال ابو يعقوب^(٣) النهرجورى رحمه الله العبد اذا تحقق
باليقين^(٤) نرحل من يقين الى يقين حتى يصير اليقين له وطناً، وسُئل ابو
المحسن النورى^(٥) رحمه الله عن اليقين فقال اليقين المشاهدة، ومعنى المشاهدة
قد ذكرناه، والثالث الاكابر وهم خصوص المخصوص وهو ما قال عمرو بن
عثمن المكي^(٦) رحمه الله اليقين فى جملة^(٧) تحقيق الايات لله عز وجل بكل
صفاته، وقال^(٨) حد اليقين دوام انتصاب القلوب لله عز وجل بما أورد
عليها اليقين من حركات ما لاقى به الإلهام، وقال ابو يعقوب لا يستحق
العبد اليقين حتى يقطع^(٩) كل سبب بينه وبين الله^(١٠) تعالى من العرش الى
الترى حتى^(١١) يكون مراده الله لا^(١٢) غير^(١٣) ويؤثر الله^(١٤) تعالى على كل شئ
سواه، وليس لزيادات اليقين نهاية كلها^(١٥) تنهوا وتنهوا فى الدين ازدادوا
يفتياً على يقين، واليقين اصل جميع الاحوال^(١٦) واليه تنهى جميع الاحوال
وهو^(١٧) آخر الاحوال وباطن جميع الاحوال وجميع الاحوال ظاهر اليقين
ونهاية اليقين تحقيق التصديق بالغيب بازالة كل شك وربب ونهاية اليقين
الاستبشار وحلاوة المناجاة وصفاء النظر الى الله تعالى بمشاهدة القلوب بحقائق
اليقين بازالة العلة ومعارضة النهم، قال الله^(١٨) تعالى^(١٩) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ
لِّلْمُتَوَسِّمِينَ^(٢٠) وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ، وقال الواسطى^(٢١) رحمه
الله^(٢٢) اذا ايقن بالمعنى وقع له مشاهدة^(٢٣) الاحوال واذا انكشف له حقائق

أحمد B (٥). فدخل B (٤). B om. (٦). المعارضة B (٧). بن B (١).

عن كل B (٧). صار A but يكون written above as a variant.

فيوثر B (٦). غير A to which seems to be the reading of B. (٧) Altered in A to غير.

تنهوا وتنهوا فى الدين B (١٠). تنهوا وتنهوا فى الدين B (١١). B om. from الى واليه (١٢).

In marg. A لعل. (١٣) B تعالى. (١٤) Kor. 15, 75.

B om. from للمتوسمين الى آيات. (١٥) Kor. 51, 20. (١٦) B لا.

A الاضداد with الاحوال as variant. (١٧)

باب حال اليقين،

(١) قال الشيخ رحمه الله وقد ذكر الله تعالى اليقين في مواضع من كتابه على ثلاثة اوجه علم اليقين وعَيْن اليقين وحق اليقين، وقال النبي صلعم سَلُوا الله (٢) تعالى العفو والعافية واليقين في الدنيا والآخرة، وقال (٣) صلعم رحم الله اخي عيسى (٤) عليه السلم لو ازداد يقيناً لمشي في (٥) الهوى، وقال عامر بن عبد قيس (٦) رحمه الله لو كُشف الغطاء ما ازددت يقيناً يعني عند معايتي لما آمنت به من الغيب، وهذا كلام غلبات ووجد وتحقق، وقد روى عن النبي صلعم انه قال الخلق يُعَوَّن على ما يمتنون عليه، ولا يكون الخبير كالمعاينة في جميع معانيها ويجوز ان يكون له وجه آخر وهو (٧) أن ١. يعني ما ازددت علم يقين، وقال ابو يعقوب النهرجوري (٨) رحمه الله اذا استكمل العبد حقائق اليقين صار البلاء عند نعمة والرخاء مصيبة، واليقين هو المكاشفة والمكاشفة على ثلاثة اوجه مكاشفة العيان بالأبصار يوم القيامة ومكاشفة (٩) القلوب بحقائق الايمان بمباشرة اليقين بلا كيف ولا حد (١٠) والحالة الثالثة مكاشفة الآيات بإظهار القدرة (١١) للأنبياء عليهم السلم بالمعجزات ١٥. ولغيرهم (١٢) بالكرامات والإجابات، واليقين حال رفيع وأهل اليقين على ثلاثة (١٣) احوال فالأول الاصاغر وهم المريدون (١٤) والعموم وهو (١٥) كما قال بعضهم أول مقام (١٦) اليقين الثقة بما في يد الله (١٧) تعالى وإلياس (١٨) ممّا في ايدي الناس، وهو ما قال الحنيد (١٩) رحمه الله حيث سُبِّل عن اليقين فقال اليقين ارتفاع الشك، وقال ابو يعقوب اذا وجد العبد الرضا بما قسم الله له فقد ٢٠. تكامل فيه اليقين، وسُبِّل رُويم بن احمد (٢٠) رحمه الله عن اليقين فقال

انه B (١). الهوى B (٢). قال الشيخ رحمه الله B om. (٣).

بمعنى به. (٤) A om. but أثالث has been supplied by a later hand. (٥) والمعجزات B (٦).

الوجه B (٧). بالمكرامات B (٨). (٩) A om. (١٠) من اليقين B (١١). (١٢) B (١٣). (١٤) B (١٥). (١٦) B (١٧). (١٨) B (١٩).

عمّا A (٢٠). (٢١) B (٢٢). (٢٣) B (٢٤). (٢٥) B (٢٦).

لأحد من المؤمنين أنه من عند الله أن فيه هدى^(١) وبياناً لم في جميع ما
أشكل عليهم من احكام الدين بعد ايمانهم بالغيب وهو التصديق بما اخبرهم
الله به عما غاب عن^(٢) أعينهم، ثم قال في آية أخرى^(٣) وَزَلَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ
نِيبَانَا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهَدَىٰ وَرَحْمَةً وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ، فأفادت هذه الآية
A f. 31b لأهل النهم من اهل العلم بعد ايمانهم بالغيب ايضاً أن تحت كل حرف من
كتاب الله تعالى^(٤) كثيراً من النهم مذخوراً لأهله على مقدار ما قسم لهم من
ذلك واستدلوا على ذلك بآيات من القرآن مثل قوله عز وجل^(٥) مَا فَزَّطْنَا
فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ وَقَوْلُهُ^(٦) وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ وقوله
^(٧) وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ،^(٨) وقالوا في
١٠ معنى قوله^(٩) عز وجل مِنْ شَيْءٍ^(١٠) أن معناه من شيء من علم الدين
وعلم الاحوال التي بين المخلوق وبين الله^(١١) تعالى وغير ذلك، وقال^(١٢)
^(١٣) عز وجل في آية أخرى^(١٤) إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ يعني
يدل إلى الذي هو أصوب، فعلم اهل النهم من اهل العلم ان لا سبيل إلى
التعلق بالأصوب مما يهدي إليه القرآن إلا بالتدبر والتفكير والتبليغ^(١٥) والتذكر
١٥ وحضور القلب عند تلاوته وعلموا ذلك ايضاً^(١٦) بقوله^(١٧) كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ
إِلَيْكَ مَبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ، ثم استفاد اهل النهم
من هذه الآية ايضاً ان التدبر والتفكير^(١٨) والتذكر لا وصول إليه إلا بحضور
^(١٩) القلب^(٢٠) لقول الله عز وجل^(٢١) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَىٰ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ
أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ يعني حاضر القلب، ثم لم يترك على ذلك حتى

١. وأفاد B (٤) Kor. 16, 91. ٢. أعين رؤسهم A In marg. (٦) وبيان A (١)

جل ذكره B (٥) In A the final alif has been supplied. كبير B (٦)

قالوا B (١٠) Kor. 15, 21. (٦) Kor. 30, 11. (٨) Kor. 6, 38. (٧)

عز وجل B (١٢) في هذه الآيات من علم الدين الحق B (١٣) B om. (١١)

بقوله B (١٧) والتفكير في آياته B (١٦) Kor. 17, 9. (١٥) ثم قال B (١٤)

لقوله أن في ذلك الحق B (٢٠) القلوب B (١٩) Kor. 38, 28. (١٨) تعالى.

(٢١) Kor. 50, 36.

المعنى خرج من ^(١) آتجان المخلّقى، خاطبهم بالتقريب وهو الكشف من الصّدّيقية، وخاطبهم ^(٢) تعالى بالمشاهدة فقال ^(٣) الصّديقين والشّهداء والصّالحين، الشّهداء باعوه نفوسهم ^(٤) والصّالحون الذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون،

^(٥) كتاب اهل الصفوة فى الفهم والاتباع لكتاب الله عزّ وجلّ،

باب الموافقة لكتاب الله تعالى،

قال الشيخ رحمه الله قال الله عزّ وجلّ ^(٦) هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ، وقال ^(٧) وَنَزَّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ، وقال ^(٨) يَسَّ وَالْقُرْآنَ الْحَكِيمَ، وقال ^(٩) حِكْمَةٌ بَالِغَةٌ، وقال ^(١٠) النّبي صلعم القرآن حملُ الله المتين لا ^(١١) تنقضى عجايبه ولا ^(١٢) يَخْلُقُ عن كثرة الردّ من قال به صدق ومن عمل به رشد ومن حكم به عدل ومن اعتصم به هُدًى، وروى عن عبد الله بن مسعود ^(١٣) رضى الله عنه أنّه قال من اراد العلم فليتورّ القرآن فإنّ فيه علم الأوّلين ^(١٤) والآخرين، وقد قال الله ^(١٥) تعالى ^(١٦) أَلَمْ ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِلْمُتَّقِينَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ، فعلم أهل العلم بهذا الخطاب أنّ فى كتاب الله الذى أنزل على رسوله ^(١٧) صلعم وهو القرآن الذى لا شكّ فيه

(١) AB آجان. (٢) B om. (٣) Kor. 4, 71. B has الصادقين for الصديقين.

كتاب الفهم والاتباع لكتاب الله عز وجل باب مذهب B (٥) . والصالحين A (٦)

اهل الصفوة فى الفهم والاتباع والموافقة لكتاب الله عز وجل قال الله تبارك وتعالى وهو الذى (٧) Kor. 3, 5. (٨) Kor. 17, 84. (٩) Kor. 36, 1.

أنزل المح. (١٠) Kor. 54, 5. (١١) B ينقضى. (١٢) AB يخلق. (١٣) B علم الآخرين. (١٤) Kor. 2, 1. (١٥) B adds الصلاة ويعلمون.

عز وجل فى كتابه B (١٦)

موضع ^(١) قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى الله خير أمّا بشركون
 فأشار بالسلم الى عباد قد اصطفاهم واجتباهم ولم يبين من هم وكيف هم ، ثم
 لم يترك على ذلك ^(٢) وقال في آية أخرى ^(٣) الله يصطفى من الهلاك رسلاً
 ومن الناس ، ^(٤) قال المفسرون ومن الناس يعنى ^(٥) به الأنبياء . فلو ترك على
 هذا ايضاً ^(٦) لكان للنايل ان يقول ان الاصطفاة لا يجوز ^(٧) الا للأنبياء .
 فقال ^(٨) ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا ^(٩) فيهم ظالم لنفسه
 ومنهم مقصد ومنهم سابق بالخيرات ، ^(١٠) ففرق بين الاصطفاة الذى ذكر
 للرسل عليهم السلام ^(١١) والاصطفاة الذى ذكر لعباده الذين اورثهم الكتاب
 وهم المؤمنون ، ثم بين انهم متفاوتون ايضاً في احوالهم ^(١٢) التى بينهم وبين
 الله ^(١٣) تعالى ^(١٤) فيهم ظالم لنفسه ^(١٥) الآية ^(١٦) فوقع الاصطفاة على وجهين
 اصطفاة الانبياء ^(١٧) عليهم السلام ^(١٨) بالعصمة والتأييد والوحي وتبليغ الرسالة
 ولسايرهم من المؤمنين الاصطفاة بصناء المعاملة وحسن المجاهدة والتعلق
 بالحقائق والمنازلة ، ثم قال عز وجل ^(١٩) لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا ،
 وقال تعالى ^(٢٠) وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ فِيمَا آتَاكُمْ
 فَاسْتَفِقُوا الْخَيْرَاتِ ، فأمرهم الله تعالى بالاستيقاق والمسارة ^(٢١) والمبادرة الى
 الخيرات مجعلاً ولم يبين آيات الخيرات التى أمرهم بالاستيقاق اليها ، ثم فصل
 وبين في مواضع ^(٢٢) كثيرة ^(٢٣) كقوله ^(٢٤) هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ، ^(٢٥) وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ،

A f. 32b

باب آدابهم في الوضوء والطهارات which occur in the chapter entitled (A fol. 63b, last line). The text of B resumes, without any lacuna, on fol. 60b, l. 1.

(١) Kor. 27, 60. (٢) B فقال. (٣) Kor. 22, 74. (٤) B وقال. (٥) B om.
 (٦) B كان. (٧) ان يكون الا B. (٨) Kor. 35, 29. (٩) B om. the rest
 of the verse. (١٠) B سرق. (١١) A اصطفا B. (١٢) B (١٣) B عز وجل.
 (١٤) B ومنهم مقصد ومنهم سابق. (١٥) B قال فيهم. (١٦) B عز وجل.
 (١٧) Kor. 5, 52. (١٨) B العظمه. (١٩) B ثم وقعت. (٢٠) B بالخيرات باذن الله.
 B and ولكل B. (٢١) Kor. 5, 53. (٢٢) B om. (٢٣) Here A inserts in marg. العام.
 باب ذكر الايات التى يتعلق بها العام. فصل و .

ذكر القلب في آية أخرى فقال ^(١) يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ^(٢) ثم لم يترك على ذلك حتى اقام إماماً للخلق في القلب السليم فقال عز وجل ^(٣) وَإِنَّ مِنْ شِيعَتِهِ لَإِبْرَاهِيمَ إِذْ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ قال اهل النهم القلب السليم الذي ليس فيه غير الله عز وجل، وقال سهل بن عبد الله ^(٤) رحمه الله لو أُعطي العبد لكل حرف من القرآن ألف فهم لما بلغ نهاية ما جعل الله ^(٥) تعالى في آية من ^(٦) كتاب الله تعالى من النهم ^(٧) لانه كلام الله تعالى وكلامه صفته وكما أنه ليس ^(٨) به نهاية فكذلك لا نهاية لنهم كلامه وإنما ينهمون على مقدار ما يفتح الله ^(٩) تعالى على قلوب أوليائه من فهم كلامه وكلام الله غير مخلوق فلا تبلغ الى نهاية النهم فيه ^(١٠) فهوم المخلق ^(١١) لأنها محدثة مخلوقة، وقد ذكر الله تعالى الهداية في القرآن ^(١٢) بقوله ^(١٣) هُدًى لِلْمُتَّقِينَ،

باب في تخصيص الدعوة ^(١٤) ووجه الاصطفاء،

قال سهل بن عبد الله ^(١٥) رحمه الله الدعوة عامة والهداية خاصة ^(١٦) وأشار الى قوله تعالى ^(١٧) وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ^(١٨) إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ لان الدعوة عامة والهداية ^(١٩) مختصة على تنازلها لانه رد المشية في باب الهداية اليه فكان ^(٢٠) الذين اختارهم واصطفاهم ^(٢١) دون من دعاهم، وقد ذكر الله تعالى الاصطفاء ايضا في ^(٢٢) مواضع من كتابه فقال في

(١) Kor. 26, 88—89. (٢) B om. from ثم to رب قلب سليم. (٣) Kor. 37, 81—82. (٤) B om. (٥) B كتابه من النهم الخ. (٦) B app. انه. (٧) B له عز وجل. (٨) Suppl. in marg. A. B فيه من المخلق. (٩) A proceeds: لان فهموم المخلق محدثة مخلوقة فلا يجوز ان يفهم. وقد ذكر الله تعالى الخ. In marg. A. المحدث جميع احكام كلام المحدث. Text as in B. (١٠) B لقوله. (١١) Kor. 2, 1. (١٢) B om. الى. (١٣) Kor. 10, 23. (١٤) B فاشار. (١٥) B ووجوه. (١٦) B روى. (١٧) AB الذي. (١٨) B خاصة. (١٩) B صراط مستقيم. (٢٠) B وخرج عن الاشغال وفرغ. (٢١) B is the last word in B, fol. 43a. Fol. 43b begins

من الآيات التي ندب الله ^(١) تعالى الخلق ^(٢) الى المسارعة والاستباق الى ^(٣) التعلق والتخلى بها والصدق والاخلاص فيها كثيرة والمؤمنون في قبول ذلك منساوون ^(٤) وفي منازلها وركوب حنائها متفاوتون، والجميع مخاطبون وهم على تلك درجات،

باب ذكر تفاوت المستمعين خطاب الله ^(٥) تعالى ^(٦) ودرجاتهم في قبول الخطاب،

^(٧) قال الشيخ رحمه الله فتم من ^(٨) سمع الخطاب ^(٩) وقبله وأقر به A f. 33a
^(١٠) ونعزض ^(١١) لما خوطب ^(١٢) به من هذه الآيات البينات التي ^(١٣) ذكرناها
والتي لم ^(١٤) نذكرها ^(١٥) فيها يشبه ذلك، وحال ^(١٦) بينه وبين العمل ^(١٧) بها
والانتفاع بها وعدمه الله ^(١٨) تعالى من الثواب ^(١٩) عليها ^(٢٠) الاشتغال بالدنيا
والغفلة ومتابعة ^(٢١) النفس واختيار ^(٢٢) المحظوظ على الحق والاجابة لدواعي
العدو ^(٢٣) والميل الى آمارات الهوى والشهوات، وهم الذين وصنهم الله
^(٢٤) تعالى في كتابه وزجرهم ووبخهم حيث يقول ^(٢٥) أَفَرَأَيْتَ مَنْ أَخَذَ إِلَهَهُ
هَوَاهُ وَأَصْلَهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ، وقال ^(٢٦) وَلَا يُطِيعُ مَنْ أَغْنَيْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا
^(٢٧) وَاتَّبَعَ هَوَاهُ، وقال ^(٢٨) خُذِ الْعَوْرَةَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ، وقال ^(٢٩) زَيْنَ لِلنَّاسِ
حُبَّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ ^(٣٠) الى قوله حَسْبُ الْآبَاءِ، ثم قال

تعالى ذكره B (١). السبق B (٢). في B (٣). عز وجل B (٤).
وقبلها B (٥). يسمع B (٦). قال الشيخ رحمه الله B om. (٧). درجاتهم B (٨).
اذكرها B (٩). ذكرتها B (١٠). بها B (١١). B om. (١٢). وأقر بها
النفس B (١٣). بالاشتغال B (١٤). عليها B (١٥). بينهم B (١٦). بما B (١٧).
Kor. 45, 22 (١٨). عز وجل B (١٩). والسير B (٢٠). المحضوض B (٢١).
وكان أمره فرطاً B adds (٢٢). Kor. 18, 27. (٢٣). وفيها قال B (٢٤).
Kor. 3, 12. (٢٥). وأعرض عن الجاهلين B adds (٢٦). Kor. 7, 198. (٢٧).
الاية ثم قال الخ B (٢٨). (٢٩).

(١) وَإِيَّايَ فَاتَّقُونِ، (٢) وَإِيَّايَ فَارْهَبُونِ، (٣) فَلَا تَخَافُونَهُمْ وَخَافُونِ، (٤) فَلَا تَخْشَوْهُمْ
وَأَخْشَوْنِ، (٥) فَأَذْكُرُوا لِي أَذْكُرْكُمْ، (٦) وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا، (٧) وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا
الرَّسُولَ، (٨) وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا، (٩) وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ، (١٠)
(١١) إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ، (١٢) وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ،
(١٣) وَقَالَ (١٤) رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ (١٥) عَلَيْهِ، ثُمَّ ذَكَرَ الْفَاتِنِينَ وَالْفَاتِنَاتِ
وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْمُخَاشِعِينَ وَالْمُخَاشِعَاتِ وَذَكَرَ
فِي آيَاتٍ مِنَ الْفُرْقَانِ (١٦) ذَكَرَ (١٧) التَّوْبَةَ وَالْإِيمَانَ وَالتَّوْبِيعَ وَالرِّضَا وَالتَّسْلِيمَ
وَالْفَتَاخَةَ وَتَرَكَ الْإِخْبَارَ ثُمَّ قَالَ (١٨) قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ (١٩) خَيْرٌ
لِمَنْ أَتَى، وَقَالَ (٢٠) ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَالِ، (٢١)
(٢٢) وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَلَهْوٌ (٢٣) وَمَا حَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ، ثُمَّ
قَالَ (٢٤) مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ
الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ، ثُمَّ ذَكَرَ الشَّيْطَانَ فَقَالَ
(٢٥) إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا، وَقَالَ (٢٦) أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ
هُوَاهُ وَأَصْلَهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ
غِشَاءً، وَقَالَ (٢٧) فَأَمَّا مَنْ طَغَى وَآثَرَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا (٢٨) الْآيَةُ، وَمَا يُشَبِّهُ ذَلِكَ

(٢٢) A قوله. (٢٣) Kor. 2, 1. (٢٤) Kor. 2, 62.

(١) Kor. 2, 38. (٢) Kor. 2, 38. (٣) Kor. 3, 109. (٤) Kor. 2, 145.

(٥) Kor. 2, 147. B واذكروني. (٦) Kor. 5, 26. (٧) Kor. 5, 93. (٨) Kor.
29, 69. (٩) B adds الآية. (١٠) Kor. 27, 40. (١١) A adds in marg.

(Kor. 8, 73). ان الذين امنوا وعاجروا وجاهدوا باموالهم وانفسهم في سبيل الله

(١٢) Kor. 3, 140. Kor. has والله. (١٣) Kor. 98, 4. (١٤) B om.

وقوله يا ايها الذين امنوا استغيثوا الله (١٦) A adds in marg. الله

وللرسول اذا دعاكم لما ينجيكم الآية (١٧) B ايضا. (١٨) Kor. 8, 24.

ذلك. (٢٠) Kor. 3, 12. B om. (٢١) Kor. 4, 79. B om. (٢٢) Kor. 3, 182. (٢٣) Kor. 42, 19.

(٢٤) Kor. 35, 6. (٢٥) Kor. 45, 22. (٢٦) B om the rest of the verse.

(٢٧) Kor. 79, 37—38. (٢٨) B وانهى

(Kor. 79, 39—41). النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى

وصنم^(١) الذي شرفهم به، معنى آخر^(٢) قال ابو بكر الواسطي^(٣) رحمه الله
الراحمون في العلم هم الذين رسخوا بأرواحهم في غيب الغيب وفي سر السر
فعرّفهم ما عرّفهم وأراد منهم من مقتضى الآيات ما لم يُرَد من غيرهم^(٤) وخاضوا
ببحر العلم بالنهم لطلب الزيادات فانكشف لهم من مذخور الخزائن والخزرون
نحت كل حرف وآية من النهم وعجائب^(٥) النص فاستخرجوا الدرّ والجواهر
ونظفوا بالحكم ومنهم من كانت البحار عنده^(٦) كنفلة فيها شاهد من المستأثرات
يعنى مستأثرات العلم الذي استأثر الله^(٧) تعالى به انبياءه وخص بذلك
اوليائه واصفياءه فغاص^(٨) بسرّه عند صفاء ذكره وحضور قلبه في بحار
النهم فوقع على الجوهر العظيم وهو الذي^(٩) عليم مصادر الكلام من أين
١٠ فوقع على العين فأغنام عن البحر والطلب والتنشيش، وهذا^(١١) شرح
من كلام الواسطي فيما^(١٢) ذكر، وبيان ما قال الواسطي في كلام ذكر
ذلك عن ابي سعيد الخزاز في معنى ذلك،^(١٣) قال ابو سعيد^(١٤) رحمه
الله أول النهم^(١٥) لكتاب الله عز وجل العمل به لان فيه العلم والنهم
والاستنباط وأول النهم إلقاء السمع والمشاركة لقول الله عز وجل^(١٦) إِنَّ فِي
ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ، وقال^(١٧) تعالى
١٥ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ، والقرآن كله حسن ومعنى اتباع
الاحسن ما يكشف^(١٨) للقلوب من العجائب عند الاستماع وإلقاء السمع من
طريق النهم^(١٩) والاستنباط،

وخالطوا A (٤) B om. (٣) وقال B (٢) الذين B (١)

سرّه B (٨) كنفله AB (٧) الدهر B (٦) البحر A to altered in (٥)

قد B (١٢) مستخرج A to altered in (١١) موقع B (١٠) علمهم B (٩)

ذلك. A corrector of A has drawn his pen through (١٣) أخضرنه

جل ذكره B (١٧) Kor. 50, 30. (١٦) لكلام B (١٥) فقال B (١٤)

القلوب A (١٩) Kor. 39, 19. (١٨)

وسرعة الوصول الى المذكور بالغيب بكلام اللطيف الخبير، وشرح هذا كله مفهوم ومستنبط ^(١) من قوله ^(٢) تعالى ^(٣) الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ، قال ابو سعيد ^(٤) ابن الأعرابي هم في غيبه مغيبون فبالغيب آمنوا بالغيب وهو ^(٥) وإن كان ^(٦) غيباً فإنه لا ^(٧) يلغهم في ذلك شك ولا ريب، وقال ^(٨) تعالى ^(٩) قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ أَفَبِنَ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يَتَّبِعَ أَمَّنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يَهْدِي، وقال ^(١٠) قَبَا ذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ فَأَلَى نُصْرَتِهِمْ، وقال ابو سعيد الخزاز ^(١١) رحمه الله كلما ادرك الحق من ^(١٢) الله فاتنا ^(١٣) ادركوا غيباً خارجاً عن نعوت الحقائق وهو قوله ^(١٤) الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ والغيب هو A.L.346 ما أشهد الله ^(١٥) تعالى القلوب من اثبات صفات الله وأسمائه وما وصف به نفسه وما ^(١٦) أدى اليهم ^(١٧) الخبر فاثبتوا الصفات ولم يدعوا إدراكها على نهاية ألا نسمع الى قوله ^(١٨) تعالى ^(١٩) وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْجُرُودُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ آبِحُرٍ مَا نَفَدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ، فاذا كان وصف كلامه لا يدرك ولا يوصل الى نهاية فهمه فكيف يدرك حقيقة وصفه وهويته وكنته فلذلك قرر عند اهل النهم من اهل العلم ان كل شيء اشار اليه المتحققون والواجدون والعارفون والموحدون وما عبروا عنه وما لم تسمعه العبارة ولا يوصي ^(٢٠) اليه بالدلالة ولا يشار اليه بالاشارة من اختلاف المعارف وتباين الاحوال والمقامات والاماكن وغير ذلك مما شاهدوه ظاهراً وباطناً هو الغيب الذي ^(٢١) وصفه الله ^(٢٢) تعالى بقوله ^(٢٣) الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ،

(١) B في. (٢) عز وجل B. (٣) Kor. 2, 2. (٤) B بن. (٥) B أن.

(٦) الغيب B. (٧) يلغهم B. (٨) الله جل ذكره B. (٩) Kor. 10, 36.

(١٠) Kor. 10, 33. (١١) B om. (١٢) الله عز وجل B. (١٣) ادركوه B.

(١٤) Kor. 2, 2. (١٥) أدى الله B. (١٦) Obliterated in B. (١٧) A خبر.

The word is partly obliterated in B. (١٨) Kor. 31, 23. (١٩) AB اليها.

(٢٠) وصف B.

A f. 34a (١) باب (٢) في شرح استنباط إلقاء السمع والحضور بالتدبر عند التلاوة وفهم الخطاب بما خوطب به العبد،

(٣) قال الشيخ رحمه الله (٤) وأعلم أن (٥) إلقاء السمع والحضور عند الاستماع على (٦) ثلاثة أوجه، قال أبو سعيد الخزاز (٧) رحمه الله فيما بلغني عنه أول إلقاء السمع لاستماع القرآن هو أن تسمعه كأن النبي صلعم يقرأه (٨) عليك ثم (٩) ترتقي عن ذلك فكأنك تسمعه من جبريل عليه السلم وقرآته على النبي صلعم لقول الله (١٠) عز وجل (١١) وَإِنَّهُ لَنَزِيلُ رَبِّ الْأَلَمِينَ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَى قَلْبِكَ (١٢) الْآيَةَ، ثم ترتقي عن ذلك (١٣) فكأنك تسمعه من الحق وذلك (١٤) قول الله عز وجل (١٥) وَنَزَّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شَفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وقوله (١٦) نَزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ (١٧) الْحَكِيمِ، فكأنك تسمعه من الله تعالى وكذلك (١٨) ثم نَزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ، (١٩) ومخرجُ النهم في استماعك من الله (٢٠) تعالى عند حضور قلبك وغيبتك عن أشغال الدنيا وعن نفسك (٢١) بقوة المشاهدة وصفاء الذكر وجمع الملم وحسن الأدب وطهارة السرّ وصدق التحقيق وقوة (٢٢) دعاء التصديق والخروج إلى السعة من الضيق وحضور المشاهدة (٢٣) لنفاذ الغيب بالغيب ١٥

(١) B استنباط. (٢) B om. from شرح أن to في شرح. The words from شرح إلى to في شرح به العبد بما خوطب به العبد are suppl. in marg. A. (٣) B om قال. (٤) B om. (٥) Suppl. in marg. A. (٦) B إلقاء. (٧) B om. (٨) B عليه. (٩) AB ترتقا. (١٠) A عز وجل. (١١) Kor. 26, 192—194. (١٢) B من المذرين بلسان عربي مبين. (١٣) Kor. (١٤) B عز وجل. (١٥) B. (١٦) B. (١٧) Kor. 39, 1. (١٨) B proceeds: من الله. (١٩) Kor. 40, 1. (٢٠) A app. لقوة. (٢١) B لعمال. (٢٢) A app. ونخرج من النهم. (٢٣) B لعمال.

وصنهم الله ^(١) تعالى ^(٢) بها من الخشبة والاشفاق وغير ذلك فقال ^(٣) وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ رَبِّهِمْ يَوَدُّونَ، وكانوا قَبْلَ الخشبة والاشفاق مؤمنين بآيات الله ^(٤) يَعْلَمُ أَنَّهُ ارَادَ بِذَلِكَ زيادةَ الايمانَ لَا نَرَى أَنَّهُ يَصِفُ ^(٥) رَسُولَهُ صَلَاحًا بِالْاِيْمَانِ بِهِ بَعْدَ الرِّسَالَةِ وَالنَّبُوَّةِ وَذَلِكَ قَوْلُهُ ^(٦) عَزَّ وَجَلَّ ^(٧) فَأَمِنُوا بِاللهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأَخِيِّ الَّذِي يُوْمِنُ بِاللهِ وَكَلِمَاتِهِ، ^(٨) فاستنبط اهل الفهم واستفادوا من هذه الآية أَنَّ زيادةَ الايمان لا نهاية له وَإِنْ جَمِيعُ مَا وَصَلَ إِلَيْهِ أَهْلُ الْخَفَائِقِ مِنْ بَدَائِهِمْ إِلَى نِهَائِهِمْ أَنَّ ذَلِكَ مِنْ حَقَائِقِ الْاِيْمَانِ وَزِيَادَتِهِ وَبِرَاهِينِهِ وَإِنْوَارِهِ ^(٩) وَأَنَّ لَا نِهَايَةَ لِذَلِكَ، ثُمَّ قَالَ ^(١٠) عَزَّ وَجَلَّ ^(١١) وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ ^(١٢) فَذَكَرَ أَنَّهُمْ لَا يُشْرِكُونَ بِرَبِّهِمْ بَعْدَ مَا وَصَفَهُم بِالْخَشْيَةِ وَالْاِشْفَاقِ وَالْاِيْمَانِ، ^(١٣) فَاسْتَفَادَ أَهْلُ الْفَهْمِ أَيْضًا مِنْ ذَلِكَ وَعَلِمَ أَنَّ مَسْتَبْطَ هَذِهِ الْآيَةِ وَذَكَرَ الشَّرْكَ هَاهُنَا أَنَّهُ مِنَ الشَّرْكِ الْخَفِيُّ الَّذِي يَعَارِضُ الْقُلُوبَ مِنْ رُؤْيَةِ الطَّاعَاتِ وَطَلَبِ الْأَعْوَاضِ بَعْدَ مَا شَهِدَ ^(١٤) شَاهِدٌ صَرِيحٌ الْاِيْمَانِ أَنَّ لَا ضَارَّ وَلَا نَافِعَ وَلَا مُعْطَى وَلَا مَانِعَ إِلَّا ^(١٥) اللهُ فَعِنْدَ ذَلِكَ شَبَّهُوا وَجَدُوا وَتَضَرَّعُوا إِلَى اللهِ ^(١٦) تَعَالَى وَطَلَبُوا مِنْهُ الْخَلَاصَ لِقُلُوبِهِمْ بِصَدَقِ الْاِخْلَاصِ فِي الْاِخْلَاصِ ١٥ وَعَلِمُوا أَنَّهُمْ عَلَى قَدَرِ اِخْلَاصِهِمْ فِي اِيْمَانِهِمْ يَنْظُرُونَ إِلَى دَفَائِقِ شِرْكِهِمْ وَرَبَائِهِمْ الَّذِي هُوَ أَخْفَى مِنْ دَيْبِ النَّهْلِ عَلَى الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ فِي ^(١٧) اللَّيْلَةِ الظُّلُمَاءِ، وَقَدْ ذُكِرَ عَنْ سَهْلِ بْنِ عَبْدِ اللهِ ^(١٨) رَحِمَهُ اللهُ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ أَهْلُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ كَثِيرٌ ^(١٩) وَالْمُخْلِصُونَ ^(٢٠) مِنْهُمْ قَلِيلٌ، وَقَالَ سَهْلٌ أَيْضًا الدُّنْيَا كُلُّهَا جَهْلٌ إِلَّا مَا كَانَ مِنَ الْعِلْمِ وَالْعِلْمُ كُلُّهُ حُجَّةٌ إِلَّا مَا كَانَ الْعَمَلُ بِهِ وَالْعَمَلُ كُلُّهُ هَيَاءٌ إِلَّا مَوْضِعُ الْاِخْلَاصِ فِيهِ وَأَهْلُ الْاِخْلَاصِ عَلَى خَطَرٍ عَظِيمٍ، ثُمَّ قَالَ

(١) B om. (٢) AB به. (٣) Kor. 23, 60. (٤) فعل B. (٥) رسول الله B. (٦) وإنه B. (٧) واستيقظ B. (٨) وإمنوا B. (٩) Kor. 7, 158. (١٠) تعلى B. (١١) Kor. 23, 61. (١٢) فذكروا B. (١٣) واستفاد B. (١٤) جل ذكره B. (١٥) B adds عز وجل. (١٦) عز وجل B. (١٧) ليلة ظلماء B. (١٨) منه B. (١٩) والمخلص B.

باب (١) وصف ارباب القلوب في فهم القرآن،

(٢) قال الشيخ رحمه الله وقد ذكر الله تعالى ووصف جميع ارباب القلوب وأهل الخفاف من المريدن والعارفين والمتخففين والواجدن وأهل المجاهدات والرياضات والمتفرقين اليه بانواع الطاعات ظاهراً وباطناً (٣) كما في كتابه (٤) وهو قوله (٥) عز وجل فيما (٦) يصف به ملائكته (٧) أولئك الَّذِينَ يَدْعُونَ يَنْتَعُونَ إِلَى رَبِّهِمْ أَلْوَسِيلَةً أَيْهُمْ أَقْرَبُ، وقال للمؤمنين (٨) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ أَلْوَسِيلَةً، (٩) فكان في هذه الآية (١٠) شرح وبيان في صفة الذين يؤمنون بالغيب بابتغاء الوسيلة، ثم زاد في البيان والتفصيل في آية أخرى بحث به المؤمنين على المسارعة الى الخيرات فقال عز وجل (١١) أَتَجِدُونَ أَنَّهُمْ يُدْعُونَ بِمِنْ مَالٍ وَبَيْنَ تَسَارِعِ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ، (١٢) واستفاد اهل (١٣) الفهم من هذه الآية أن أول المسارعة الى الخيرات هو التقلل من الدنيا وترك الاهتمام للرِّزْق والتباعد والفرار من الجمع والمنع باختيار الفلّة على الكثرة والزهد في الدنيا على الرغبة فيها، ثم ذكر الذين يسارع لهم في الخيرات ووصفهم (١٤) فقال (١٥) الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ فوصفهم بالاشفاق من الخشية، والخشية والاشفاق اسمان باطنان وهما إعلان من اعمال القلب (١٦) فالخشية سرٌّ في القلب خفيٌّ والاشفاق من الخشية أَخْفَى من الخشية وهو الذي ذكر الله تعالى (١٧) فقال (١٨) يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى، وقد قيل أن الخشية انكسار القلب من دوام الانتصاب بين يدي الله (١٩) تعالى، ثم بعد هذه المرتبة الشريفة والحال (٢٠) الرفيعة (٢١) التي

وفي B app. (٢) B om. قال الشيخ رحمه الله B om. (٣) في وصف B (٤) B app. (٥) B om. (٦) B om. (٧) Kor. 17, 59. (٨) Kor. 5, 39. (٩) B om. (١٠) B app. (١١) Kor. 23, 57—58. (١٢) B app. (١٣) B app. (١٤) B app. (١٥) B app. (١٦) B app. (١٧) B app. (١٨) B app. (١٩) B app. (٢٠) B app. (٢١) B app.

وكان (١٠) B app. (١١) B app. (١٢) B app. (١٣) B app. (١٤) B app. (١٥) B app. (١٦) B app. (١٧) B app. (١٨) B app. (١٩) B app. (٢٠) B app. (٢١) B app.

فوصفهم من خشيته (١٦) B app. (١٧) B app. (١٨) B app. (١٩) B app. (٢٠) B app. (٢١) B app.

فوصفهم من خشيته (١٦) B app. (١٧) B app. (١٨) B app. (١٩) B app. (٢٠) B app. (٢١) B app.

فوصفهم من خشيته (١٦) B app. (١٧) B app. (١٨) B app. (١٩) B app. (٢٠) B app. (٢١) B app.

التي ^(١) أَكْرَمَ بها الابرار وما خصّهم به من النعم والدرجات في عليين فقال ^(٢) تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ ^(٣) نَضْرَةَ النَّعِيمِ يعني ان اهل الجنة يَعْرِفُونَ بالنضارة ^(٤) التي ^(٥) في وجوههم يعني في وجوه الابرار من النعم الذي ^(٦) خُصُّوا به من ^(٧) بين اهل الجنة، ثم قال ^(٨) يُسْقَوْنَ مِنْ ^(٩) رَحِيْقٍ ^(١٠) ولم يصف لاهل الجنة انهم يسقون من الرحيق المختوم الى قوله ^(١١) وَمِزَاجُهُ مِنْ تَسْنِيمٍ عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ ^(١٢) فخص الابرار في الجنة من بين اهل الجنة بالرحيق المختوم، ثم فضل شراب الابرار وهو الرحيق المختوم على شراب اهل الجنة بمزاجه لان مزاجه من التسنيم والتسليم هو العين ^(١٣) التي يشرب بها المقربون ^(١٤) فصار شراب الابرار الذي فضلوا به ^(١٥) على اهل الجنة معلولاً بمزاجه عند شراب المقرّين الذي ليس بممزوج، ^(١٦) فانظر الى هذه الاشارة ما أَلْظَنَها في معنى المقرّين لان الابرار الذين خُصُّوا من اهل ^(١٧) عليين بالرحيق المختوم ^(١٨) ونضرة النعيم والارايك ^(١٩) يُهْرَجُ لهم في شراهم ^(٢٠) مزاجاً من شراب المقرّين الذي يشرب ^(٢١) به المقربون على الدوام، ^(٢٢) واستنبط اهل النعم فيها ^(٢٣) معنيّين ^(٢٤) احدهما ان شراب الابرار ممزوج ^(٢٥) وشراب المقرّين صرّف غير ممزوج كما قال الله ^(٢٦) عزّ وجلّ في آية أخرى، ^(٢٧) إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا، ثم وصف ما أَعَدَّ ^(٢٨) الله لهم ثم قال ^(٢٩) وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا كَانَ مِزَاجُهَا زَنْجَبِيلًا عَيْنًا فِيهَا تُسَمَّى سَلْسَبِيلًا، ثم اخذ في صفة أخرى من نعم اهل الجنة فقال ^(٣٠) وَإِذَا

الى B ^(١) . نظره B ^(٢) . Kor. 83, 24. ^(٣) الله B adds ^(٤) .

مختوم ختامه B adds ^(٥) . Kor. 83, 25. ^(٦) خص B ^(٧) . B om. ^(٨) .

من الرحيق المختوم to ولم يصف ^(٩) . B om. ^(١٠) . مك.

على شراب اهل الجنة B ^(١١) . فكان B ^(١٢) . الذي B ^(١٣) . 27—28.

مزاج B ^(١٤) . ونظره B ^(١٥) . العين B ^(١٦) . وانظر B ^(١٧) .

تسبوا B app. ^(١٨) . فاستنبط B ^(١٩) . بها A and so app. B. ^(٢٠) .

Kor. 76, 17—18. ^(٢١) . فقال ان B ^(٢٢) . Kor. 76, 5. ^(٢٣) . احدهم B ^(٢٤) .

Kor. 76, 20. ^(٢٥) .

(١) عَزَّ وَجَلَّ وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَّةٌ أَنَّهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ،
(٢) فاستنبط اهل الفهم (٣) من هذه الآية ايضاً أَنَّ وَجَلَ قُلُوبِهِمْ مع ما (٤) آتَوْا
من المسارعة والاستباق الى هذه الاحوال (٥) التي ذَكَرْنَا أَنَّ ذَلِكَ الْوَجَلَ
هو الوجَل الذي لا سبيل (٦) الى الكشف عن (٧) علم ذلك ولا وقوف عليه
لأحدٍ من خلقه وهو علم الخاتمة وما سبق لهم من الله (٨) تعالى في علم الغيب
من (٩) الشقاوة والسعادة فعند ذلك تقطع رِيبات قلوبهم وذهلت (١٠) عقولهم
ودهبت علومهم وغابت فهمهم واقبلوا (١١) على الله (١٢) تعالى بصدق الجأ وإظهار
النافقة ودولم الافتقار، ونصدق ذلك ما قد رُوي في ذلك عن عائشة
رضي الله عنها انها سألت رسول الله صلعم (١٣) فقالت يَرْسُولَ اللَّهِ الَّذِي
يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَّةٌ وَهُوَ الَّذِي يَزْنِي وَيَسْرِقُ وَيَشْرِبُ فَقَالَ النَّبِيُّ
صلعم لا ولكن هو الذي يصلي ويصوم ويتصدق ويحاف ان لا يُقبل منه
ثم (١٤) قال (١٥) أُولَئِكَ يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ، فدل ذلك
على أن بالمسارعة الى هذه الخيرات ينال درجة السابقين وينبغي منزلتهم،

باب ذكر السابقين والمقرئين والأبرار من طريق الفهم والاستنباط، A. f. 36a

(١٥) قال الشيخ رحمه الله (١٦) قال الله تعالى (١٧) وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ
أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ، ثم بين فضل المقرئين على من دونهم من الأبرار والسابقين
بعد ذلك فقال (١٨) كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عِلِّيِّينَ وَمَا أَدْرَاكَ مَا عِلِّيُّونَ،
ثم قال (١٩) إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ، ووصف الكرامات

(١) B ذكره. (٢) Kor. 23, 62. (٣) B استنبط. (٤) B om.
تكم. (٥) B om. (٦) الذي ذكرناه. (٧) B om. (٨) من هذه الآية.
(٩) B السعادة والشقاوة. (١٠) B قلوبهم. (١١) B الى. (١٢) Instead of
Kor. (١٣) B الله جل جلاله. (١٤) B adds جل جلاله. (١٥) B قال الله عز وجل B has فقالت يَرْسُولَ اللَّهِ
23, 63. (١٦) B om. (١٧) Kor. 56, 10—11. (١٨) B قال الشيخ رحمه الله. (١٩) Kor. 83, 18—19,
(٢٠) Kor. 83, 22—23. (٢١) B عِلِّيِّينَ but corr. above.

ويقولون ^(١) سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا، فقد تبرهوا من علمهم وعبادتهم عند مشاهدة الحقيقة، ومعنى قوله عز وجل ^(٢) أَتَقُوا اللَّهَ حَتَّى تَقَارُوهُ ^(٣) راجع الى قوله ^(٤) فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ لَانَّ التَّقْوَى اصل جميع الاحوال في البداية والنهاية وليس للتقوى غاية لَانَّ المتقى ليس له نهاية، لِأَجْلِ ذَلِكَ قُلْنَا اِنْ مَعْنَى قَوْلِهِ ^(٥) أَتَقُوا اللَّهَ حَتَّى تَقَارُوهُ راجع الى قوله ^(٦) فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ والتشديد في قوله أَتَقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ لِأَنَّكَ لَوْ صَلَّيْتَ أَلْفَ رَكْعَةٍ وَاسْتَطَعْتَ اِنْ نَصَلْتَ رَكْعَةً أُخْرَى فَأَخَّرْتَ ذَلِكَ اِلَى وَقْتٍ آخَرَ فَقَدْ تَرَكْتَ اسْتَطَاعَتَكَ وَلَوْ ذَكَرْتَ اللَّهَ ^(٧) تَعَالَى أَلْفَ مَرَّةٍ وَاسْتَطَعْتَ اِنْ تَذَكَّرَهُ مَرَّةً أُخْرَى فَنُؤَخِّرَ ذَلِكَ اِلَى وَقْتٍ ^(٨) ثَانٍ فَقَدْ تَرَكْتَ اسْتَطَاعَتَكَ وَكَذَلِكَ لَوْ نَصَدَقْتَ عَلَى سَائِلٍ بِدَرَاهِمٍ وَاسْتَطَعْتَ اِنْ تُعْطِيَهُ دَرَاهِمًا آخَرًا وَحَبَّةً أُخْرَى فَلَمْ تَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ تَرَكْتَ اسْتَطَاعَتَكَ، فَمِنْ أَجْلِ ذَلِكَ قُلْنَا التَّشْدِيدَ فِي ^(٩) قَوْلِهِ مَا اسْتَطَعْتُمْ، وَمِنْ الْآيَاتِ ^(١٠) الَّتِي فِيهَا التَّشْدِيدُ اَيْضًا قَوْلُهُ ^(١١) تَعَالَى فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا، وَمَوْضِعُ التَّشْدِيدِ ^(١٢) فِي هَذِهِ آيَةِ اَنْ اللَّهَ ^(١٣) تَعَالَى ذَكَرَ التَّسْمِ اَنْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى عَلَيْهِمْ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ اِنْ وَجَدُوا ^(١٤) فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا يَعْنِي فِي قُلُوبِهِمْ وَاسْرَارِهِمْ ^(١٥) وَبَاطِنِهِمْ ضَيْقًا أَوْ كَرَاهَةً فِي حُكْمِهِ ^(١٦) لَوْ أَنَّهُ حَكَمَ عَلَيْهِم بِالْقَتْلِ فَقَدْ خَرَجُوا مِنَ الْإِيمَانِ ^(١٧) وَقَدْ ذَكَرَ اللَّهُ التَّسْمَ عَلَى خُرُوجِهِمْ مِنَ الْإِيمَانِ، فَلَوْ رَفُسْنَا عَلَى ذَلِكَ مَا أَمَرْنَا اللَّهَ ^(١٨) تَعَالَى بِهِ مِنَ الصَّبْرِ عَلَى أَحْكَامِ

(١) Kor. 2, 30. (٢) Kor. 3, 97. (٣) B رجعوا. (٤) B اتقوا. (٥) B om. from اتقوا to قوله. (٦) B om. (٧) AB ثاني. (٨) B قبا. (٩) Kor. (١٠) B adds عز وجل. (١١) B الذي. (١٢) B صدورهم. (١٣) B عز وجل. (١٤) B adds في ثم لا يجدوا في. (١٥) B انهم ان. (١٦) B انفسهم حرجا ما قضا ويسلموا تسليما. (١٧) B يعني وباطنهم. (١٨) A او. The reading of B is doubtful. (١٩) A om. from وقد to ايمان.

رَأَيْتَ ثُمَّ رَأَيْتَ نَعِيمًا ^(١) وَمُلْكًا كَبِيرًا اِشَارَ إِلَى نَعِيمٍ لَا صِفَةَ لَهُ بِقَوْلِهِ ثُمَّ رَأَيْتَ نَعِيمًا ^(٢) وَلَمْ يَصِفِ النَعِيمَ، فَلَمَّا بَلَغَ إِلَى آخِرِ النِّصَّةِ قَالَ ^(٣) وَسَقَاكُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا، فَكَلَّمَا ذَكَرَ شُرْبَهُمْ ^(٤) وَوَصَفَ فِي ذَلِكَ فَعَلِهِمْ ^(٥) بِقَوْلِهِ يَشْرَبُونَ بِذِكْرِ الْمَزَاجِ فِي شُرْبِهِمْ فَلَمَّا قَالَ وَسَقَاكُمْ رَبُّهُمْ ^(٦) شَرَابًا طَهُورًا لَمْ يَذْكُرِ الْمَزَاجَ ^(٧) فِي شُرْبِهِمْ، وَالْمَعْنَى الْآخَرَانِ الْعَيْنَ ^(٨) الَّتِي هِيَ شَرَابُ الْمُتَرِّينَ يُزَجُّ مِنْهُ بِالْعَيْنِ ^(٩) الَّتِي هِيَ شَرَابُ الْأَبْرَارِ فَفَضَّلُوا عَلَى أَهْلِ الْحِجَةِ مَزَاجَ مُزَجَّتْ شَرَابَهُمْ مِنَ التَّسْنِيمِ وَهُوَ الْعَيْنُ الَّتِي يَشْرَبُ بِهَا الْمُتَرِّينَ، فِهَذَا فَرَّقَ بَيْنَ الْأَبْرَارِ وَالْمُتَرِّينَ وَاللَّهِ اعْلَمْ، ثُمَّ قَالَ ^(١٠) جَلَّ ذِكْرُهُ ^(١١) وَلَا تُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ^(١٢) فَيَتَنَبَّهَنَّ أَنَّ الْمُؤْمِنِينَ ^(١٣) أَنَّمَا أُعْطُوا الْإِسْطَاعَةَ عَلَى قَدْرِ الطَّاقَةِ فِي رُكُوبِ هَذِهِ الْحَقَائِقِ وَمَنَازِلَةِ هَذِهِ الْأَحْوَالِ لِأَنَّ جَمِيعَ مَا أُوتُوا بِهِ الْأَنْبِيَاءَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ فَهِنَّ دُونَهُمْ مِنَ الْحَقَائِقِ هُوَ دَاخِلٌ فِي قَوْلِهِ ^(١٤) عَزَّ وَجَلَّ ^(١٥) أَتَقْوُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ لَمْ يُخْرِجْ أَحَدٌ ^(١٦) مِنْ ذَلِكَ،

باب بيان التشديد في القرآن ووجوه ذلك،

^(١٧) قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ اعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ أَوْجَبَ عَلَى عِبَادِهِ ^(١٨) بِقَوْلِهِ ^(١٩) فَأَتَقْوُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ فَرَضًا لَوْ أَنَّهُمْ أَتَوْا بِجَمِيعِ أَعْمَالِ الْمَلَائِكَةِ وَالْأَنْبِيَاءِ وَالصَّادِقِينَ ثُمَّ يَطَالِبُهُمْ بِحَقِيقَةِ ذَلِكَ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِمْ فِي ذَلِكَ مِنْ اثْبَاتِ الْحُجَّةِ أَكْثَرَ مِنَ الَّذِي لَهُمْ، أَلَا نَرَى أَنَّ الْمَلَائِكَةَ مَعَ مَا جَبَلَهُمُ اللَّهُ ^(٢٠) تَعَالَى عَلَيْهِ مِنْ أَنْوَاعِ الْعِبَادَاتِ يَقُولُونَ سُبْحَانَكَ رَبَّنَا مَا عَبْدَانَاكَ حَقَّ عِبَادَتِكَ

(١) AB om. from نعيمًا. The words are suppl. in marg. A. (٢) A om. (٣) B om. (٤) يقول B. (٥) فوصف B. (٦) Kor. 76, 21. (٧) ولم يصف النعيم. (٨) B om. (٩) الذي هو B. (١٠) في شربهم B om. (١١) شرابًا طهورًا. (١٢) B om. (١٣) أن المؤمنين B om. (١٤) Kor. 23, 64. (١٥) جل ذكره. (١٦) عن B. (١٧) Kor. 64, 16. (١٨) تبارك وتعالى B. (١٩) أيضًا A. (٢٠) B om. (٢١) اتقوا B. (٢٢) اتقوا B. (٢٣) اتقوا B. (٢٤) اتقوا B. (٢٥) اتقوا B. (٢٦) اتقوا B. (٢٧) اتقوا B. (٢٨) اتقوا B. (٢٩) اتقوا B. (٣٠) اتقوا B. (٣١) اتقوا B. (٣٢) اتقوا B. (٣٣) اتقوا B. (٣٤) اتقوا B. (٣٥) اتقوا B. (٣٦) اتقوا B. (٣٧) اتقوا B. (٣٨) اتقوا B. (٣٩) اتقوا B. (٤٠) اتقوا B. (٤١) اتقوا B. (٤٢) اتقوا B. (٤٣) اتقوا B. (٤٤) اتقوا B. (٤٥) اتقوا B. (٤٦) اتقوا B. (٤٧) اتقوا B. (٤٨) اتقوا B. (٤٩) اتقوا B. (٥٠) اتقوا B. (٥١) اتقوا B. (٥٢) اتقوا B. (٥٣) اتقوا B. (٥٤) اتقوا B. (٥٥) اتقوا B. (٥٦) اتقوا B. (٥٧) اتقوا B. (٥٨) اتقوا B. (٥٩) اتقوا B. (٦٠) اتقوا B. (٦١) اتقوا B. (٦٢) اتقوا B. (٦٣) اتقوا B. (٦٤) اتقوا B. (٦٥) اتقوا B. (٦٦) اتقوا B. (٦٧) اتقوا B. (٦٨) اتقوا B. (٦٩) اتقوا B. (٧٠) اتقوا B. (٧١) اتقوا B. (٧٢) اتقوا B. (٧٣) اتقوا B. (٧٤) اتقوا B. (٧٥) اتقوا B. (٧٦) اتقوا B. (٧٧) اتقوا B. (٧٨) اتقوا B. (٧٩) اتقوا B. (٨٠) اتقوا B. (٨١) اتقوا B. (٨٢) اتقوا B. (٨٣) اتقوا B. (٨٤) اتقوا B. (٨٥) اتقوا B. (٨٦) اتقوا B. (٨٧) اتقوا B. (٨٨) اتقوا B. (٨٩) اتقوا B. (٩٠) اتقوا B. (٩١) اتقوا B. (٩٢) اتقوا B. (٩٣) اتقوا B. (٩٤) اتقوا B. (٩٥) اتقوا B. (٩٦) اتقوا B. (٩٧) اتقوا B. (٩٨) اتقوا B. (٩٩) اتقوا B. (١٠٠) اتقوا B.

من اسماء الله ^(١) تعالى يُتَخَلَّقُ ^(٢) به الأسماء الله الرحمن لانها للتعليق دون
التخليق وكذلك الصّمدية منمتعة عن الادراك والاحاطة، قال الله تعالى ^(٣) وَلَا
يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا، وقد قيل ايضاً ^(٤) اِنَّ اسم الله الأعظم هو الله لانه اذا
ذهب عنه الألف يبقى لله ^(٥) وان ذهب عنه اللام يبقى له فلم تذهب الاشارة
. وان ذهب عنه اللام الآخر فيبقى ^(٦) هاء . وجميع الاسرار في الهاء لان معناه
هو جميع ^(٧) اسماء الله ^(٨) تعالى اذا ذهب عنه حرف واحد يذهب المعنى
ولم يبق فيه موضع الاشارة ^(٩) ولا تُحْتَمَلُ العبارة فمن اجل ذلك لا يُسمى
به غير الله تعالى، وعن سهل بن عبد الله ^(١٠) رحمه الله ^(١١) انه قال الألف
اول الحروف واعظم الحروف وهو الاشارة في الألف ^(١٢) اى الله الذى أَلَفَ
بين الاشياء . وانفرد عن الاشياء، وقال ابو سعيد الخزاز ^(١٣) رحمه الله اذا
كان العبد مجموعاً على الله ^(١٤) تعالى لا يتصرف منه جازحة الى غير الله عز
وجل فعندها تقع له حقايق النهم عند تلاوة كتاب الله ^(١٥) عز وجل الذى
ليس مع الخلق، وقال ابو سعيد ^(١٦) رحمه الله كلها بدا حرف من الأحرف
من كتاب الله ^(١٧) عز وجل على قدر قُرْبِكَ وحضورك ^(١٨) عنده ^(١٩) فله
^{١٥} مَشَرَّبٌ وفهمٌ غير مُخْرِجٍ النهم الآخر، اذا سمعت بقوله ^(٢٠) اَلَمْ ذَلِكَ ^(٢١) فَلَا أَلِفَ
عَلِمَ يُظْهِرُ فى النهم غير ما يُظْهِرُ اللام وعلى قدر المحبة وصفاء الذكر ووجود
القرب يقع التفاوت فى النهم، قال ابو سليمان الداراني رُبَّمَا أَبْقَى فى الآيَةِ
خمس ليالٍ ^(٢٢) فلو لا أَنَّى أَتَرَكُ الفكر فيها ما جَزَمْتُهَا ابداً وربَّما جَاءَت الآيَةُ
من القرآن فيظير معها العقل فسبحان الذى يردّه بعد ذلك، وقال وَهَبُ
^{٢٠} ^(٢٣) بن الورْد رحمه الله نظرنا فى هذه الاحاديث والآداب فلم نجد شيئاً
أرقّ لهذه القلوب ولا أشدَّ استغلاباً للجزن من تلاوة القرآن وتدبره،

(١) B om. (٢) Kor. 20, 109. (٣) B بها. (٤) B وعلا. (٥) B جل.

(٦) B جميع. (٧) In A هو is written above as a variant. (٨) B فان. (٩) B وعو.

(١٠) B له. (١١) B عنده. (١٢) B ولم. (١٣) A اسم. (١٤) AB اسم.

(١٥) B بن الورْد. (١٦) B ولو. (١٧) A فلا لَف. (١٨) Kor. 2, 1. (١٩) B بن.

الله ^(١) عزَّ وجلَّ والرضا بما قسم الله لنا من الاخلاق والارزاق ^(٢) والآجال والاعمال ^(٣) لم يَحِدْ معنا ومع كثير من الناس ذرَّةً من الايمان ولولا رجاء الخلق في سعة رحمة الله تعالى لهلكوا بذلك،

باب ما قيل في فهم الحروف والاسماء،

^(٤) قال الشيخ رحمه الله يقال ان جميع ما ^(٥) ادركته العلوم ^(٦) ولحقته النجوم ^(٧) ما عُبِّرَ عنه وما أُشِيرَ اليه فهو مستنبط من حرفين من اول كتاب الله ^(٨) تعالى وهو قوله بِسْمِ اللَّهِ وَالتَّحْمِيدُ لِلَّهِ لَانَّ معناه بالله والله والاشارة في ذلك ان جميع ما احاط به علوم الخلق وادركته فهمهم فليست هي قائمة بذواتها انما هي بالله والله، وقيل للشبلي ^(٩) رحمه الله كما بلغني ايش الاشارة في الباء من بِسْمِ اللَّهِ فقال اى بالله قامت الارواح والاجساد والحركات لا بذواتها، وقيل لابي العباس بن عطاء ^(١٠) رحمه الله الى ما ذا سكنت قلوب العارفين فقال الى اول حرف من كتابه وهو الباء من بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ^(١١) فان معناه ^(١٢) ان بالله ظهرت الاشياء وبه فنيَتْ وتجليه حسنت واستتاره فحجبت وسجيت لان في اسمه الله هيئته ^(١٣) وكبريائه وفي اسمه الرحمن محبته ومودته وفي اسمه الرحيم عونه ونصرته فسبحان من ^(١٤) فرق بين هذه المعاني في لطايفها بهذه الاسماء في غوامضها، ^(١٥) قال الشيخ رحمه الله ^(١٦) معنى قوله بتجليه حسنت يعنى بقوله لها وبذا سُميت الحسنة حسنة لانه قبلها ولو لم يقبلها ما سُميت الحسنة ^(١٧) حسنة ومعنى قوله باستتاره فحجبت وسجيت يعنى برده لها واعراضه عنها ^(١٨) وبذلك سُميت السيئة سيئة ولو لا ذلك لما سُميت السيئة سيئة، وقال ابو بكر الواسطي ^(١٩) رحمه الله كل اسم

قال B om. (٤) فلم B (٥) والاحوال B (٦) تعالى ذكره B (٧) وما B om. (٨) ادركه B (٩) ولحقته B (١٠) وبه فنيَتْ وتجليه B (١١) وبذلك B (١٢) ومعنى B (١٣) وكبريائه A (١٤) اى B (١٥) لان B (١٦) (١٧) (١٨) (١٩)

(١) عز وجل فَنِيَّ عن الاشياء بالله ثم فني عن الله بالله، ومعنى قوله فني عن الله بالله يعني يذهب عن رؤية طاعة الله (١) عز وجل رؤية ذكر الله ورؤية محبة الله بذكر الله له ومحبة قبل الخلق لان الخلق بذكره لم ذكروه ومحبة لم احبوه ويقدم عنايته بهم اطاعوه، وكما سئل شاه الكرمانى (١) رحمه الله عن معنى قوله (١) عز وجل (٢) الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ (٣) يَهْدِينِ وَالَّذِي هُوَ (٤) يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ وَإِذَا مَرَضْتُ فَهُوَ يَئْتِنِي فقال الذي خلقني فهو يهدينى اليه لا غيره وهو الذي يطعمنى الرضا ويسقيني المحبة (٥) واذا مرضت بمشاهدة نفسى فهو يشفينى بمشاهدته والذي يهينى (٦) عن نفسى ويحيينى به فأقوم به لا بنفسى والذي أطلع ان لا يخجلنى يوم ألقاه بنظرى الى طاعته وأعمالى ثم أفتقر اليه (٧) بكليتى، لما علم انه لم يزل ما نال الا به (٨) ولا ينال ما يأمل الا به فقال (٩) رَبِّ هَبْ لِي (١٠) حُكْمًا وَأَلْهِمْنِي يَا صَالِحِينَ، وكما سئل ابو بكر الواسطى (١) رحمه الله عن قوله (١١) تعالى (١٢) الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ قَالَ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ (١٤) قَلْبٌ يَطْمَئِنُّ بِذِكْرِ اللَّهِ (١) تعالى وَقَلْبُ الْعَارِفِ لَا يَطْمَئِنُّ بِسِوَا، وكما سئل الشبلى (١) رحمه الله عن قوله (١٥) قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ بَعْضُوا مِنْ آبَائِهِمْ فَقَالَ أَبْصَارُ (١٦) الرُّهُوسِ عَنْ مَحَارِمِ اللَّهِ (١) تعالى وَأَبْصَارُ الْقُلُوبِ عَمَّا سِوَى اللَّهِ تعالى، وكما سئل الشبلى رحمه الله عن قوله (١٨) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ (٢٠) أَوْ أَلْفَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ فَقَالَ لِمَنْ كَانَ اللَّهُ تعالى قَلْبَهُ ثم انشد،
لَيْسَ مِنِّي إِلَيْكَ قَلْبٌ مُعْنَى * كُلُّ عَضْوٍ مِنِّي إِلَيْكَ قَلْبٌ،
فيهذا من طريق النهم، وإما طريق الاشارة فعلى ما قال ابو العباس بن

(١) B om. (٢) Kor. 20, 78-80. (٣) B يهدينى. (٤) B om. from
عن نفسى. (٥) A om. (٦) B عن نفسى. (٧) B بكليته. (٨) A وما. (٩) Kor. 20, 83. (١٠) A ملكا. (١١) B عز وجل.
(١٢) Kor. 13, 28. (١٣) B adds تطمئن القلوب. (١٤) A om.
(١٥) Kor. 24, 30. (١٦) B الرووس. (١٧) B om. الله. (١٨) B الشبلى رحمه الله.
(١٩) B قوله تعالى. (٢٠) Kor. 50, 30. (٢١) B om. from أو التي.

باب في وصف من اصاب في الاستنباط والاشارة والنهم في القرآن ووصف من غلط وأخطأ في ذلك،

(١) قال الشيخ رحمه الله (٢) وأما ما قال الناس من طريق الاستنباط والنهم فالصحيح من ذلك أن (٣) لا تُقدّم (٤) ما آخر الله (٥) تعالى ولا تؤخر ما قدم الله ولا تُنزع الربوبية ولا تخرج عن العبودية ولا يكون فيه تحريف (٦) الكلم، وهذا كما حكى عن بعضهم أنه سئل عن قوله (٧) عز وجل (٨) وَيُوبَى إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَلَيْ مَا كُنْتُ مُصْرَبًا فقال (٩) معناه ما (١٠) ساء في الضر، وبلغني عن بعضهم ايضاً أنه سئل عن قوله (١١) أَلَمْ يَجْعَلْ يَنبِيَّاهُ فَآوَى فقال معنى النبي مأخوذ من (١٢) الذرة النبتة التي لا يوجد مثلاً، وكما سئل (١٣) آخر عن معنى قوله (١٤) عز وجل (١٥) قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ فقال معناه انا بشر مثلكم (١٦) عندهم، فهذا (١٧) وأشباه ذلك خطأ وبهتان وخسارة على الله (١٨) تعالى وجهل وقلة المبالاة وهو تحريف الكلم عن مواضعه فهذا هو (١٩) السقيم، وأما الصحيح (٢٠) من ذلك (٢١) فكما سئل ابو بكر (٢٢) الكتاني رحمه الله عن قوله (٢٣) تعالى (٢٤) إِلَّا مَنْ أَنَّى اللَّهُ يَقْلَبِ سَلِيمٌ فقال القلب السليم على ثلاثة اوجه من طريق النهم أحدها (٢٥) هو الذي يلتقي الله (٢٦) عز وجل وليس في قلبه مع الله شريك، والثاني هو الذي (٢٧) يلتقي الله (٢٨) تعالى وليس في قلبه شغل مع الله (٢٩) عز وجل ولا يريد غير الله (٣٠) تعالى، والثالث الذي يلتقي الله عز وجل ولا يقوم به غير الله

(١) B om. قال الشيخ رحمه الله. (٢) B لا. (٣) B om. (٤) AB الكلم.

دوره. (٥) B. (٦) Kor. 21, 83. (٧) تعالى. (٨) B. (٩) Kor. 93, 6. (١٠) B. (١١) In A.

(١٢) Kor. 18, 110. (١٣) B. (١٤) عز وجل. (١٥) B. (١٦) B. (١٧) B. (١٨) B. (١٩) B. (٢٠) B. (٢١) B. (٢٢) B. (٢٣) B. (٢٤) B. (٢٥) B. (٢٦) B. (٢٧) B. (٢٨) B. (٢٩) B. (٣٠) B.

(١٧) B. (١٨) B. (١٩) B. (٢٠) B. (٢١) B. (٢٢) B. (٢٣) B. (٢٤) B. (٢٥) B. (٢٦) B. (٢٧) B. (٢٨) B. (٢٩) B. (٣٠) B.

(١٧) B. (١٨) B. (١٩) B. (٢٠) B. (٢١) B. (٢٢) B. (٢٣) B. (٢٤) B. (٢٥) B. (٢٦) B. (٢٧) B. (٢٨) B. (٢٩) B. (٣٠) B.

(١٧) B. (١٨) B. (١٩) B. (٢٠) B. (٢١) B. (٢٢) B. (٢٣) B. (٢٤) B. (٢٥) B. (٢٦) B. (٢٧) B. (٢٨) B. (٢٩) B. (٣٠) B.

(١٧) B. (١٨) B. (١٩) B. (٢٠) B. (٢١) B. (٢٢) B. (٢٣) B. (٢٤) B. (٢٥) B. (٢٦) B. (٢٧) B. (٢٨) B. (٢٩) B. (٣٠) B.

كتاب الأسوة والافتدآ برسول الله صلعم،

باب ^(١) وصف اهل الصنوة في الفهم ^(٢) والمواقفة

والاتباع ^(٣) للنبي صلعم،

(١) قال الشيخ رحمه الله قال الله (٢) تعالى (٣) لسيه صلعم (٤) قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ
إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا فَأَعْلَمْنَا بِذَلِكَ أَنَّهُ بُعِثَ (٥) لِلخَلْقِ كَافَّةً، ثُمَّ
(٦) قَالَ (٧) وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ صِرَاطِ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي
السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ، فقد شهد الله (٨) تعالى له بآته يهدي الى صراط
مستقيم ثم اوجب علينا نفي الهوى عن نُطقه لقوله عز وجل (٩) وَمَا يَنْطِقُ
عَنِ الْهَوَىٰ ثُمَّ وصفه الله تعالى فقال (١٠) هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا
مِّنْهُمْ يَقُولُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَبَرِّكْهُمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ، فأعلمنا أنه بتلو
علينا آياته ويعلمنا (١١) الكتاب وهو القرآن والحكمة (١٢) وهي الاصابة والاصابة
سنته وآدابه وأخلاقه وأفعاله (١٣) وأحواله وحقائقه، ثم بلغ رسول الله صلعم
ما أنزل اليه من ربه وما أمره بإبلاغه لقوله عز وجل (١٤) يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ
بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ، ثم أمر (١٥) الله عز وجل الخلق كافة بطاعة
رسوله (١٦) رسول الله صلعم كما أمرهم بطاعته لقوله (١٧) عز وجل (١٨) أَطِيعُوا اللَّهَ

قال B om. (١) لرسول الله B om. (٢) في وصف B (٣) للخلق In A (٤) Kor. 7, 157. (٥) جل ذكره B (٦) الخلق has been altered to الخلق and الى suppl. in marg. before it. B om. الى but has (٧) Kor. 53, 3. (٨) قال تعالى B (٩) Kor. 42, 52—53. (١٠) Kor. 62, 2. (١١) الكتاب والحكمة B (١٢) B om. from وهي (١٣) أحواله B (١٤) Kor. 5, 71. (١٥) الله عز وجل B om. (١٦) رسول الله B (١٧) B om. (١٨) تعالى B (١٩) Kor. 24, 53. for رسول الله

عطاء رحمه الله الحق لا يوجد مع ^(١) الزلل وأشار الى قوله ^(٢) قَائِنَ زَلَلْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكُمْ الْبَيِّنَاتُ فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ^(٣) وكما كان يقول الحبيب يستط عنه التعذيب ووجود الألم بصفات البشرية، وكان يستدل بقوله تعالى ^(٤) وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ ^(٥) خَلَقَ، وكما اشار ابو يزيد البسطامي رحمه الله حين سئل عن المعرفة فقال ^(٦) إِنَّ الْمَلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعِزَّةَ أَهْلِهَا أَذِلَّةً وكذلك يفعلون، اراد بذلك ان عادة الملوك اذا نزلوا قرية أن يستعبدوا اهلهما ويجعلوهم اذلة لهم ولا ^(٧) يقدرُونَ أَنْ يَفْعَلُوا شَيْئًا إِلَّا بِأَمْرِ الْمَلِكِ وكذلك المعرفة اذا دخلت القلب لا تترك فيه شيئاً إِلَّا أَخْرَجَتْهُ وَلَا تَحْرُكُ ^(٨) فِيهِ شَيْءٌ إِلَّا أَحْرَقَتْهُ، وكما كان يشير المجتهد رحمه الله اذا سئل عن سكونه وقلة اضطراب جوارحه عند السماع الى قوله ^(٩) وَرَى أَجْمَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُوتُ مَرَّ الْحَبَابِ صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أَنْفَقَ كُلَّ شَيْءٍ، وكما كان يشير ابو على الروذباري رحمه الله اذا رأى اصحابه مجتمعين فيقرأ ^(١٠) وَهُوَ عَلَى جَمْعِهِمْ إِذَا بَشَاءَ قَدِيرٌ، واحتج ١٥ ابو بكر الزقاق رحمه الله على ما قيل للزهري في تعريف الانسان فقال إن ^(١١) تَكَلَّمَ فِي سَاعَةٍ وَإِنْ سَكَتَ فِي يَوْمٍ يَقُولُ اللَّهُ ^(١٢) تَعَالَى ^(١٣) وَلَوْ نَفَّاهُ لَأَرَيْنَاكُمْ فَلَعَرَفْتُمْ بِسَمَائِهِمْ وَلَعَرَفْتُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ، فهذا وأشباه ذلك صعب والله اعلم، فقس على ما بينت لك ما تسمع من اشارات القوم ^(١٤) A.L.396 ومستنبطاتهم حتى تميز بين الصحيح والسقيم والعافل يستغنى بالقليل عن الكثير ويستدل بالشاهد على الغائب، وبالله التوفيق،

(١) B زلل. (٢) قوله تعالى B. (٣) Kor. 2, 205. (٤) B وكان يقول.

(٥) B om. (٦) B adds بنى. (٧) Kor. 5, 21. (٨) عز وجل B. (٩) فيها B.

(١٠) Kor. 27, 34. (١١) A يقدرُونَ corr. by later hand. (١٢) Kor. 42, 28. (١٣) B تكلم الانسان.

(١٤) B سكونه. (١٥) Kor. 27, 90. (١٦) B عدا.

(١٧) Kor. 47, 32. (١٨) AB يقول.

وترغيبه وترهيبه إلا ما قام الدليل ^(١) على خلافه كقوله ^(٢) عز وجل ^(٣) خَالِصَةً لَّكَ مِنَ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ ^(٤) وقول النبي صلعم ^(٥) في الوصال لست كأحدكم وقوله صلعم في حديث ^(٦) الأضحية ^(٧) لا يبي بردة ينار أذبح ولا ^(٨) تجزى عن أحد بعدك وما ^(٩) يشبه ذلك مما يقوم الدليل من نص الكتاب والآثار ، فإما ما روى عن رسول الله صلعم في الحدود والاحكام والعبادات من ^(١١) الفرائض والسنة والامر والنهي والاستعجاب والرخص والتوسيع فذلك من اصول الدين وهو مدون عند العلماء والفقهاء ومستعمل فيما بينهم ^(١٢) ومشهور عندهم لأنهم الائمة الحافظون لحدود الله المتمسكون بسنة رسول الله صلعم ^(١٣) الناصرون لدين الله ^(١٤) عز وجل ^(١٥) يحفظون على الخلق دينهم ويبينون لهم ^(١٦) المحلال من المحرام والحق والباطل فهم حجج الله ^(١٧) تعالى على خلقه والدعاة ^(١٨) له في دينه فهولاء هم الخاصة من العامة ، فإما الخاصة من هولاء الخاصة ^(١٩) لهما ^(٢٠) احكامها الاصول وحفظوا الحدود وتمسكوا بهذه السنة ولم يبق عليهم من ذلك بقية استجشوا اخبار رسول الله صلعم ^(٢١) التي وردت في انواع الطاعات والآداب والعبادات والاخلاق الشريفة والاحوال الرضية ^(٢٢) وطالبوا ^(٢٣) انفسهم بمتابعة رسول الله صلعم والاسوة به ^(٢٤) واقتفاء أثره بما بلغهم من آدابه واخلقه وافعاله واحواله فعظموا ما عظم وصغروا ما صغر وقللوا ما قلل وكثروا ما كثر وكرهوا ما كره واختاروا ما اختار وتركوا ما ترك وصبروا على ما صبر وعادوا من عادى والوا من والى وفضلوا من فضل ورغبوا فيما رغب وحذروا ما حذر ^(٢٥) لأن عايشة رضى الله عنها سبقت عن خلق ^(٢٦) رسول الله صلعم فقالت كان خلقه القرآن تعنى موافقة القرآن ، ^(٢٧) وروى عن النبي صلعم انه قال بعثت ^(٢٨) بكم اهل الاخلاق ،

(١) B om. على خلافه. (٢) B ذكره. (٣) Kor. 33, 49. (٤) B وكتوبل.
(٥) B om. في حديث الحج في الوصال. (٦) B الحج. (٧) B om. لا يبي بردة ينار. (٨) B لا يجزى.
(٩) B اشبه. (١٠) In A به is suppl. after يقوم. (١١) B السن. (١٢) B app. ومشهور.
(١٣) B om. (١٤) B يحفظون. (١٥) B له. (١٦) B المحلال من المحرام. (١٧) B الدعاة. (١٨) B طابوا.

وَأَطِيعُوا ^(١) الرَّسُولَ وقوله ^(٢) وَمَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وأمرهم
بالقبول منه بقوله ^(٣) عَزَّ وَجَلَّ مَا آتَاكُمْ الرَّسُولَ ^(٤) فَخُذُوهُ، وأمرهم بالانتهاء
^(٥) عَمَّا نَهَى عَنْهُ بقوله ^(٦) جَلَّ وَعَلَا ^(٧) وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ودلهم على
الاهتداء بالاتباع ^(٨) بقوله ^(٩) نَعَالَى ^(١٠) وَأَتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ، ووعدهم الهداية
بطااعته بقوله ^(١١) عَزَّ وَجَلَّ وَإِنْ تُطِيعُوا تَهْتَدُوا، وحذّره من الفتنة والعذاب
A. f. 40a
فَنَتَّةً أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ، ثم عرّفنا الله ^(١٢) نَعَالَى أَنْ مَحَبَّةَ اللَّهِ ^(١٣) لِلْمُؤْمِنِينَ
ومحبة المؤمنين ^(١٤) اللَّهُ فِي أَتْبَاعِ ^(١٥) رَسُولِهِ ^(١٦) بقوله ^(١٧) عَزَّ وَجَلَّ ^(١٨) قُلْ إِنْ
كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ ^(١٩) فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ، ثم ندب الله المؤمنين الى الاسوة
الحسنة ^(٢٠) برسوله صلعم ^(٢١) فقال ^(٢٢) لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ،
ثم روى عن رسول الله صلعم أخبار فكلّ خبر ورد عن رسول الله صلعم
بنقل الثقة عن الثقة حتى انتهى اليها فالأخذ به لازم لجميع المسلمين ^(٢٣) لقوله
عَزَّ وَجَلَّ ^(٢٤) أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وقوله ^(٢٥) إِنَّكَ
عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ، فصار الاسوة به والاتباع له والطاعة لأمره ^(٢٦) واجباً
١٥ على جميع خلفه من شهد أو غاب الى يوم القيمة غير الثلاثة ^(٢٧) الذين رُفِعَ
القلم عنهم، فمن وافق القرآن ولم يتبع سنن رسول الله ^(٢٨) صلعم فهو مخالف
للقرآن غير متبع له والمتابعة والافتداء ^(٢٩) هي الاسوة الحسنة برسول الله صلعم
في جميع ما صح عنه من اخلاقه وافعاله واحواله ^(٣٠) وأوامره ونواهيه وندبه

(١) B adds صلى الله عليه. (٢) Kor. 59, 7. B من. (٣) B om. (٤) B adds

لنقله. (٥) Kor. 59, 7. (٦) B نهى عنه for نهاهم. (٧) B وما نهاكم عنه فانتهوا

نعل ذكره. (٨) Kor. 7, 158. (٩) Kor. 24, 53. (١٠) Kor. 24, 63. A ولينذر. (١١) B

رسول الله صلى الله عليه وسلم. (١٢) B الله. (١٣) B المؤمنين. (١٤) B

Kor. 33, 21. (١٥) رسول الله B. (١٦) فاتبعون B. (١٧) Kor. 3, 29. (١٨)

واجب B. (١٩) Kor. 43, 42. (٢٠) Kor. 24, 55. (٢١) بقوله B. (٢٢)

وامره B. (٢٣) هو B. (٢٤) عليه السلام B. (٢٥) الذي B. (٢٦)

لها ^(١) أما ^(٢) خشيت ان يكون ^(٣) له ^(٤) بخار يوم القيمة لا تدخرى شيئاً لغد فان الله ^(٥) تعالى يأتي برزق كل ^(٦) غداً او قال ^(٧) يوم، وروى عنه صلعم انه لم يعب طعاماً قط ان اشتهاء اكله وان لم ^(٨) يشته تركه ولا خير بين امرين الا اختار ابسرهما، ولم يكن رسول الله صلعم زراعاً ولا تاجراً ولا حرثاً وكان من تواضعه صلعم بليس الصوف ويتعل الخوصوف ويركب الحمار ويحلب الشاة ويخصف نعله ويرقع ثوبه وكان لا يأنف ان يركب الحمار ويرد خنقه، وقد روى في الخبر ^(٩) انه صلعم كان يكره الغنا ولا يخشى ^(١٠) من الفقر وكان يمر به وبازواجه الشهر والشهران فلا يوقد في بيته ناراً للخبز وانه كان طعامهم الاسودين التمر والماء، وروى عنه صلعم انه ^(١١) خير نساءه فاختار الله ^(١٢) ورسوله وفيه نزل ^(١٣) يا ايها النبي قل لا ارجو ان كنتم تردن الحياة الدنيا ^(١٤) وزينتها الا بتين جميعاً، وكان من دعايه ^(١٥) عليه السلم اللهم ^(١٦) احيني مسكيناً ^(١٧) واميتني مسكيناً واحشني في زمرة المساكين، ومن دعايه ^(١٨) صلعم ايضاً اللهم ارزق آل محمد قوت يوم بيوم، وكان ابو سعيد الخدري ^(١٩) رضي الله عنه يصف رسول الله صلعم كما روى عنه ^(٢٠) كان رسول الله صلعم يغفل البعير ويعلف الناضح ويقم البيت ويخصف النعل ويرقع الثوب ويحلب الشاة ويأكل مع الخادم ويطن معها اذا هي ^(٢١) آعبت وكان لا يمنعها الحياء ان يحمل ^(٢٢) بضاعته من السوق الى اهله وكان يصلح ^(٢٣) الغنى والفقر ويسلم مبتدئاً وكان لا يرد من دعاه ولا يجفر ما دعي اليه ولو الى حشف التمر وكان لين الخلق كريم الطبع جميل المعاشرة طلق الوجه بساماً من غير ضحك محزوناً من غير ^(٢٤) غيوس متواضعاً من غير ^(٢٥) ذلة جواداً من غير

من جهنم A adds. (١) B ما. (٢) B حسب. (٣) B om. (٤) B بحاء. A adds. (٥) B يشتهيه. (٦) B غداً. (٧) B يوم. (٨) B عز وجل. (٩) B in marg. (١٠) B صلى. (١١) Kor. 33, 28. (١٢) B عنه. (١٣) B لا. (١٤) B ورسوله. (١٥) B واميتني. (١٦) B احيني. (١٧) B الله عليه وسلم. (١٨) B دعاه. (١٩) B غيوس. (٢٠) B ذلة. (٢١) B بضاعته. (٢٢) B الفقر والغنى. (٢٣) B مدله. (٢٤) B (٢٥) B

باب ما رُوي عن رسول الله صلعم ^(١) في اخلاقه
وافعاله واحواله ^(٢) التي ^(٣) اختارها الله تعالى له،

^(٤) قال الشيخ رحمه الله ^(٥) رُوي عن النبي صلعم أنه قال إن الله تعالى
أَدْبَنِي فَأَحْسَنَ أَدْبِي، ^(٥) وقد رُوي عنه صلعم أنه قال أَنَا أَعْلَمُكُمْ بِاللَّهِ وَأَخْشَاكُمْ
الله، ^(٦) وَصَحَّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ خَيْرْتُ بَيْنَ أَنْ أَكُونَ نَبِيًّا مَلَكًا
أَوْ ^(٧) أَكُونَ نَبِيًّا عَبْدًا فَاشَارَ إِلَى جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنْ تَوَاضَعَ فَقُلْتُ ^(٨) بَلْ
أَكُونَ نَبِيًّا عَبْدًا أَشْبَعُ يَوْمًا وَأَجُوعُ ^(٩) يَوْمًا، ^(١٠) وَرُوي عَنْهُ ^(١١) صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ
عَرَضَ عَلَيَّ الدُّنْيَا فَأَبَيْتُهَا، وَقَالَ صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كَانَ لِي أَحَدٌ ذَهَبًا لَأَنْفَقْتُهُ فِي سَبِيلِ
الله ^(١٢) أَلَا شَيْءٌ أَرْضِيهِ ^(١٣) لَدَيْنَ، وَرُوي عَنْهُ صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ لَمْ ^(١٤) يَذْخَرْ شَيْئًا لِعَدِي
وَأَنَّهُ أَنَا أَدْخَرُ مَرَّةً قُوتَ سَنَةٍ لِعِبَالِهِ وَلَمْ يَرِدْ عَلَيْهِ مِنَ الْوَفُودِ، وَقَدْ رُوي
عَنْ صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ لَهُ قَبِيضَانِ وَلَمْ يَنْخُلْ لَهُ طَعَامٌ وَأَنَّهُ خَرَجَ صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ
الدُّنْيَا وَلَمْ يَشْبَعْ ^(١٥) مِنْ خُبْزٍ بَرًّا قَطُّ اخْتِيَارًا لَا اضْطِرَارًّا لِأَنَّهُ لَوْ سَأَلَ اللهُ
عَزَّ وَجَلَّ أَنْ يَجْعَلَ لَهُ الْجِبَالَ ذَهَبًا وَلَمْ يَحَاسِبْ عَلَيْهِ لَتَعَلَّ ذَلِكَ وَقَدْ رُوي
شَبِيهًا ^(١٦) بِذَلِكَ ^(١٧) فِي الْأَخْبَارِ وَالرَّوَايَاتِ، وَرُوي عَنْهُ صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لِبِلَالٍ
^(١٨) رَضِيَ اللهُ عَنْهُ أَنَّنِي لِبِلَالٍ وَلَا تَخْشَ مِنْ ذِي الْعَرْشِ إِقْلَالًا، وَوَضَعَتْ
بَرِيرَةُ بَيْنَ يَدَيْهِ صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَامًا فَأَكَلَ مِنْهُ فَرَدَّته إِلَيْهِ ^(١٩) اللَّيْلَةَ الثَّانِيَةَ فَقَالَ

وَأَقْبَا ^(٢٠) B (٢١) طالبوا A (٢٢) الذي ورد B (٢٣) حكموا B (٢٤) دينه.

لمكارم B (٢٥) روي B (٢٦) A with أن (٢٧) A (٢٨) B om.

(٢٩) B om. (٣٠) الذي اختاره الله عز وجل B (٣١) من B.

بل عبدًا B (٣٢) B om. (٣٣) له B (٣٤) وروي B (٣٥) قال الشيخ رحمه الله

من براء B (٣٦) B (٣٧) يذخر B (٣٨) A (٣٩) The words from روي to وروي are suppl. in marg. A.

من ذلك B (٤٠) B (٤١) A om. (٤٢) A (٤٣) B (٤٤) B (٤٥) B (٤٦) B (٤٧) B (٤٨) B (٤٩) B (٥٠) B (٥١) B (٥٢) B (٥٣) B (٥٤) B (٥٥) B (٥٦) B (٥٧) B (٥٨) B (٥٩) B (٦٠) B (٦١) B (٦٢) B (٦٣) B (٦٤) B (٦٥) B (٦٦) B (٦٧) B (٦٨) B (٦٩) B (٧٠) B (٧١) B (٧٢) B (٧٣) B (٧٤) B (٧٥) B (٧٦) B (٧٧) B (٧٨) B (٧٩) B (٨٠) B (٨١) B (٨٢) B (٨٣) B (٨٤) B (٨٥) B (٨٦) B (٨٧) B (٨٨) B (٨٩) B (٩٠) B (٩١) B (٩٢) B (٩٣) B (٩٤) B (٩٥) B (٩٦) B (٩٧) B (٩٨) B (٩٩) B (١٠٠) B (١٠١) B (١٠٢) B (١٠٣) B (١٠٤) B (١٠٥) B (١٠٦) B (١٠٧) B (١٠٨) B (١٠٩) B (١١٠) B (١١١) B (١١٢) B (١١٣) B (١١٤) B (١١٥) B (١١٦) B (١١٧) B (١١٨) B (١١٩) B (١٢٠) B (١٢١) B (١٢٢) B (١٢٣) B (١٢٤) B (١٢٥) B (١٢٦) B (١٢٧) B (١٢٨) B (١٢٩) B (١٣٠) B (١٣١) B (١٣٢) B (١٣٣) B (١٣٤) B (١٣٥) B (١٣٦) B (١٣٧) B (١٣٨) B (١٣٩) B (١٤٠) B (١٤١) B (١٤٢) B (١٤٣) B (١٤٤) B (١٤٥) B (١٤٦) B (١٤٧) B (١٤٨) B (١٤٩) B (١٥٠) B (١٥١) B (١٥٢) B (١٥٣) B (١٥٤) B (١٥٥) B (١٥٦) B (١٥٧) B (١٥٨) B (١٥٩) B (١٦٠) B (١٦١) B (١٦٢) B (١٦٣) B (١٦٤) B (١٦٥) B (١٦٦) B (١٦٧) B (١٦٨) B (١٦٩) B (١٧٠) B (١٧١) B (١٧٢) B (١٧٣) B (١٧٤) B (١٧٥) B (١٧٦) B (١٧٧) B (١٧٨) B (١٧٩) B (١٨٠) B (١٨١) B (١٨٢) B (١٨٣) B (١٨٤) B (١٨٥) B (١٨٦) B (١٨٧) B (١٨٨) B (١٨٩) B (١٩٠) B (١٩١) B (١٩٢) B (١٩٣) B (١٩٤) B (١٩٥) B (١٩٦) B (١٩٧) B (١٩٨) B (١٩٩) B (٢٠٠) B (٢٠١) B (٢٠٢) B (٢٠٣) B (٢٠٤) B (٢٠٥) B (٢٠٦) B (٢٠٧) B (٢٠٨) B (٢٠٩) B (٢١٠) B (٢١١) B (٢١٢) B (٢١٣) B (٢١٤) B (٢١٥) B (٢١٦) B (٢١٧) B (٢١٨) B (٢١٩) B (٢٢٠) B (٢٢١) B (٢٢٢) B (٢٢٣) B (٢٢٤) B (٢٢٥) B (٢٢٦) B (٢٢٧) B (٢٢٨) B (٢٢٩) B (٢٣٠) B (٢٣١) B (٢٣٢) B (٢٣٣) B (٢٣٤) B (٢٣٥) B (٢٣٦) B (٢٣٧) B (٢٣٨) B (٢٣٩) B (٢٤٠) B (٢٤١) B (٢٤٢) B (٢٤٣) B (٢٤٤) B (٢٤٥) B (٢٤٦) B (٢٤٧) B (٢٤٨) B (٢٤٩) B (٢٥٠) B (٢٥١) B (٢٥٢) B (٢٥٣) B (٢٥٤) B (٢٥٥) B (٢٥٦) B (٢٥٧) B (٢٥٨) B (٢٥٩) B (٢٦٠) B (٢٦١) B (٢٦٢) B (٢٦٣) B (٢٦٤) B (٢٦٥) B (٢٦٦) B (٢٦٧) B (٢٦٨) B (٢٦٩) B (٢٧٠) B (٢٧١) B (٢٧٢) B (٢٧٣) B (٢٧٤) B (٢٧٥) B (٢٧٦) B (٢٧٧) B (٢٧٨) B (٢٧٩) B (٢٨٠) B (٢٨١) B (٢٨٢) B (٢٨٣) B (٢٨٤) B (٢٨٥) B (٢٨٦) B (٢٨٧) B (٢٨٨) B (٢٨٩) B (٢٩٠) B (٢٩١) B (٢٩٢) B (٢٩٣) B (٢٩٤) B (٢٩٥) B (٢٩٦) B (٢٩٧) B (٢٩٨) B (٢٩٩) B (٣٠٠) B (٣٠١) B (٣٠٢) B (٣٠٣) B (٣٠٤) B (٣٠٥) B (٣٠٦) B (٣٠٧) B (٣٠٨) B (٣٠٩) B (٣١٠) B (٣١١) B (٣١٢) B (٣١٣) B (٣١٤) B (٣١٥) B (٣١٦) B (٣١٧) B (٣١٨) B (٣١٩) B (٣٢٠) B (٣٢١) B (٣٢٢) B (٣٢٣) B (٣٢٤) B (٣٢٥) B (٣٢٦) B (٣٢٧) B (٣٢٨) B (٣٢٩) B (٣٣٠) B (٣٣١) B (٣٣٢) B (٣٣٣) B (٣٣٤) B (٣٣٥) B (٣٣٦) B (٣٣٧) B (٣٣٨) B (٣٣٩) B (٣٤٠) B (٣٤١) B (٣٤٢) B (٣٤٣) B (٣٤٤) B (٣٤٥) B (٣٤٦) B (٣٤٧) B (٣٤٨) B (٣٤٩) B (٣٥٠) B (٣٥١) B (٣٥٢) B (٣٥٣) B (٣٥٤) B (٣٥٥) B (٣٥٦) B (٣٥٧) B (٣٥٨) B (٣٥٩) B (٣٦٠) B (٣٦١) B (٣٦٢) B (٣٦٣) B (٣٦٤) B (٣٦٥) B (٣٦٦) B (٣٦٧) B (٣٦٨) B (٣٦٩) B (٣٧٠) B (٣٧١) B (٣٧٢) B (٣٧٣) B (٣٧٤) B (٣٧٥) B (٣٧٦) B (٣٧٧) B (٣٧٨) B (٣٧٩) B (٣٨٠) B (٣٨١) B (٣٨٢) B (٣٨٣) B (٣٨٤) B (٣٨٥) B (٣٨٦) B (٣٨٧) B (٣٨٨) B (٣٨٩) B (٣٩٠) B (٣٩١) B (٣٩٢) B (٣٩٣) B (٣٩٤) B (٣٩٥) B (٣٩٦) B (٣٩٧) B (٣٩٨) B (٣٩٩) B (٤٠٠) B (٤٠١) B (٤٠٢) B (٤٠٣) B (٤٠٤) B (٤٠٥) B (٤٠٦) B (٤٠٧) B (٤٠٨) B (٤٠٩) B (٤١٠) B (٤١١) B (٤١٢) B (٤١٣) B (٤١٤) B (٤١٥) B (٤١٦) B (٤١٧) B (٤١٨) B (٤١٩) B (٤٢٠) B (٤٢١) B (٤٢٢) B (٤٢٣) B (٤٢٤) B (٤٢٥) B (٤٢٦) B (٤٢٧) B (٤٢٨) B (٤٢٩) B (٤٣٠) B (٤٣١) B (٤٣٢) B (٤٣٣) B (٤٣٤) B (٤٣٥) B (٤٣٦) B (٤٣٧) B (٤٣٨) B (٤٣٩) B (٤٤٠) B (٤٤١) B (٤٤٢) B (٤٤٣) B (٤٤٤) B (٤٤٥) B (٤٤٦) B (٤٤٧) B (٤٤٨) B (٤٤٩) B (٤٥٠) B (٤٥١) B (٤٥٢) B (٤٥٣) B (٤٥٤) B (٤٥٥) B (٤٥٦) B (٤٥٧) B (٤٥٨) B (٤٥٩) B (٤٦٠) B (٤٦١) B (٤٦٢) B (٤٦٣) B (٤٦٤) B (٤٦٥) B (٤٦٦) B (٤٦٧) B (٤٦٨) B (٤٦٩) B (٤٧٠) B (٤٧١) B (٤٧٢) B (٤٧٣) B (٤٧٤) B (٤٧٥) B (٤٧٦) B (٤٧٧) B (٤٧٨) B (٤٧٩) B (٤٨٠) B (٤٨١) B (٤٨٢) B (٤٨٣) B (٤٨٤) B (٤٨٥) B (٤٨٦) B (٤٨٧) B (٤٨٨) B (٤٨٩) B (٤٩٠) B (٤٩١) B (٤٩٢) B (٤٩٣) B (٤٩٤) B (٤٩٥) B (٤٩٦) B (٤٩٧) B (٤٩٨) B (٤٩٩) B (٥٠٠) B (٥٠١) B (٥٠٢) B (٥٠٣) B (٥٠٤) B (٥٠٥) B (٥٠٦) B (٥٠٧) B (٥٠٨) B (٥٠٩) B (٥١٠) B (٥١١) B (٥١٢) B (٥١٣) B (٥١٤) B (٥١٥) B (٥١٦) B (٥١٧) B (٥١٨) B (٥١٩) B (٥٢٠) B (٥٢١) B (٥٢٢) B (٥٢٣) B (٥٢٤) B (٥٢٥) B (٥٢٦) B (٥٢٧) B (٥٢٨) B (٥٢٩) B (٥٣٠) B (٥٣١) B (٥٣٢) B (٥٣٣) B (٥٣٤) B (٥٣٥) B (٥٣٦) B (٥٣٧) B (٥٣٨) B (٥٣٩) B (٥٤٠) B (٥٤١) B (٥٤٢) B (٥٤٣) B (٥٤٤) B (٥٤٥) B (٥٤٦) B (٥٤٧) B (٥٤٨) B (٥٤٩) B (٥٥٠) B (٥٥١) B (٥٥٢) B (٥٥٣) B (٥٥٤) B (٥٥٥) B (٥٥٦) B (٥٥٧) B (٥٥٨) B (٥٥٩) B (٥٦٠) B (٥٦١) B (٥٦٢) B (٥٦٣) B (٥٦٤) B (٥٦٥) B (٥٦٦) B (٥٦٧) B (٥٦٨) B (٥٦٩) B (٥٧٠) B (٥٧١) B (٥٧٢) B (٥٧٣) B (٥٧٤) B (٥٧٥) B (٥٧٦) B (٥٧٧) B (٥٧٨) B (٥٧٩) B (٥٨٠) B (٥٨١) B (٥٨٢) B (٥٨٣) B (٥٨٤) B (٥٨٥) B (٥٨٦) B (٥٨٧) B (٥٨٨) B (٥٨٩) B (٥٩٠) B (٥٩١) B (٥٩٢) B (٥٩٣) B (٥٩٤) B (٥٩٥) B (٥٩٦) B (٥٩٧) B (٥٩٨) B (٥٩٩) B (٦٠٠) B (٦٠١) B (٦٠٢) B (٦٠٣) B (٦٠٤) B (٦٠٥) B (٦٠٦) B (٦٠٧) B (٦٠٨) B (٦٠٩) B (٦١٠) B (٦١١) B (٦١٢) B (٦١٣) B (٦١٤) B (٦١٥) B (٦١٦) B (٦١٧) B (٦١٨) B (٦١٩) B (٦٢٠) B (٦٢١) B (٦٢٢) B (٦٢٣) B (٦٢٤) B (٦٢٥) B (٦٢٦) B (٦٢٧) B (٦٢٨) B (٦٢٩) B (٦٣٠) B (٦٣١) B (٦٣٢) B (٦٣٣) B (٦٣٤) B (٦٣٥) B (٦٣٦) B (٦٣٧) B (٦٣٨) B (٦٣٩) B (٦٤٠) B (٦٤١) B (٦٤٢) B (٦٤٣) B (٦٤٤) B (٦٤٥) B (٦٤٦) B (٦٤٧) B (٦٤٨) B (٦٤٩) B (٦٥٠) B (٦٥١) B (٦٥٢) B (٦٥٣) B (٦٥٤) B (٦٥٥) B (٦٥٦) B (٦٥٧) B (٦٥٨) B (٦٥٩) B (٦٦٠) B (٦٦١) B (٦٦٢) B (٦٦٣) B (٦٦٤) B (٦٦٥) B (٦٦٦) B (٦٦٧) B (٦٦٨) B (٦٦٩) B (٦٧٠) B (٦٧١) B (٦٧٢) B (٦٧٣) B (٦٧٤) B (٦٧٥) B (٦٧٦) B (٦٧٧) B (٦٧٨) B (٦٧٩) B (٦٨٠) B (٦٨١) B (٦٨٢) B (٦٨٣) B (٦٨٤) B (٦٨٥) B (٦٨٦) B (٦٨٧) B (٦٨٨) B (٦٨٩) B (٦٩٠) B (٦٩١) B (٦٩٢) B (٦٩٣) B (٦٩٤) B (٦٩٥) B (٦٩٦) B (٦٩٧) B (٦٩٨) B (٦٩٩) B (٧٠٠) B (٧٠١) B (٧٠٢) B (٧٠٣) B (٧٠٤) B (٧٠٥) B (٧٠٦) B (٧٠٧) B (٧٠٨) B (٧٠٩) B (٧١٠) B (٧١١) B (٧١٢) B (٧١٣) B (٧١٤) B (٧١٥) B (٧١٦) B (٧١٧) B (٧١٨) B (٧١٩) B (٧٢٠) B (٧٢١) B (٧٢٢) B (٧٢٣) B (٧٢٤) B (٧٢٥) B (٧٢٦) B (٧٢٧) B (٧٢٨) B (٧٢٩) B (٧٣٠) B (٧٣١) B (٧٣٢) B (٧٣٣) B (٧٣٤) B (٧٣٥) B (٧٣٦) B (٧٣٧) B (٧٣٨) B (٧٣٩) B (٧٤٠) B (٧٤١) B (٧٤٢) B (٧٤٣) B (٧٤٤) B (٧٤٥) B (٧٤٦) B (٧٤٧) B (٧٤٨) B (٧٤٩) B (٧٥٠) B (٧٥١) B (٧٥٢) B (٧٥٣) B (٧٥٤) B (٧٥٥) B (٧٥٦) B (٧٥٧) B (٧٥٨) B (٧٥٩) B (٧٦٠) B (٧٦١) B (٧٦٢) B (٧٦٣) B (٧٦٤) B (٧٦٥) B (٧٦٦) B (٧٦٧) B (٧٦٨) B (٧٦٩) B (٧٧٠) B (٧٧١) B (٧٧٢) B (٧٧٣) B (٧٧٤) B (٧٧٥) B (٧٧٦) B (٧٧٧) B (٧٧٨) B (٧٧٩) B (٧٨٠) B (٧٨١) B (٧٨٢) B (٧٨٣) B (٧٨٤) B (٧٨٥) B (٧٨٦) B (٧٨٧) B (٧٨٨) B (٧٨٩) B (٧٩٠) B (٧٩١) B (٧٩٢) B (٧٩٣) B (٧٩٤) B (٧٩٥) B (٧٩٦) B (٧٩٧) B (٧٩٨) B (٧٩٩) B (٨٠٠) B (٨٠١) B (٨٠٢) B (٨٠٣) B (٨٠٤) B (٨٠٥) B (٨٠٦) B (٨٠٧) B (٨٠٨) B (٨٠٩) B (٨١٠) B (٨١١) B (٨١٢) B (٨١٣) B (٨١٤) B (٨١٥) B (٨١٦) B (٨١٧) B (٨١٨) B (٨١٩) B (٨٢٠) B (٨٢١) B (٨٢٢) B (٨٢٣) B (٨٢٤) B (٨٢٥) B (٨٢٦) B (٨٢٧) B (٨٢٨) B (٨٢٩) B (٨٣٠) B (٨٣١) B (٨٣٢) B (٨٣٣) B (٨٣٤) B (٨٣٥) B (٨٣٦) B (٨٣٧) B (٨٣٨) B (٨٣٩) B (٨٤٠) B (٨٤١) B (٨٤٢) B (٨٤٣) B (٨٤٤) B (٨٤٥) B (٨٤٦) B (٨٤٧) B (٨٤٨) B (٨٤٩) B (٨٥٠) B (٨٥١) B (٨٥٢) B (٨٥٣) B (٨٥٤) B (٨٥٥) B (٨٥٦) B (٨٥٧) B (٨٥٨) B (٨٥٩) B (٨٦٠) B (٨٦١) B (٨٦٢) B (٨٦٣) B (٨٦٤) B (٨٦٥) B (٨٦٦) B (٨٦٧) B (٨٦٨) B (٨٦٩) B (٨٧٠) B (٨٧١) B (٨٧٢) B (٨٧٣) B (٨٧٤) B (٨٧٥) B (٨٧٦) B (٨٧٧) B (٨٧٨) B (٨٧٩) B (٨٨٠) B (٨٨١) B (٨٨٢) B (٨٨٣) B (٨٨٤) B (٨٨٥) B (٨٨٦) B (٨٨٧) B (٨٨٨) B (٨٨٩) B (٨٩٠) B (٨٩١) B (٨٩٢) B (٨٩٣) B (٨٩٤) B (٨٩٥) B (٨٩٦) B (٨٩٧) B (٨٩٨) B (٨٩٩) B (٩٠٠) B (٩٠١) B (٩٠٢) B (٩٠٣) B (٩٠٤) B (٩٠٥) B (٩٠٦) B (٩٠٧) B (٩٠٨) B (٩٠٩) B (٩١٠) B (٩١١) B (٩١٢) B (٩١٣) B (٩١٤) B (٩١٥) B (٩١٦) B (٩١٧) B (٩١٨) B (٩١٩) B (٩٢٠) B (٩٢١) B (٩٢٢) B (٩٢٣) B (٩٢٤) B (٩٢٥) B (٩٢٦) B (٩٢٧) B (٩٢٨) B (٩٢٩) B (٩٣٠) B (٩٣١) B (٩٣٢) B (٩٣٣) B (٩٣٤) B (٩٣٥) B (٩٣٦) B (٩٣٧) B (٩٣٨) B (٩٣٩) B (٩٤٠) B (٩٤١) B (٩٤٢) B (٩٤٣) B (٩٤٤) B (٩٤٥) B (٩٤٦) B (٩٤٧) B (٩٤٨) B (٩٤٩) B (٩٥٠) B (٩٥١) B (٩٥٢) B (٩٥٣) B (٩٥٤) B (٩٥٥) B (٩٥٦) B (٩٥٧) B (٩٥٨) B (٩٥٩) B (٩٦٠) B (٩٦١) B (٩٦٢) B (٩٦٣) B (٩٦٤) B (٩٦٥) B (٩٦٦) B (٩٦٧) B (٩٦٨) B (٩٦٩) B (٩٧٠) B (٩٧١) B (٩٧٢) B (٩٧٣) B (٩٧٤) B (٩٧٥) B (٩٧٦) B (٩٧٧) B (٩٧٨) B (٩٧٩) B (٩٨٠) B (٩٨١) B (٩٨٢) B (٩٨٣) B (٩٨٤) B (٩٨٥) B (٩٨٦) B (٩٨٧) B (٩٨٨) B (٩٨٩) B (٩٩٠) B (٩٩١) B (٩٩٢) B (٩٩٣) B (٩٩٤) B (٩٩٥) B (٩٩٦) B (٩٩٧) B (٩٩٨) B (٩٩٩) B (١٠٠٠) B (١٠٠١) B (١٠٠٢) B (١٠٠٣) B (١٠٠٤) B (١٠٠٥) B (١٠٠٦) B (١٠٠٧) B (١٠٠٨) B (١٠٠٩) B (١٠١٠) B (١٠١١) B (١٠١٢) B (١٠١٣) B (١٠١٤) B (١٠١٥) B (١٠١٦) B (١٠١٧) B (١٠١٨) B (١٠١٩) B (١٠٢٠) B (١٠٢١) B (١٠٢٢) B (١٠٢٣) B (١٠٢٤) B (١٠٢٥) B (١٠٢٦) B (١٠٢٧) B (١٠٢٨) B (١٠٢٩) B (١٠٣٠) B (١٠٣١) B (١٠٣٢) B (١٠٣٣) B (١٠٣٤) B (١٠٣٥) B (١٠٣٦) B (١٠٣٧) B (١٠٣٨) B (١٠٣٩) B (١٠٤٠) B (١٠٤١) B (١٠٤٢) B (١٠٤٣) B (١٠٤٤) B (١٠٤٥) B (١٠٤٦) B (١٠٤٧) B (١٠٤٨) B (١٠٤٩) B (١٠٥٠) B (١٠٥١) B (١٠٥٢) B (١٠٥٣) B (١٠٥٤) B (١٠٥٥) B (١٠٥٦) B (١٠٥٧) B (١٠٥٨) B (١٠٥٩) B (١٠٦٠) B (١٠٦١) B (١٠٦٢) B (١٠٦٣) B (١٠٦٤) B (١٠٦٥) B (١٠٦٦) B (١٠٦٧) B (١٠٦٨) B (١٠٦٩) B (١٠٧٠) B (١٠٧١) B (١٠٧٢) B (١٠٧٣) B (١٠٧٤) B (١٠٧٥) B (١٠٧٦) B (١٠٧٧) B (١٠٧٨) B (١٠٧٩) B (١٠٨٠) B (١٠٨١) B (١٠٨٢) B (١٠٨٣) B (١٠٨٤) B (١٠٨٥) B (١٠٨٦) B (١٠٨٧) B (١٠٨٨) B (١٠٨٩) B (١٠٩٠) B (١٠٩١) B (١٠٩٢) B (١٠٩٣) B (١٠٩٤) B (١٠٩٥) B (١٠٩٦) B (١٠٩٧) B (١٠٩٨) B (١٠٩٩) B (١١٠٠) B (١١٠١) B (١١٠٢) B (١١٠٣) B (١١٠٤) B (١١٠٥) B (١١٠٦) B (١١٠٧) B (١١٠٨) B (١١٠٩) B (١١١٠) B (١١١١) B (١١١٢) B (١١١٣) B (١١١٤) B (١١١٥) B (١١١٦) B (١١١٧) B (١١١٨) B (١١١٩) B (١١٢٠) B (١١٢١) B (١١٢٢) B (١١٢٣) B (١١٢٤) B (١١٢٥) B (١١٢٦) B (١١٢٧) B (١١٢٨) B (١١٢٩) B (١١٣٠) B (١١٣١) B (١١٣٢) B (١١٣٣) B (١١٣٤) B (١١٣٥) B (١١٣٦) B (١١٣٧) B (١١٣٨) B (١١٣٩) B (١١٤٠) B (١١٤١) B (١١٤٢) B (١١٤٣) B (١١٤٤) B (١١٤٥) B (١١٤٦) B (١١٤٧) B (١١٤٨) B (١١٤٩) B (١١٥٠) B (١١٥١) B (١١٥٢) B (١١٥٣) B (١١٥٤) B (١١٥٥) B (١١٥٦) B (١١٥٧) B (١١٥٨) B (١١٥٩) B (١١٦٠) B (١١٦١) B (١١٦٢) B (١١٦٣) B (١١٦٤) B (١١٦٥) B (١١٦٦) B (١١٦٧) B (١١٦٨) B (١١٦٩) B (١١٧٠) B (١١٧١) B (١١٧٢) B (١١٧٣) B (١١٧٤) B (١١٧٥) B (١١٧٦) B (١١٧٧) B (١١٧٨) B (١١٧٩) B (١١٨٠) B (١١٨١) B (١١٨٢) B (١١٨٣) B (١١٨٤) B (١١٨٥) B (١١٨٦) B (١١٨٧) B (١١٨٨) B (١١٨٩) B (١١٩٠) B (١١٩١) B (١١٩٢) B (١١٩٣) B (١١٩٤) B (١١٩٥) B (١١٩٦) B (١١٩٧) B (١١٩٨) B (١١٩٩) B (١٢٠٠) B (١٢٠١) B (١٢٠٢) B (١٢٠٣) B (١٢٠٤) B (١٢٠٥) B (١٢٠٦) B (١٢٠٧) B (١٢٠٨) B (١٢٠٩) B (١٢١٠) B (١٢١١) B (١٢١٢) B (١٢١٣) B (١٢١٤) B (١٢١٥) B (١٢١٦) B (١٢١٧) B (١٢١٨) B (١٢١٩) B (١٢٢٠) B (١٢٢١) B (١٢٢٢) B (١٢٢٣) B (١٢٢٤) B (١٢٢٥) B (١٢٢

وَلَدَ آدَمَ وَلَا تَحْزَنْ، وَقَالَ صَلَعَمُ أَنِّي أُعْطِيَ أَقْوَامًا وَأَمْنَعَ آخَرِينَ وَلَيْسَ الَّذِي
أَعْطِيهِ بِأَحَبِّ إِلَيَّ مِنَ الَّذِي أَمْنَعُهُ، وَقَالَ أَوَّلُ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ فَقَرَاءَ
الْأَنْصَارِ الشَّعْثَةَ رُءُوسُهُمُ الدَّنَسَةُ ثِيَابُهُمُ الَّذِينَ لَا يَنْكُحُونَ الْمُنْتَعِمَاتِ وَلَا تَنْتَحِجُ
لَهُمُ السُّدَدُ، وَقَالَ صَلَعَمُ مَا لِي وَلِلدُّنْيَا، وَقَالَ لَيْكُنْ بُلْغَةُ أَحَدِكُمْ كِرَادَ الرَّكَّابِ،
وَقَالَ يَدْخُلُ فَقَرَاءَ أُمَّتِي الْجَنَّةَ قَبْلَ اغْتِيَابِهِمْ بِنِصْفِ يَوْمٍ وَهُوَ خَمْسُمِائَةِ عَامٍ،
وَقَالَ نَحْنُ مَعَاشِرُ الْأَنْبِيَاءِ أَشَدُّ النَّاسِ بِلَاءً ثُمَّ الْأَمْثَلُ فَالْأَمْثَلُ وَيُبْتَلَى الرَّجُلُ
عَلَى ^(١) قَدَرِ دِينِهِ فَإِنْ كَانَ فِي دِينِهِ صَلَابةٌ فَهُوَ أَشَدُّ بِلَاءً، وَقَالَ رَجُلٌ لِلنَّبِيِّ
^(٢) صَلَعَمُ أَنِّي أُحِبُّكَ قَالَ أَسْتَعِدُّ لِلْبَلَاءِ جَلْبَابًا، وَرَوَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَعَمُ قَالَ
حُبِّبَ إِلَيَّ مِنْ دُنْيَاكُمْ ثَلَاثٌ، وَقَالَ أَنْتُمْ أَعْلَمُ بِدُنْيَاكُمْ فَأَضَافَ الدُّنْيَا إِلَيْهِمْ
وَأَخْرَجَ نَفْسَهُ مِنْهَا، وَلَمْ يَضَعْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَعَمَ لِبْنَةً عَلَى لِبْنَةٍ إِلَى أَنْ خَرَجَ مِنَ
الدُّنْيَا، وَخَرَجَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنَ الدُّنْيَا وَدِرْعُهُ مَرْهُونَةٌ عِنْدَ يَهُودِيٍّ عَلَى ^(٣) صَاعٍ
مِنْ شَعِيرٍ وَلَمْ يَتْرِكْ دِينَارًا وَلَا دِرْهَمًا وَلَمْ يُقَسِّمْ لَهُ مِيرَاثًا وَلَمْ يَوْجَدْ فِي بَيْتِهِ
أَنْثَى، وَقَالَ نَحْنُ مَعَاشِرُ الْأَنْبِيَاءِ لَا نُورِثُ مَا تَرَكْنَا صَدَقَةً، وَكَانَ يَقْبَلُ
الْهَدْيَةَ وَالْكَرَامَةَ وَالْعَطِيَّةَ وَكَانَ لَا يَأْكُلُ مِنَ الصَّدَقَةِ وَيَأْخُذُهَا مِنْهُمْ، وَرَوَى
عَنْهُ صَلَعَمُ أَنَّهُ قَالَ مَا أَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى أَنْ أَجْمَعَ الْمَالَ وَأَكُونَ تَاجِرًا وَلَكِنْ
أَوْحَى إِلَيَّ أَنْ ^(٤) سَيِّحَ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى
يَأْتِيَنَّكَ الْيَقِينُ، وَرَوَى عَنْ عَابِثَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ^(٥) أَنَّهَا قَالَتْ ذُبْنًا شَاةً
فَنَصَدَقْنَا بِهَا حَتَّى لَمْ يَبْقَ إِلَّا كَنْفُهَا ^(٦) [قَالَتْ] فَقُلْتُ بِرَسُولِ اللَّهِ ذَهَبَ كُلُّهَا
A.L. 426 إِلَّا كَنْفُهَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَعَمُ يَقِيمَتْ كُلُّهَا إِلَّا كَنْفُهَا، قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ^(٧) نَ
وَالْقَلَمَ وَمَا يَسْطُرُونَ مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمُنْعِنُونَ وَإِنَّ لَكَ لَأَجْرًا غَيْرَ
مَمْنُونٍ وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ، وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَعَمُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ مَكَارِمَ الْأَخْلَاقِ
وَيُبْكَرُهُ سَنَافِهَا، وَقَالَ صَلَعَمُ بُعِثْتُ لِأَتَى بِكَارِمِ الْأَخْلَاقِ، وَكَانَ مِنْ خُلَفَاةِ

(١) In marg. حسب. (٢) After صلعم in marg. دل الله. (٣) أصح. (٤) Kor. 15, 98—99. (٥) أنه. (٦) Suppl. above. (٧) Kor. 98, 1—4.

سَرَف رَفِيقِ الْقَلْبِ ^(١) دَامَ الْإِطْرَاقُ رَحِيمًا بِكُلِّ مُسْلِمٍ لَمْ يَجْشَأْ قَطُّ مِنْ ^(٢) شَيْعٍ وَلَا ^(٣) مَدَّ يَدَهُ إِلَى ^(٤) طَمَعٍ، وَقَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّعُ أَجْوَدَ مِنَ الرِّيحِ الْمُرْسَلَةِ، وَوَهَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّعُ مَا بَيْنَ جَبَلَيْنِ مِنَ الْغَنَمِ لِرَجُلٍ وَاحِدٍ فَرَجَعَ ذَلِكَ الرَّجُلُ إِلَى ^(٥) قَبِيلَتِهِ وَقَالَ إِنَّ مُحَمَّدًا ^(٦) صَلَّعُ يُعْطَى عَطَاءً ^(٧) مِنْ لَا ^(٨) يَجْشَأُ الْفَقْرَ، وَلَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّعُ سَخَّابًا وَلَا مُتَحَنِّنًا وَلَا مَتَحَنِّنًا، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّعُ يَأْكُلُ عَلَى الْأَرْضِ وَيَجْلِسُ عَلَى الْأَرْضِ وَيَلْبِسُ الْعِبَاءَ وَيَجَالِسُ الْمَسَاكِينَ وَيَتَوَسَّى فِي الْأَسْوَاقِ وَيَتَوَسَّدُ بِهِ وَيَقْنَصُ مِنْ نَفْسِهِ وَلَمْ يَرُ ضَاحِكًا ^(٩) يَلُفُّ فِيهِ وَلَمْ يَأْكُلْ وَحْدَهُ قَطُّ وَلَا ضَرَبَ عَبْدَهُ قَطُّ وَلَا ضَرَبَ أَحَدًا يَدَهُ إِلَّا فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ^(١٠) وَكَانَ لَا يَجْلِسُ مَتَرَبَعًا وَلَا يَأْكُلُ مِنْكِبًا وَيَقُولُ أَكُلُّ كَمَا يَأْكُلُ الْعَبْدُ وَأَجْلِسُ كَمَا يَجْلِسُ الْعَبْدُ، وَرَوَى عَنْهُ صَلَّعُ أَنَّهُ شَدَّ الْحَجَرَ عَلَى بَطْنِهِ مِنَ الْجُوعِ وَلَوْ سَأَلَ رَبَّهُ أَنْ يَجْعَلَ لَهُ ^(١١) أَبَا قَيْسٍ ذَهَبًا لِأَجَابِهِ، وَحَمَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّعُ أَصْحَابَهُ إِلَى بَيْتِ أَبِي الْيَقْتَمِ بْنِ التَّيَّهَانِ مِنْ غَيْرِ أَنْ دَعَاهُ وَأَكَلَ فِي بَيْتِهِ مِنْ طَعَامِهِ وَشَرِبَ مِنْ شَرَابِهِ وَقَالَ هَذَا مِنَ النِّعَمِ الَّذِي نَسْأَلُونَ عَنْهُ، وَدَعَاهُ صَلَّعُ رَجُلٌ آخَرُ إِلَى بَيْتِهِ مَعَ خَمْسَةِ مِنْ أَصْحَابِهِ فَلَمْ يَدْخُلْ مَعَهُ السَّادِسُ إِلَّا بِأَذْنِهِ، وَرَوَى فِي الْحَدِيثِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّعُ لَبَسَ مِنْدِيلًا لَهُ عَلَّمَهُ ثُمَّ رَمَى بِهِ وَقَالَ كَادَ أَنْ تُلْهِنِي أَعْلَامُهُ وَقَالَ آيَتُونِي بِأَنْجَانِيَةِ أَبِي جَهْمٍ، وَسُئِلَ عَنِ الصَّلَاةِ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ فَقَالَ أَوْكُلْكُمْ يَحْدُ ثَوْبَيْنِ، وَقَالَ أَنَا ابْنُ امْرَأَةٍ كَانَتْ تَأْكُلُ الْقَدِيدَ، وَقَالَ لَا تَنْضَلُونِي عَلَى يُونُسَ بْنِ مَتَّى عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَقَالَ ^(١٢) [امْرَأَةٌ] أَنَا سَيِّدُ

أهله B (٥). الطعم B (٤). من B (٣). سبع AB (٢). دأب B (١).

ملو B (٦). يأمن B app. (٨). AB om. Suppl. in A. (٧). B om. (٩).

Here ends in B the كتاب الاسوة والافتناء برسول الله (B fol. 87b, l. 7).

The words عز وجل are followed immediately by the title of the next book, viz. كتاب آداب الصوفية. The omitted portion extends from A fol. 41b, l. 15

to A fol. 62a, last line. (١١) أبو corr. in marg. (١٢) Suppl. in marg.

باب ما رُوى عن رسول الله صلعم في اخلاقه وافعاله واحواله، ١٠١

عليكم اليوم فغفر الله لكم وقال من دخل دار ابي سفيان فهو آمن، وما يشبه ذلك مما يرد من الاخبار الصحيحة في هذا المعنى أكثر مما ينهياً ذكره وإنما ذكرنا طرقاتاً ليستدل به على ما لم نذكره، والله اعلم بالصواب،

باب بيان ما رُوى عن النبي صلعم في الرخص

والتوسيع على الأمة فيما اباح الله تعالى لهم ووجه ذلك في حال الخصوص والعموم في الاقتداء برسول الله صلعم،

فإنما ما رُوى عن رسول الله صلعم مما جمع الله عليه من اموال بني قريظة والنضير وفدك^(١) وخيبر وأشياء ذلك والحلة التي أهديت اليه والجمع والسيف الذي في قرابه فضة والسنور التي كانت في البيت والراية التي كانت له^(٢) والفرس^(٣) واليغل والناقة والحمار والبُرْدَة والعمامة والخف الذي أهدى اليه الخجاشي وغير ذلك مما يكثر ذكره وأنه كان يحب الخلو البارد وأنه أكل الخبيص والذي قال لأصحابه كلوا وأشبعوا وما^(٤) جانس ذلك من الاخبار المروية عنه صلعم فإن جميع ذلك في الرخصة والتوسيع على الأمة والاباحة لما لانه^(٥) [كان صلعم] امام الخلق الى يوم القيمة وأنه قال صلعم بُعِثْتُ بِالْحَنِيفَةِ السَّجَّةِ وقال صلعم انما أنسأ لاسن ولو لم يوسع الله تعالى على الخلق التعلق بالرخص والأخذ بما اباح الله تعالى لهم في الطلب والجمع والامساك والمكاسب بشرط العلم لهلكوا لأن الله تعالى لم يدع الخلق الى جمع الاموال والصنایع والتجارات ولكن اباح لهم ذلك لعلمه بضعفهم وقد دعاهم الله تعالى الى طاعته وعبادته وتذنب كافة المؤمنين الى ذكره وشكره والتوكل عليه والانقطاع اليه بقوله تعالى^(٥) أَيُّهَا الَّذِينَ

ذكرهم written above as variant. (٢) Suppl. in marg. (٣) ذكرهم

(٤) In marg. وما. (٥) Kor. 33, 41.

١٠٠ كتاب التَّوْبَةِ، باب ما رُوي عن رسول الله صلَّع في اخلاقه،

صلَّع الحياءَ والسخاءَ والنوكلَ والرضا والذِّكْرَ والشُّكْرَ والحِلْمَ والصبرَ والعفو
والصِّغْمَ والرَّافَةَ والرحمةَ والمداواةَ والنصيحةَ والسَّكِينَةَ والوفارَ والتواضعَ والافتقارَ
والجودَ والسَّامَةَ والمُخْضُوعَ والثَّوَّةَ والشَّجَاعَةَ والرفقَ والاخلاصَ والصدقَ
والزهدَ والقناعةَ والخشوعَ والخشبةَ والتعظيمَ والهيبَةَ والدعاءَ والبكاءَ والخوفَ
والرجاءَ واللياقةَ والنجاةَ والتَّجِدَّ والعبادةَ والمجاهدةَ والمجاهدةَ، (١) وكما رُوي عنه
صلَّع أنَّه كان متواصلَ الاحزانِ دائمَ الفكرةِ وكان لصدِّره أزيزٌ كأزيزِ
البِرْجَلِ وأَنَّه صلَّع صلَّى حتى تَوَرَّمتْ قَدَمَاهُ فَقَبِلَ لَهُ بِرَسُولِ اللَّهِ الْيَسَّ قَدْ
غَفَرَ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ قَالَ أَفَلَا أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا، وكان
صلَّع يُعْطَى مِنْ حَرَمِهِ وَيَصِلُ مِنْ قِطْعَتِهِ وَيَعْنُو عَنْ ظَلَمِهِ وَمَا انْتَمَ رَسُولُ
١. اللَّهُ صَلَّعَ لِنَفْسِهِ قَطًّا وَلَا غَضَبَ لِنَفْسِهِ قَطًّا إِلَّا أَنْ تُنْهَكَ مَحَارِمُ اللَّهِ (٢) فَيَغْضَبُ
(٣) [لِلَّهِ] وَكَانَ لِلْأَرْمَلَةِ كَالزَّوْجِ الشَّفِيقِ وَلِلْيَتِيمِ كَالْأَبِ الرَّحِيمِ، وَقَالَ [صَلَّعُ]
مَنْ تَرَكَ مَالًا فَلَوْ رَتَبُوهُ وَمَنْ تَرَكَ كَلًّا أَوْ ضِيَاعًا فَلَيْ، وَقَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي بِشَرِّ
أَغْضَبَ كَمَا يَغْضَبُ الْبَشَرُ فَأَيُّهَا أَمْرِي سَيِّئُهُ أَوْ لَعْنَتُهُ فَأَجْعَلْ ذَلِكَ كَفَّارَةً
(٤) لَهُ أَوْ كَمَا قَالَ، وَقَالَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ خَدِمْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّعَ عَشْرَ سَنِينَ
فَمَا ضَرَبَنِي وَلَا كَهَرَنِي وَلَا قَالَ لِي لَشَيْءٍ فَعَلْتُهُ لَمْ (٥) فَعَلْتُ وَلَا لَشَيْءٍ لَمْ أَفْعَلْهُ
لَمْ لَمْ (٥) تَعْلَهُ، وَلَوْ لَمْ يَكُنْ مِنْ كَرَمِهِ وَعَفْوِهِ وَحِلْمِهِ إِلَّا مَا كَانَ مِنْهُ يَوْمَ فَتْحِ
مَكَّةَ لَكَانَ مِنْ كَمَالِ الْكَمَالِ وَذَلِكَ أَنَّهُ دَخَلَ مَكَّةَ صُلْحًا وَقَدْ قَتَلُوا أَعْمَامَهُ
وَأَوْلِيَاءَهُ بَعْدَ أَنْ حَصَرُوهُ فِي الشُّعَابِ وَعَذَّبُوا أَصْحَابَهُ بِأَنْوَاعِ الْعَذَابِ وَأَخْرَجُوهُ
وَأَقَمُوهُ وَطَرَحُوا عَلَيْهِ الرُّوثَ وَأَذَوْهُ فِي نَفْسِهِ وَفِي أَصْحَابِهِ وَسَهَلُوا عَلَيْهِ وَاجْتَمَعُوا
عَلَى كَيْدِهِ، فَلَمَّا دَخَلَهَا بَغِيرَ حَمْدِهِ وَظَهَرَ عَلَيْهِمْ عَلَى صُغُرِ مِنْهُمْ قَامَ خَطِيبًا فَحَمِدَ
٢. اللَّهُ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ أَقُولُ كَمَا قَالَ أَخِي يُوسُفُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا تَتْرِبَ

فذلك الذي The words الذي فغضب. (٢) Orig. فغضب. (١) In marg. وكان كما.

have been stroked through and فغضب has been altered to فغضب.

(٣) Suppl. above. (٤) Here is a marginal variant, which has been

partially destroyed by worms: it appears to be. (٥) كذا written above.

صلعم عن الايمان والاحسان فقال الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه الحديث، وحديث عبد الله بن عباس رضي الله عنه أنه قال أخذ رسول الله صلعم يدي وقال لي يا غلام احفظ الله بحفظك، ^(١) وحديث وابصة الأثم ما حاك في صدرك واليز ما اطمأن اليه نفسك، وحديث النعمان بن بشير عن النبي صلعم الحلال بين والحرام بين، وقول النبي صلعم ^(٢) لا ضرر ولا ضرار في الاسلام،

باب ^(٣) [ما] ذكر ^(٤) [عن] المشايخ في اتباعهم رسول الله صلعم ^(٥) وتخصيصهم في ذلك،

قال الشيخ رحمه الله سمعت ^(٦) [أبا عمرو] عبد الواحد بن علوان رحمه الله قال سمعت الحنيد رحمه الله يقول علمنا هذا مشتبك بحديث رسول الله صلعم، وسمعت أبا عمرو اسمعيل بن هجيد يقول سمعت أبا عثمان سعيد بن عثمان المجبري يقول من أمر السنة على نفسه قولاً وفعلًا نطق بالحكمة ومن أمر الهوى على نفسه قولاً وفعلًا نطق بالبدعة قال الله تعالى ^(٧) وَإِنْ يُطِيعُوهُ ^{Al. 440} تَهْتَدُوا، وسمعت ^(٨) طينور البسطامي يقول [سمعت موسى بن عيسى المعروف ^{١٥} بعني يقول] سمعت أبي يقول سمعت أبا يزيد البسطامي رحمه الله يقول ثم بنا حتى ننظر الى هذا الرجل الذي قد شهر نفسه بالولاية وكان الرجل في ناحيته مقصوداً مشهوراً بالزهد والعبادة وقد سباه لنا طينور ونسبته قال فمضينا قال فلما خرج من بيته ودخل المسجد رى بيزاقه تجاه القبلة فقال ابو يزيد ثم بنا فنصرف قال فانصرف ولم يسلم عليه وقال هذا رجل ليس بمأمون على آداب من آداب رسول الله صلعم فكيف يكون مأموناً على ما

لا ضرورة ولا اضرار في الاسلام. ^(٢) In marg. وحديث جاء به وقرأ ^(١) In marg.

^(٣) Suppl. in marg. ^(٤) وتخصيصهم. ^(٥) Kor. 24, 53. ^(٦) Suppl. above.

أَمَّنُوا أَذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا وَقَوْلُهُ تَعَالَى ^(١) وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ وَقَالَ تَعَالَى ^(٢) وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ ^(٣) وَإِيَّايَ فَارْهَبُونَ ^(٤) وَإِيَّايَ فَاتَّقُوا وَاشْبَاهَهُ، وليس حال الناس في هذه المباحات والرخص كحال الانبياء عليهم السلم لأن نعلق الناس أكثرهم بالرخص والمباحات من ضعف إيمانهم وميل نفوسهم إلى المحظوظ وعجزهم عن حمل انقار مرارة الصبر والفناعة بما لا بد لهم منها وربما يوتقهم ذلك إلى اتباع الشهوات واكتساب السيئات أن تخلقوا عن أداء حقوقها ولم يقوموا بشرائط العلم في تناولها، فأمّا الانبياء عليهم السلم قد هذبوا بتأييد النبوة وقوة الرسالة وإنوار الوحي حتى لا تأخذ منهم الأشياء ويكون كونهم فيها لغيرهم وقيامهم فيها لحقوقهم لا لحظوظهم، ألا ترى إلى قوله تعالى ^(٥) مَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِلَّذِي الْقُرَى وَالْيَتَامَى وَالسَّائِكِينَ وَابْنِ السَّبِيلِ، فقد أخبر بأن ما آفأ الله عليه فهو لله وللرسول ^(٦) [ولذي القربى واليتامى، قالوا ومعنى فهو لله وللرسول] يعني وللرسول أن يضعه في مواضعه والذي قال خمس الخمس فإن ذلك كان يضعه حيث يشاء، والناس في موافقة كتاب الله تعالى وإتباع رسول الله صلعم على ثلاثة أقسام فمنهم من نعلق بالرخص والمباحات والتأويل والسعة، ^{١٥} ومنهم من نعلق بعلم الفرائض والسنن والمحدود والاحكام، ومنهم من أحكم ذلك وعلم من احكام الدين ما لا يسعه الجهل به ثم نعلق بالاحوال السنية والاعمال الرضية ومكارم الاخلاق ومعالي الامور وحفائيق الحنفوق والتحقيق والصدق كما روى في الحديث ان النبي صلعم قال لحارثة لكل حق حقيقة فإ حقيقة إيمانك قال عزفت نفسي عن الدنيا فأسهرت ليلي وأظلمات نهاري وكأني كما جاء في الحديث فقال النبي صلعم عرفت فألزم أو قال عبد نور الله قلبه، ويقال ان اصل جميع ما تكلموا فيه من علم الباطن اربعة احاديث حديث جبريل عليه السلم حيث سأل رسول الله

(١) Kor. 5, 20.

(٢) Kor. 21, 92.

(٣) Kor. 2, 38.

(٤) Kor. 50, 7.

(٥) Suppl. in marg.

(١) [كتاب المستنبطات]

باب مذهب اهل الصنوة في المستنبطات الصحيحة في فهم القرآن والحديث وغير ذلك وشرحها،

قال الشيخ رحمه الله (١) [إذا] قالوا ما معنى المستنبطات (٢) فيقال
المستنبطات ما استنبط اهل الفهم من المتحققين بالموافقة لكتاب الله عز وجل
ظاهراً وباطناً والمتابعة لرسول الله صلعم ظاهراً وباطناً والعمل بها بظواهرهم
وبواطنهم، فلما (٣) [علموا بما] علموا من ذلك ورثهم الله تعالى علم ما لم يعلموا
وهو علم الاشارة وعلم موارد الاعمال التي يكشف الله تعالى لقلوب اصفيائه
من المعاني المذخورة واللطايف والاسرار الخزونة وغرائب العلوم وطرايف
الحكم في معاني القرآن ومعاني (٤) اخبار رسول الله صلعم من حيث احوالهم
واوقاتهم وصنآء اذكاهم قال الله تعالى (٥) أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ
أَقْفَالُهَا، وقال النبي صلعم من عمل بما علم ورثه الله تعالى علم ما لم يعلم،
وهو العلم الذي ليس لغبرهم ذلك من اهل العلم وأقفال القلوب ما (٦) يقع
على القلوب من (٧) الصدا لكثرة الذنوب واتباع الهوى ومحبة الدنيا وطول
الغفلة وشدة الحرص وحب الراحة وحب الثناء والحمدة وغير ذلك من
A.f. 456 الغفلات والزلات والمخالفة والخيانات، فاذا كشف الله تعالى (٨) [ذلك عن]
القلوب (٩) يصدق التوبة والندم على الحوبة فقد فتح الاقفال عن القلوب
وأنته الزوايد والفوائد من الغيوب فيعبر عن زوايك وفوايك بترجمانه وهو

(١) Suppl. in marg. (٢) Orig. فقال but corr. by later hand. (٣) In marg.
تصدق. (٤) Kor. 47, 26. (٥) تقع. (٦) الصدى. (٧) تحدث.

يَدْعِيهِ مِنْ مَقَامَاتِ الْأَوْلِيَاءِ وَالصَّادِقِينَ، وَصَمِعْتُ طِينُورَ يَقُولُ سَمِعْتُ مُوسَى
ابْنَ عِيسَى يَقُولُ سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا يَزِيدَ رَحِمَهُ اللَّهُ يَقُولُ لَقَدْ هَمِمْتُ
أَنْ أَسْأَلَ اللَّهَ تَعَالَى أَنْ يَكْتَبَنِي مَوْتَةَ الْأَكْلِ وَمَوْتَةَ النِّسَاءِ ثُمَّ قُلْتُ كَيْفَ
يَجُوزُ لِي أَنْ أَسْأَلَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ هَذَا وَلَمْ يَسْأَلْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّعُمْ فَلَمْ أَسْأَلْهُ
وَكَفَانِي اللَّهُ تَعَالَى مَوْتَةَ النِّسَاءِ حَتَّى لَا أَبَالِيَ اسْتَفْلِئَنِي امْرَأَةً أَوْ حَابِطًا أَوْ
كَمَا قَالَ، وَصَمِعْتُ أَبَا الطَّيِّبِ أَحْمَدَ بْنَ مُقَاتِلِ الْعَمِّيَّ الْبَغْدَادِيَّ يَقُولُ كُنْتُ
عِنْدَ جَعْفَرِ الْمُخَلْدِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ ^(١) [يَوْمَ مَاتَ الشَّيْبِيُّ] فَدَخَلَ عَلَيْهِ بُنْدَارُ الدَّبْنُورِيِّ
وَكَانَ خَادِمَ الشَّيْبِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ ^(٢) وَكَانَ قَدْ حَضَرَ مَوْتَهُ فَسَأَلَهُ جَعْفَرُ أَتَيْتَ رَأْيَتَ
مِنْهُ فِي وَفَاتِ مَوْتِهِ فَقَالَ لَهَا أُمْسِكِ لِسَانَهُ وَعَرِّقِي جِسْمَهُ أَشَارَ إِلَيَّ وَضَمَّنِي
١. لِلصَّلَاةِ فَوَضَّعْتُهُ فَنَسِيتُ تَخْلِيلَ لِحْيَتِهِ فَتَقَبَّضَ عَلَى يَدِي وَأَدْخَلَ أَصَابِعِي فِي
لِحْيَتِهِ يَخْلِلُهَا قَالَ فَبَكَى جَعْفَرُ وَقَالَ أَتَيْتَ بِتَهْيَأٍ أَنْ يَقَالَ فِي رَجُلٍ لَمْ يَذْهَبْ
عَلَيْهِ تَخْلِيلَ لِحْيَتِهِ فِي الْوُضُوءِ عِنْدَ نَزْعِ رُوحِهِ وَأَمْسَاكِ لِسَانَهُ وَعَرِّقِي جِسْمَهُ أَوْ
كَمَا قَالَ، وَصَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ عَلِيِّ الْوُجَيْهِيِّ يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا عَلِيٍّ الرَّوْذِبَارِيَّ
يَقُولُ كَانَ أَسْتَازِي فِي عِلْمِ التَّصَوُّفِ الْحَنَيْدُ وَكَانَ اسْتَازَنِي فِي الْفَنِّ أَبُو
الْعَبَّاسِ بْنِ سُرَيْجٍ وَكَانَ اسْتَازَنِي فِي النُّحْوِ وَاللُّغَةِ تَعَلَّبَ وَكَانَ اسْتَازَنِي فِي
A f. 45a
حَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّعُمْ إِبْرَاهِيمَ الْحَرَوِيَّ، وَسُيِّلَ ^(٣) ذُو النُّونِ رَحِمَهُ اللَّهُ بِمَا ذَا
عَرَفْتُ اللَّهَ تَعَالَى فَقَالَ عَرَفْتُ اللَّهَ بِاللَّهِ وَعَرَفْتُ مَا سِوَى اللَّهِ ^(٤) بِرَسُولِ اللَّهِ
صَلَّعُمْ، وَقَالَ سَهْلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ رَحِمَهُ اللَّهُ كُلُّ وَجَدٍ لَا يَشْهَدُ لَهُ الْكِتَابُ
وَالسُّنَّةُ ^(٥) فَبَاطِلٌ، وَقَالَ أَبُو سَلِيمٍ الدَّارَانِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ رَبِّهَا ^(٦) تَنَكَّتْ الْحَقِيقَةُ
٢. قَلْبِي أَرْبَعِينَ يَوْمًا فَلَا أَدْنُ ^(٧) لَهَا أَنْ تَدْخُلَ قَلْبِي إِلَّا بِشَاهِدَيْنِ مِنَ الْكِتَابِ
وَالسُّنَّةِ، فَهَذَا مَا حَضَرَنِي فِي الْوَقْتِ مِمَّا ذَهَبَ إِلَيْهِ الصُّوفِيَّةُ فِي اتِّبَاعِهِمْ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّعُمْ وَكَرِهْتُ ^(٨) التَّنْقِيلَ وَاقْتَصَرْتُ عَلَى مَا ذَكَرْتُ لِلتَّخْفِيفِ، وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ،

(١) Suppl. in marg. (٢) After الله the words مات الشَّيْبِيُّ have been
stroked out. (٣) ذَا. (٤) ذلك written above as variant. (٥) In marg.
التَّطَوُّل. (٦) In marg. طرق. (٧) له. (٨) In marg. التَّطَوُّل.

باب في كيفية الاختلاف في مستنبطات اهل الحقيقة
في معاني علومهم واحوالهم،

قال الشيخ رحمه الله اعلم أيديك الله ^(١) بالنهم وأزال عنك الوم ان
ابناء الاحوال وأرباب ^(٢) القلوب فإن لم ايضاً مستنبطات في معاني احوالهم
وعلومهم وحقايقهم وقد استنبطوا من ظاهر القرآن وظاهر الاخبار معاني
لطيفة باطنة وحكماً مستطرفة ^(٣) وأسراراً مذكورة ونحن نذكر طرقاً من
ذلك ان شاء الله تعالى، وهم ايضاً في مستنبطاتهم مختلفون كاختلاف اهل
الظاهر غير ان اختلاف اهل الظاهر يؤدى الى ^(٤) [حكم الغلط والخطأ
والاختلاف في علم الباطن لا يؤدى الى ذلك لأنها فضائل ومحاسن ومكارم
واحوال واخلاق ومقامات ودرجات، وقد قيل ان اختلاف العلماء
^(٥) [رحمة وهذا له معنى اما الاختلاف بين العلماء] في علم الظاهر رحمة من
الله تعالى لان المصيب يرد على المخطئ ويبين للناس غلط المخالف وخلقه
للمصيب في الدين حتى تجتنبوا منه ولو لا ذلك لهلك الناس بذهاب دينهم،
واما الاختلاف بين اهل الحقايق ^(٦) ايضاً ^(٧) رحمة [من] الله لأن كل
^(٨) واحد ينكم من حيث وقته ويجيب من حيث حاله ويشير من حيث وجهه
فتكون فيهم لكل واحد من اهل الطاعات وأرباب القلوب والمريدين
والمتحقيقين فائدة من كلامهم وذلك ايضاً على قدر تفاوتهم واختصاصهم
ودرجاتهم وبيان ما قلنا في ^(٩) اختلافهم ما حكى عن ^(١٠) ذى النون رحمه الله
انه سئل عن الفقير الصادق فقال ^(١١) [هو الذي لا يسكن الى شيء] واليه

واسرار ^(٢) In marg. العلوم. ^(١) Orig. النهم, but corr. by later hand.
^(٤) Suppl. in marg. ^(٥) Suppl. above. ^(٦) The words رحمة الله have
been altered to رحمة الله and رحمة has been added in marg. after الله.
^(٧) Text om. ^(٨) اختلفهم above after منه ^(٩) ذا.

اللسان الذي ينطق بغرائب الحكم وغرائب العلم، فاذا شرحوا هذه (١) النقط المريدون والفاقدون والطالبون من تلك الجواهر بأذات وإعية وقلوب حاضرة فعاثوا وانتفعوا بذلك وأنعموا، وقد قال الله عز وجل (٢) أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا، فدل على ان (٣) يتدبرهم في القرآن يستنبطون اذ لو كان القرآن من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً، ثم قال (٤) وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوْ أَلْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ بِعُنَى مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ وَقَالُوا أُولَئِكَ الْأَمْرُ هَاهُنَا أَهْلُ الْعِلْمِ فَقَدْ يَبِينُ هَاهُنَا خُصُوصِيَّةٌ لِأَهْلِ الْعِلْمِ وَخُصُوصِيَّةٌ لِأَهْلِ الْاِسْتِنْبَاطِ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ، وقد روى في الخبر ان رجلاً جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله علمني من غرائب العلم فقال وما علمت في أول العلم أحكيم أول العلم ثم تعال حتى أعلمك غرائب العلم او كما قال، ولتفتأ الامصار وعلماؤها في كل وقت مستنبطات مشهورة في آيات القرآن والاخبار الظاهرة مستعدة للاحتجاج بها بعضهم على بعض في المسائل الخلافية بينهم، وقد قال بعضهم ١٥ ان في هذا الحديث الذي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بالأعمال بالنيات ولكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته الى الله ورسوله على ما جاء في الحديث إنه يدخل في ثلثين باباً من ابواب العلم، وهنا لا يكون الا من طريق الاستنباط وكذلك اهل الكلام والنظر احتجاجهم العقلية كلها مستنبطات وكل ذلك حسن عند اهلهم ومقبول اذ المقصود من ذلك النصرة للحق والرد للباطل، ٢٠ وأحسن من ذلك مستنبطات اهل العلم بالعلم والتحقيق والاخلاص في العمل من المجاهدات والرياضات والمعاملات (٦) والمتقربين الى الله تعالى بأنواع الطاعات وأهل الحقائق،

(١) فالتقط.

(٢) Kor. 4, 84.

(٣) يتدبرهم.

(٤) Kor. 4, 85.

(٥) In marg. الصفوة.

(٦) والمتقربون.

باب في مستنبطات اهل الصنوة^(١) في تخصيص النبي صلعم وشرفه
وفضله على اخوانه عليه السلام من كتاب الله عز
وجل من طريق الفهم،

قال الشيخ رحمه الله فاما المستنبطات التي في كتاب الله عز وجل فقد
ذكرنا طرقا من ذلك في باب مذهب اهل الصنوة في موافقة كتاب الله
عز وجل وهذا^(٢) [الذي نذكره] انما نذكره في^(٣) [معنى] خصوصية رسول
الله صلعم،^(٤) وفيما استنبطوا فيما نطق القرآن بشرفه وما خص به^(٥) من
A.f.47a سائر الرسل عليهم السلم قوله عز وجل^(٦) قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي اَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى
بَصِيرَةٍ اَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَمَا اَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ، قال ابو بكر
الواسطي رحمه الله اَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ يعني ان لا اشهد لنفسي يعني
ان لا ارى نفسي فاستنطعهم بشواهدى، ومعنى آخر على بَصِيرَةٍ^(٧) [ايقن
انه ليس الى شيء فيكون الى نفسي من الهداية شيء، ومعنى آخر على بَصِيرَةٍ
انه] لا نملك ضرا ولا نفعا الا ان يتولى الله تعالى^(٨) تفريرها، ومعنى قوله اَنَا
وَمَنِ اتَّبَعَنِي على ذلك دعوتهم سبحانه الله^(٩) [ان يكون] احد بلحق ما بهمه
ويقصد الا به، وما اَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ان ارى الهداية من نفسي او منه
بدعوتى، قوله [تعالى]^(١٠) قُلْ اَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَاَقِمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ
مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ، قالوا معناه من طريق
الهم والاستنباط قُلْ اَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ فيما بينى وبين الخلق وبينى وبين الله
تعالى وَاَقِمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ يعني عند كل قصد تقصدونه

(١) but corr. in marg. (٢) Suppl. in marg. (٣) Suppl. above.

(٤) In marg. وما. (٥) written above as variant. (٦) Kor. 12, 108.

(٧) suppl. above. (٨) اليه. (٩) تفريرهم. (١٠) Kor. 7, 28.

يسكن كلَّ شيء، وسُئِلَ ابو عبد الله المغربي عن النفيِر الصادق^(١) فقال
 النفيِر الصادق الذي يملك كلَّ شيء ولا يملكه شيء، وسُئِلَ ابو الحُرث
 الأولاسي عن النفيِر الصادق فقال هو الذي لا يأنس بشيء ويأنس به كل
 شيء، وسُئِلَ يوسف بن الحسين عن النفيِر الصادق فقال من آثَر وقته
 فان كان فيه تَطَلُّع الى وقت ثانٍ لم يستحقَّ اسم النفيِر، وسُئِلَ الحسين بن
 منصور رحمه الله عن النفيِر الصادق فقال النفيِر الصادق الذي لا يختار
 بصحَّة الرضا ما يَرُدُّ عليه من الاسباب، وسُئِلَ النوري رحمه الله عن النفيِر
 الصادق فقال النفيِر الصادق الذي لا يتهم الله تعالى في الاسباب ويسكن
 اليه في كلِّ حال، وسُئِلَ سُئُونُ رحمه الله عن النفيِر الصادق فقال الذي
 ١٠ يأنس^(٢) بالمفقود كما يأنس الجاهل بالموجود ويستوحش بالموجود كما يستوحش
 الجاهل بالنقد، وسُئِلَ ابو حنص النيسابوري رحمه الله عن النفيِر الصادق
 فقال^(٣) الذي يكون مع كل وقت بحُكْمه فاذا ورد عليه وارِدٌ يُخرجه عن
 حُكْم وقته ويستوحش منه، وسُئِلَ الجُنَيْد رحمه الله عن النفيِر الصادق فقال
 هو ان^(١) [لا] يستغنى بشيء ويستغنى به كلَّ شيء، وكما سُئِلَ المُرْتَعَش
 ١٥ النيسابوري رحمه الله عن النفيِر فقال الذي يأكله القمل ولا يكون له ظَنَرٌ
 يحكُّ به نفسه، وقد اختلف هؤلاء في اجوبتهم كاختلافهم في اوقائهم واحوالهم
 وكلَّ ذلك حسن ولكلَّ جواب من اجوبتهم اهلٌ يليق بهم ما اجابوا وهي
 فائدة ونعمة وزيادة لهم ورحمة،

(١) Suppl. above.

(٢) In marg. بالنقد.

(٣) Suppl. in marg.

إبراهيم خليلًا قالوا ان الخلة ما يخل القلب والمحبة ما يكون في حبة القلب
يعنى سويداء القلب وسوى المحبة محبة لانها نحو بها ^(١) ما سواها من القلب
فلذلك فضل الحبيب على الخليل ^(٢) [وقال] ^(٣) أَفْعَلْ مَا تَوْمَرُ وقال لنيينا
صلعم ^(٤) وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى فدل بذلك فضل الحبيب على الخليل ،
وما قالوا في هذا المعنى ايضا ان آدم صلوات الله عليه لما ذكر الله تعالى
نوبته فقال ^(٥) وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى فذكر جنايته قبل نوبته ^(٦) ثُمَّ أَجْتَبَاهُ
رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى ، وذكر ايضا خطيئة داود عليه السلم ثم قال ^(٧) فَغَفَرْنَا
أَلَهُ ، وكذلك خبر عن سليمان عليه السلم بقوله ^(٨) وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَأَلْقَيْنَا
عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَدًا ثُمَّ أَنَابَ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي ، وقال للنبي صلعم ^(٩) عَفَا اللَّهُ
عَنْكَ لَمْ أَذْنَبْ لَهُمْ ، قال بعضهم انسه بذكر العنوص حتى لا يوحشه ذكر
العتاب ، وقال ايضا ^(١٠) لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ ، فابتدأ
بذكر الغفران قبل الذنب وغفر له الذنب قبل ان يذنب ^(١١) [وقبل العتاب] ،
^(١٢) وقالوا ايضا معنى آخر ان جميع ما أعطى الانبياء عليهم السلم من الكرامات
قد اعطى مثله محمدا صلعم وزاد له ^(١٣) [عليهم] مثل انشقاق القمر ونبع الماء
من الاصابع والمعراج وغير ذلك ، ثم ذكر الانبياء وذكر ما استخصهم ^(١٤) [به]
وأضاف الى ابراهيم عليه السلم الخلة والى موسى عليه السلم الكلام والى سليمان
عليه السلم الملك والى ايوب عليه السلم الصبر ولم يضاف الى محمد صلعم
شيئا مما اعطاه من الكرامات فقال لعمر ك يا محمد ^(١٥) فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ
حَتَّى يَحْكُمُونَكَ فِيهِمَا حَتَّى تَخْرُجَ بَيْنَهُمَا آيَةٌ ، ثم قال ^(١٦) إِنَّ الَّذِينَ يَبَايِعُونَكَ إِنَّمَا
يَبَايِعُونَ اللَّهَ آيَةٌ ، وقال ^(١٧) فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ
وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى ، ولم يذكر ^(١٨) لنبية صلعم شيئا غيره ، فلما آدبه بذلك قال

(١) but corr. above.

(٢) Suppl. in marg.

(٣) Kor. 37, 102.

(٤) Kor. 93, 5.

(٥) Kor. 20, 119.

(٦) Kor. 20, 120.

(٧) Kor. 38, 24.

Text has فغفر.

(٨) Kor. 38, 33.

(٩) Kor. 9, 43.

(١٠) Kor. 48, 2.

(١١) but corr. by later hand.

(١٢) Suppl. above.

(١٣) Kor. 4, 68.

(١٤) Kor. 48, 10.

(١٥) Kor. 8, 17.

(١٦) suppl. in marg. after محمد.

١١. كتاب اللّٰع، باب في مستنبطات اهل الصنوة في تخصيص النبي،

وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ يَعْنِي ادْعُوهُ بِلا رِبَاً وَلَا عِجْبٍ ثُمَّ لَا تَعْتَمِدُوا عَلَى هَذَا لِأَنَّهُ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ عِنْد الْعَوَاقِبِ، وَفِي مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى ^(١) سُرِّبَهُمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ مَعْنَاهُ سُرِّبَهُمْ نَعَوْنَا وَصَنَانَا فِي الْمَلَكُوتِ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لِمَنْ نَبِيْنٌ لَمْ أَنَّهُ الْحَقُّ وَمَا سِوَاهُ بَاطِلٌ لَا جَرَمَ، فَلِذَلِكَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّعَ أَصْدَقُ كَلِمَةٍ قَالَتْ الْعَرَبُ ^(٢) إِمَّا قَالَ كَيْدًا،

أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ،

وَمِمَّا اسْتَنْبَطُوا مِنْ خُصُوصِيَةِ النَّبِيِّ صَلَّعَ أَنَّ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ سَأَلَ رَبَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَقَالَ ^(٣) رَبِّ أَسْرُحْ لِي صَدْرِي وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي ^(٤) [وَنُودِيَ مُحَمَّدٌ صَلَّعَ بِلا سَوَالٍ ^(٥) أَلَمْ تَنْشُرْ لَكَ صَدْرَكَ إِلَى آخِرِ ^(٦) السُّورَةِ]، وَكَذَلِكَ سَوَالُ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ^(٧) وَلَا تُخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ ^(٨) [فَضَّلَ الْحَبِيبُ عَلَى الْحَلِيلِ] وَقَالَ لِنَبِيِّنَا صَلَّعَ مِنْ غَيْرِ سَوَالٍ ^(٩) يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ، وَقِيلَ لَهُ صَلَّعَ أَلَمْ تَنْشُرْ لَكَ صَدْرَكَ وَوَضَعْنَا عَنكَ وَزْرَكَ إِلَى قَوْلِهِ ^(١٠) إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا، وَمِمَّا قِيلَ فِي هَذَا الْمَعْنَى ابْضَا إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ خَاطَبَ جَمِيعَ الْخَلْقِ وَدَعَاهُمْ إِلَيْهِ وَدَلَّاهُمْ عَلَيْهِ بِذِكْرِ الْمَلِكِ وَالْمَلَكُوتِ فَقَالَ ^(١١) وَكَذَلِكَ نُرَى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَقَوْلُهُ ^(١٢) أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ وَقَوْلُهُ تَعَالَى ^(١٣) أَفَلَمْ يَتَنَكَّبُوا فِي أَنْفُسِهِمْ، وَقَوْلُهُ ^(١٤) أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْآيَاتِ كَيْفَ خُلِقَتْ إِلَى آخِرِ آيَةٍ، فَلَمَّا خَاطَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّعَ قَالَ ^(١٥) أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ يَا مُحَمَّدٌ كَيْفَ مَدَّ الظَّلَّ، فَلَمَّا كَانَ الْخُطَابُ مَعَ الْحَبِيبِ بَدَأَ بِذِكْرِهِ فَقَالَ أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ، وَفِي ^(١٦) [مَعْنَى] قَوْلِهِ ^(١٧) وَأَخَذَ اللَّهُ

(١) Kor. 41, 53. (٢) Suppl. in marg. (٣) Kor. 20, 26—27. (٤) Kor. 94, 1.

(٥) The marginal note ends with two words which appear to be هنا ونظير.

(٦) Kor. 26, 87. (٧) Kor. 66, 8. (٨) Kor. 94, 6. (٩) Kor. 6, 75.

(١٠) Kor. 7, 184 (quoted incorrectly). (١١) Kor. 30, 7. Kor. has وَأَوَّلَمَ.

(١٢) Kor. 88, 17. (١٣) Kor. 25, 47. (١٤) Kor. 4, 124.

باب في مستنبطاتهم في خصوصية النبي صلعم وفضله على اخوانه
عليهم السلام من الاخبار المروية عن رسول الله صلعم،

A f. 48b

قال الشيخ رحمه الله فاما مستنبطاتهم في اخبار رسول الله صلعم فكما قيل في معنى قول النبي صلعم انه كان يقول في سجوده اَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ مَحْطُكَ وَأَعُوذُ بِمَعَاذِكَ مِنْ عِقَابِكَ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ لَا أُحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ، قالوا يقول الله ^(١) وَأَجْمَدُ وَأَقْرَبُ فوجد رسول الله صلعم في سجوده معنى من القرب فقال اَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ مَحْطُكَ وَأَعُوذُ بِمَعَاذِكَ مِنْ عِقَابِكَ فاستعاذ بصفاته ^(٢) من صفاته، ثم شاهد معنى آخر من القرب ما اندرج فيه القرب الذي شاهد ^(٣) [به] الصفات والنعوت ^{١٠} فقال اَعُوذُ بِكَ مِنْكَ ^(٤) وكان قد استعاذ بصفاته من صفاته فلما استعاذ به لم يكن المستعاذ به الا منه ثم ^(٥) زيد في قرينه ووجد من المشاهدة معنى افناه عن الاستعاذة به فقال لا احصى ثناء عليك فاحتشم من الاستعاذة به في محل القرب فالجأ الى الثناء عليه ومن لم يطبق الاستعاذة التي هي ^(٦) حدُّ العبودية فكيف يطبق الثناء وهو صفة الربوبية فلذلك قال لا احصى ^{١٥} ثناء عليك ثم احتشم ايضا من الثناء عليه في محل القرب فأخرج نفسه من الثناء عليه بما أثنى الله تعالى ^(٧) [به] على نفسه قبل الخلق وحمد نفسه قبل حُمدِهم له وشهد لنفسه بالوحدانية قبل شهادتهم له فقال انت كما أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ، وهذا حقيقة نهاية التفريب وحقيقة التجريد ان ^(٨) يتلاشى العبد كما لم يكن ويكون الله تعالى كما لم يزل، فلو جمع جميع ^(٩) [اشارات] الواجدين ^{٢٠} والعارفين والمحققين في التوحيد لم يبلغ عُشْرَ معشار ما اشار اليه رسول الله

(١) Kor. 96, 19.

(٢) عن corr. in marg.

(٣) Suppl. in marg.

(٤) و written above instead of لا.

(٥) In marg. زاد.

(٦) In marg.

(٧) In marg. يذهب.

اللَّهُمَّ بِكَ أَصُولُ وَبِكَ أَجُولُ وَبِكَ أَقَاتِلُ وَبِكَ أَحَاوِلُ، وَسُبُلُ الشَّيْطَانِ رَحِمَهُ
 اللَّهُ عَنْ مَعْنَى قَوْلِهِ ^(١) [تعالى] لَوْ أَطْلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَمَلِئْتَ
 مِنْهُمْ رُعْبًا، قَالَ لَوْ أَطْلَعْتَ عَلَى الْكَلِّ مِمَّا ^(٢) سَوَانَا لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا لِنَا
 يَا مُحَمَّدُ، وَقَالُوا فِي مَعْنَى قَوْلِهِ ^(٣) سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ
 الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ أَنَّهُ لَوْ أَسْرَى بِرُوحِهِ
 كَمَا قَالَ الْمُخَالِفُونَ لَمْ يَقُلْ أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَأَنَّ اسْمَ الْعَبْدِ لَا يَنْبَغُ إِلَّا عَلَى الرُّوحِ
 وَالْجَسَدِ، وَقِيلَ أَيْضًا فِي مَعْنَى قَوْلِهِ ^(٤) وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا يَعْنِي
 بِاجْتِنَابِكَ وَاصْطِفَايَكَ لِأَنَّ النَّبُوَّةَ وَالرِّسَالَةَ لَمْ تُقَمَّ عَلَى الْحِزَاءِ وَالِاسْتِخْفَاقِ
 وَلَوْ كَانَتْ مِنْ جِهَةِ الْحِزَاءِ وَالِاسْتِخْفَاقِ لَمَا فَضَّلَ ^(٥) نَبِيَّنَا صَلَّعَ عَلَى سَائِرِ
 ١٠ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ لِأَنَّهُمْ أَكْثَرُ أَعْمَالًا وَأَطْوَلُ أَعْمَارًا، وَقَالُوا فِي مَعْنَى قَوْلِهِ
 عَزَّ وَجَلَّ ^(٦) وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا أَنَّهُ خَاطَبَهُ بِاتِّمِ الْخُطَابِ وَإِخْصِ
 النُّصْبَةَ إِذْ قَالَ وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا وَقَالَ لغيره ^(٧) أَصْبِرُوا
 وَصَابِرُوا وَقَالَ ^(٨) إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِالصَّابِرِينَ أَجْرُهُمْ يَغْيِرُ حِسَابٍ، طَالِبُهُمُ بِالصَّبْرِ
 عَلَى الْمَعَاوِضَةِ ^(٩) وَطَالِبُ الْمَصْطَفَى صَلَّعَ بِالصَّبْرِ مَعَ الْمُرَاقَبَةِ، وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ
 ١٥ آخِرٍ ^(١٠) وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللهِ لِأَنَّهُ صَلَّعَ أَجَلَ عِنْدَكَ مِنْ أَنْ يَطَالِبَهُ
 بِمَعَامَلَةٍ يُقْتَضَى عَلَيْهَا مَعَاوِضَةٌ لِأَنَّ مَحَلَّهُ صَلَّعَ مَحَلَّ الْإِخْتِصَاصِ، فَهَذَا ^(١١) طَرَفٌ
 مِنَ الْمُسْتَنْبَطَاتِ الَّتِي لِلْقَوْمِ مِنَ الْقُرْآنِ ^(١٢) فِي مَعْنَى خُصُوصِيَةِ النَّبِيِّ صَلَّعَ،

(١) Suppl. above. (٢) Kor. 18, 17. (٣) Orig. سواء but corr. by later

hand. (٤) Kor. 17, 1. (٥) Kor. 4, 113. (٦) محمدًا suppl. above

after نبيَّنَا. (٧) Kor. 52, 48. (٨) Kor. 3, 200. (٩) Kor. 39, 13.

(١٠) ومعنى (١١) وطرف corr. in marg. (١٢) Kor. 16, 128. (١٣) طرق. (١٤) ومعنى.

وسمعتُ محمد بن داود الدينوري المعروف بالثقي يقول سمعتُ الجريري يقول
 قيل للجنيّد رحمه الله ما معنى قول النبي صلعم انا سيّد ولد آدم ولا فخر
 فقال لي هاتِ آيَتَه وقع لك في ذلك فقلتُ معنى قوله انا سيّد ولد آدم
 ولا فخر وهذا عطاؤه وأنا لا أفتخرُ بالعطاء لانّ فخرى بالمُعطى فقال لي
 احسنت يا ابا محمد او كما قال، وسُئل ^(١) [الجنيّد] عن معنى قول النبي صلعم
^(٢) في زَيْنَب امرأة زَيْد وجه الحكمة في ذلك فقال الجنيّد رحمه الله كان
 زَيْد يدعى ابن النبي صلعم وكان ابن الدعاية لا ابن الولادة فأراد الله عزّ
 وجلّ ان يتزوج بجليته حتى يكون فرقا بين ابناء الولادة وابناء الدعاية،
 وقال الجنيّد رحمه الله في معنى قول النبي صلعم استغفروا الله وتوبوا اليه
 ١٠ فأتى استغفر الله وأتوب اليه في اليوم مائة مرّة او كما قال، قالوا كان حال
 النبي صلعم مع الله تعالى ^(١) [زيادة] في كلّ نفس وطرفة عين فكان اذا رُفِيَ
 به الى زيادة حالٍ أشرق من زيادته على حالته في النفس الماضي استغفر الله
 من ذلك وتاب اليه، وسُئل الجنيّد رحمه الله ايضاً كما بلغني عن معنى قول
 النبي صلعم رحم الله اخي عيسى عليه السّلم لو ازداد يقيناً لمشي في الهواء،
 ١٥ فقال معناه والله اعلم انّ عيسى عليه السّلم مشى على الماء يقيهه والنبي صلعم
 مشى في الهواء ليلة المعراج بزيادة يقينه على يقين عيسى عليه السّلم فقال لو
 ازداد يقيناً يعني لو أُعطي من زيادة اليقين مثل ما أُعطيتُ لمشي في الهواء،
 يُخبر رسول الله صلعم عن حالته، وسمعتُ الحُصري رحمه الله يقول في معنى
 قول النبي صلعم لي مع الله وقت لا يسعني فيه معه شيء غير الله عزّ وجلّ
 ٢٠ فقال ان صحّ ذلك عن النبي صلعم أنّه قال ذلك او لم يصحّ فانّ جميع
 اوقات رسول الله صلعم كانت وقتاً لا يسعه فيه ^(٢) [معه] غير الله بسره
 وقلبه ولكن كان برّاً بصفاته الى الخلق حتى يؤدّبهم ويعلمهم ويحرّسهم على
 صفاته ^(٣) تلوين الاحكام ليتنفع به الخلق فاذا بدا على صفاته من انوار سرّه

(١) Suppl. in marg.

(٢) In marg. لويب.

(٣) Suppl. above.

(٤) In marg. تكون.

صلعم في هذا المعنى، وقيل ايضاً في معنى قول النبي صلعم لو تعلمون ما
 أَعْلَمُ لَصَحَحْتُمْ قَلِيلاً وَلَبِيتُمْ كَثِيراً ^{A.F. 40a} ومُحَرِّجْتُمْ إِلَى الصُّعْدَاتِ وَمَا تَقَارَّرْتُمْ عَلَى
 الْقُرْشِ، قَالُوا لَوْ أَنَّ الَّذِي عَلَّمَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَعْم ^(١) كَانَ مِنَ الْعُلُومِ الَّتِي
 أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَأَمَرَ بِإِبْلَاغِهِ لَبَلَّغَهُ ذَلِكَ، وَلَوْ عَلِمُوا ^(٢) ذَلِكَ لَمْ يَنْقُلْ
 ° لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمُ، وَلَوْ عَلِمَ أَنَّهُمْ يَطْبِقُونَ ذَلِكَ لَعَلَّمَهُمْ كَسَائِرِ الْعُلُومِ، وَلَوْ
 كَانَ مِنَ الْعُلُومِ الْمُتَعَارِفَةِ بَيْنَ الْخَلْقِ أَيْضاً لَقَالُوا عَلَّمَنَا بَعْدَ مَا قَالَ لَوْ تَعْلَمُونَ
 مَا أَعْلَمُ لِأَنَّ حَقَائِقَ رِسَالَتِهِ وَمَا خَصَّهُ اللَّهُ تَعَالَى بِهِ مِنَ الْعِلْمِ لَوْ وُضِعَتْ عَلَى
 الْجِبَالِ لَذَابَتْ إِلَّا أَنَّهُ كَانَ يُظْهِرُهَا لَمْ عَلَى مُقَادِيرِهِمْ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ
^(٣) فَأَعْلَمَ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَقَالَ ^(٤) وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْماً، وَقَالَ صَلَعْمُ أَنَا
 ١. أَعْلَمُكُمْ بِاللَّهِ وَلَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمُ وَقَدْ أَشَارَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَعْم إِلَى مَعْنَى مِنْ
 مَعَانِي تَخْصِيصِهِ إِشَارَةً لَا تُذَرِّكُهَا الْعُقُولُ وَلَا تَصِلُ إِلَيْهَا الْفُهُومُ وَنَجِزُ عَنْهَا عُلُومُ
 جَمِيعِ الْخَلْقِ وَهُوَ قَوْلُ النَّبِيِّ صَلَعْم لَسْتُ كَأَحَدِكُمْ إِنْ أَظَلُّ عِنْدَ رَبِّي يُطْعَمَنِي
 وَيَسْقَيْنِي، فَلَا يَنْهِيَا لِأَحَدٍ أَنْ يُخْبِرَ عَنِ الَّذِي أَطْعَمَهُ وَسَقَاهُ لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَعْم
 فِي عِلْمِهِ مَرْتَبَتُهُ وَمَا خُصَّ بِهِ مِنَ الْعِلْمِ بِاللَّهِ لَمْ يُخْبِرْ عَنْهُ وَلَمْ يَصْنَعْ، وَقِيلَ فِي
 ١٥ مَعْنَى قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَعْم فِي دَعْوَاتِهِ اللَّهُمَّ اكْفَلْنِي كِفَالَ الْوَلِيدِ لَا تَكْفُلْنِي إِلَى نَفْسِي
 طَرْفَةَ عَيْنٍ وَجْهَتُ وَجْهِي إِلَيْكَ وَأَلْجَأْتُ ظَهْرِي إِلَيْكَ لَا مَلْجَأَ وَلَا مَنَاجَى
 مِنْكَ إِلَّا إِلَيْكَ وَمَا يُشَبِّهُ ذَلِكَ مِنْ دَعْوَاتِهِ أَنَّهُ صَلَعْم أَظْهَرَ مِنْ نَفْسِهِ صَدَقَ
 الْجَأَ وَأَظْهَرَ الْفَاقَةَ إِلَيْهِ وَالْإِسْتِكَانَةَ بَيْنَ يَدَيْهِ بِمَا مَشَاهِدَةُ حَرَكَةٍ مِنْ حَرَكَاتِهِ
 وَلَا إِضَافَةَ فَعَلٍ إِلَى نَفْسِهِ، قَالَ أَبُو بَكْرٍ الْوَاسِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ وَبَصَدَقَ الْجَأَ
 ٢. وَأَظْهَرَ الْفَقْرَ وَصَدَقَ الْفَاقَةَ تَزَيَّنَتْ السَّرَائِرُ، وَقِيلَ فِي مَعْنَى قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَعْم
 عِنْدَ مَوْتِهِ وَأَكْرَبَاهُ قَالُوا يَسُرُّ الْمُنِيَّةُ عَلَيْهِ لِمَبَادِرَتِهِ إِلَى مَا لَاحِظٌ عِنْدَ الْمَوْتِ
 A.F. 40b مِنَ الْمَرَاتِبِ الرَّفِيعَةِ فَقَالَ وَأَكْرَبَاهُ مِنَ الْبَقَاءِ فَمَا يَبْنَحُ شَوْقًا مَنِي إِلَى الْفَنَاءِ،

(١) corr. in marg. كانت

(٢) suppl. in marg. after ذلك.

(٣) Kor. 47, 21.

(٤) Kor. 20, 113.

ابن طَوَّق قال سأل رجل المجنيد رحمه الله وأنا عنده جالس عن معنى قول النبي صلعم لو نزلتكم على الله حتى نؤكله لغذاكم كما يغذو الطير تغذو خصاصاً ونروح بطناً وهو ذا ترى ان الطير يطير في طلب الرزق من موضع الى موضع ويحرك ويطلب ^(١) ويتبعث، فقال المجنيد رحمه الله قال الله تعالى ^(٢) إنا جعلنا ما على الأرض زينة لها وإنها طيران الطير وحركته من موضع الى موضع ونقلته من مكان الى مكان من أجل الزينة التي ذكر الله تعالى فقد جعل الله تعالى طيرائهم للزينة التي ذكر الله تعالى لا لطلب الرزق، ووجدت في كتاب عمرو بن عثمان المكي رحمه الله في معنى قول النبي صلعم لعبد الله بن عمر رضي الله عنه يا عبد الله بن عمر أعبد الله كأنك تراه ١٠ فان لم تكن تراه فإنه يراك، وكذلك اجابة جبريل عليه السلم حين سألته عن الاحسان فقال أن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فإنه يراك، فقال عمرو بن عثمان رحمه الله ^(٣) [معنى قوله] كأنك تراه شيء بين شيئين بين رؤية ويقين فلم يخرجها صلعم الى رؤية عيان ولم يردّها الى صفة يقين وإنها مثل له ^(٤) مثل يدل على نهاية من نهايات حقائق الايمان وبذلك طالب ^(٥) حارثة إن صح الخبر، وما كان كأن بمعنى أن وليس هو أن ولكنه قد قرب من معنى الرؤية ^(٦) في تغليب المشاهدة عند حضور القلب ومدانيتها الى ما وارته ^(٧) الغيوب فهذا أصل الحجة على مشاهدة القلوب، وسئل ابو بكر الواسطي رحمه الله عن معنى قول النبي ^(٨) صلعم ^(٩) جيل ولئى الله تعالى على السقاء وحسن الخلق فقال اما السقاوة من ولئى الله تعالى أن يهب نفسه ٢٠ وقلبه لله عز وجل وحسن خلقه أن يوافق خلقه ^(١٠) اختلاف تدير الله عز وجل، وسئل الثبلي رحمه الله عن معنى ما روى في الحديث ان النفس اذا

(١) The original reading seems to have been ويتبعث. (٢) Kor. 18, 6.

(٣) Suppl. in marg. • (٤) In marg. مثلاً. (٥) added in marg. الحديث.

(٦) وفي. (٧) In marg. الغيوب. (٨) Orig. ما جيل، but ما has been

stroked through. (٩) اخلاق corr. in marg.

أخذه عن الخلق كما قالت عائشة رضي الله عنها انتهت ليلة فلم أجِدْ رسول الله صلعم في فراشه فتمتْ أَطْلُبُهُ فوفعتْ يدي على قدميه وهما منتصبان ^(١) ساجداً لله عزَّ وجلَّ ^(٢) [وسمعتُ] وهو يقول اعوذ برضاك من سخطك الحديث، فهذا هو الوقت الذي كان يبدو على سرِّه والانوار على صفاته وإذا رُدَّتْ الانوار ^(٣) الى سرِّه رُدَّ بصفاته الى الخلق ليستنعموا به ويفتدوا به، معنى صفاته اى ظاهره ومعنى سرِّه اى باطنه،

باب في مستنبطاتهم في معاني اخبار مروية عن رسول الله صلعم من طريق الاستنباط والفهم،

قال الشيخ رحمه الله سمعتُ ابا الحسن احمد بن محمد بن سالم بالبصرة ١٠ وقد سُبِّلَ عن معنى قول النبي صلعم أَطِيبُ ما أَكَلَ الرجل من كَسْبٍ بك فقال له السائل نحن مستنبطون بالاكساب اذا فقال ^(٤) الشيخ رحمه الله الكسب سنة الرسول صلعم والتوكل حال الرسول صلعم وانما استنَّ لم الكسب لعلمه بعضهم حتى اذا عجزوا عن التوكل الذي هو حاله وسقطوا عن مرتبته في التوكل ودرجته وقعوا في الاكساب التي هي سنته ولو لا ذلك لهلكوا، ^(٥) [وقيل في معنى ذلك ان رفع العبد بك الى الله تعالى فيدعو الله تعالى فيجيبه فيكون ذلك كسب بك]، وسُبِّلَ الشَّيْلُ رحمه الله عن معنى قول النبي صلعم جعل رزقي تحت ظلِّ سيني فقال كان سينه ^(٦) [التوكل على] الله تعالى وامَّا ذو الفقار فهو قطعة من حديد، ومثل ذلك في مستنبطاتهم كثير إن ^(٧) [ذكرنا بطول الكتاب]، وامَّا ما كان من مستنبطاتهم في غير هذا المعنى Af.506 من الحديث فهو كما سمعتُ ابا عمرو عبد ^(٨) الواحد بن علوان برحمة ملك

(١) In suppl. in marg. after ساجداً. (٢) Suppl. in marg. (٣) In

عن. (٤) added in marg. ابن سالم (٥) In marg. حكينا.

(٦) الله written above as variant.

صلعم أباها شجرة تُشبه ابن آدم قال فوقع الناس في اشجار البادية ووقع في قلبي أنها النخلة واستحييتُ ان أُجيب رسول الله صلعم فسكتُ حتى قال رسول الله صلعم هي النخلة قال ابن عمر رضى الله عنه فقلتُ لعمر رضى الله عنه لقد كدتُ ان اقول انها النخلة فقال عمر رضى الله عنه لئن قلت ذلك كان أحبَّ الى من حُمُر النعم او كما في الخبر، والحجة في ذلك أن احداً لم يستبسط من اصحاب رسول الله صلعم معنى ما سألم عنه رسول الله صلعم الا عبد الله بن عمر رضى الله عنه وهو أصغرهم سناً وكذلك الاستنباط في هذه المعاني على مقدار ما يفتح الله تعالى للقلوب من غيبه، وبالله التوفيق،

(١) كتاب الصحابة رضوان الله عليهم،

١٠ باب في ذكر اصحاب رسول الله صلعم ومعانيمهم رضى الله عنهم،

قال الله تعالى (٧) وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُمُ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ، فقد وقع اسم السابقين على الجميع بظاهر الآية مع رضا الله تعالى عنهم وشهد لهم بأنهم (٤) راضون عنه، والسابقون هم المقربون بنص (٥) الآية، وقد ذكرنا تخصيص المقرين من الأبرار وتخصيص الأبرار من اهل الجنة في باب الموافقة لكتاب الله عز وجل، فاما قوله تعالى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ فقد قال الله تعالى في آية أخرى (٦) وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ أَكْبَرُ، قال (٧) ذو النون رحمه الله (٨) [يعني] (٩) أكبر وافدم حين قال رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ في سابق عليه فلذلك

(١) Suppl. in marg. • (٧) Kor. 9, 101. (٢) الجمع corr. by later hand. (٤) راضين.

(٥) Kor. 56, 10—11. (٦) Kor. 9, 73. (٧) ذا. (٨) Suppl. above.

(٩) The penultimate letter of أكبر is pointed in the text both as ب and ث.

أَحْرَزْتُ قُوَّتَهَا اطْمَأْنَنْتُ فَقَالَ إِذَا عَرَفْتَ مِنْ يَفُوتِهَا اطْمَأْنَنْتَ ثُمَّ قَرَأَ قَوْلَهُ
عَزَّ وَجَلَّ ^(١) وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقَيِّنًا، وَسُئِلَ الْحَنَيْدُ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ
مَعْنَى قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُبُّكَ ^(٢) لِلشَّيْءِ يُعْنَى وَيُصَمُّ فَقَالَ حُبُّكَ لِلدُّنْيَا يُعْنَى
وَيُصَمُّ عَنِ الْآخِرَةِ، وَسُئِلَ الشَّيْبِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ مَعْنَى مَا رُوِيَ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِذَا رَأَيْتُمْ أَهْلَ الْبَلَاءِ فَسَلُّوا لَهُمْ رِبْكَمُ الْعَاقِبَةَ فَقَالَ أَهْلُ الْبَلَاءِ
أَهْلُ الْغَنَلَةِ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى، وَسُئِلَ أَيْضًا عَنْ مَعْنَى حَدِيثِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي
رُوي عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ حَرَامٌ عَلَى قَلْبٍ عَلَيْهِ ^(٣) زَبَانِيَّةٌ ^(٤) [مَنْ الدُّنْيَا إِنْ يَجِدُ
حَلَاوَةَ الْآخِرَةِ فَقَالَ صَدَقَ صَلَّيٌّ أَنْ قَالَ ذَلِكَ وَأَنَا ذَا أَقُولُ حَرَامٌ عَلَى قَلْبٍ
عَلَيْهِ ^(٥) زَبَانِيَّةٌ] مَنْ الْآخِرَةُ إِنْ يَجِدُ حَلَاوَةَ التَّوْحِيدِ، وَسُئِلَ مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى
الْقَرْنَطِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ مَعْنَى قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَبِي حُجَيْفَةَ يَا أَبَا حُجَيْفَةَ سَأَلْتُ
الْعُلَمَاءَ ^(٦) [وَالْحُكَمَاءَ] وَجَالِسَ الْكِبَرَاءِ فَقَالَ سَأَلْتُ الْعُلَمَاءَ [بِالْحَلَالِ
وَالْحَرَامِ وَخَالِلِ الْحُكَمَاءِ الَّذِينَ يَسْلُكُونَ بِهَا عَلَى طَرِيقِ الصَّدَقِ وَالصَّنَاءِ
^(٧) [وَالْإِخْلَاصِ] وَجَالِسَ الْكِبَرَاءِ الَّذِينَ عَنِ اللَّهِ يَنْظُرُونَ إِلَى رَبُّوبِيَّتِهِ بِشِيرُونَ
وَيُبَوِّرُونَ ^(٨) قُرْبَهُ يَنْظُرُونَ، وَسُئِلَ سَهْلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ ^(٩) [مَعْنَى]
١٥ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُؤْمِنُ مَنْ نَسَرَّهُ حَسَنَتُهُ وَنَسَوَهُ سَيِّئَتُهُ قَالَ حَسَنَتُهُ نَعَمَ اللَّهُ
وَفَضْلُهُ وَسَيِّئَتُهُ نَفْسُهُ إِنْ وَكَلَّ الْبَهَا، وَسُئِلَ سَهْلٌ أَيْضًا عَنْ مَعْنَى قَوْلِهِ
^(١٠) [صَلَّمَ] الدُّنْيَا مَلْعُونَةٌ مَلْعُونٌ مَا فِيهَا إِلَّا ذِكْرُ اللَّهِ تَعَالَى، قَالَ ذَكَرَ اللَّهُ فِي
هَذَا الْمَوْضِعِ الزُّهْدَ ^(١١) فِي الْحَرَامِ وَهُوَ إِنْ يَكُونُ إِذَا اسْتَقْبَلَهُ حَرَامٌ يَذْكُرُ اللَّهُ
تَعَالَى وَيَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ مُطَّلَعٌ عَلَيْهِ فَيَجْتَنِبُ ذَلِكَ الْحَرَامَ، وَمِثْلُ هَذَا كَثِيرٌ مِنْ
٢٠ مُسْتَنْبَطَاتِهِمْ فِي مَعْنَى حَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَكَرْنَا طَرَقًا مِنْهُ وَفِيهِ كَفَايَةٌ
إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى، فَإِنْ قَالَ قَابِلٌ هَلْ تَجِدُ لِلْإِسْتِنْبَاطِ فِي الْقُرْآنِ وَالْحَدِيثِ
وغير ذلك أَصْلًا فِي الْعِلْمِ فَيَقَالُ نَعَمَ قَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَصْحَابِهِ وَهَمْ ^(١٢) [عِنْدَ]
A f. 51b مَجْتَمِعُونَ وَفِيهِمْ عِبَادَةُ اللَّهِ بِنِ عَمْرِو بْنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَهُوَ أَحَدُهُمْ سَيِّئًا فَقَالَ النَّبِيُّ

(١) Kor. 4, 87. (٢) الشئ. (٣) ربايه. (٤) Suppl. in marg.

(٥) قدرته. (٦) In marg. (٧) Suppl. above. (٨) corr. in marg. (٩) ربايه. (١٠)

يتعاملون بالدين حتى رقى الدين ثم تعامل القرن الثاني بالوفاء حتى ذهب
 A. 526 الوفاء ثم تعامل القرن الثالث بالمرقة حتى ذهبت المارقة ثم تعامل القرن
 الرابع بالحياة حتى ذهب الحياء ثم صار الناس يتعاملون بالرغبة والرهبة،

باب ذكر ابي بكر الصديق رضى الله عنه وتخصيصه من بين
 رسول الله صلعم بالاحوال التي تعلق بها اهل الصفة
 من هذه الأمة وتخلق بذلك واقتدى به،

روى عن مطرف بن عبد الله رحمه الله أنه قال قال ابو بكر الصديق
 رضى الله عنه لو نادى ^(١) مناد من السماء أنه لن يبلغ الجنة إلا رجل واحد
 ارجو أن أكون أنا ^(٢) [هو] ولو نادى مناد من السماء أنه لا يدخل النار
 إلا رجل واحد ^(٣) لخشيت أن أكون أنا هو، قال مطرف رحمه الله هذا والله
^(٤) أعظم الخوف ^(٥) وأعظم الرجاء، وحكى عن ابي العباس بن عطاء رحمه
 الله أنه سئل عن قوله تعالى ^(٦) كُونُوا رَبَّانِيِّينَ الآية قال معناه كونوا كأبي
 بكر الصديق رضى الله عنه فإنه لما مات رسول الله صلعم اضطربت اسرار
 المؤمنين كلها لمونه ولم يؤثر ذلك في سراى بكر رضى الله عنه شيئاً وخرج
 ١٥ وقال للناس ^(٧) [يا أيها الناس] من كان يعبد محمداً صلعم فإن محمداً صلعم
 قد مات ومن كان يعبد الله تعالى فإن الله حي لا يموت، فتحكم الرباني أن
 يكون بهذه ^(٨) الصفة لا تؤثر المحوادث في سره شيئاً ولو كان فيه انقلاب
 الخافقين، وقال ابو بكر الواسطي رحمه الله أول لسان ^(٩) الصوفية ظهرت في
 هذه الأمة على لسان ابي بكر رضى الله عنه إشارة ^(١٠) فاستخرج منها اهل الزم

(١) منادى. (٢) Suppl. in marg. (٣) In marg. الخشيت. (٤) Orig. عظم
 but corrected. (٥) Kor. 3, 73. (٦) ألى added in marg. (٧) التصوف
 corr. in marg. (٨) Orig. فاستخرجوا but corrected.

استرضاهم له وأرضاهم حتى رضوا عنه، وقال النبي صلعم أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم، وقد ذكر الله تعالى القسم بالنجوم من الكواكب والنجوم ما يَهْتَدَى به في البر والبحر لكبره وكثرة ضوؤه ونوره فلذلك شبههم بالنجوم ولم يشبههم بالكواكب لأن الكواكب هي الصغار الذي لا يهتدى به ثم دل على الاهتداء بالافتداء بهم ولم يخص الافتداء يعني دون الآخر فعلنا ان الاهتداء بهم في الافتداء^(١) [بهم] في جميع معانيهم الظاهرة والباطنة، فاما^(٢) الظاهر فمشهور عند العلماء والفقهاء في علم الحدود والاحكام والحلال والحرام، وقد روى عن النبي صلعم انه قال أَرْحَمُ أُمَّتِي بِأُمَّتِي أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ رضي الله عنه وأقوام في دين الله عُمَرُ رضي الله عنه وأصدقهم^(٣) حَيَاءُ عَثْمَنُ رضي الله عنه وأفرضهم زَيْدُ رضي الله عنه وأعلمهم بالحلال والحرام مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ رضي الله عنه وأقرأهم أُبَيُّ بْنُ كَعْبٍ رضي الله عنه وأفضاهم عَلِيُّ رضي الله عنه، وما اظلت الخضرَاء ولا اقلت الغبراء على ذي لَهْجَةٍ أَصْدَقُ من ابني ذَرٍّ رضي الله عنه، واما الباطن فنبأ بما بدأ به رسول الله صلعم بقوله أَقْنِدُوا بِالَّذِينَ مِنْ بَعْدِي ابْنِي بَكْرٍ وَعُمَرُ رضي الله عنها، فنبأ بأبي بكر ثم من بعد ابني بكر بعمر، وبلغني عن ابني عُمَيَّةَ^(٤) الحُلَوِيِّ رحمه الله انه قال ألا أخبركم عن حال كان عليها اصحاب رسول الله صلعم اولها لقاء الله تعالى كان احب^(٥) [اليهم] من الحياة والثانية كانوا لا يخافون عدوا قلوبا او كثروا والثالثة لم يكونوا يخافون عوزا من الدنيا وكانوا واثنين برزق الله تعالى والرابعة ان بدأ بهم الطاعون لم يبرحوا حتى يقضى الله فيهم وكانوا أخوف ما يكونون من الموت أصح ما يكونون، ويحكى عن محمد بن علي الكتاني رحمه الله انه قال كان الناس في ابتداء الاسلام

(١) Suppl. in marg.

(٢) Altered to الظاهر by a later hand.

(٣) حياء.

(٤) I cannot ascertain the correct form of this nisba; it

might be either حُلَوِيّ or حُلَوَائِي.

رسول الله صلعم فنبات أبي بكر رضي الله عنه من حقيقة إيمانه بما وعد الله تعالى وتغيّر النبي صلعم من زيادة عليه بالله تعالى لأنه يعلم من الله ما لا يعلم أبو بكر رضي الله عنه ولا غيره ألا ترى أنه صلعم ^(١) [كان] إذا اشتد هبوب الريح تغيّر لونه ^(٢) [ولم يتغيّر لون واحد من أصحابه]، وقال لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً ولخرجتم إلى الصعدات تجأرون إلى الله تعالى ولما تفرارتم على فرشكم، ولأبي بكر الصديق رضي الله عنه ^(٣) [أيضاً] خصوصية في الإلهام والفراسة ^(٤) [من بين أصحاب رسول الله صلعم] في ثلثة مواضع أحدها حين اتفق رأي الجميع من أصحاب رسول الله صلعم على ترك مقاتلة أهل الردّة على منع الزكاة وثبت أبو بكر رضي الله عنه على فتاها ^{١٠} وقال والله لو منعوني عقلاً ممّا كانوا يؤدّون إلى رسول الله صلعم لفاتلنهم عليه ^(٥) [بالسيف] فأصاب رأيه ^(٦) [وقالوا إن الإصابة في رأيه مع خلافه لم فيما أشاروا عليه] ورجع الجميع إلى رأيه حيث رأوا الصواب معه، والثاني عند ^(٧) خلافه رأى جمهور الصحابة فيما رأوا من ردّ جيش أسامة وقوله والله لا أحلّ عقداً عنده رسول الله صلعم، والثالث قول أبي بكر رضي الله عنه لعائشة رضي الله عنها أتى كنت نخلتك غللاً وأنها هو أخواك وأختاك وما عرفت ^(٨) [عائشة] ألا أخوين وأختاً، وكانت لأبي بكر رضي الله عنه جارية حبلى فقال لقد ألتني في روعي أنها أنثى فولدت أنثى فهذا انتم ما كان في النراسة والإلهام، وقال النبي صلعم اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله تعالى، ولأبي بكر رضي الله عنه ^(٩) [معانٍ أخر ممّا تعلق بها أهل الحقائق وأرباب القلوب وإن ذكرنا جميع ذلك طال الكتاب، وقد حكى عن بكر ابن عبد الله المزني أنه قال ما فاق أبو بكر رضي الله عنه جميع أصحاب رسول الله صلعم بكثرة الصوم والصلاة ولكن بشيء ^(١٠) كان في قلبه قال بعضهم

(١) Suppl. in marg.

(٢) Suppl. above.

(٣) خلافه.

(٤) معاني.

(٥) In marg. وفر.

لطائف نَوْسُوسَ^(١) فيها العفلاء، قال الشيخ رحمه الله وهذا الذى اشار اليه
الواسطى فى قوله اَوَّل لسان الصوفيّة ظهرت على لسان ابي بكر رضى الله
A.L. 53a عنه فذلك قول ابي بكر رضى الله عنه لانه حين خرج من جميع ملكه قال
له النبي صلعم آيْتَنَ خَلَفْتَ لِعِبَالِكَ قال الله ورسوله فقال الله ثم قال ورسوله
وَلَعَمْرِي أَنَّهُ اِشَارَةٌ جَلِيلَةٌ لِأَهْلِ التَّوْحِيدِ فِي حَقَائِقِ التَّنْزِيدِ غَيْرَ أَن لَأَبِي بَكْرٍ
الصديق رضى الله عنه^(٢) اشارات غيرها مستخرجة^(٣) منها لطائف غير
ذلك وهي معلومة عند اهل الحقائق ومنهومة للتعليق والتخلي بها^(٤) منها قوله
حين صعد البَيْتَ بعد ما مات رسول الله صلعم واضطرب قلوب اصحاب
رسول الله صلعم وخنثوا على ذهاب الاسلام بموته صلعم وخروجه من بين
١. ظهر انبيهم فقال من كان يعبد منكم محمدا صلعم فان محمدا صلعم قد مات
ومن كان يعبد الله فان الله حي لا يموت، والطيفة في ذلك ثبانه في التوحيد
وما ثبت به قلوب الجماعة من الصحابة رضى الله عنهم، ومنها قوله يوم بدر
للنبي صلعم حيث^(٥) [كان] يقول اللهم ان تهلك هذه العصابة لم نعبد في
الارض^(٦) [من بعد ذلك]، فقال ابو بكر رضى الله عنه^(٧) دَعَّ مَنَاشِدَتَكَ
١٠ رَبِّكَ فَانَّهُ وَالله مُجَزَّلُكَ مَا وَعَدَكَ اَوْ كَمَا قَالَ، وهو قول الله تعالى^(٨) اِذْ
يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ اَنِّي مَعَكُمْ فَثَبَّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا سَأَلْنِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ
كَفَرُوا الرُّعْبَ، فُحْصَ بَحْفِيفَةِ التَّصْدِيقِ لَمَّا وَعَدَهُمُ اللهُ تَعَالَى مِنَ النَّصْرِ مِنْ
جميع الصحابة^(٩) [عند اضطراب قلوبهم] فدلّ على حقيقة ايمانه وخصوصيته،
فان قال قائل فاما معنى تغير النبي صلعم وثبات ابي بكر رضى الله عنه وهو
٢. اثم من ابي بكر رضى الله عنه في جميع الاحوال فيقال لان النبي صلعم اعلم
بالله من ابي بكر رضى الله عنه وابو بكر رضى الله عنه اقوى ايمانا من اصحاب

(١) منها ذلك ولطائف (٢) added in marg. اخرى (٣) منها. In marg.

A corrector has stroked out the words منها ذلك and has written منه above.

(٤) Altered to منها by later hand. (٥) Suppl. above. (٦) Suppl. in

marg. (٧) بعض in marg. (٨) Kor. 8, 12.

باب في ذكر عمر بن الخطاب رضى الله عنه،

قال الشيخ رحمه الله وأما عمر بن الخطاب رضى الله عنه فإنه قد روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال قد كان في الأمم محدثون ومكلمون فان بك في هذه الأمة فعمد رضى الله عنه، قيل بعض اهل النعم عن المحدث فقال أعلی درجته من درجات الصديقين، ودلائل ذلك ظهرت عليه وهو ما ذكر عنه أنه كان يخاطب فصاح فقال في وسط خطبته يا سارية الجبل وسارية في عسكر على باب نهاوند فسمع صوت عمر رضى الله عنه وأخذ نحو الجبل وظفر بالعدو، وقيل لسارية كيف علمت ذلك فقال سمعت صوت عمر رضى الله عنه يقول يا سارية الجبل الجبل، وروى عن ابى عثمان النهدي أنه قال رأيت على عمر رضى الله عنه قميصا فيه اثنا عشر رقعة وهو يخاطب، وروى عن عمر رضى الله عنه أنه قال رحم الله امرأ أهدى الى عيوى، وقد روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال الشيطان يفرق من ظلل عمر رضى الله عنه، وقال عمر رضى الله عنه من خاف الله تعالى لم يثقب غيظه ومن اتقى الله لم يفعل كل ما يريد ولو لا القيمة لكان غير ما ترؤن، ويقال أنه أخذ ثبته^{١٥} من الارض فقال يا لبنى لم تلدنى أمى يا لبنى كمت هذه الثبنة يا لبنى لم أك شيئا، وقد روى عن عمر رضى الله عنه أنه قال ما أبليت ببيلة إلا كان لله^(١) [على فيها] اربع نعم اذ لم تكن فى ديني واذا لم تكن اعظم منها واذا^(٢) لم أحرّم الرضا فيها وأن ارجو الثواب عليها، وقال عمر رضى الله عنه لو كان الصبر والشكر بعيرين لم أبال أبهما ركبت، وجاء رجل الى عمر رضى الله عنه فشكا اليه النفر فقال عندك عشاء ليلتك قال نعم قال لست بفقير، وروى عن علي رضى الله عنه أنه قال ما على وجه الارض

(١) Suppl. in marg.

(٢) لم يكن احرم but لم يكن has been stroked through by a later hand.

الذي كان في قلبه الحُبُّ لله عزَّ وجلَّ والصَّحبة له، ويقال إنَّ أبا بكر رضي
 الله عنه كان إذا دخل وقت الصلاة يقول يا بني آدم قوموا إلى ناركم التي
 أوقدتموها فأطعموها، وروى ^(١) [عنه] أنه أكل طعاماً من شبهة فلما علم به
 تنبأ وقال والله لو لم تخرج إلا مع رُوحِي لأخرجتها سمعتُ رسول الله صلعم
 يقول بَدَنٌ غُذِيَ بحرام فالنار أولى به، ^(٢) [وكان يقول وددتُ أن أكون
 خضراء تأكلني الدواب ولم أُخلق مخافة العذاب وهول يوم الحساب، وروى
 عن أبي بكر الصديق أنه قال ثلث آيات من كتاب الله عزَّ وجلَّ اشتغلتُ
 بها عما سواها ^(٣) أحداها قوله ^(٤) وَإِنْ يَسْسَكَ اللَّهُ بَصْرِي فَلَا كَاشِفَ لَهُ
 إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ فعلتُ أنه إن ارادني بخير لم يقدر
 أحد أن يرفع عني غيره وإن ارادني بشر لم يقدر أحد أن يصرف غيره،
 والثانية قوله ^(٥) أَذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ فاشتغلتُ بذكر الله تعالى عن كلِّ مذكور
 سوى الله، والثالثة قوله ^(٦) وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا فوالله
 ما هممتُ برزقي منذ قرأتُ هذه الآية، ويقال إن هذه الآيات ^(٧) [لأبي بكر
 الصديق رضي الله عنه،

^(٨) يا مَنْ تَرَفَّعَ بِالْذُّنُوبِ وَزِينَتِهَا . لَيْسَ ^(٩) التَّرَفُّعُ ^(١٠) رَفَعَ الطَّيْنِ بِالطَّيْنِ
 إِذَا أَرَدْتَ شَرِيفَ النَّاسِ كُلِّهِمْ . فَانْظُرْ إِلَى مَلِكٍ فِي رِيٍّ مَسْكِينٍ
 ذَاكَ الَّذِي عَظُمَتْ فِي النَّاسِ رَأْفَتُهُ ^(١١) . وَذَلِكَ يَصْلُحُ لِلذُّنُوبِ وَلِلدَّيْنِ،
^(١٢) [وحكى عن الحنيد أنه قال اشرف كلمة في التوحيد قول أبي بكر سبحان
 من لم يجعل للخلق طريقاً إلى معرفته إلا العجز عن معرفته]،

(١) Suppl. in marg. (٢) أحداها. (٣) Kor. 10, 107. (٤) Kor. 2, 147.

(٥) Kor. 11, 8. (٦) but و has been erased. (٧) These verses

occur in the *Diwan* of Abu 'l-ʿAtfiliya (Beyroun, 1886), p. 274, 9—11.

(٨) حرَّمَتْهُ. *Diwan*, (٩) رفيع. (١٠) الرفيع.

باب في ذكر عثمان رضي الله عنه،

قال الشيخ رحمه الله ^(١) أما عثمان بن عفان رضي الله عنه فقد خُصَّ بالتمكين والتمكين من أعلى مراتب المتحققين، ومما يتعلّق به اهل الحقائق من اهل النُصُوف بعُثمان بن عفان رضي الله عنه ما رُوي عن بعض المتقدمين ^(٢) [أنه سئل] عن الدخول في الساعات فقال لا يصحّ إلاّ للأنبياء والصديقين، والدخول في السعة التي هي من احوال الصديقين أن يكون داخلاً في الاشياء ^(٣) [خارجاً منها وإن يكون مع الاشياء] بابتاً عنها كما سئل يحيى بن معاذ رضي الله عنه عن صفة العارف فقال رجل ^(٤) كايّن ^(٥) [معهم] بايّن ^(٦) عنهم، وسئل ابن الجلاء رحمه الله عن الفقير الصادق فقال يكون دخوله في الاشياء لغيره لا لنفسه، وهذا وَصِفُ حال عثمان رضي الله عنه لانه قد رُوي عنه أنه قال لو لا أنّي خَشِيتُ أن يكون في الاسلام ثلثة أسدّها بهذا المال ما جمعتها، وعلامة من يكون هذا حاله أن يكون الإنفاق أحبّ اليه من الإمساك والخُرج ^(٧) عند آثر من الدخُل كعثمَن رضي الله عنه في تخيير جيش العُسرة ^(٨) وشيْرَى يثْر رُومة حتى قال رسول الله صلعم ما ضرَّ عثمان رضي الله عنه ما فعل بعد هذا، ورُوي عنه أنه بعث الى ابي ذر رضي الله عنه بكيس فيها الف درهم ودفعتها الى عبد له وقال ان قَبِلَها فأنت حرٌّ لوجه الله تعالى، فدلّ ذلك على أن امواله كانت ^(٩) مستعدةً لمثل هذه الجهات ولا يصحّ هذا الحال إلاّ لعبد كامل المعرفة، سمعتُ ابن سالم رحمه الله يقول قال سهل بن عبد الله رحمه الله لا يصحّ الدخول في السعة إلاّ لعبد يعرف الإِثْن إذا أَدِنَ الله له أن يُنْفِقَ أنْفِقَ على مقدار ما يأذن الله تعالى له وإن

(١) Altered to قاما. (٢) Suppl. in marg. (٣) Text om. but cf. Qushayrî,

109, 8. (٤) written above. (٥) A corrector has indicated that the reading

should be عند آثر. (٦) See Tabarî I, 3006, 1 foll. (٧) In marg. معدة.

أَحَدٌ أَحَبُّ إِلَيَّ إِنْ أَلْقَى اللَّهُ تَعَالَى بِثُلِّ صَاحِبَتِهِ إِلَّا هَذَا ^(١) الْمَسْجِيَّ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ وَرَأَى عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَوْمًا عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَهُوَ يَبْعُدُ فِي وَقْتِ الْهَاجِرَةِ فَسَأَلَهُ عَنْ عَدُوِّهِ فَقَالَ ^(٢) [قَدْ] أَغْيَرَ عَلَى إِبْلِ الصَّدَقَةِ فَرُحْتُ أَعْدُو فِي طَلِبِهَا قَالَ فَقَالَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَقَدْ أَنْعَيْتَ الْخُلَفَاءَ بِعَدْلِكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ وَلَأَهْلُ الْخَفَائِقِ أُسْوَةٌ وَتَعَلَّقَ بِعُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِمَعَانِي خُصَّ بِذَلِكَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِنْ اخْتِيَارِهِ لِبَيْتِ الْمَرْتَعَةِ وَالْخَشُونَةِ وَتَرْكِ الشَّهَوَاتِ وَاجْتِنَابِ ^(٣) الشَّهَاتِ وَأَظْهَارِ الْكِرَامَاتِ وَقَوْلِهِ الْمَبَالَاةَ مِنْ لَابَةِ الْخَلْقِ عِنْدَ انْتِصَابِ الْحَقِّ ^(٤) وَمَعْنَى الْبَاطِلِ وَمَسَاوَاةِ الْأَقَارِبِ وَالْأَبَاعِدِ فِي الْخَفَاقِ وَالتَّمَسُّكِ بِالْأَشَدِّ مِنَ الطَّاعَاتِ وَاجْتِنَابِ ذَلِكَ مِمَّا رُوي عَنْهُ وَيَأْنُهُ يَطُولُ، وَأَمَّا مَا رُوي عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ رَأَى جَمَاعَةً جُلُوسًا فِي الْمَسْجِدِ فَأَمَرَهُمْ بِطَلَبِ الْكُتُبِ وَالَّذِي كَتَبَ بِهِ إِلَى سَلَمَانَ فَلَعَلَّهُ عَرَفَ مِنْهُمْ عَجْزًا فِي جُلُوسِهِمْ ^(٥) وَطَمَعَهُمْ فِي النَّاسِ أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ ^(٦) [فَلِذَلِكَ أَمَرَهُمْ بِطَلَبِ الْكُتُبِ] لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْرَهُونَ ذَلِكَ وَلَمْ يَكْرَهُوا ذَلِكَ وَلَمْ يَكْرَهُوا ذَلِكَ وَلَمْ يَكْرَهُوا ذَلِكَ بِالْخُرُوجِ مِنَ الْمَسْجِدِ وَطَلَبِ الْمَعَاشِ، وَرُوي عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ لِأَخِيهِ زَيْدٍ بَيْنَ الْخُطَابِ يَوْمَ أُحُدٍ إِنْ شِئْتَ نَزَعْتُ دِرْعِي هَذِهِ حَتَّى تَلْبِسَهَا فَقَالَ لَهُ زَيْدٌ أَنَا أَيْضًا أُحِبُّ الشَّهَادَةَ كَمَا أَنَّكَ تُحِبُّ الشَّهَادَةَ، وَهَذِهِ إِشَارَةٌ عَظِيمَةٌ مِنْهَا تَدَلُّ عَلَى حَقِيقَةِ التَّوَكُّلِ، وَأَشْيَاءُ ذَلِكَ كَثِيرَةٌ وَفِي الْقَلِيلِ كِفَايَةٌ، وَقَدْ رُوي عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ وَجَدْتُ الْعِبَادَةَ فِي أَرْبَعَةِ أَشْيَاءَ ٢٠ أَوَّلُهَا أَدَاءُ قَرَابِطِ اللَّهِ تَعَالَى وَالثَّانِي اجْتِنَابُ مَحَارِمِ اللَّهِ تَعَالَى وَالثَّالِثُ الْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ ابْتِغَاءً ثَوَابِ اللَّهِ تَعَالَى وَالرَّابِعُ التَّهَيُّنُ عَنِ الْمُنْكَرِ انْقِصَاءً غَضَبِ اللَّهِ تَعَالَى،

بِهَذَا الثَّوْبِ وَذَلِكَ إِنْ عَمِلَ مَا طَعَنَ فِي بَنُوهِ فَقَالَ عَلَى الْمَسْجِيَّ (١) After in marg. عند ذلك هذا القول (٢) Suppl. above. (٣) In marg. الملاذ. (٤) In (٥) Altered to وطعاً. (٦) Suppl. in marg. (٧) وابو. marg. وفتح.

اللَّهُ وَهُوَ السَّيِّعُ ^(١) أَلْعَلِمُ، والتَّكِينُ حال رفيع، سمعتُ ابا عمرو بن علوان يقول سمعتُ الحَبيدَ رحمه الله ليلةً من الليالي وهو ^(٢) [يقول] في مناجاته الهى أتريدُ أنْ نخدعنى ^(٣) [عنك] بقرْبِكَ أم تريدُ أنْ تقطعنى عنك بوَصْلِكَ هيهات هيهات، قلْتُ لأبي عمرو ما معنى قوله هيهات هيهات قال التَّكِينُ، وروى عن عثمان رضى الله عنه أنه قال وجدتُ الخَيْرَ مجموعاً في أربعة أوَّلها التَّحَيُّبُ الى الله تعالى ^(٤) [بالتواضُع] والثَّانِي الصَّبْرُ على احكام الله تعالى والثَّالِث الرِّضَا بتقدير الله عزَّ وجلَّ والرَّابِعُ الحَيَاءُ من نظر الله عزَّ وجلَّ،

باب في ذكر علي بن ابي طالب رضى الله عنه،

قال الشيخ رحمه الله وأما علي رضى الله عنه فأتى سمعتُ احمد بن علي الجوهري يقول سمعتُ ابا علي الروذباري يقول سمعتُ جَبِيْداً رحمه الله يقول رضوان الله على امير المؤمنين علي رضى الله عنه لولا أنه اشتغل بالحروب لأفادنا من علمنا هذا ^(١) معاني كثيرة ذاك امرؤ أعطى علم اللدنى، والعلم اللدنى هو العلم الذى خُصَّ به الخَضِرُ عليه السَّلام قال الله تعالى ^(٢) وَعَلَّمْنَاهُ ^{A f. 56b} مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا، وقد سمعتُ بقِصَّة الخضر وموسى عليهما السَّلام وقوله ^(٣) إِنَّكَ ^{١٥} لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا، فمن هاهنا غلط من غلط في تفضيل الولاية على النبوة وسنذكر ذلك في باب الرد علي من قال ذلك إن شاء الله، ولأمير المؤمنين ^(٤) [علي] رضى الله عنه خصوصية من بين جميع اصحاب رسول الله صلعم بهامى جليلة وإشارات لطيفة والفاظ مُفَرَّدة وعبارة وبيان للتوحيد والمعرفة والإيمان ^(٥) [والعلم] وغير ذلك وخصال شريفة تعلق وتخلق به اهل الحقائق من

ان قلت ما مشار هذه الآية ووقوع الدم عليها قلت مشارها الوعد ^(١) Marginal note: ان قلت ما مشار هذه الآية ووقوع الدم عليها قلت مشارها الوعد
^(٢) Suppl. in marg. ^(٣) Suppl. above. ^(٤) معاني.
^(٥) Kor. 18, 64, ^(٦) Kor. 18, 66. ^(٧) Suppl. above. ^(٨) Suppl. in marg.

امسكها امسك على حسب ما يأذن الله تعالى له ويكون قيامه فيما يجمع الله عليه من الاموال للفقير ولا للخطوط فيكون مثله كمثل الوكيل يتصرف في مال صاحبه تصرف المالكين يأذن رب المال وهو مكابن صعب وقد غلط في ذلك خلق كثير بدعواهم هذا الحال وهم عبيد الدنيا وعندهم انهم من هؤلاء، وقد حكى عن سهل بن عبد الله رحمه الله انه قال ربها يملك العبد الدنيا ويكون ازهد الخلق في زمانه فقيل له مِثْلُ مَنْ فقال مثل عمر بن عبد العزيز وكان ^(١) [رضى الله عنه] أعنى عمر بن عبد العزيز في خلافته يُمَيِّز بين الزيت الذى يُسْرَج لنفسه والزيت الذى يسرج للعامة وكان يضع سراجهم على ثلث قصبات وفي يد خرازين الارض، فمن هاهنا غلط من غلط في تشريف الغنا على الفقر وذهب عليه أن هؤلاء لم يكونوا اغنياء بأعراض الدنيا ولا فقراء بما يعدمون من الدنيا لأن غناهم بالله وفقرهم ^(٢) اليه، ومما ينعلق به اهل الحقائق بعثن رضى الله عنه ما روى عنه انه حمل حزمة حطب من بعض بساتينه وكان له عدة مالهك فقيل له لو دفعتها الى بعض عبيدك فقال إِنِّي قَدْ اسْتَطَعْتُ أَنْ أَفْعَلَ ذَلِكَ وَلَكِنْ أُرِدْتُ أَنْ ١٥ أَجْرِبَ نَفْسِي هَلْ نَعْجُرُ عَنْ ذَلِكَ أَوْ هَلْ نَكْرَهُ ذَلِكَ أَوْ كَمَا قَالَ، فَقَدْ ذَلِكَ A. f. 56a ^(١) [على] أنه كان لا بدع افتقاد نفسه وكان ينتقد رياضة نفسه قللاً يسكن الى ما جُمِع اليه من الاموال لأنه ليس في ذلك كغيره، وروى عنه أنه كان يقرأ بالسَّبع الطُّول في ركعة واحدة خَلَفَ المقام وهو مقنّع رأسه بالليل، وروى عنه أنه قال ما تَمَنَيْتُ ولا تَعَنَيْتُ ولا مَسَسْتُ ذَكَرِي يَمِينِي ٢٠ منذ بايعت رسول الله صلعم، و^(٢) [مما] ^(١) [بدل على] تخصيصه بالتمكين والثبات والاستقامة ما روى عنه أنه يوم قُتِلَ لم يبرح من موضعه ولم يأذن لأحد بالقتال ولا وضع المصحف من حجره الى أن قُتِلَ رضى الله عنه وسال الدم على المصحف وتلطخ بالدم ووقع الدم على موضع هذه الآية ^(٣) فَسَبَّحَهُمْ

(١) Suppl. in marg.

(٢) In marg. بالله.

(٣) Suppl. above.

(٤) Kor. 2, 131.

الصحابة بالبيان والعبارة عن التوحيد والمعرفة، والبيان من أتم المعاني ^(١) وأعلى
 الاحوال قال الله تعالى ^(٢) وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ
 لِلنَّاسِ، وقال تعالى ^(٣) هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ، ولا يبلغ العبد كمال الشرف الا
 بالبيان لانه ليس كل من عقل ^(٤) يعلم ولا كل من علم يحسن أن يبين فاذا
 أُعطي العبد العقل والعلم والبيان فقد بلغ الى الكمال، والمشهور عن اصحاب
 رسول الله صلعم انهم كانوا اذا أشكل عليهم شيء من أمور الدين سألوا
 علياً رضي الله عنه فكان يبين لهم الذي يشكل ^(٥) عليهم، ورؤي عن علي
 رضي الله عنه أنه كان يقول أَحِبِّ حبيبك هوئاً ما كبا يكون بغيبك يوماً
 ما وأبغض بغيبك هوئاً ما كبا يكون حبيبك يوماً ما، وذكر عنه ايضاً أنه
 ١٠ وقف على باب الخزانة خزنة الاموال وقال يا صفراء يا بيضاء غري
 غيري، وذكر عنه ايضاً أنه لبس قميصاً شراه ثلثة دراهم ^(٦) فقطعه من رأس
 أصابعه، وذكر عنه أنه عمل بأجرة فأخذ أجرته مئداً من ثمر وحمل ذلك
 الى رسول الله صلعم حتى نفوت به، ورؤي عنه أنه قال لعمر بن الخطاب
 رضي الله عنه إن أردت أن تلقى صاحبك فرقع قميصك وأخسف نعلك
 ١٥ وقصّر أملك وكلّ دون الشبع، ورؤي عن عمر رضي الله عنه أنه قال لولا
 علي رضي الله عنه هلك عمر، ويقال أنه لما قُتل رضي الله عنه صعد الحسن
 رضي الله عنه منبر الكوفة وقال يا اهل الكوفة لقد قُتل بين ظهرائكم امير
 المؤمنين رضي الله عنه والله إنه ما خلف من الدنيا شيئاً الا اربعماية درهم
 وكان قد عزها ليشترى بها خادماً يخدمه، ويقال ان علياً رضي الله عنه
 ٢٠ كان اذا جاء وقت الصلاة يتزلزل ويتغير لونه فيقال له ما لك يا امير
 المؤمنين فيقول جاء وقت أمانة عرضها الله تعالى ^(٧) على السموات والأرض
 والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الإنسان فلا أدرى أحسن

(١) In marg. وأرفع. (٢) Kor. 3, 184. (٣) Kor. 3, 132. (٤) علم.

(٥) In marg. حتى روي عن عمر رضي الله عنه أنه كان يقول لولا علي هلك عمر.

(٦) فقطعها. (٧) Kor. 33, 72.

الصوفية وإن ذكرنا ذلك كلّهُ ^(١) طال به الكتاب ولكن نذكر من ذلك
 طرقاً نكتفي به عن التطويل إن شاء الله، فمنها ما سئل امير المؤمنين رضى
 الله عنه وقيل له بما عرفت ربك فقال بما عرفتني نفسهُ لا تُشبهه صورة ولا
 يُدرك بالحواس ولا يقاس بالناس قريب في بُعد بعيد في قرْب فوق كل
 شَيْء ولا يقال شَيْء. تحته ونحت كل شَيْء. ولا يقال شَيْء فوقه أمام كل
 شَيْء. ولا يقال شَيْء أمامه داخل في الاشياء. لا كشيء ^(٢) ولا من شَيْء. ولا
 في شَيْء. ولا بشيْء. سبحان من هو هكذى ولا هكذى غيره، وكان امير
 المؤمنين رضى الله عنه يقول في خطبته خلق الاشياء لا من شَيْء. كان معه
 ولا عن شَيْء. احذوا ولا عن شَيْء. امثله فكلّ صانع فمن شَيْء. صنّع وكلّ
 ١٠ عالم فمن بعد جهل علمٍ والله تعالى عالم لا من بعد جهل، وقوله في الايمان
 كما ذكر عنه عمرو بن هند قال سمعتُ عليّاً رضى الله عنه يقول الايمان
 يبدو ^(٣) لهُظّةٌ بيضاء في القلب فكلّها ازداد الايمان ازداد القلب بياضاً
 فاذا استكمل الايمان ابيض القلب وإن النفاق يبدو ^(٤) لهُظّةٌ سوداء في القلب
 فكلّها ازداد النفاق ازداد القلب سوداً فاذا استكمل النفاق اسود القلب،
 ١٥ وقام رجل الى عليّ بن ابي طالب رضى الله عنه فسأله عن الايمان فقال
 A.F. 57a الايمان على اربع دعائم على الصبر واليقين والعدل والجهد ثم وصف الصبر
 على عشر مقامات وكذلك اليقين والعدل والجهد فوصف كلّ واحد منها
 على عشر مقامات، فان صحّ ذلك عنه فهو أوّل من تكلم في الاحوال
 والمقامات، وقيل لأمير المؤمنين رضى الله عنه من أسلم الناس من سائر
 ٢٠ العيوب قال من جعل عقله أميرة وحذره وزيره والموعظة زمامة والصبر
 قايمة والاعتصام بالنفوى ظهيرة وخوف الله تعالى جليسة وذكر الموت
 واليأس أنيسة، وقال عليّ رضى الله عنه في حديث كميل بن زياد ها إن
 هاهنا علمٌ لو وجدته له حملة وأشار الى قلبه، فكان تخصيبه من بين

(١) In marg. الكبيرة.

(٢) Text om.

(٣) In marg. لمعة.

مواضع من القرآن منها قوله عز وجل ^(١) لِلْفُقَرَاء الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ
 اللَّهِ الْآيَةَ وَقوله ^(٢) وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمُ الْآيَةَ وَقوله ^(٣) وَأَصْبِرْ
 نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمُ الْآيَةَ ، وقد عاتب الله تعالى نبيه صلعم فيهم قال
 الله عز وجل ^(٤) عَمَسَ وَتَوَلَّى أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى ، قبل نزلت في شأن ابن أم
 مكتوم رضى الله عنه وكان من اهل الصفة فكان اذا رآه رسول الله صلعم
 بعد ذلك يقول ^(٥) يَا مَنْ عَاتَبَنِي فِيهِ رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ ، ويقال ان رسول الله
 صلعم كان لا يقوم من مجلسه اذا ^(٦) جلس اهل الصفة حوله حتى يقومون
 وكان اذا صافحهم لم يترع يده من ايديهم قبلهم وربما كان يترقمهم على اهل
 الحِجَات والسعة على كل واحد على مقداره يبعث بهم مع واحد ثلاثة ومع
 الآخر الاربعة والخمسة ، قال فرثما كان ينقلب سعد بن معاذ رضى الله
 عنه بثمانين منهم الى بيته فيطعمهم ، وقال ابو هريرة رضى الله عنه رأيت
 سبعين من اهل الصفة يصلون في ثوب منهم من لا يبلغ ركبتيه فاذا ركب
 اخدم قبض يديه مخافة أن تبدو عورته ، وقال ابو موسى الأشعري رضى
 الله عنه كان يشبه راجتنا راجحة الشاة من لبس العباء ، وقال عبد الله بن
 طلحة ^(٧) صحبنا جماعة اهل الصفة يوما فقلنا يرسول الله ^(٨) أَحْرَقْ بَطُونَنَا التَّمَر
 وَحَرِّمَتْ عَلَيْنَا الْحِيفَةَ فسمع ذلك رسول الله صلعم فصعد المنبر ثم قال ما
 بَالُ أَقْوَامٍ يُضْحَوْنَ وَيَقُولُونَ أَحْرَقَتْ بَطُونَنَا ^(٩) التَّمَر أَمَا عَلِمْتُمْ أَنَّ هَذَا التَّمَرُ
^(١٠) [أَنْهَا] هُوَ طَعَامُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ فَقَدْ وَاسَوْنَا بِهِ فَوَاسِئْنَاكُمْ مِمَّا وَاسَوْنَا بِهِ
 وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ أَنْ مِنْذُ شَهْرٍ أَوْ شَهْرَيْنِ لَمْ تَرْتَفِعْ مِنْ [بَيْتِ] رَسُولِ
 اللَّهِ دُخَانُ لِخْبَرٍ وَلَيْسَ لَمْ غَيْرِ الْأَسْوَدَيْنِ التَّمَرِ وَالْمَاءِ ، والمعنى في ذلك ان
 رسول الله صلعم اعتذر ^(١١) [في ذلك] اليهم ولم ^(١٢) يرد عليهم شكايهم ولم

بالعداء (١) Kor. 2, 274. (٢) Kor. 6, 52. (٣) After رَبَّهُمْ in marg.

(٤) Kor. 18, 27. (٥) Kor. 80, 1-2. (٦) In

marg. طعمته (٧) Orig. جلسوا. (٨) Orig. عاتبني الله من اجله.

but corr. by later hand. (٩) Altered to أحرقت. (١٠) التمر. (١١) Suppl.

in marg. (١٢) Written above. (١٣) written above. ينكر

أداء ما احتملت أم لا، وقال عليّ رضى الله عنه ما أنا ونفسي إلا كراعى
 غنمٍ كلّما ضمّتها من جانب انتشرت من جانب، ولعليّ رضى الله عنه اشياء
 ذلك كثير من الاحوال والاخلاق والافعال ^(١) التى يتعلّق بها ارباب
 القلوب وأهل الاشارات وأهل المواجد من الصوفية، فمن ترك الدنيا
 كلّها وخرج من جميع ما يملك وجلس على بساط الفقر والتجريد بلا علاقة
 فإمامه فيه ابو بكر الصديق رضى الله عنه، ومن اخرج بعضها وترك البعض
 لعباله ولصلة الرحم وأداء الحقوق فإمامه ^(٢) [فيها] عمر بن الخطاب رضى
 الله عنه، ومن جمع لله ومنع لله وأعطى لله وأنفق لله فإمامه ^(٣) [فيها] عثمان
 ابن عفان رضى الله عنه، ومن لا يحوم حول الدنيا وإن جمعت عليه من
 غير طلب رفضها وهرب منها فإمامه في ذلك عليّ بن ابي طالب رضى الله
 عنه، وروى عن عليّ رضى الله عنه أنه قال الخبير كلّ مجموع في اربعة
 الصّمت والنطق والنظر والحركة فكلّ نطق لا يكون في ذكر الله تعالى فهو
 لغو وكلّ صمت لا يكون في فكر فهو سهو وكلّ نظر لا يكون في عبادة فهو
 غفلة وكلّ حركة لا تكون في تعبد الله فهي فترة فرحم الله عبدا جعل نطقه
 ١٥ ذكرا وصمته فكرا ونظره عبادة وحركته تعبدًا ويسلم الناس من لسانه وبك،

باب ^(٤) صفة اهل الصفة رضوان الله عليهم اجمعين،

قال الشيخ رحمه الله ثم ان اهل الصفة كانوا كما جاء في الخبر نيف
 وثلاثمائة لا يرجعون الى زرع ولا الى ضرع ولا الى تجارة وكان آكلهم في
 المسجد ونومهم في المسجد وكان رسول الله صلعم يؤانسهم ويجلس معهم ويأكل
 معهم ويبحث الناس على إكرامهم ^(٥) [ومعرفة] فضلهم، وقد ذكرهم الله تعالى في

(١) الذى.

(٢) Suppl. above.

(٣) written above. في ذكر اصحاب.

(٤) Suppl. in marg.

رضي الله عنه زار ابا الدرداء رضي الله عنه من العراق الى الشام راجلاً^(١) وعليه كساء غليظ مضموم الرأس شاحباً فقيل له شهرت نفسك فقال الخَيْرُ خَيْرُ الآخِرَةِ وإنا أنا^(٢) عبدُ أليس كما يلبس العبيد فاذا أُعْتِقْتُ لبستُ حُبَّةَ لَابَنَاءِ^(٣) محاسنها، وأما ابو الدرداء رضي الله عنه فإنه قال كُنتُ امرءاً تاجراً في الجاهلية فلما أَسَلْتُ^(٤) أُرَدْتُ ان أجمع بين التجارة والعبادة فلم تجتمعا لي فآثرتُ العبادة على التجارة، قال وَسُيِّلْتُ أُمَّ الدرداء رضي الله عنها عن أفضل عبادة ابي الدرداء رضي الله عنه فنالت التفكير والاعتبار، وأما ابو ذر رضي الله عنه فإنه روى عنه أنه قال ان قباي بالحق لله تعالى لم يترك لي صديقاً وإن خوفي من يوم الحساب ما ترك علي بدني لحماً وإن^(٥) يقيني بثواب الله تعالى ما ترك في بيتي شيئاً، ويروى عنه أنه قال قتلني هم يوم لم أدركه فقيل له وما ذاك قال ان أَمَلِي جاوز^(٦) أَجَلِي وددتُ ان الله تعالى خلقت شجرةً تُعَصَّدُ، ودُعِيَ ابو ذر رضي الله عنه الى وليمة فسمع صوتاً فانصرف وهو يقول من أَكْثَرَ سواد قوم فهو منهم ومن رضي عَمَل قوم فهو شريكهم، وحمل حبيب بن مسلمة الى ابي ذر رضي الله عنه الف درهم فردَّ عليه وقال عندنا عِزٌّ نَحْلُهَا ومركوبٌ يُسَارِعُ^(٧) على ظَهِرِهَا^(٨) فلا حاجة لنا في غير ذلك، وأما ابو عبيدة بن الجراح رضي الله عنه فإنه روى عنه أنه خرجت في كَنَّة طَعْنَةٍ في أيام الطاعون فعظم ذلك على اصحاب رسول الله صلعم^(٩) وفرقوا منها فانقسم لهم ابو عبيدة رضي الله عنه ما^(١٠) يحبُّ ان له مكانها حُمُر النَّعَمِ، وجاء رجل الى ابي عبيدة رضي الله عنه فسأله فردَّه ثم جاءه فسأله فأعطاه فقال الذي اعطاك والذي ردك الله عز وجل،^(١١) وقال ابو عبيدة وددتُ ان اكون كَبِشًا^(١٢) لَأَهْدَى فَيُنْعَرَقَ لِحْمِي^(١٣) وَيُغْنِيَ فِرْقِي ولم

(١) suppl. below. (٢) الله added in marg. (٣) حواشيها corr. in marg.
 (٤) So above. The orig. reading seems to have been اعلى. (٥) نفسي. In marg. نفسي. (٦) راولدت altered to راولت.
 (٧) وفضل. Ibn Sa'd, IV (1), 173, 20 has وأحيرة نَحْمَلُ عليها. (٨) بلا. (٩) Altered to وترقوا. (١٠) يحب. (١١) Suppl. in marg. (١٢) لاهلي. (١٣) يغني. corr. to يحب.

بأمرهم بطلب المعاش ^(١) [من الاكتساب والتجارات]، وقد روى في الخبر
أن النبي صلى الله عليه وسلم وقف على جماعة من اهل الصفة وقد استتر بعضهم ببعض
من العري وقارى بقرأ عليهم القرآن وهم يبكون، فاما غير اهل الصفة
فقد روى عن كل واحد منهم ما انفردوا به وخصوا به من الاحوال
الرضية والاعمال الزكية ومكارم الاخلاق ما نعلق بها اهل الحقائق من
المتصوفة وطلب الاهتداء في الاقتداء بهم، ويكثر ذكر ذلك ولكن نذكر
طرقاً ليستدل بذلك على ما لم نذكره إن شاء الله تعالى،

باب في ذكر ساير الصحابة في هذا المعنى،

قال الشيخ رحمه الله واما طلحة بن عبيد الله رضى الله عنه فقد روى
١٠ عن زياد بن حدير أنه قال رأيت طلحة بن عبيد الله رضى الله عنه فوق
مائة الف في مجلس وأنه ليجبط طرف إزاره ^(٢) يد، واما معاذ بن جبل رضى
الله عنه فقد روى عنه المحرث بن عتبة قال أتى لجالس عند معاذ بن جبل
رضى الله عنه وهو يجود بنفسه ويقول آخِئْ خَنَفَكَ فوعدتك أتى لأحبك، واما
A f. 50a عمران بن حصين رضى الله عنه قال وددت أنى كنت ثراباً تذرونى الرياح
١٥ ولم أخلق مخافة العذاب، وقال ثابت البناني رحمه الله أنه يعنى عمران بن
حصين رضى الله عنه اشكى بطنه ثلثة وثلثين سنة فدخل عليه اصحابه
يعودونه فقالوا بمنعنا من الدخول عليك طول شكايتك فقال لا تفعلوا
^(٣) [ذلك] فان أحبه الى ربي أحبه الى، واما سلمان الفارسي رضى الله عنه
فقد قيل أنه لما نزلت هذه الآية ^(٤) وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ صاح
صيحة ووضع ^(٥) [يد] على رأسه ثم خرج هارباً ثلثة أيام، وفي الخبر ان سلمان

وعبد الله بن الزبير روى عنه أنه كان ^(٦) In marg. (٦) Suppl. in marg.

يعطى سبعة أيام.

^(٧) Kor. 15, 43.

^(٨) Suppl. above.

أنه قال لن ينالوا شرف الآخرة حتى يكرهوا المدحة والثناء. وإن ينالوا
 الملامة في الله تعالى، وقال كعب رضى الله عنه لن يستكمل العبد أجر الحج
 والجهاد حتى يصبر على الآذى، وأما حارثة رضى الله عنه فقد روى عن
 النبي صلعم أنه قال من أراد أن ينظر الى عبد نور الله تعالى الايمان في
 قلبه فلينظر الى حارثة رضى الله عنه، وأما ابو هريرة رضى الله عنه فان ثعلبة
 ابن ابي مئك قال رأيت ابا هريرة رضى الله عنه وهو يحمل حزمة حطب
 وهو يومئذ خليفة مروان بن الحكم فقال أوسع الطريق للأمير يابن ابي
 مالك فقلت اصلحك الله تكفى هذا فقال أوسع الطريق للأمير يابن ابي
 مئك، وروى عنه أنه بكى لما حضرته الوفاة فقيل له ما يبكيك قال بعد
 ١٠ المنازة وقلة الزاد وضعف البقين وعقبة كؤود والمهبط منها الى الجنة او الى
 النار، وقال ابو هريرة رضى الله عنه جزأت الليل ثلثة اجزاء. ثلثا أصلى
 وثلثا أنام وثلثا استذكر^(١) [فيه] حديث رسول الله صلعم، وأما أنس بن
 مئك رضى الله عنه فروى عنه أنه قال ان أول من يرد الحوض يوم القيمة
 الذابلون^(٢) الناحلون الذين اذا جثم الليل استقبلوه بحزن، وأما عبد الله
 ١٥ ابن عمر رضى الله عنه فروى عنه أنه كان يقول ما كنا ننام ونحن عزاب في
 أيام رسول الله صلعم الا في المسجد ولم يكن لنا مسكن ولا مأوى، وروى
 عنه أنه قال لا^(٣) تحيب^(٤) ابدا الا من تقي بدينه، وكان يقول لا تطعموا
 طعامكم الا كل تقي^(١) [تقي] ولا تأكلوا الا من طعام تقي تقي، وعن ابن عمر
 رضى الله عنه أنه قال انها سُلط على ابن آدم من يخافه ولو لم يخف ابن
 ٢٠ آدم الا الله لم يسلط الله تعالى عليه شيئا، وأما حذيفة بن اليمان رضى الله
 عنه فروى عنه أنه قال ان أقر يوم لعينى ليوم اذا رجعت الى اهلى
 فيشكون الى الحاجه، وقال حذيفة رضى الله عنه كم من شهوة ساعة اورثت
 صاحبها حزنا طويلا، ودعى حذيفة الى مائة فرأى عليها زى العجم فانصرف

(١) Suppl. above.

(٢) In marg. الساجون.

(٣) يجب.

(٤) In

أَخْلَقَ]، وأما عبد الله بن مسعود رضى الله عنه فإنه روى عنه أنه كان يقول يا حبذا المكروهان الموت والفرقة أباى بآبهما ابتدئت، وروى عنه أن في بيته كانت ^(١) عناش المخطاطيف وكان له ^(٢) بنون فقبل له لو نقصت هذه ^(٣) العناش فقال والله لئن نقصت بدى من تراب قبورهم يعنى اولاده . أَحَبُّ إِلَى من أن أَكْسَرَ من ^(٤) عناش هذه المخطاطيف بَيْضَةً وَاحِدَةً، وأما البراء بن مَلِك فقد روى عن أَنَس بن مَلِك رضى الله عنهما أنه قال دخلت على البراء بن مَلِك رضى الله عنه وقد مال برجله ^(٥) على الحائط وهو يترنم بالشعر فقلت يا اخى أَبَعَدَ الاسلام والفران فقال يا اخى ديوان العرب ثم قال أترانى أَمُوتُ على فراشى وقد قتلْتُ تسعة وتسعين مبارزاً ١٠ بين يدي رسول الله صلعم سوى ما أَشْرَكْتُ ^(٦) [فيه]، فلما كان يوم ^(٧) شهرِك مَلِكٍ نُسِّرَ قال ابو موسى الأشعري رضى الله عنه سمعتُ رسول الله صلعم يقول كم من ذى طَمَرَيْنِ لا ^(٨) بُؤْمَ له لو أَقْسَمَ على الله لأَبْرُهُ منهم البراء ابن مَلِك رضى الله عنه، فقال البراء اللهم فَأَنى أَقْسِمُ عليك لهما رزقتني الشهادة ورزقت اصحابي النفع، قال فاستشهد البراء. وفتح الله عليهم، وأما ١٥ عبد الله بن العباس رضى الله عنه فإنه روى عنه أنه كان يقول أَفْضَلُ المجالس ^(٩) مجلسٌ في فعر بيتك حتى لا تَرى ولا تُرى، وروى عنه أنه كان يقول أن الله تعالى لِيَبْتَلِيَ العبد بالفرشوقا الى دعاييه، ويقال أن هذا ^(١٠) الموضوع ^(١١) حُذِنَ [كان] مثل شِرَاك النَعْل من كثرة الدمع يعنى ابن عباس رضى الله عنه، ^(١٢) [وروى] عنه أنه قال لَأَنْ أَرْفَع ثوباً فَأَلْبِسَهُ ٢٠ فِيرْفَعَنى عند الخالق أَحَبُّ إِلَى من أن أَلْبِس ثياباً نَضَعْنى عند الخالق وترفعنى عند المخلوقين، وأما كعب الأَحْبار رضى الله عنه فقد روى عنه

(١) عش. (٢) بنين. (٣) In marg. الى. (٤) Suppl. in marg.

(٥) The last letter has been erased. (٦) In marg. يُقْبَلُ به. (٧) مجلسا.

(٨) Suppl. above. (٩) حُذِنَ. (١٠) روى suppl. above.

قال التقي التقي الذي لا كدر فيه ^(١) [ولا بغى] ولا حسد الذئب ^(٢) يشنأ الدنيا ومحب الآخرة قالوا فما نعرف فينا ^(٣) [مثل] ذلك غير ابى رافع مولى رسول الله صلعم ورضى الله عنه، وأما محمد بن كعب رضى الله عنه فإنه ذكر عنه أنه قال اذا اراد الله بعبد خيراً ^(٤) [جعل فيه ثلث خلال] فقهه في الدين وزهده في الدنيا وبصره عيوب نفسه، وأما زرارة بن أوفى رضى الله عنه فإنه روى عنه أنه أم في مسجد بنى قشير فقراً ^(٥) فَإِذَا نُفِرَ فِي الْأَنْفُورِ فَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ فَخَرَّ مَيِّتًا، وأما حفظة الكاتب رضى الله عنه فإنه روى عنه أنه قال كنا عند رسول الله صلعم فذكرنا الجنة والنار حتى كأنها رأى العين فعدت إلى أهلى فضحك ولقيت الناس فقلت نأفق حفظة فقال ابو بكر رضى الله عنه ما لك فأخبرته فقال أنا لنفعله ايضاً فذهب حفظة إلى النبي صلعم فذكر له ذلك فقال يا حفظة لو كنتم في بيوتكم كما تكونون عندي لصافحتكم الملائكة على فرشكم أو كما قال يا حفظة ساعة وساعة، وأما الجلاج قال الشيخ وكتبته ابو كثير هكذى في كتاب ابى داود الحسنى صاحب رسول الله صلعم فإنه روى عنه أنه قال أسلمت مع النبي صلعم وأنا ابن خمسين سنة ومات الجلاج وهو ابن عشرين ومائة سنة وقال ما ملأت بطنى من طعام منذ أسلمت مع رسول الله صلعم أكل حسي واشرب حسي، وأما ابو جعيفة رضى الله عنه فإنه روى عنه أن امرأته استحيات ثلثين درهماً فنسبتها حتى مضت لها سنة ثم أنها ذكرتها فقال لها يا أخت هذيل أعنتى يش حشوة البيت أنت لو مت لعددت عند الله من الكزازين أن نبي الله صلعم مات وعهده بين أعيننا جديد لم يترك ديناراً ولا درهماً ولا فلساً ولا برّاً ولا شعيراً، وأما حكيم بن حزام رضى الله عنه فإنه روى عنه أنه قال ما أصبحت ذا صباح قط لم أر عدى طالب حاجة

(١) Suppl. in marg.

(٢) يشنأ = يشنى (probably a misreading of يشنى).

(٣) Suppl. above.

(٤) Kor. 74, 8-9.

وهو يقول من تشبه بقوم فهو منهم، وأما عبد الله بن جحش رضى الله عنه
 فروى سعيد بن المسيب رحمه الله قال قال عبد الله بن جحش رضى الله
 عنه يوم أُحُدِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَقْسِمُ عَلَيْكَ إِنْ أَلْقَى الْعَدُوُّ وَإِذَا لَقِيتَ الْعَدُوَّ أَنْ
 يَقْتُلُونِي ثُمَّ يَقْتُلُوا بَطْنِي ثُمَّ يَمْلِكُوا بِي فَإِذَا لَقِيتُكَ قُلْتَ ^(١) فِيمَ قُلْتَ فَأَقُولُ فَبِكَ
 ٥ قَالَ فَلَقِيَ الْعَدُوَّ فَقُتِلَ وَفُعِلَ بِهِ ذَلِكَ، وَأَمَّا صَنْوَانُ بْنُ مُعْمَرٍ الْمَازِنِيُّ فَأَنَّهُ
 كَانَ يَقُولُ إِذَا أُوتِيَ إِلَى أَهْلِي وَأَصْبَتْ رَغِيماً أَكَلْتُهُ فَجَزَسَ ^(٢) [اللَّهُ] الدُّنْيَا
 عَنْ أَهْلِهَا شَرًّا وَمَا زَادَ عَلَى ذَلِكَ إِلَى أَنْ خَرَجَ مِنَ الدُّنْيَا، وَأَمَّا أَبُو فَرَوَةَ
 فَأَنَّهُ رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ مَوْلَى لَبْنَى سُلَيْمٍ سَارِ مَيْلًا لَمْ
 يَذْكُرِ اللَّهُ تَعَالَى فِيهِ فَرَجٌ حَتَّى ^(٣) [سَارَ فِيهِ] ذَاكِرًا لِلَّهِ تَعَالَى فَلَمَّا بَلَغَ مِنْهَا
 ١٠ قَالَ اللَّهُمَّ لَا تُنَسِّأْ أَبَا فَرَوَةَ ^(٤) [فَإِنَّ أَبَا فَرَوَةَ] ^(٥) لَيْسَ بِنَسَاكَ، وَأَمَّا أَبُو بَكْرَةَ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَأَنَّهُ أُغْنِيَ عَلَيْهِ عِنْدَ ^(٦) قَبْرِ فَصْرَخُوا عَلَيْهِ فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ مَا
 مِنْ نَفْسٍ تَخْرُجُ وَلَا نَفْسٍ ^(٧) دَابَّةٌ ^(٨) [وَهِيَ] أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ نَفْسِي ^(٩) قِيلَ
 لَهُ وَلِمَ قَالَ إِنِّي أَخَافُ أَنْ أُبْقَى إِلَى زَمَانٍ لَا أَمْرُ فِيهِ بِالْمَعْرُوفِ وَلَا أَمْرٌ
 عَنِ الْمُنْكَرِ، وَأَمَّا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَذَكَرَ عَنْهُ أَنَّهُ بَكَى فَبَكَتْ
 ١٥ أُمُّهُ فَقَالَ لَهَا مَا يُبْكِيكَ قَالَتْ أَنْتَ بَكَيتَ فَبَكَيتُ قَالَ إِنِّي أُتِيتُ إِلَى
 وَارِدِ النَّارِ وَلَمْ أُتْبَأْ إِلَى صَادِرٍ، وَأَمَّا نَعِيمُ الدَّارِيِّ فَذَكَرَ عَنْهُ أَنَّهُ قَامَ لَيْلَةً إِلَى
 الصَّبَاحِ يَبْكِي وَيَقْرَأُ هَذِهِ آيَةَ ^(١٠) أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ آيَةً،
 ٢٠ وَأَمَّا عَدِيُّ بْنُ حَاتِمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَروى عنه أَنَّهُ رُبَّمَا كَانَ يَفْتَتِحُ الْحَبْزَ لِلنَّمْلِ
 تَرْحَمًا عَلَيْهِمْ، وَأَمَّا أَبُو رَافِعٍ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَفَدَى رُؤْيَى
 عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ قَالَ رَجُلٌ يُرْسِلُ اللَّهُ إِلَى النَّاسِ أَفْضَلُ
 قَالَ كُلُّ مَخْمُومٍ قَلْبُ صَدُوقِ اللِّسَانِ قَبْلَ يُرْسِلُ اللَّهُ وَمَا مَخْمُومُ الْقَلْبِ

(١) لم corr. in marg. (٢) Suppl. in marg. (٣) In marg. لم.

(٤) In marg. موته. (٥) Apparently altered to هَيَابَةٌ. (٦) I have

supplied these words which the sense of the passage seems to require.

(٧) Orig. وقيل، but و has been stroked through. (٨) Kor. 45, 20.

الآية ^(١) وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ، ورؤى عن ^(٢) [ابن] عمر رضى الله عنه انه ^(٣) [قال] أَهْدَىٰ لِرَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأْسُ شَاةٍ قَالَ إِنَّ أَخِي كَانَ أَحْوَجَ إِلَيْهِ مِنِّي فَبِعَثَ إِلَيْهِ فَلَمْ يَزَلْ يَبِيعُ الْوَاحِدَ إِلَى الْآخِرِ حَتَّى تَنَاوَلَهُ سَبْعَةُ آيَاتٍ فَرَجَعْتُ إِلَى الْأَوَّلِ، قَالَ وَنَزَلَتْ فِيهِمْ هَذِهِ الْآيَةُ وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ، قال الشيخ رحمه الله ومثل هذا كثير في الأخبار عن الصحابة وما منهم أحد إلا وله تخصيص في معاني من هذا النوع الذي ذكرنا والمؤمنون مندوبون إلى التعلق بمثل هذه الأفعال والتخلق بأخلاقهم فيما أتوا به من أنواع الطاعات ونظفوا به من ^(٤) [أنواع] المحكم، وقد ذكرنا القليل من الكثير والمُرَاد من ذلك وقوف المسترشدين على المقصود والمُرَاد، وفي كل خبر من هذه الأخبار التي ذكرناها عن هؤلاء الصحابة إشارة ولطافة ^(٥) تخصيصاً لأهلها وله بيان وشرح كشرح من تقدم ذكره في أول الباب ^(٦) باب الآية الأربعة ^(٧) إلى بكر وعمر وعثمان وعلي رضى الله عنهم أجمعين، ولا يخفى على المتأمل والمتدبر بالنظر فيه بيان ذلك إن شاء الله تعالى،

^(٧) كتاب آداب ^(٨) المتصوفة،

A f. 62b

^(٩) باب في ذكر الآداب،

قال الشيخ رحمه الله قال الله ^(١٠) تعالى ^(١١) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا، ورؤى عن ^(١٢) ابن عباس ^(١٣) رضى الله عنه أنه قال في تفسيره

^(١) Kor. 59, 9. ^(٢) Suppl. above. ^(٣) Suppl. in marg. ^(٤) وتخصيصاً.

^(٥) من with باب written above. ^(٦) أبو. ^(٧) Here B resumes on fol. 87b, l. 8. ^(٨) الصوفية. ^(٩) B om. from باب to رضى الله عنه.

^(١٠) B عز وجل. ^(١١) Kor. 60, 6. ^(١٢) B بن. ^(١٣) B om.

ولا مستعينا على أمرٍ إلاّ عددته من المصائب التي أسأل الله تعالى الآخر عليها، وأما أسامة رضي الله عنه فإنه روى عنه أنه اشترى فرسا إلى شهرين فقال النبي صلعم لما بلغه ذلك أن أسامة أطول الأمل، وأما بلال وصهيب رضي الله عنهما فإنه روى عنهما أنهما أتيا قبيلة من العرب فخطبا اليهم فقبل لهما من أنتما فقالا بلال وصهيب كنّا ضالّين فهدانا الله تعالى وكنا مملوكين فأعتقنا الله تعالى وكنا عابدين فأعنانا الله تعالى فان تزوجونا فحمد الله وإن تزودنا فسبحان الله فقالوا تزوجون والحمد لله فقال صهيب لبلال هلا ذكرت مشاهدنا وسوابقنا مع رسول الله صلعم فقال بلال اسكت فقد صدقت فأثبكتك الصدق، وأما عبد الله بن ربيعة ومصعب بن عمر رضي الله عنهما فكانا متواخيين قال عبد الله كنت أنظر إلى مصعب فتدمع عيني رقة عليه وكنت رأيته بمكة في الرفاهية وكان على رأسه ثلّة من الشعر قال فكنت أمرت إلى بعض حيطان المدينة فأعمل في السواني إلى الأدلى على مدّ من التمر فأخبطه إلى مصعب بن عمر ومصر مصعب يوما إلى رسول الله صلعم فلم يجد عند رسول الله صلعم إلاّ قطعة حبس فأكل بعضها وحمل النصف الآخر إلى عبد الله بن ربيعة، وروى أن رسول الله صلعم أخى بين عبد الرحمن بن عوف وبين سعد بن الربيع رضي الله عنهما وكان لسعد امرأتان فقال سعد أفاستك مالى وأنزل عن إحدى امرأتى حتى تزوج بها فلم يفعل ذلك عبد الرحمن وقال دلوني على السوق فدخل السوق وكسب حتى جمع شيئا من التمر^(٢) واليمن والأقط، وروى عنه أنه نزل برسول الله صلعم صبيّت فلم يجد عند أهله شيئا فدخل عليه رجل من الأنصار فذهب إلى أهله ووضع بين يديه الطعام وقال لامرأته أطفي السراج وجعل يذّبه كأنه يأكل حتى أكل الضيف الطعام فلما أصبح قال له رسول الله صلعم ولقد عجب الله تعالى من صنعتكم إلى ضيفكم ونزلت هذه

(١) امرأتين.

(٢) In marg. والبسر.

وحفظ العلوم وأسمار الملوك وأشعار العرب ومعرفة الصنائع، وأما اهل الدين فإن أكثر آدابهم في رياضة النفوس وتأديب الجوارح وطهارة الأسرار وحفظ الحدود وترك الشهوات واجتناب الشبهات وتجريد الطاعات والمساورة الى الخيرات، وقد حكى عن سهل بن عبد الله ^(١) رحمه الله أنه قال من قهر نفسه بالادب فهو يعبد الله ^(٢) تعالى بالاخلاص، وقال سهل ايضاً ^(٣) رحمه الله ^(٤) استعانوا بالله على أمر الله فصبروا على ادب الله ^(٥) تعالى، ويقال إن افضل ^(٦) الآداب التوبة ومنع النفوس عن الشهوات، وسئل بعضهم عن ادب ^(٧) النفس فقال أن تعرفها الخير فتحنها عليه وتعرفها الشر فتزجرها عنه، ويقال إن الادب كمال الاشياء لا يصنعو الا للانبيا والصدّيقين، ^(٨) قال الشيخ رحمه الله فاما ادب اهل الخصوصية من اهل الدين فإن أكثر آدابهم في طهارة القلوب ومراعاة الأسرار والوفاء بالعقود بعد العهود وحفظ الوقت وقلة الالتفات الى الحواطر والعوارض والبيادى والطوارق ^(٩) واستواء السرّ مع الإعلان وحسن الادب في مواقف الطلب ومقامات القرب واوقات الحضور والقرينة والدنو والوصلة، سمعتُ احمد بن محمد البصرى ^(١٠) رحمه الله يقول سمعتُ الجلالى البصرى يقول التوحيد موجب ^(١١) يوجب الايمان فمن لا ايمان له لا توحيد له والايمان موجب يوجب الشريعة فمن لا شريعة له لا ايمان ^(١٢) له ولا توحيد له والشريعة موجب يوجب الادب فمن لا ادب له لا شريعة له ولا ايمان ولا توحيد، وسئل ابو العباس بن عطاء ^(١٣) رحمه الله ما الادب في ذاته فقال الوقوف مع المستحسنات ^(١٤) قيل ^(١٥) وما الوقوف مع المستحسنات فقال أن تعامل الله ^(١٦) تعالى بالادب سرّاً وإعلاتاً فاذا كنت كذلك كنت أديباً وإن كنت أعجبياً، ثم ^(١٧) انشد ^(١٨) ابن عطاء في هذا المعنى، إذا نطقتُ جاءت بكلّ ملاحه . وإن سكنتُ جاءت بكلّ جميل،

(١) B om. (٢) استعانوا B. (٣) In A orig. الادب. The word is partially

obliterated in B. (٤) B النفوس. (٥) B om. الله. قال الشيخ رحمه الله.

من B. (٦) B انشأ. (٧) ما B. (٨) B فقلت. (٩) B فاستوا.

يعنى آدبهم وَعَلِّمهم تَقْوَم بذلك من النار، وَرَوَى عن النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ مَا تَجَلَّ وَالِدٌ وَلَدًا أَفْضَلَ مِنْ آدَبٍ حَسَنٍ، وَرَوَى عن النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِنَّ^(١) اللهَ آدَبَنِي فَأَحْسَنَ آدَبِي، قَالَ^(٢) الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللهُ مَوْضِعَ تَخْصِيصِهِ بِالْآدَبِ مِنْ جَمَلَةِ الْأَنْبِيَاءِ^(٣) عَلَيْهِمُ السَّلَامُ بِقَوْلِهِ فَأَحْسَنَ آدَبِي وَالْأَفْجَعُ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ كَانُوا مِنْ^(٤) آدَبِهِمْ اللهُ^(٥) تَعَالَى، وَرَوَى عن مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ أَنَّهُ سُئِلَ أَيُّ^(٦) الْآدَابِ أَقْرَبُ إِلَى اللهِ تَعَالَى وَأَزَلُّ لِلْعَبِيدِ عِنْدَهُ قَالَ مَعْرِفَةُ بَرِيئَتِهِ وَعَمَلٌ بِطَاعَتِهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى السَّرَّاءِ^(٧) وَالصَّبْرُ عَلَى الضَّرَّاءِ، وَقِيلَ لِلْحَسَنِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ^(٨) رَحِمَهُ اللهُ قَدْ أَكْثَرَ النَّاسُ تَعَلُّمَ^(٩) الْآدَابِ فَمَا أَنْفَعُهَا عَاجِلًا وَأَوْصَلُهَا آجِلًا قَالَ التَّنَفُّهُ فِي الدِّينِ فَإِنَّهُ يَصْرِفُ إِلَيْهِ قُلُوبَ الْمُتَعَلِّمِينَ وَالزُّهْدُ فِي الدُّنْيَا فَإِنَّهُ يَقْرِبُكَ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالْمَعْرِفَةُ بِمَا لِلَّهِ عَلَيْكَ بِمَحَبَّتِهَا كَمَالَ الْإِيمَانِ، وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ^(١٠) رَحِمَهُ اللهُ عَلَيْهِ مِنْ لَمْ يَعْرِفْ مَا لِلَّهِ^(١١) تَعَالَى عَلَيْهِ^(١٢) فِي نَفْسِهِ وَلَمْ يَتَأَدَّبْ بِأَمْرِهِ وَنَهْيِهِ كَانَ مِنَ الْآدَابِ فِي عَزْلَةٍ، وَقَالَ كُتُبُومُ^(١٣) الْغَسَّانِي الْآدَبُ آدَابَانِ آدَبُ قَوْلٍ وَآدَبُ فِعْلٍ فَمَنْ رَفَعَ لِنَفْسِهِ فِي آدَبِهِ بِقَوْلِهِ عَدَمَ ثَوَابِ الْعَمَلِ وَمَنْ تَقَرَّبَ إِلَى اللهِ^(١٤) تَعَالَى بِآدَبٍ فَعَلَهُ مِنْهُ مَحَبَّةُ الْقُلُوبِ^(١٥) وَصَرَفَ عَنْهُ الْعُيُوبِ^(١٦) وَجَعَلَهُ شَرِيكًا فِي ثَوَابِ الْمُتَعَلِّمِينَ، وَرَوَى عن^(١٧) ابْنِ الْمُبَارَكِ^(١٨) رَحِمَهُ اللهُ أَنَّهُ قَالَ نَحْنُ إِلَى قَلِيلٍ مِنَ الْآدَابِ أَحْوَجُ^(١٩) مِنَّا إِلَى كَثِيرٍ مِنَ الْعِلْمِ، وَقَالَ^(٢٠) ابْنُ الْمُبَارَكِ^(٢١) رَحِمَهُ اللهُ أَيْضًا الْآدَبُ لِلْعَارِفِ بِمَنْزِلَةِ التَّوْبَةِ لِلْمُسْتَغْنَى، قَالَ^(٢٢) الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللهُ وَالْآدَبُ^(٢٣) سَدٌّ^(٢٤) لِلْفُقَرَاءِ وَزَيْنٌ^(٢٥) لِلْأَغْنِيَاءِ، وَالنَّاسُ فِي الْآدَبِ مُتَفَاوِتُونَ وَهُمْ عَلَى ثَلَاثِ طَبَقَاتٍ أَهْلُ الدُّنْيَا وَأَهْلُ الدِّينِ وَأَهْلُ الْخُصُوصِيَّةِ مِنْ أَهْلِ الدِّينِ، فَأَمَّا أَهْلُ الدُّنْيَا فَإِنَّ أَكْثَرَ آدَابِهِمْ فِي النِّصَاحَةِ وَالْبَلَاغَةِ

قوله (١) B om. (٢) الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللهُ for بعضهم (٣) B om. (٤) الله عز وجل B (٥)

عز وجل B (٦) B om. (٧) الصبر على (٨) B om. (٩) قد آدبهم B (١٠)

B om. (١١) B om. (١٢) B om. (١٣) وضرب B (١٤) B om. (١٥) وفق B (١٦) من B (١٧)

الغفراء B (١٨) A سنة with سند in marg. as variant. (١٩) قال الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللهُ

الأغنيا B (٢٠)

عُذِّرَ له في ترك التَوَقُّي والتَنَقُّي والاهتمام بِاسْتِغَاغِ الوضوء والتَمَسُّكِ بالاحتياط
والأَتَمِّ في ابواب الطهارة والنظافة فمن ليس له شُغْلٌ غير ذلك فعليه أَنْ
يَبْذُلَ مجهوده على قدر استطاعته ^(١) في ذلك لتول الله ^(٢) تعالى ^(٣) فَأَتَقُوا
اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ، وقد رَأَيْتُ جماعةً كانوا يَجِدُّونَ الوضوء لكلِّ صلاةٍ
فيقومون الى الوضوء قَبْلَ دخول وقت الصلاة حتى اذا فرغوا من وضوءهم
يكون قيامهم الى الصلاة مُتَّصِلًا بفرغهم من الوضوء، ومن آدابهم في ذلك
ايضًا أَنْ يكونوا دَهْرَهُمْ على الطهارة في سفرهم وحضرهم، وَأَصْلُهُمْ في ذلك
أنهم لا يدرون متى تأتيهم المنيَّةُ لقول الله ^(٤) تعالى ^(٥) فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا
يَسْتَخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ يريدون بذلك إِنْ جَاءَهُم الموتُ بَغْتَةً
يَخْرُجُونَ من الدنيا على الطهارة، سمعتُ الْمُحَصَّرَى ^(٦) رحمه الله يقول ربِّما
أَتَيْتُهُ ^(٧) بالليل فلا يَجْمَلُنِي النومُ إلَّا بعد ما أقوم وأَجِدُّ الوضوء، ^(٨) قال
الشيخ رحمه الله تعالى ^(٩) وذلك أَنَّهُ كان ينام على الطهارة فاذا أتته وقد
نَفَضَتْ طهارته جَدَّدَ فقد أدب نفسه بذلك أَنْ لا يجمله النوم وهو على غير
طهارة، وكان شيخ من المشايخ الاجلَّة به وسوسةً في الوضوء وكان يُكثِّرُ صبَّ
الماء فسمعتُه يقول كنت ليلةً من الليالي أَجِدُّ الوضوء لصلاة العشاء وكنت
أَصْبُ الماء على نفسي حتى مضى شطرٌ من الليل فلم يَطْبُقْ قلبي ولم يذهب
عَنِّي الوسوسة فبكيتُ ^(١٠) فقلتُ يَا رَبَّ الْعَنُو فسمعتُ هاتِفًا يقول يا فلان
العنوا في العلم يعني في استعمال العلم، وقال ابو نصر ^(١١) وهو ابو عبد الله
الروذباري رحمه الله، ويقال ان الشيطان يجتهد في أَنْ يأخذ ^(١٢) نصيبه
من جميع اعمال بني آدم فلا يبالي أَنْ يأخذ ^(١٣) نصيبه بأن يزدادوا فيما أُمروا

(A fol. 95b, l. 8). (١٧) The following text begins in B on fol. 43b, l. 1.

(١٨) B الاشغال.

(١) Dهم ايضًا A. (٢) Kor. 64, 16. (٣) عز وجل B. (٤) وذلك B.

(٥) B om. (٦) Kor. 7, 32. (٧) فلا B. (٨) B om.

(٩) والمعنى في ذلك B. (١٠) قال الشيخ رحمه الله تعالى B om. (١١) لليل B.

(١٢) نفسه B. (١٣) B هو. (١٤) وفلت B.

(١) قال الشيخ رحمه الله فالصوفية لم آداب في سفرهم وحضرهم وآداب في أوقاتهم وأخلاقهم وآداب في سكوتهم وحركاتهم وهم مختصون بها من غيرهم ومعروفون بها عند أشكالم وعند أبناء جنسهم يُعرف بذلك تفاضل بعضهم على بعض وهذه الآداب (٢) تميز بين الصادقين والكاذبين والمدعيين (٣) والمحققين، وقد يمتا طرفا من آدابهم في كل باب من هذه الأبواب التي ذكرنا على الاختصار لينظر الناظر فيه ويقف على ذلك إن شاء الله (٤) تعالى،

باب آدابهم في الوضوء والطهارات،

(١) قال الشيخ رحمه الله فأول أدب يحتاج إليه في باب الوضوء والطهارات ١. طلب العلم (٢) وتعلمه ومعرفة الفرائض والسنن وما (٣) يُستحب وما يكره من ذلك وما أمير به وما نذير إليه وما رُغِبَ فيه للنضيلة، وتنصيل ذلك لا يُوقف عليه إلا (٤) بالتعلم والسؤال والبحث (٥) عليه والاهتمام له حتى تأتي به على موافقة الكتاب والسنة بالاحتياط وإتباع الأحسن والأتم ورفع الملامة وترك الإنكار بالقلب على من لم يأخذ بالاحتياط والأشد لأن الله (٦) تعالى (٧) يحب أن يؤخذ برخصه كما يحب أن (٨) يؤخذ بعزائمه، وسائر الناس لهم أشغال وأسباب (٩) لا بد لهم من السعي فيها والاهتمام بها فان أخذوا بالرخص وما فيه السعة (١٠) فهم معذورون، وأما المتصوفة (١١) ومن ترك (١٢) الأسباب (١٣) وخرج عن (١٤) الاشتغال وفرغ نفسه للعبادة والزهد فلا

والمحققين (٢) B app. تميز. (٣) B om. قال الشيخ رحمه الله. (٤) B om.

به. (٥) A adds. (٦) B om. (٧) B om. (٨) B om.

بوتأ B (٩) B. يختار B (١٠) B. عز وجل B (١١) B. بالتعليم B (١٢) B.

من B (١٣) B. معك B has a word which looks like. (١٤) After (١٥) B. ولا B (١٦) B.

فدخل (١٦) Here B breaks off on the last line of fol. 90a. The next words

كتاب آداب المتصوفة (fol. 90b, l. 1) occur near the end of the

عدلوا الى خلوة فيكون أصون لأنفسهم، وكانوا يكرهون ^(١) كثرة الدلك عند البول لأنه ربما يسترخى ^(٢) العروق فلا يمسك البول ويتولد منه التنظير المفرط، وكذلك تكرر الشدة إلا عند عوز الماء والاضطرار، وليس السراويل ^(٣) أحب ^(٤) [إلى] من الإزار بعد الطهارة والإزار أخف لتزعه عند التهيئ، ويحسب لبس جميع ما ^(٥) يجرز بشعر الخنزير قل أو كثير رطباً كان أو يابساً، ولذلك اختاروا لبس النعال ويقال ^(٦) أن الصوفي إذا رأى أنه ليس معه ركوة أو كوز فأعلم أنه قد عزم على ترك الصلاة وكشف العورة شاء أو أبى، ^(٧) ورأيت من ^(٨) أقام بين ظهرائي جماعة من النساء وهم مجتمعون في دار فما ^(٩) رآه ^(١٠) احد منهم أنه دخل الخلاء أو خرج من الخلاء وذلك أنه كان قد أدب نفسه وعودها القيام الى الحاجة في وقت واحد اذا خلا الموضع حتى لا يراه احد اذا دخل الخلاء أو خرج منه، ورأيت أيضاً من كان قد ^(١١) عود نفسه ^(١٢) وأدبها حتى كان لا يخرج منه ريح إلا في وقت البراز ^(١٣) وهو في البادية وفي مواضع الخلوة، وكان ابرهم الخواص ^(١٤) رحمه الله تعالى يخرج من مكة وحده فيجيء الى الكوفة ^(١٥) فلا يحتاج ^(١٦) ان يتيمم بالثراب وكان يحفظ الماء الذي يحمل لشربه حتى يتوصلاً به، ^(١٧) وكان جماعة من الشيوخ يكرهون دخول الحمام إلا في اوقات الضرورة فاذا اضطروا الى ذلك لم يدخلوا إلا في ^(١٨) حمام ^(١٩) خال فاذا ^(٢٠) دخلوها لم يحملوا ازارهم الى ان ^(٢١) يخرجوا ولم يتركوا ان يسلم الثوب ويعطوهم ^(٢٢) طمعمهم

أو كوز. B om. (١٨) وإذا B (١٩) ركاه B (٢٠) أبو نصر ورأيت الخ.

AB (٢١) العرق B (٢٢) للاستبراء. A adds in marg. (٢٣) B om.

رأيت B (٢٤) Written in A with *tashdid*. (٢٥) A in marg. adds *سين*. (٢٦) B رأى. (٢٧) B om. Suppl. in marg. A.

عود B (٢٨) B وحى. (٢٩) البرارى B (٣٠) أدبه A (٣١) خادب نفسه.

خالى A (٣٢) الحمام الخالى B (٣٣) وكانوا A (٣٤) الى تبهم B (٣٥) فان كانوا يعرفونهم اصحاب الحمام ويكرمونه.

A in marg. (٣٦) دخلوا B (٣٧) but there is no indication of the place where these words should be inserted. Probably they are intended to follow يخرجوا, in which case we

به أو ينقصوا منه، وذكر عن ابن الكُزَيْبِيِّ وكان استناد المجيّد رحمه الله
أنّه أصابته الجنابة ليلة من الليالي ^(١) وكانت عليه مرقعة ثخينة ^(٢) غليظة
كانت فرد كُفّه ^(٣) ونخاريزه عند جعفر المخلدي وكان فيه أرطال قال
فجاء الى ^(٤) الشطّ ^(٥) ليلة وكان بردٌ شديد ^(٦) فحرنت نفسه عن الدخول في
الماء لشدة البرد قال فطرح نفسه في الماء مع المرقعة ولم يزل ^(٧) يغوص في
الماء مع مرقعته ^(٨) ثم خرج من الماء وقال اعتقدت أن لا أنزعها من بدني
حتى تحفّ عليّ قال فلم تحفّ عليه شهراً كاملاً وأراد بذلك تأديباً لنفسه
لأنّها ^(٩) حرنت عند الابتوار لما أمره الله ^(١٠) تعالى به من غسل الجنابة،
وكان سهل بن عبد الله ^(١١) رحمه الله يبحث أصحابه على كثرة شرب الماء
وقال صبّ الماء على الأرض وكان يقول ^(١٢) إنّ الماء له حياة وموته أن
نصبه على الأرض وكان يرعى أنّ في ^(١٣) كثرة شرب الماء ضعف النفس
وإماتة الشهوات ^(١٤) وكسر القوة، وأقام ^(١٥) أبو عمرو الزجاجي ^(١٦) رحمه الله
بمكة سنين كثيرة وهو مجاور بها ^(١٧) وكان إذا أراد أن يفضي حاجته يخرج
من الحرم وهو مقدار فرسخ وكان لا يتعوّط في الحرم كما بلغني ثلثين سنة،
وكان إبراهيم الخواص ^(١٨) رحمه الله إذا دخل البادية لا يحمل معه إلا ركوة
من الماء وربّما كان لا يشرب منها إلا القليل وكان يحفظ بذلك للوضوء
ويؤثر وضوءه بالماء على الشرب عند العطش، ^(١٩) قال الشيخ رحمه الله تعالى
ورأيت جماعة يمشون على ^(٢٠) شطوط الأنهار ولا يفارقهم الماء في ^(٢١) ركوبهم
أو في كوز وذلك أنّه ربّما كان يشتدّ بهم البول ولا يمكنهم الجلوس على
شطّ النهر وكشف العورة من أجل الناس ^(٢٢) فإذا كان معهم ركوة ^(٢٣) أو كوز

(١) B وكان. (٢) B عظيمة. (٣) This passage (which I must leave as it stands) occurs again in A fol. 84b, l. 6, where the text runs: ونخاريزه. (٤) A in
نخاريزه B ونخاريزه. (٥) عند جعفر المخلدي فيه ثلثة عشر رطلا كما بلغني
مarg. شطّ الدجلة. (٦) B adds الدجلة. (٧) A in marg. جربت. B
جزعت. (٨) B يغوص. (٩) B حتى. (١٠) A in marg. جنت. B
قال B (١١) كان. (١٢) B عمرو أبو عمرو. (١٣) B وكسره. (١٤) B om.

(١) أعضاء الباطنة ومواقع الشئخ (٢) والانضمام وإبلاغ الماء. (٣) الخياشيم وإمرار الماء على الأعضاء. (٤) وجميع (٥) البشر في الغسل والوضوء وغير (٦) ذلك، وليس التوقي والتقي من الوسواس المنهي عنه (٧) أيضاً لأن جميع ذلك داخل في قوله (٨) اتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ، وأنها الوسوسة المنهيّة عنه ما يخرجك عن حد العلم وهو أن تشغلك الفضائل عن الفرائض وأن تخالف العلم (٩) وتُطَلَّ صلاة من يتوضأ بالمُدّ ويغتسل بالصاع، والصواب (١١) في ذلك أن يكون العبد في كل وقت بما هو أولى بالوقت إذا وجد الماء فُسِّخ وضوءه على الاحتياط حتى يطيب قلبه وإذا لم يجد الماء الواسع فَيَحْسَن أن يَجِدَّ الوضوء أو يَتَطَهَّرَ بقليل من الماء كما روى في الخبر أن أصحاب رسول الله صلعم كانوا يتوضَّون وضوءاً لا (١٢) يَلْتُم منه الثراب، قال (١٣) الشئخ رحمه الله ورأيت من كان على وجهه (١٤) قَرَحَةٌ لم تندمل (١٥) اثنتي عشر سنة وذلك أن الماء كان يضره (١٦) وكان لا يدع تجديد الوضوء عند كل صلاة، ورأيت من نزل الماء في عينيه (١٧) فجعلوا إليه البدأى وبذلوا له دنابر كثيرة على أن يداويه فقال المداوى يحتاج أن لا يس الماء أياماً ويكون مستلقياً على قفاه فلم يفعل ذلك واختار ذهاب بصره على ترك الوضوء والطهارة (١٨) وكان هذا أبو عبد الله (١٩) الرازي (٢٠) المقرئ،

(١) In marg. A. على الخياشيم B (٢) الانضمام B (٣) الأعضاء B (٤) إدخال جميع الماء من غير اسراف وتكلف حضور النية والمداومة عليها في الغسل والوضوء وغير ذلك. (٥) A adds in marg. البشر B (٦) (٧) B om. (٨) Kor. 64, 16. (٩) يخرج B (١٠) (١١) B om. (١٢) Altered in A to يتل. (١٣) B om. (١٤) في ذلك. (١٥) B om. (١٦) رحمه الله. (١٧) AB (١٨) قبل هو أبو عبد الله B (١٩) (٢٠) المقرئ B (٢١) (٢٢) A adds in marg. وحكي عن الثبلي لما أخذ في النزاع أشار إلى خادمه أن يجدد (٢٣) وضوءه فتنى تحليل لحته وكان قد أمسك لسان الثبلي فقبض على يد الخادم وأدخلها في لحته.

من غير أن يدنوا منهم حتى يوسعوا عليهم الماء، ^(١) فإن كانوا جماعة ^(٢) دلوكوا بعضهم بعضاً فإن كان في الحمام غيرهم استقبلوا بوجوههم ^(٣) الحايض حتى لا تقع أعينهم على عورات الناس، ^(٤) وكان جماعة من المتصوفة إذا دخلوا الحمام لا يتركون ^(٥) أحداً يدخل معهم ^(٦) إلا بإزار، والاستحباب تنف الإبط وحلق العانة فمن لم يحسن ^(٧) المحلق ^(٨) فليتنور بين يدي الخلو، ^(٩) وكان أصحاب سهل بن عبد الله ^(١٠) رحمه الله تعالى يخلطون ^(١١) رؤوسهم بعضهم ببعض ^(١٢) كما بلغى عنهم، وسمعت عيسى القصار الدينوري ^(١٣) رحمه الله تعالى يقول ^(١٤) أول من فص ^(١٥) شارقي بين الشبلى ^(١٦) رحمه الله تعالى وكنت أخدمه، ^(١٧) قال الشيخ رحمه الله تعالى وفرق الرأس ^(١٨) اختاروا جماعة للسنة ويكره ذلك للشباب ويحسن بالمشايخ أن ارادوا بذلك استعمال السنة، وكان يقول بعض المشايخ هب أن الفقر من الله ^(١٩) تعالى فما بال الوسخ، وأحب الأشياء إلى المتصوفة النظافة والطهارة وغسل الثوب والمداومة على السواك والنزول عند المياه ^(٢٠) الحاربة ^(٢١) والفضاء الواسعة والمساجد التي في الأطراف والخلوة والاعتسال في كل ^(٢٢) يوم جمعة في الشتاء والصيف والرايحة الطيبة وأطيب الطيب الماء الجاري والمداومة على الاعتسال وتجديد الوضوء ^(٢٣) وإسباغ ^(٢٤) الوضوء، وليس من الوسوسة ^(٢٥) ما يستنص الإنسان في ^(٢٦) طهارته من التباعد وطلب الماء الجاري وترك المياه المتغيرة والتنقيش على المواضع الطاهرة ^(٢٧) والاستقصاء على ذلك ^(٢٨) أعضاء الظاهرة وإفناء

أطعمهم ^(٢٩) B. ولم يتركوا ^(٣٠) instead of لم يتركوا must read. وكانوا A ^(٣١). إلى الحايض A ^(٣٢). بذلك B، يدلوكوا A ^(٣٣). فإذا B ^(٣٤). استعمال A in marg. ^(٣٥). من ينتر. A adds in marg. ^(٣٦). لا حدان B ^(٣٧). بعضاً B ^(٣٨). رؤوس B ^(٣٩). تنور B ^(٤٠). السنة. B om. ^(٤١). أفل B ^(٤٢). كما بلغى عنهم B om. ^(٤٣). قال الشيخ رحمه الله تعالى. In marg. A ^(٤٤). وإسباغ الوضوء. B om. ^(٤٥). الفضاء B، الأعضاء A ^(٤٦). فيها B ^(٤٧). الظاهرة. B ^(٤٨). وإفناء الظاهرة. B ^(٤٩). أعضائه الظاهرة B ^(٥٠).

بالله وتُسبوا الى الله فلا يَسْعَهُم التَّخَفُّفُ عَنْ اسْتِعْمَالِ الْآدَابِ وَالْإِهْتِمَامِ
وَالْتَكَلُّفِ لِأَحْكَامِ الصَّلَاةِ ^(١) وَتَجْوِيزِهَا وَأَحْكَامِ فَرَايِضِهَا وَسُنَنِهَا وَفَضَائِلِهَا وَنَوَافِلِهَا
^(٢) وَآدَابِهَا لِأَنَّهُمْ لَيْسَ لَهُمْ شُغْلٌ غَيْرُ ذَلِكَ وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يُهْمَهُمْ ^(٣) أَمْرٌ أَكْثَرَ
مِنْ اِهْتِمَامِهِمْ بِأَمْرِ الصَّلَاةِ، ^(٤) فَأَوَّلُ أَدْبِهِمْ ^(٥) مِنْ ذَلِكَ أَنْ يَكُونَ تَأَمُّنُهُمْ لِلصَّلَاةِ
قَبْلَ دُخُولِ ^(٦) وَقْتِ الصَّلَاةِ حَتَّى لَا يَفُوتَهُمُ الْوَقْتُ الْأَوَّلُ الَّذِي هُوَ الْخِتَارُ
وَلَا يُمَكِّمُهُمْ ذَلِكَ إِلَّا بِمَعْرِفَةِ ^(٧) الْوَقْتِ الْأَوَّلِ لِكُلِّ صَلَاةٍ وَلَا يَقْدِرُ عَلَى ذَلِكَ
إِلَّا بِمَعْرِفَةٍ وَعِلْمٍ مَعَ الْوُقُوفِ عَلَى عِلْمِ الزَّوَالِ وَمَقْدَارِ ظِلِّ الزَّوَالِ فِي كُلِّ وَقْتٍ
وَأَوَّانٍ فِي كُلِّ أَقْطَارٍ وَأَنْ يَعْلَمَ عَلَى كَمْ تَزُولُ الشَّمْسُ مِنْ قَدَمٍ فِي كُلِّ وَقْتٍ
وَكَمْ يَزْدَادُ ^(٨) وَيَنْتَقِصُ وَيَعْتَبِرُ ذَلِكَ بِمَقْدَارِ قَامَتِهِ إِذَا لَمْ يَكُنْ مَعَهُ مِقْيَاسٌ
لِذَلِكَ وَيَعْلَمُ ذَلِكَ فِي أَيِّ ^(٩) مَوْضِعٍ كَانَ بِظِلِّ شَخْصَةٍ ^(١٠) وَيَعْتَبِرُهُ بِقَدَمِهِ
وَكَذَلِكَ يَحْتَاجُ إِلَى مَعْرِفَةِ شَيْءٍ مِنَ النُّجُومِ وَمَنَازِلِ الْقَمَرِ وَطُلُوعِهَا وَغُرُوبِهَا
وَنُوبَةِ طُلُوعِ كُلِّ نَجْمٍ مِنْ مَنَازِلِ الْقَمَرِ حَتَّى إِذَا نَظَرَ ^(١١) بِاللَّيْلِ إِلَى النُّجُومِ لَا
يُخْفِي عَلَيْهِ مَا مَضَى مِنَ اللَّيْلِ وَمَا بَقِيَ إِلَى الصُّبْحِ، وَيَحْتَاجُ أَيْضًا إِلَى مَعْرِفَةِ
النُّقُطِ وَالْكَوَاكِبِ ^(١٢) الَّتِي يُسْتَدَلُّ ^(١٣) بِهَا عَلَى الْقِبْلَةِ وَلَا يَصِحُّ لَهُ ذَلِكَ إِلَّا
^(١٤) بِالْإِجْتِهَادِ وَمَعْرِفَةِ ^(١٥) سَمْتِ كُلِّ بِلَدَةٍ حَتَّى آيِنُ تَنَعَ مِنَ الْكَعْبَةِ وَلَا يَقِفُ
عَلَى صَحَّةِ ذَلِكَ إِلَّا بَعْدَ اخْتِنَادِهِ ذَلِكَ بِمَكَّةَ وَرَجُوعِهِ إِلَى الْبِلَدَةِ الَّتِي قَدْ عَرَفَ
آيِنُ بِنَعِ سَمْتِهَا مِنَ الْكَعْبَةِ وَآيِنُ كَانَ ذَلِكَ فِي وَقْتٍ مَعْلُومٍ مِنْ مُحَازَاةِ
النُّقُطِ وَالْجُدَى وَالْفَرَقْدَيْنِ، ^(١٦) وَأَمَّا النُّجُومُ ^(١٧) السَّيَّارَاتُ فَيَنْبَغِي أَيْضًا أَنْ
يَعْلَمَ ذَلِكَ ^(١٨) لِلْإِسْتِدْلَالِ وَالْإِهْتِدَاءِ بِاللَّيْلِ فَإِنَّهُ رَتَّبَهَا بِقَعِ فِي الْمَنَازِلِ وَيَرْكَبُ

(١) A and B adds وإحكامها. (٢) B adds and so A in marg. (٣) B له. (٤) B أمرًا. (٥) B من ذلك الخ. (٦) B وقت الصلاة حتى for الوقت لأن.

(٧) In A في is given as a variant. (٨) B فينتص. (٩) B مواضع. (١٠) B مواضع. (١١) B مواضع. (١٢) B مواضع. (١٣) B مواضع. (١٤) B مواضع. (١٥) B مواضع. (١٦) B مواضع. (١٧) B مواضع. (١٨) B مواضع.

(١٩) B مواضع. (٢٠) B مواضع. (٢١) B مواضع. (٢٢) B مواضع. (٢٣) B مواضع. (٢٤) B مواضع. (٢٥) B مواضع. (٢٦) B مواضع. (٢٧) B مواضع. (٢٨) B مواضع.

(٢٩) B مواضع. (٣٠) B مواضع. (٣١) B مواضع. (٣٢) B مواضع. (٣٣) B مواضع. (٣٤) B مواضع. (٣٥) B مواضع. (٣٦) B مواضع. (٣٧) B مواضع. (٣٨) B مواضع.

(٣٩) B مواضع. (٤٠) B مواضع. (٤١) B مواضع. (٤٢) B مواضع. (٤٣) B مواضع. (٤٤) B مواضع. (٤٥) B مواضع. (٤٦) B مواضع. (٤٧) B مواضع. (٤٨) B مواضع.

(٤٩) B مواضع. (٥٠) B مواضع. (٥١) B مواضع. (٥٢) B مواضع. (٥٣) B مواضع. (٥٤) B مواضع. (٥٥) B مواضع. (٥٦) B مواضع. (٥٧) B مواضع. (٥٨) B مواضع.

وحكى عن ابراهيم ^(١) بن آدم ^(٢) رحمه الله أنه كان به قيام فقام في ليلة واحدة نيف وسبعين مرة كل مرة ^(٣) يجدد وضوءه ويصلي ركعتين، ومات ابراهيم الخوَّاص ^(٤) رحمه الله في جامع الرّئي ^(٥) في وسط الماء وذلك أنه كان به علة البطن فكان اذا قام ^(٦) يجلسا يدخل الماء ويغسل نفسه فدخل مرة ^(٧) في الماء ليغسل نفسه فخرجت نفسه وهو في وسط الماء، فهذا ما حضرني في الوقت من آداب اهل الصنوة من الصوفية في الوضوء والطهارة، وبالله التوفيق، ^(٨)

باب في ذكر آدابهم في الصلاة،

^(٩) قال الشيخ رحمه الله وأما آدابهم في الصلاة فأول ذلك ^(١٠) تعلم علم الصلاة ومعرفة ^(١١) فرائضها وسُننها وآدابها وفضائلها ونوافلها وكثرة مسائلة العلماء والبحث عما يحتاج اليه في ذلك مما لا يسعه الجهل ^(١٢) به لان الصلاة عماد الدين وقرة عين العارفين وزينة الصديقين وناج المقربين ومقام الصلاة مقام الوصلة والدنو والهيبة والخشوع والحنسبة والتعظيم والوقار والمشاهدة والمراقبة والأسرار والمناجاة مع الله ^(١٣) تعالى والوقوف بين يدي الله ^(١٤) تعالى والاقبال على الله تعالى والاعراض عما سوى الله ^(١٥) تعالى، فأما العامة فلم أن يقلدوا علماءهم ويسألوا فقهاءهم ويعتمدوا على افواههم من الرخص والسعات والفنوى والتأويلات التي أوسع الله ^(١٦) تعالى للخلق، فأما المتصوفة وأهل الخصوص الذين بابوا الناس وانحازوا عن جملة الناس بترك المكاسب ^(١٧) وقطع العلايق وانقطعوا الى الله ^(١٨) عز وجل وعرفوا

A f. 666

(١) A corrector has stroked out the words ابن آدم in A and has written
(٢) B om. (٣) B علم. (٤) A جدد. (٥) B والله أعلم. (٦) B om.
فرائضه وسننه وآدابه وفضائله ونوافله B (٧) تعليم B (٨) قال الشيخ رحمه الله
(٩) B عز وجل. (١٠) A وترك. (١١) B تعالى.

أكبر أن يكون مصحوب قولك الله التعظيم مع الألف والهيئة مع اللام والمرافعة والترب مع الهاء، وقال آخر إذا كثرت^(١) التكبيرة الأولى فاعلم أنه ناظر إلى شخصك وعالم بما في ضميرك ومثل في صلاتك الحجة عن يمينك والنار عن^(٢) شمالك، ومن^(٣) ادب الصلاة أن العبد إذا دخل في الصلاة فلا يكون في قلبه شيء غير الله الذي هو بين يديه حتى يعرف كلامه ويأخذ من كل آية ذوقها وفهمها لأنه ليس له من صلاته إلا ما عقل،^(٤) وقال أبو سعيد الخزاز^(٥) رحمه الله في كتاب له يصف ادب الصلاة فقال إذا رفعت^(٦) يديك في التكبير فلا يكن في قلبك إلا الكبرياء ولا^(٧) يكن عندك في وقت التكبير شيء أكبر من الله^(٨) تعالى حتى تنسى الدنيا والآخرة في كبريائه،^(٩) قال الشيخ رحمه الله والمعنى^(١٠) في ما قال أبو سعيد^(١١) الخزاز رحمه الله أن العبد إذا قال الله أكبر^(١٢) ويكون في قلبه شيء غير الله فلا يكون صادقاً في قوله الله أكبر ثم أنه إذا أخذ في التلاوة فلا ادب في ذلك أن يشاهد بسمع قلبه كأنه يسمع من الله^(١٣) تعالى أو كأنه يقرأ على الله^(١٤) تعالى، قال أبو سعيد^(١٥) الخزاز رحمه الله وفيه العلم الجليل لأهل النعم،^(١٦) وإذا ركع فلا ادب في ركوعه أن^(١٧) يتصب ويدنو^(١٨) ويتدلى حتى لا يبقى^(١٩) فيه مفصل إلا وهو منتصب نحو العرش ثم يعظم الله تعالى^(٢٠) حتى لا يكون في قلبه شيء أعظم من الله عز وجل ويصغر^(٢١) نفسه حتى يكون أقل من الهباء فإذا رفع رأسه وحمد الله يعلم أنه هو^(٢٢) ذي بسع ذلك، وإذا سجد فلا ادب في سجوده أن لا يكون في قلبه عند السجود شيء أقرب إليه من الله^(٢٣) تعالى لأن أقرب ما يكون

(١) B om. (٢) قال B. (٣) ادب B. (٤) يسارك B. (٥) تكبيرة B.

قال الشيخ B om. (٦) عز وجل B. (٧) يكون A. (٨) يدك B.

(٩) B om. في ما قال B. (١٠) Suppl. in A by a later hand. رحمه الله.

فإذا B (١١) الله أكبر to ويكون B om. (١٢) الخزاز رحمه الله.

ويتدلى In marg. A. (١٣) يتصب B. (١٤) نصبت، altered to نصبت A orig.

ربني B (١٥) في نفسه A. (١٦) عز وجل to حتى B om. (١٧) منه B.

الجور فيحتاج الى معرفة ذلك، وكان سهل بن عبد الله ^(١) رحمه الله يقول علامة الصادق ان يكون له ^(٢) تابع من الحق اذا دخل وقت الصلاة يجتهد على ذلك وان كان نائماً ينبهه، ومنهم من يكون له اوراد بالليل والنهار من العبادة والذكر وتلاوة القرآن على ممر أيامه ونصير عادته حتى لا يغلط في ذلك ليله ونهاره حيث ما كان، وأما ^(٣) آداب الدخول في الصلاة بعد ما تأقّب اذا دخل اَوّل الوقت وأراد الدخول في الصلاة ^(٤) ففحريها بالتكبير المرفوعة بتكبير الاحرام مع النية من حيث لا تسبق النية ^(٥) التكبير ولا ^(٦) التكبير النية ويكونا معاً، وقد حكى عن المجتهد ^(١) رحمه الله انه قال لكلّ شيء صفة وصفة الصلاة تكبيرة الاولى والمعنى في ذلك ان التكبيرة الاولى هي مرفوعة بالنية التي لا تجوز الصلاة الا بها وهو عقدك بان صلاتك لله عزّ وجلّ فاذا صحّ العقد فادخل بعد ذلك في صلاتك من الآفات الباطنة لم يفسد الصلاة بل ينقص من فضائلها ويبقى للمصلّي عقدها ونيتها، سمعت ^(٧) ابن سالم ^(١) رحمه الله تعالى يقول النية بالله ^(٧) والله ومن الله ^(٨) والآفات التي تدخل في صلاة العبد بعد النية ^(٩) من العدو وهو نصيب العدو ^(١٠) وان نصيب العدو وان كثير لا يوازن بالنية التي هي بالله والله ^(١١) ومن الله وان قلّ، وسُئل ابو سعيد الخزاز ^(١) رحمه الله كيف الدخول في الصلاة ^(١٢) فقال هو ان تقبل على الله ^(١) تعالى كافياً لك عليه يوم القيمة ووقوفك بين يدي الله ^(١) تعالى ليس بينك وبينه ترجمان وهو مقبل عليك وأنت تُناجيه وتعلم بين يديّ من انت واقف فأنه الملك العظيم، وقيل لبعض العارفين كيف تُكبر تكبيرة الاولى ^(١٢) فقال ^(١٣) ينبغي اذا قلت الله

(١) B om. (٢) A تابعي. B تابعي. (٣) B أدب. (٤) In B this

passage runs thus: ففحريها التكبير ومع النية يكونان معاً والمعرفة بتكبير الاحرام مع
والاوقات B (٨) الله A (٩) بين B (١٠) التكبير B (١١) النية من حيث الخ

قال B (١٢) ومن الله A om. (١٣) ونصيب B (١٤) من العدو B om.

(١٤) added in marg. A.

فكانهم في الصلاة وإن كانوا خارجين من الصلاة، ^(١) فهذا هو ادب الصلاة وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال العبد في الصلاة ما دام ينتظر الصلاة، فهذا هو الادب الذي يحتاج اليه المصلّي في ^(٢) صلاته وفي انتظار الصلاة قبل الصلاة كما وصفت ^(٣) لك ان فهمت ذلك ^(٤) ان شاء الله تعالى، وقد رأيت من اذا قام الى الصلاة كان يحتر ويصنر وجهه عند ^(٥) تكبيرة الاولى من هيبة الله ^(٦) تعالى ورأيت من كان لا يهتم له ان يحفظ العدد فكان يجلس واحداً من اصحابه وبعد عليه كم ركعة صلى لانه كان يراعى قلبه على ^(٧) ثبات العقد الذي دخل به في الصلاة ^(٨) فكان يخاف الغلط على نفسه ^(٩) لانه ^(١٠) كان لا يدري كم ركعة صلاها فلذلك كان يستعين بمن يعد عليه حتى يتيقن كم ركعة صلاها، وذكر عن سهل بن عبد الله أنه كان يضعف حتى لا يكاد يقوم من موضعه حتى اذا دخل وقت الصلاة تردّ اليه قوته فيقوم في المحراب مثل الوند فاذا فرغ من صلاته يرجع الى حاله ضعفه ولا يقدر ان يقوم من موضعه، ورأيت من كان يسافر في البادية على الوحدة ولا يترك ورده من التطوع وصلاة الليل والنضال والسنن والآداب ^(١١) التي ^(١٢) كان يستعمل في الحضر ^(١٣) فكان يقول احوال هذه الطائفة ينبغي ان تكون في السفر والحضر واحدة، وكان اخ من اخواني يصطحب في مكان واحد فكانت عادته أنه اذا اكل شبعاً يقوم ^(١٤) ويصلي ركعتين ^(١٥) واذا شرب الماء يقوم ويصلي ركعتين واذا لبس ثوباً يقوم ويصلي ركعتين واذا دخل المسجد يصلي ركعتين واذا اراد الخروج من المسجد يصلي ركعتين وكذلك اذا فرح او اغتم او ^(١٦) غضب يقوم ^(١٧) ويصلي ركعتين، ^(١٨) وكان جماعة من

(1) B هذا. (2) B الصلاة. (3) B om. (4) B om. الله تعالى.

(⁶) B التكبيرة. (⁷) B عز وجل. (⁸) A أثبات but أثبات in marg. as variant.

الذي A (11) كان لا بدري A om. (12) انه A (13) وكان B (A)

إذا لم يبق ثوباً يقوم بصل، ركعتين B (١٤). بصل B (١٣). كانت تستعمل B (١٢).

وإذا شرب الماء يقوم يصلي ركعتين وإذا دخل المسجد الحرام. (15) Here the text of

B breaks off on the last line of fol. 52a=A fol. 68b, l. 10. Fol. 52b begins

العبد من ربه عند السجود فيجب أن يتره عن الاضداد بلسانه ولا يكون في قلبه اجل منه ولا اعز منه ويتم صلاته على هذا ويكون معه من الخشية والهيبه ما يكاد ان ^(١) يذوب ولا يكون له في صلاته شغل أكثر من شغله بصلاته حتى لا ^(٢) يشتغل بشيء غير الذي هو ^(٣) واقف بين يديه في صلاته وكذلك اذا تشهد ودعا وسلم كل ذلك بعقل ما يقول وما يخاطب ^(٤) ولمن ^(٥) يخاطب حتى يخرج من الصلاة بالعقد الذي قد دخل ^(٦) في الصلاة، ^(٧) فهذا ما وجدت في كتاب ابى سعيد الخزاز ^(٨) رحمه الله ورأيت جماعة كانوا يكرهون تطويل الصلاة ويحبون التخفيف لمبادرة الوسواس حتى يخرج من ^(٩) صلاته ^(١٠) على النية والعقد الذي دخل ^(١١) به فيها،

فصل آخر في ^(١٢) آداب ^(١٣) الصلاة،

^(١٤) قال الشيخ رحمه الله تعالى وذلك ان العبد اذا كان متأدباً بأدب الصلاة قبل دخول ^(١٥) وقت الصلاة فكأنه في الصلاة ويكون قيامه الى الصلاة من حال لا يستغنى عنه في الصلاة وذلك ان من آدابهم قبل الصلاة المراقبة ومراعاة القلب من الخواطر والعوارض وذكر كل شيء غير ^(١٦) ذكر الله ^(١٧) تعالى فاذا قام الى الصلاة بحضور القلب فكأنهم قاموا من الصلاة الى الصلاة فينبون مع النية والعقد الذي دخلوا في الصلاة واذا خرجوا من الصلاة رجعوا الى حالهم من حضور القلب والمراعاة والمراقبة

(١) B app. يذوب or يذوب but the middle letters are almost obliterated.

(٢) B app. added in marg. A. (٣) B واقف بين يديه. (٤) B ولم. (٥) A adds

in marg. يخاطب. (٦) B بالصلاة. (٧) B هذا. (٨) B om.

(٩) B الصلاة. (١٠) B بالعقد الذي قد دخل في الصلاة. (١١) Suppl. above.

قال الشيخ. (١٢) B om. (١٣) B adds الصلاة. (١٤) B ادب.

غز وجل. (١٥) B رحمه الله تعالى.

رَفَعَ العَنَابَ وعند ^(١) خُشُوع القلب فَتَحَ الابوابَ وعند خُضُوع الاركان
وجود الثواب، فمن اتى بالصلاة بلا حضور القلب فهو ^(٢) مَصْلٍ لَاهٍ ومن
اناها بلا شهود العقل ^(٣) فهو مَصْلٍ سَاهٍ ^(٤) ومن اناها بلا خُشُوع القلب فهو
^(٥) مَصْلٍ خَاطِئٍ ومن اناها بلا خُضُوع الاركان فهو ^(٦) مَصْلٍ جَافٍ وَمَنْ
انتهى فهو ^(٧) مَصْلٍ وَافٍ، فهذا ما حضرني في الوقت من آدابهم في الصلاة
وبالله ^(٨) التوفيق،

باب ذكر آدابهم في الزكوات والصدقات،

قال الشيخ رحمه الله تعالى اما آدابهم في الزكاة فان الله تعالى جَدُّهُ لم
يفرض عليهم الزكاة لانه ^(٩) سبحانه قد زوى عنهم من اموال الدنيا ما يجب
عليهم فيه الزكاة والصدقة، وقد حُكِيَ عن مطَّرف بن عبد الله بن الشَّيْخِ
رحمه الله انه قال نعمة الله تعالى ^(١٠) [على] فيما زوى عني من الدنيا اعظم
من نعمة الله تعالى علي فيما اعطاني، وكذلك اهل التَّصَوُّف نعمة الله تعالى
عليهم فيما زوى عنهم من الدنيا ^(١١) [اعظم من نعمته عليهم] فيما اعطاهم ان
لو اعطاهم من الدنيا شيئاً كثيراً، وقد قال في ذلك بعضهم وهو من
اهل الدنيا،

وَمَا وَجِبَتْ عَلَى زَكَاةٍ مَالٍ • وَهَلْ تَجِبُ الزَّكَاةُ عَلَى كَرِيمٍ،

(١) B om. (٢) مَصْلٍ سَاهٍ AB (٣) مَصْلٍ لَاهٍ AB (٤) حضور النفس B (٥) مَصْلٍ جَافٍ AB (٦) مَصْلٍ خَاطِئٍ to ومن اناها

(٧) AB مَصْلٍ. Here the text of B breaks off (fol. 60a, last line). The following words (fol. 60b, l. 1) occur in A fol. 32a, l. 7, near the beginning of the chapter entitled "باب في تخصيص الدعوة ووجه الاصطفا". The portion of B corresponding to A fol. 60a, l. 12—fol. 95b, l. 8 is wanting.

(٨) In marg. وهذا فصل بين كلام بعض المتقدمين. (٩) Suppl. above.

(١٠) Suppl. in marg.

(١) اصحابنا يسافرون مع ابي عبد الله بن جابر (٢) رحمه الله تعالى (٣) فحدثوني عنه أنه كان اذا بلغ (٤) الى الميل في البادية وأراد (٥) التعقب لا يجلس حتى يصلي ركعتين، ومن آدابهم ايضا أنهم يكرهون الامامة والصلاة في (٦) الصف الاول بمكة وغيرها ويكرهون (٧) التطويل، (٨) وأما الامامة فلو ان احدهم يحفظ القرآن فانهم يختارون الصلاة خلف من يحسن ان يقرأ الحمد وسورة أخرى لان النبي صلى الله عليه وسلم قال الامام ضامن، وأما ترك الصلاة في الصف الاول فانهم يريدون بذلك ان لا يزعجوا الناس (٩) ويضيقوا عليهم لان الناس يزدهون (١٠) ويطلبون الصف الاول لما جاء في الخبر من الفضيلة فيه يريدون بذلك ايثارهم (١١) واذا كان الموضع خالياً يغتنون ذلك الفضل الذي جاء في الصف الاول، وأما التطويل في الصلاة فكلما طالت الصلاة كثرت (١٢) الهنات (١٣) والوسواس والاشتغال بالاعمال أولى من الاشتغال بكثرته وتطويله، ورؤى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان اخف الناس صلاة في تمام، سمعت (١٤) ابن علوان (١٥) رحمه الله يقول كان الحنيفة (١٦) رحمه الله لا يترك اوراده من الصلاة على كبر سنه وضعفه فليل له في ذلك فقال حال وصلت به الى الله تعالى في بدايتي كيف ينهي لي أن اتركه في نهايتي، ومن آدابهم في الصلاة ايضا ان (١٧) للصلاة اربع شعب حضور القلب في المحراب وشهود العقل عند الوقاب وخشوع القلب بلا ارتباب وخضوع الاركان بلا ارتباب لان عند حضور القلب رفع الحجاب وعند شهود العقل

with the verse لا يصاب دوايبا الخ which occurs in A on fol. 114a, l. 8. The text of B ending on fol. 52a, last line, is continued without any lacuna on fol. 68b, l. 1. (١٦) A وكانوا corr. above.

(١) اصحابه. (٢) B om. (٣) حدثوني. (٤) A adds in marg. (٥) ان يعقب باصحابه. (٦) في الصلاة. (٧) A adds in marg. (٨) ولا يضيقوا. (٩) يطلبون. (١٠) فاذا. (١١) A in marg. (١٢) B (١٣) B (١٤) B (١٥) B (١٦) B (١٧) الصلاة.

الصوفية وهو يقول ^(١) [كان] يكون بيني وبين رجل من الاغنياء مودة
 مؤكدة ويكون له في قلبي محبة وحرمة فيذكرني عند إخراج زكاته وتفرقة
 صدقته فيذهب ^(٢) [ذلك] جميع ما يكون له في قلبي من المودة، ورأيت
 في رقعة امام من الائمة من المعروفين كتبها الى رجل فقير من الصوفية
 وكان فيها يا اخي قد انفذت اليك شيئاً ليس من الزكاة ولا من الصدقة
 ولا لأحد غير الله تعالى عليك فيه منة فأسألك ان تدخل على السرور
 بقبوله، فاما ما جاء هم من غير مسئلة ^(٣) [ولا طمع] ولا استشراف نفس من
 اقوام لا يعرفون ^(٤) الصوفية ولا يدعون احوالهم ولا يداخلونهم بالمجانسة ولا
 يعرفون اصولهم فلا ينبغي ان يرد ذلك للخبر الذي قال النبي صلعم لعمر بن
 الخطاب رضي الله عنه ما أتاك الله من هذا المال من غير مسئلة ولا
 استشراف نفس فخذ ولا تردّه فانك هو ذا تردّه على الله عز وجل فاذا لم
 يردّه وأخذ فهو بالخيار إن أكل منه أكل حلالاً طيباً وإن دفعه الى من
 يعلم أنه أحق بذلك منه فهو جميل، سمعت ابا بكر محمد بن داود الدينوري
 الدقي رحمه الله يقول كان ابو بكر الفرغاني يكتب اسمه في جملة من يأخذ
^(٥) الجراية في شهر رمضان من المساكين كان يأخذ كل ليلة الوظيفة ويحملها
 الى امرأة عجوز في جواره لم يكتبوا اسمها في جملة من كان يأخذ الوظيفة
^(٦) [من الجراية] التي [كانت] تترق في رمضان، وقال بعضهم من اخذ
 من الله تعالى اخذ بئر ومن اخذ لغير الله تعالى اخذ بذل ومن ترك لله
 عز وجل ترك بعز ومن ترك لغير الله تعالى ترك بذل فمن بنى ^(٧) امرأة على
 غير هذا في الاخذ والاعطاء فهو على خطر عظيم والله تعالى يعلم الخطي من
 المصيب ولا يخفى على الله شيء، ونصديق من يأخذ لله ويعطى لله ويترك
 الله هو ان يستوى عند المنع والعطاء والشدة ^(٨) والنعماء، وطبقه اخرى
^(٩) اختاروا الزكوات والصدقات على الهدايا والهبات والايثار والمواساة فقالوا

(١) Suppl. in marg. (٢) Suppl. above. (٣) written above. (٤) الجراية.

(٥) written above. (٦) والرخا written above. (٧) أخذوا but corr. above.

١. ٥٥٥ A. f. 606 يتفخر بذلك ويقول لم تجب على زكاة قطّ يريد انه لم يترك حتى يجمع عنه مال يجب عليه فيه الزكاة، وبلغني عن ابراهيم بن شيبان رحمه الله انه لقي الشيبلي رحمه الله وكان ابراهيم ينهى عن الذهاب اليه والوقوف عليه واستماع كلامه فقال للشيبلي رحمه الله وأراد ^(١) [بذلك] ان يمنحه كم في خمس من الابل قال شاة في واجب الامر وفيما يلزمنا نحن كلّها يعني فيما ندعيه من مذهبنا فقال له ابراهيم ألك في هذا إمام قال نعم ابو بكر الصديق رضي الله عنه حيث خرج من ماله كلّهُ فقال له النبي صلعم ما خلفت لعبالك فقال الله ورسوله فقام ولم يته الناس بعد ذلك عنه، فأما آداب جماعة من المتصوفة في الزكاة انهم لا يأكلون منها ولا يطلبونها ولا يأخذونها وقد اباح الله تعالى لهم أخذها وإن أكلوا منها أكلوا حلالاً طيباً إلا أنهم يريدون بترك ذلك إثارة الفقراء وترك المزاحمة للضعفاء وأهل الحاجات، ويقال ان محمد بن منصور صاحب ابي يعقوب السوسى رحمه الله عليهما كان اذا أعطوه شيئاً او حمل اليه شيء من الزكاة والصدقة وكفارة اليمين وعلم انها من هذه الجهات لم يأخذها ولم يفرقها على اصحابه من الفقراء ^(٢) ويقول ^(٣) شيء لا ارضاه لنفسى لا ارضاه لأصحابى وإذا حمل اليه ولم يعلم أنه من الزكاة والصدقة اخذها وأكل منها، وأما الباقيون فكانوا لا يرون الانبساط في مثل ذلك ولا يمدّون ايديهم الى الطمع وإلى السؤال وإلى ما يرون فيه المنّة وإن جاءهم من غير مسئلة فكانوا يتعففون عن ذلك، ولقد بلغني عن بعض اخواننا من الصوفية أنه كان يُنفق على اخوانه من الفقراء فقراء الصوفية في كلّ سنة كما زعموا الف دينار وكان يحلف أنه ما انفق عليهم ولا دفع اليهم درهماً قطّ من زكاته وقد رأيته، وحكى عن ابي علي ^(٤) المستوفى ^(٥) A. f. 70a أنه كان يُنفق على الصوفية ما يتعجبون منه تجار مصر ويقولون ^(٥) مالنا لا يفي بنفقته ويقال أنه لم تجب عليه زكاة قطّ، وسمعت بعض الاجلّة من مشايخ

(١) Suppl. in marg.

(٢) ويقال.

(٣) شيئا.

(٤) المستوفى.

(٥) In marg. أمّا.

كره الصدقة من جهة ما قيل انها من اوساخ الناس فأنما قيل ذلك على معنى ان الصدقة تخط من اوزار الناس وخطاياهم للذين يتصدقون^(١) بها ولو كان نقصاً للفقراء أخذهم الصدقات والزكوات او وضعاً منهم من جهة أنها اوساخ الناس لَلَزِمَ ذلك ايضاً^(٢) للعاملين عليها^(٣) [وَالْمَوْلُفَةُ قُلُوبُهُمْ] والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل، ومن ليس له شيء في الدنيا وقد فاته فضل الصدقات التي يتصدق بها من الاموال^(٤) [فقد جعل الله له صدقات من الانوال] والافعال مما ليس فضلها بأقل من ذلك وهو ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال مداراة الناس صدقة^(٥) [ومعاونتك لأخيك صدقة]، ومن الصدقة ان تلقى اخاك بوجه طلق وأن تُفرغ من انابك في اناء اخيك صدقة، وقد حكى عن بشر بن الحرث انه كان يقول يا اصحاب الحديث أدوا زكاة الحديث قيل وما زكاة الحديث قال اعملوا من كل مايتى^(٦) [حديث] بخمسة احاديث يعنى من كل مايتى حديث تكتونها وتحفظونها، ومن وجب عليه الزكاة يحتاج الى اربعة اشياء حتى يكون مؤدياً للزكاة اوله ان يكون المال من حلال والثاني لا يكون جمعه للافتخار والتكبر والثالث على من يكون دونه في المال والثالث ان يبدأ بحسن الخلق والسخاوة مع الاهل والعيال والرابع مجانية المنة والاذى الى من يدفع اليه الزكاة، والزكاة حتى للفقراء قد جعله الله عز وجل في مال الاغنياء فمن دفعها اليهم فكأنه قد رد اليهم ما لهم وقد جمع بذلك رضا الله عز وجل والخلاص من مناقشة الحساب والنجاة من البم العذاب،

باب في ذكر الصوم وآدابهم فيه،

قال الشيخ رحمه الله روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يقول الله تبارك وتعالى الصوم لي وأنا أجزي به فان قال قائل ما معنى تخصيص الصوم

(١) به.

(٢) Cf. Kor. 9, 60.

(٣) Suppl. in marg.

(٤) Suppl. above.

قد جعل الله تعالى للفقراء حقاً في أموال الأغنياء فإذا اخذنا اخذنا حقوقنا التي جعل الله تعالى لنا فلا معنى لتركه وقالوا لا نخار على ما اختار الله تعالى لنا ورسوله وقالوا الامتناع من اخذ الزكاة والصدقة ضربٌ من تعزُّز النفوس وكراهية الفقر، وقد حكى في معنى ذلك عن ابي محمد المُرَّعش أنه كان في محفل من اصحابه من الأغنياء والتُّجَّار فنظر الى رجلٍ ومعه خبزٌ يَصْدُق به على المساكين والسَّوَال وقد ازدحموا عليه قال فقام المُرَّعش من بين اصحابه وقصد هناك وأخذ من ذلك الخبز رغيفاً وجاء وجلس فسُئِل عن فعله ذلك فقال خَشِيتُ ان لم أَقُم وأخذ معهم من ذلك الخبز أن يُعجَى اسمي من ديوان الفقراء، وقد رُوي عن النبي صلعم أنه قال لا تحل الصدقة لغني ولا لذي مِرَّةٍ سَوِيٍّ، فالذي كره للمُتَصَوِّفَةِ اخذ الزكاة والصدقة ^(١) [كره] لذلك لأن النبي صلعم قال ليس ^(٢) الغني عن كثرة العرض أنها الغني غني النفس او القلب، فهو لا. وان كانوا فقراء من أعراض الدنيا فاتهم أغنى من الأغنياء لأن غِنَاهُم بالله عز وجل، وقد حكى في معنى ما قلنا ان علي بن سهل الاصبهاني قال حرام على من يدفع الى اصحابنا شيئاً من أجل أنهم فقراء لانهم اغنى خلق الله تعالى يعني ان غِنَاهُم بالله عز وجل، وقالوا يُحْتَمِل ايضاً ان معنى قول النبي صلعم لا تحل الصدقة لغني ولا لذي مِرَّةٍ سَوِيٍّ أنها كانت صدقة ^(٣) بعينها مجعولة للزَّمَنِيِّ والبرصِيِّ ومن به عاكة لأن قول الله تعالى ^(٤) إِنَّهَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ لم يعلق عليها شرطٌ غير الفَقرِ والنفير هو المُعْلِم في الاصل به ثم بعد ذلك له اخلاق واحوال وتفاضل واسرار، ويقال ان اشتقاق ^(٥) الفقر من فقار الظاهر مأخوذ والنفار هو العظم الذي به قوام الظاهر فاذا انكسر وضعف واحتاج الى غيره ممَّا يقيمه سُمِّيَ فقيراً للضعف والحاجة الى ما يقيمه والله اعلم، ومن

(١) Suppl. in marg.

(٢) الغنى.

(٣) بعينها. In marg. معناه.

(٤) Kor. 9, 60.

(٥) مأخوذ is suppl. in marg. after الفقر and مكرر is

written above it.

وَحَدَّثَهُ كُلُّ لَيْلَةٍ، وَحُكِيَ عَنْ أَبِي عَمِيدٍ الْبُسْرِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ كَانَ إِذَا دَخَلَ
 رَمَضَانَ دَخَلَ الْبَيْتَ وَسَدَّ عَلَيْهِ الْبَابَ وَيَقُولُ لَامْرَأَتِهِ اطْرَحِي كُلَّ لَيْلَةٍ رَغِيئًا
 مِنْ كَوَّةٍ ^(١) [فِي] الْبَيْتِ وَلَا يَخْرُجُ مِنْهُ حَتَّى يَخْرُجَ رَمَضَانَ فَتَدْخُلُ أَمْرَأَتُهُ
 الْبَيْتَ فَإِذَا ^(٢) الثَّلَاثُونَ ^(٣) رَغِيئًا مَوْضُوعٌ فِي نَاحِيَةِ الْبَيْتِ، وَأَمَّا صَوْمُ التَّطَوُّعِ
 فَإِنَّ جَمَاعَةً مِنَ الْمَشَاحِجِ كَانُوا بِصُومِهِمْ فِي السَّفَرِ وَالْحَضَرِ عَلَى الدَّوَامِ إِلَى أَنْ
 لَحِقُوا بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَكَانَ أَدْبُهُمْ فِي صَوْمِهِمْ مَا رَوَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ
 قَالَ الصَّوْمُ جُنَّةٌ وَلَمْ يَلْجُزْ جُنَّةٌ مِنْ شَيْءٍ فَقَالُوا مَعْنَاهُ أَنْ الصَّوْمَ جُنَّةٌ فِي
 الْآخِرَةِ مِنَ النَّارِ لِأَنَّ الصَّوْمَ ^(٤) [لِلصَّائِمِ] فِي الدُّنْيَا جُنَّةٌ مِنْ سَهَامِ الْأَعْدَاءِ
 الَّذِينَ يَدْعُوهُمْ إِلَى النَّارِ ^(٥) وَهُمْ الشَّيْطَانُ وَالنَّفْسُ وَالْهَوَى ^(٦) [وَالدُّنْيَا]
 وَالشَّهَوَاتُ، وَمَنْ اخْتَارَ الْمَدَامَةَ عَلَى الصَّيَامِ اخْتَارَ ذَلِكَ لِلْإِحْتِرَازِ بِالْجُنَّةِ
 مِنْ مَكَائِدِ الْأَعْدَاءِ لِكَيْلَا يَجِدُوا فُرْصَةً فَيُظْفَرُوا ^(٧) بِهِ ^(٨) [وَيُطْرَحُوا فِي النَّارِ]،
 سَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ مُحَمَّدَ بْنِ سُنَيْدٍ قَاضِي الدِّينُورِ يَقُولُ سَمِعْتُ ^(٩) رُوَيْبَةَ يَقُولُ
 اجْتَرْتُ فِي الْمَاجِرَةِ بَعْضَ سِكِّكَ بِغَدَادٍ فَعَطَشْتُ فَتَقَدَّمْتُ إِلَى بَابِ دَارٍ
 فَاسْتَسْقَيْتُ فَإِذَا بِجَارِيَةٍ وَقَدْ ^(١٠) [فَتَحَتْ بَابَ الدَّارِ] وَخَرَجَتْ وَمَعَهَا كَوْزٌ جَدِيدٌ
 مَلَأَنَ مِنَ الْمَاءِ الْمُبَرَّدِ فَلَمَّا أَرَدْتُ أَنْ أَتَاوَلَ مِنْ يَدِهَا قَالَتْ ^(١١) [لِي وَبِحُكِّكَ]
 صَوْتِي بِشَرْبٍ بِالنَّهَارِ وَضَرِبْتُ بِالْكَوْزِ عَلَى الْأَرْضِ وَانْصَرَفَتْ قَالَ رُوَيْمٌ فَلَقَدْ
 اسْتَحْيَيْتُ مِنْهَا وَنَذَرْتُ أَنْ لَا أُفْطِرَ أَبَدًا، ^(١٢) [قَالَ صَاحِبُ الْكِتَابِ] وَجَمَاعَةٌ
 أُخْرَى كَانُوا يَخْتَارُونَ صَوْمَ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِمَا رَوَى فِي ذَلِكَ عَنِ النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ أَفْضَلُ الصَّيَامِ صَيَامُ أَخِي دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَصُومُ يَوْمًا
 وَيُفْطِرُ يَوْمًا، وَقَدْ قَالُوا فِي مَعْنَى قَوْلِهِ أَفْضَلُ الصَّيَامِ لِأَنَّهُ أَشَدُّ الصَّيَامِ وَزَعَمُوا
 أَنَّ هَذَا الصَّوْمَ أَشَدُّ عَلَى النَّفْسِ مِنْ صَوْمِ الدَّهْرِ ^(١٣) [لِأَنَّ النَّفْسَ إِذَا الْفَتَ
 الصَّوْمَ مَعَ الدَّوَامِ وَتَعَوَّدَتْ أَشَدَّ عَلَيْهَا الْإِفْطَارَ وَإِذَا الْفَتَ الْإِفْطَارَ وَتَعَوَّدَتْ
 أَشَدَّ عَلَيْهَا الصَّوْمَ] وَهَذَا الصَّوْمُ صَوْمُ يَوْمٍ وَإِفْطَارُ يَوْمٍ لَا تَتَعَوَّدُ فِيهِ النَّفْسُ

بِهَا (٥) وهو (٤) رَغِيئًا (٣) الثَّلَاثِينَ (٢) Suppl. in marg. (١) Suppl. in marg. with بِطَرَحُوهُ for يَطْرَحُوهُ
 رُوَيْمٌ (٩) corr. above.

من بين سائر العبادات وقد علمنا ان جميع الاعمال له وهو يجزى به فاما
معنى قوله الصوم لى وانا اجزى به فيقال له معنيان احدهما ان ^(١) للصوم
تخصيص من بين سائر العبادات المنتزعات لأن جميع المنتزعات حركات
جوارح يتهيأ للخلق ان ينظروا اليه الا الصوم ^(٢) [فانه عبادة بغير حركة
الجوارح فمن اجل ذلك قال تعالى الصوم] لى، والمعنى الآخر فى قوله لى
بمعنى ان الصَّوْمَ لى لان الصِّدْق هو الذى لا جَوْفَ له ولا يحتاج الى
الطعام والشراب ^(٣) [فمن تخلق باخلاقي اجزى ما لا يخطر على قلب بشر]،
واما معنى قوله وانا اجزى به ^(٤) فان الله تعالى وعد على ^(٥) [جميع] فعل
الحسنات الثواب المعداد من الواحدة الى عشر أمثالها ^(٦) [من العشرة] الى
السبعائة الا الصَّائِمِينَ ^(٧) [الصَّائِمُونَ] هم الصَّابِرُونَ ^(٨) [وقد] قال الله عز
وجل ^(٩) [إِنَّهَا يُؤْتَى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ]، ^(١٠) [فخرج الصوم من
الحسنات المعداد وثوابها لان الصوم هو صبر النفس عن مآلوفاتها وإمساك
الجوارح عن جميع ^(١١) شهواتها والصَّابِرُونَ هم الصَّابِرُونَ، وقد روى فى معنى
ذلك عن النبي صلعم انه قال اذا صمت فليصم سمعك وبصرك ولسانك
^(١٢) ويدك، وقد روى عنه صلعم انه قال اذا صام احدكم فلا يرفث ولا ينسق
فان شتمه انسان فليقل إلى صائم، وصحة الصوم وحسن ادب الصائم فى
صومه صحة مقاصد ومباينة شهواته وحفظ جوارحه وصفاء مقلعه ورعاية قلبه
ودوام ذكره وقلة اهتمامه بالمضمون من رزقه وقلة ملاحظته لصومه ووجهه
من تقصيره والاستعانة بالله ^(١٣) [تعالى] على تأديته فذلك ادب الصائم فى
صومه، وحكى عن سهل بن عبد الله التستري رحمه الله انه كان يأكل فى
^(١٤) [كل] خمسة عشر يوما مرة فاذا دخل رمضان لم يأكل فيها الا آكلة
واحدة، فسألت بعض المشايخ عن ذلك فقال كان ^(١٥) يطر على الماء الفراح

(١) الصوم. (٢) Suppl. in marg. (٣) لان. (٤) Suppl. above.

(٥) Kor. ٣٩, ١٣. (٦) In marg. وليس as a variant. (٧) corr. مآلوفاتها.

in marg. (٨) كل ليلة added in marg.

صام شغل قلوب اصحابه بإفطاره وهم على غير معلوم وإن صام واحد من دون الجماعة برضا اصحابه وحضر المنظرين شيء من الطعام فليس يلزمهم أن ينتظروا وقت افطار الصائم لأنه ربها يكون في الجماعة من يكون به حاجة الى الطعام وربها يُفَنِّح به في وقت افطار الصائم منهم شيء آخر . بتركه صومه ^{١٥} إلا أن يكون ضعيفاً ^(١) فينتظرون وقت افطاره لضعفه او يكون شيئاً فخرته وليس للصائم ايضاً ان يأخذ نصيباً لنفسه ويُدخرها لوقت افطاره لأن ذلك ضعف في حاله إلا أن يكون ضعيفاً فيفعل ذلك لضعفه، وإذا كانوا جماعة عادتهم الصوم وفيهم جماعة عادتهم الافطار فليس للصوام ان يدعوا هؤلاء المنظرين الى احوالهم إلا أن احبوا هؤلاء مساعدتهم على الصوم ومساعدة الصائم المنظر على الافطار احسن من مساعدة المنظر للصائم بالصوم الى ان تقع الصحة فاذا وقعت الصحة فمساعدة المنظر للصائم بالصيام معهم احسن، حكى عن الحبيد رحمه الله انه كان يصوم على الدوام فاذا دخل عليه اخوانه افطر معهم ويقول ليس فضل المساعدة مع الاخوان بأقل من فضل الصوم للصائم ^(٢) [اذا كان منطوياً] او كلاماً نحو هذا، ويقال ^{١٥} اذا رأيت الصوفي يصوم صوم التطوع فاتهمه فانه قد اجتمع معه شيء من الدنيا، وإن كانوا جماعة متراخين متواخين ^(٣) أشكلاً وبينهم مُريدٌ يخشع على الصيام فان لم يساعده يهتموا لافطاره ويتكفوا له رفقا ولا يحملون حاله على احوالهم وإن كانوا جماعة ومعهم شيخ يصومون بصومه وينظرون بإفطاره إلا ان يأمرهم الشيخ بغير ذلك فانهم لا يخالفون امره لأن الشيخ يعلم ما يصلح لهم، وحكى عن بعض المشايخ الاجلة انه قال صمت كذى وكذى سنة لغير الله وذلك ان شاباً كان يصحبه فكان يصوم حتى ينظر اليه ذلك الشاب فيتأدب به ويصوم بصيامه، ورأيت ابا الحسن المكي بالبصرة رحمه الله ^{A f. 73b} فكان يصوم الدهر ولا يأكل الخبز إلا كل ليلة جُوهة وكان قوته كما

(١) The last two letters are suppl. above.

(٢) Suppl. in marg.

(٣) اشكال.

الافطار ولا الصوم فذلك قال من قال انه اشدّ الصيام، وقد حُكي في
 A. f. 72b [معنى] ذلك عن سهل بن عبد الله رحمه الله انه كان يقول اذا شيعتم
 فاطلبوا المجوع من ابلاكم بالشيع واذا جُعتم فاطلبوا الشيع من ابلاكم
 بالمجوع والآنماديتهم وطغيتهم، وكان ابو عبد الله احمد بن جابر رحمه الله
 قد صام نيف وخمسين سنة لا يُفطر في السفر ولا في الحضر وجهد به
 اصحابه يوماً أن يُفطر فأفطر فاعتلّ من ذلك أياماً^(١) [من الايام] حتى كاد
 ان يفوته النرض، ومن كره المداومة على الصيام كره ذلك لانّ النفس
 معتادة^(٢) فاذا التت شيئاً واعتمادته يكون قيامها فيه بمحظوظها لا بحقوقها
 فالادب في ذلك ان لا يُجمَع بينها وبين مألوفاتها وإن كانت عبادة او طاعة
 ١٠ لانّ النفس مائلة الى المحظوظ عاجزة عن المحنوق مجبولة على المنافرة من
 الطاعات فاذا التت باباً من ابواب العبادات اتتهها اهل المعرفة بها واهل
 الخبرة والبصيرة بها وبما كيدوها وخدعها، وحكى عن ابراهيم بن ادم رحمه
 الله انه قال كان بصحتي رجل كثير الصوم والصلاة ففجئت من ذلك ثم
 نظرت في ما كوله فكان من موضع غير طيب قال فأمرته بالخروج من يلكه
 ١٥ وأخرجته معي في سفر فكنّت أطلعته الحلال من^(٣) موضع اعرفه وأرضاه قال
 فلما صحني مدة كنت احتاج ان اضربه بالدرّة حتى يقوم فيؤدّي النرض،
 فاما الصوفية والنفراء^(٤) المجردون الذين قطعوا العلائق وتركوا المعلومات
 وقنعوا بما قسم الله تعالى لهم من الارزاق ولا يدرون ائى وقت يسوق الله
 تعالى اليهم ارزاقهم من الغيب وعلى يد من يبعث الله تعالى لهم ذلك
 ٢٠ فاوقات هؤلاء ائم من اوقات الصائم الذي يرجع الى معلوم ومعهود من
 الطعام المستعد لإفطاره فان صاموا فلا يلحقهم احد من الصائمين في النضل،
 ٢٥ ولهؤلاء النفراء الذين^(٥) [قد] ذكرتهم ايضاً آداب في صومهم ان صاموا
 A. f. 73a فمن آدابهم أن لا يصوم واحد من بين الجماعة الا ياذن اصحابه لانه اذا

مواضع. (٢) added in marg. تعودت شيئاً و (٣) Suppl. in marg.

(٤) Suppl. above. (٥) added in marg. القوم. المجردين.

النبي صلعم انه قال من مات ولم يحجّ حجة الاسلام مات ان شاء يهودياً او نصرانياً، فمن أجل ذلك لم يسقط عنهم مطالبة الحجّ وإن عدوا الزاد والراحلة لأن من آدابهم أن يمسكوا بالأحوط في الفرائض يأخذوا بالآتم من علم الشريعة لأن التعلّق بالرخص سبيل العامة والأخذ بالسعة والتأويلات حال الضعفاء. وذلك رحمة من الله تعالى لهم، فإما العامة فقصدهم الى الحجّ وشترط العلم الذي بعلمه النفعاء، والعلماء والخاصة والعامة في ذلك سواء وهو علم المناسك فرائضه وسننه وأحكامه وحدوده، وإنا قصدنا ان نذكر آداب من لبس سبيلهم في الحجّ سبيل العامة وهم على ثلاثة اصناف، فصنفت منهم اذا حجّوا حجة الاسلام جلسوا واشتغلوا بحفظ اوقاتهم ومراعاة احوالهم ١. فطلبوا السلامة ولم يتعرضوا للبلاء (١) ممّا يلحقهم من المشقة في ذلك ولصعوبة اداء فرض الحجّ وقضاء مناسكها وحفظ حدودها، سمعت ابن سالم يقول لم يحجّ سهل بن عبد الله الا حجة الاسلام حجّ وله ستة عشر سنة وكان زاده شيتاً من الكبد المشوى المدفوق فكان يسنف منه اذا جاع قليلاً، وكذلك ابو يزيد البسطامي رحمه الله لم يحجّ الا حجة الاسلام وكذلك الجيّد ٢. رحمه الله وجماعة من المشايخ الاجلّة رحمهم الله لم يحجّوا الا حجة الاسلام وحجّتهم في اختيارهم في ذلك ان النبي صلعم لم يحجّ الا حجة واحدة، وطبقة اخرى من مشايخ الصوفية فانهم لما قطعوا العلائق وفارقوا الاوطان وهجروا الاخوان قصدوا بيت الله الحرام وزيارة قبر رسوله عليه السلم فقطعوا (٢) البوادي والبراري والفقار بغير حمل نفقة ولا زاد ولا (٣) سلكوا على الطريق ٣. ولا تعلّقوا بمصاحبة الرفيق ولا (٤) عدّوا الأميال ولا البرّد ولا طلبوا المنازل ولا المناهل ولا تعرّجوا على سبب ولا التجول الى طلب ولا انقضى من الحجّ وطّرم ولا انقطع عن تلك المشاهد أنزهم وذلك لأن الله عزّ وجلّ يقول

(١) The orig. reading seems to have been فيها.

(٢) added in and دخلوا.

(٣) erased, and سلكوا suppl. in marg. (٤) بعدوا.

قيل في كل شهر أربعة دوايق يعمل بيده بفنل حبال اللبف وبيعها وكان قد هجره ابن سالم وكان يقول لا أسلم عليه إلا أن يُفطر ويأكل ^(١) [الحبز] لأنه كان قد اشتهر بترك الأكل، وبلغني عن بعضهم من أهل واسط أنه صام سنين كثيرة فكان يفطر كل يوم قبل غروب الشمس إلا في رمضان وقوم أنكروا ^(٢) [عليه] هذا لخالفته العلم وإن كان الصوم تطوعاً وقوم كانوا يستحسنون ذلك لأن صاحبه كان يريد بذلك أن يؤدب نفسه بالجوع ولا يتمتع برؤية الصوم ورؤية الثواب الذي قد وعد الله تعالى للصائمين ولا يسكن إلى ذلك وعندي أن الذي أنكر فقد أصاب لأنه اعتقد الصوم فقد لزمه الوفاء به وإن لم يعتد الصوم فسيبيله سبيل ^(٣) المتقّلين فلا يقال له صائم وبالله التوفيق، وحكي عن الشَّيْخ رحمه الله أنه قال لرجل تحسن ^(٤) [إن] تصوم الأبدي قال فكيف الأبدي قال تجعل ما بقي من عمرك يوماً ونصومه، فهذا ما حضرني في الوقت من آداب صوم المتصوفة ^(٥) [والله الموفق للصواب]،

باب ذكر آدابهم في الحج،

١٥ قال الشيخ رحمه الله فأول آدابهم في الحج الاهتمام لحجة الاسلام والتوجه إليه بائياً وجه يجد إليه السبيل والاستطاعة وبذل في ذلك مَهْجته ولا يركن إلى سعة العلم وطلب الرخصة في الجلوس عن حجة الاسلام بإعدام الزاد والراحلة إلا أن يُعْفَ عن ذلك فرضاً لأن الله عز وجل يقول ^(٦) وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وقال ^(٧) وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَيَقَالُ فِي التَّنْفِيرِ ^(٨) رُجُلًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ فبدأ بذكر الرجال الذين يمشون، ورؤى عن

(١) Suppl. in marg. (٢) Suppl. above. (٣) In marg. المتقّلين as variant. (٤) Kor. 3, 91. (٥) Kor. 22, 28. (٦) added in marg. ثم قال

ما جئت إليك، وحكى عن ابراهيم رحمه الله ايضاً انه قال خرجت في بعض
السنين من مكة واعتقدت ان لا اتناول شيئاً الى ان ادخل القادسية فلما
وافيت ^(١) الرزنة وخرجت منها فاذا انا بأعرابي ^(٢) [يصيح] من ورائي فلم
اعطف عليه فلحقني واذا بيك سيف مسلول وبيد الآخر قعب فيه لبن فقال
«لى اشرب هذا والا ضربت رقبتك» قال فبقيت ^(٣) [مغبراً] فتناولت منه
وشربت وانصرف عني وما رأيت شيئاً آخر حتى دخلت ^(٤) القادسية،
وحكايات هؤلاء أكثر من أن يتعباً ذكرها ^(٥) [هاهنا] وفيها ذكرنا كفاية لمن
علم المراد من ذلك ان شاء الله تعالى، و^(٦) [أما] الطبقة الثالثة من المشايخ
الصوفية فانهم اختاروا المقام بمكة والمجاورة بها وجسوا انفسهم هناك لئلا
يخص الله تعالى به ^(٧) تلك البقاع والمشاهد ^(٨) من التفضيلة والشرف ولما
وجدوا في انفسهم من التنافر والعجز عن المقام بها لانها ^(٩) واد غير ذى زرع
كما قال الله جل وعز وهو الحجاز ^(١٠) يحجز عن الشهوات واللذات ولا سيما
لمن كان قوته في الغيب ورزقه مقسوم ورفقه معدوم والنفس مجبولة على
الاضطراب عند عدم الوفاء بها والعبد مطالب بالسكون تحت الأحكام فعند
ذلك تبين مقامات الرجال، ولم في المجاورة آداب يذكر بعضها في حكاياتهم
فيما بلغني، سمعت ابا بكر محمد بن داود ^(١١) [الدبنوري] الثقي يقول اقام ابو
عبد الله بن الجلاء بمكة ثمانية عشر سنة لم يأكل من طعام يجمل البها من
مصر لان مصر ^(١٢) صوافي ^(١٣) كان المتقدمون يتوزعون عن أكل طعامها

in marg. ^(١٤) The text has لَوَاعَرَتْنِي الطَّرْفَ (vocalised by a later hand).
The story is told in the *Tadh. al-Awliyā*, II, 149, 9 foll., where the Persian
rendering is «اگر در من نگرستی، «if you had looked at me».

^(١) الرزنة. ^(٢) Suppl. in marg. ^(٣) Suppl. above. ^(٤) Here is
added in marg. a passage beginning رأيت شيئاً من أهل المعرفة and
ending «والوقت كله حقيقة او كما قال فريت لم شربة من ماء ولم أكل» which occurs
in the text on p. ١٧٤, l. ١٤ (A fol. 77a, l. 8). ^(٥) تلك erased before في.

^(٦) Orig. بالفضيلة but corr. ^(٧) وادى. ^(٨) محجز. ^(٩) صوافي.

^(١٠) فانها يتوزعون المتقدمون corr. in marg.

وقوله الحقّ ^(١) وَإِذْ جَعَلْنَا آيَةً لِلنَّاسِ وَأَمَّا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ
الله عنه يعني لا يقضون منه وطراً، ولا ^(٢) يمكن ذكر آداب هؤلاء في
معانيهم ^{A.f.74b} الأبجديات بلغنا عنهم يدلّ ذلك على آدابهم وصحة مقاصدهم وعلو
مراتبهم وأحوالهم وصفاتهم، سمعتُ أحمد بن عليّ الوجيبي يقول سمعت بعض
الشايع يقول حجّ حسن الفزار الدينوري رحمه الله ^(٣) اثني عشر حجة ^(٤) حافياً
مكتشف الرأس فكان اذا دخل في رجله شوك يمسح رجله بالارض ويمشي
ولا يباطئ رأسه الى الارض من صحة نوكة، وحكى عن ابى تراب التخني
رحمه الله انه كان يأكل أكلة بالبصرة وأكلة ^(٥) بيناج وأكلة بالمدينة وكان
يدخل مكة وعلى بطنه عكّ من اليمن، وحكى عن ابراهيم بن شبيب انه
^{١٠} قال كان ابو عبد الله المغربي رحمه الله يدخل البادية وعليه ازار ورداء
ايض وفي رجله نعل طاق كأنه يمشي في السوق فاذا دخل مكة وفرغ من
الحجّ احرم من تحت الميزاب ويخرج من مكة وهو مُحَرَّمٌ ويقم على إحرامه
الى ان يرجع الى مكة، وسمعتُ جعفر الخُلدي رحمه الله يقول سلكتُ البادية
وعلى قميص ايض ويدي كوز ورأيت في ^(٦) البطانية التي في وسط الرمل
^{١٥} دكاكين ^(٧) وتجاراً ^(٨) [كانت] تردّ عليهم الفواقل من البصرة، وحكى عن
ابراهيم الخواص رحمه الله انه قال اعرف في البادية تسعة عشر طريقاً غير
الطريق الذي يسلكه الناس والفواقل ^(٩) طريقان ^(١٠) [منها] يثبت ^(١١) فيهما
الذهب والنفضة، وحكى جعفر عن ابراهيم الخواص رحمه الله انه قال كنت
في البادية في موضع منها ^(١٢) جالساً مستمعاً لله وقد مضت عليّ اوقات لم
^{٢٠} اتناول فيها الطعام فيينا انا كذلك اذا ^(١٣) [انا] بالخصر عليه السلم ماراً
في الهواء فلما رأته طأطأت رأسي وغبضتُ بصرى ولم انظر اليه فلما رآني
^(١٤) جاء فجلس الى جنبى فرفعتُ رأسي فقال لي يا ابراهيم لو ^(١٥) اعزيتي الطرف

حافياً (٤)، اثنا (٥)، In marg. يتبين as variant. (٦) Kor. 2, 119.

طريقين (٩)، Suppl. in marg. (١٠)، وتجار (١١)، البطانية (١٢)، بيناج (١٣).

added عليه السلام (١٤)، Suppl. above. (١٥)، جالس (١٦)، فيها (١٧).

أحوالاً في الوطن وفي وسط المعارف والمألوفات من التوكل والرضا والسكون والتسليم والتفويض فإذا ^(١) فارقت الوطن والمعارف تتغير أخلاقها ويبطل دعواها، ويقال سُميَ السفر سفرًا لأنه يُسفر عن أخلاق الرجال، فإذا عرفوها وعلو عجزها وضعفها وشرها وعابوا المكنت التي في أنفسهم عملوا في تبديل هذه الأخلاق ومخالفتها ولم يغتروا بدعائها ولم يأمنوا خدعها وشرها، وبلغني أن جماعة أقاموا بمكة ^(٢) فكانوا إذا قام أحدهم إلى الطواف A.L. 700 بالنهار يعيرون عليه ذلك ويقولون هو ذى تمر ونسعدى وذلك أنه ربما يتفق في الطواف من يكون يرفق الفقراء ويعطيهم شيئًا فكانوا ينتقدون بعضهم على بعض هذه الأحوال، ومن آدابهم أيضًا أنهم إذا اعتقدوا أن ^{١٠} يحجوا أن يوفوا بعهودهم وإن أحرعوا من دون الميقات في غير أشهر الحج أن يوفوا بذلك وإن نلت في ذلك نفوسهم، وإذا قصدوا نحو الكعبة لم يعدلوا عن الطريق بعد ما توجهوا إليها ولا يقطعهم عن التوجه إليها قلة النفقة ولا شدة الحر والبرد، سمعتُ أحمد بن دلويع يقول كنت قد أوجبت على نفسي الرجوع إلى مكة من الشام وكان البرد شديدًا فتأولت نفسي ^{١٥} فسألت أبا عمران الطبرستاني عن الرخصة في ذلك واستعمال العلم فقال لي إذا خنت عليه ^(٣) فألتج في ^(٤) البحر ^(٥) فوقفت على اشارته فخرجت فما رأيت إلا كل خير وحججت، ومن آدابهم أيضًا أنهم إذا دخلوا البادية أن يتموا الفرائض ولا ينقصون الصلاة ^(٦) ولا يمتنعون ولا يتركون شيئًا مما كانوا يعملون في أوطانهم ما أطاعوا ذلك وإن أباح لهم العلم ترك ذلك لأن السفر والحضر عندهم سواء وليس لأسفارهم مدة معلومة ولا يمشون بالأيام والبرد والمنازل فإذا أقامهم الحق ^(٧) أقاموا وإذا سارهم ساروا وإذا نزل بهم نزلوا فإذا بلغوا الميقات غسلوا أبدانهم بالماء وغسلوا قلوبهم بالتوبة وإذا نزعوا

(١) فارق. (٢) فكان. (٣) قالفيه. (٤) البحر erased and اليم suppl.

in marg. (٥) In marg. فقهت as variant. (٦) Suppl. in marg.

(٧) أقامهم الحقيقة corr. in marg. (٨) أقاموا.

وما يُحْمَلُ مِنْهَا وَكَانَ لَا يَشْرَبُ إِلَّا مَاءَ زَمْزَمَ يَسْقِي بِرُكُونِهِ وَحِبْلَهُ مِنْ أَجْلِ
 أَنْ الدُّلُو وَالْحِمْلُ الْمَعْلَقُ عَلَى زَمْزَمَ ^(١) يَكُونُ مِنْ أَمْوَالِ السَّلَاطِينِ، وَحُكِّي
 عَنْ أَبِي بَكْرٍ الْكِنَانِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ خَتَمَ ^(٢) اثْنَيْ عَشَرَ أَلْفَ خَتْمَةٍ فِي الطَّوَافِ،
 وَأَقَامَ أَبُو عَمْرٍو الرَّجَاحِي رَحِمَهُ اللَّهُ بِمَكَّةَ عَلَى مَا بَلَغَنِي ثَلَاثِينَ سَنَةً فَإِذَا ارَادَ
 أَنْ يَقْضِيَ حَاجَتَهُ خَرَجَ عَنِ الْحَرَمِ وَيَعْتَمِرُ فِي كُلِّ يَوْمٍ ثَلَاثَ عُمَرٍ وَيَأْكُلُ فِي
 كُلِّ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ أَكْلَةً وَمَاتَ عَنْ نَيْفٍ وَسَبْعِينَ وَفَنَةً، وَسَمِعْتُ الدُّثِّي يَقُولُ
 أَقَمْتُ بِمَكَّةَ تِسْعَ سِنِينَ وَكَتَبْتُ اعْتَقَدْتُ أَنَّ لَا أَصْلَى صَلَاتَيْنِ فِي مَوْضِعٍ وَاحِدٍ
 فَكَانَ ^(٣) يَمُرُّ بِي مِنَ الْجُوعِ مَا إِذَا رَأَيْتُ جَنَازَةً أَقُولُ لَيْتَنِي كُنْتُ مَكَانَ هَذَا
 الْمَيِّتِ قَالَ وَكَانَ يَفْعُ فِي قَلْبِي فِي الْوَقْتِ يَا هَذَا الْبِيسْتُ هَذِهِ الْفَاقَةُ الَّتِي بَلَكَ
 ١٠ لَا يَعْلَمُ بِهَا أَحَدٌ غَيْرَ اللَّهِ ^(٤) فَكُنْتُ أَشْتَغَلُ بِذَلِكَ وَيَذْهَبُ عَنِّي مَا أَجِدُ مِنَ
 الْجُوعِ، وَيُقَالُ أَنَّ كُلَّ مَنْ يَقْدِرُ أَنْ يَصْبِرَ بِمَكَّةَ عَلَى الْجُوعِ ^(٥) يَوْمًا وَلَيْلَةً فَيُؤَمِّرُ
 يَقْدِرُ أَنْ يَصْبِرَ فِي سَائِرِ الدُّنْيَا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، وَكَانُوا يَقُولُونَ أَنَّ الْمَقَامَ بِمَكَّةَ
 يَغَيِّرُ الْأَخْلَاقَ وَيَكْشِفُ الْأَسْرَارَ وَلَا يَصْبِرُ عَلَى الْمَقَامِ بِهَا عَلَى الصَّحَّةِ إِلَّا
 الرِّجَالُ، سَمِعْتُ أَحْمَدَ الطَّرْسُوسِيَّ يَقُولُ سَمِعْتُ إِبْرَاهِيمَ بْنَ شَيْبَانَ يَقُولُ سَمِعْتُ
 ١٥ إِبْرَاهِيمَ الْحَوَاصَّ رَحِمَهُ اللَّهُ يَقُولُ أَقَامَ هَاهُنَا بِمَكَّةَ فَتَى مِنَ الْفُقَرَاءِ سِنِينَ فَكُنَّا
 نَتَعَجَّبُ مِنْ حَسَنِ جُلُوسِهِ وَكَثْرَةِ طَوَافِهِ وَعُمُرَتِهِ وَصِيَانَةِ فَقَرِهِ قَالَ فَجَعَلْتُ فِي
 نَفْسِي أَنْ أَجْمَلَ إِلَيْهِ شَيْئًا مِنَ الدَّرَاهِمِ حَتَّى إِذَا خَلَّهُ بِذَلِكَ قَالَ فَخَمَلْتُ إِلَيْهِ
 دِرَاهِمَ كَثِيرَةً وَصَبَبْتُ عَلَى طَرَفِ خُرْفَتِهِ قَالَ فَظَنَرْتُ إِلَى ثُمَّ أَخَذَ الْخُرْفَةَ وَصَبَّ
 الدَّرَاهِمَ عَلَى الْأَرْضِ وَخَرَجَ مِنَ الْمَسْجِدِ فَأَرَأَيْتَ قَطْعًا اعْزَمَ مِنْهُ حِينَ صَبَّهَا
 ٢٠ وَأَعْرَضَ عَنْهَا وَلَا أَذِلَّ مَنِي حِينَ جَلَسْتُ أَجْمَعُهَا وَأُلْتَفَطُهَا مِنْ بَيْنِ الْحَصَا،
 فَأَمَّا الطَّبَقَةُ الَّذِينَ سَافَرُوا إِلَيْهَا وَأَلْفُوا مَا يُلْحَقُهُمْ مِنَ الْبَلَاءِ فِي الْقَصْدِ إِلَيْهَا
 فَلَمُعَيَّنِينَ أَحَدُهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَشَدُّ الرِّجَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ
 مَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَسْجِدِي هَذَا وَمَسْجِدِ إِبِلْيَاءَ، وَالْمَعْنَى الْآخِرُ هُوَ أَنَّ النَّفْسَ تَدْعِي

(١) In marg. هي.

(٢) اثنا.

(٣) يمرى.

(٤) The orig. reading

was فاشتغل.

(٥) يوم.

هو آيهم فاذا ذكروا الله تعالى عند المشعر المحرام فالادب عند ذلك ان يكون مصحوبهم تعظيم مشاعرهم وتشريف مشاهدتهم وإعظام حرمانها فاذا رموا الحجر رموا بحسن الادب بملاحظة اعمالهم ومشاهدة افعالهم فاذا حلقوا رؤوسهم فأدبهم ان يحلقوا عن يواطئهم حُبَّ الشتاء والمحبة مع حلق رؤوسهم فاذا ذبحوا فأدبهم في الذبح ان يبدؤوا بذبح نفوسهم في نفوسهم قبل ذبح ذبيحتهم فاذا رجعوا الى طواف الزيارة وتعلقوا بأستار الكعبة فمن الادب ان لا يتعلقوا بغيره ولا يلوذوا بأحد من خلقه بعد اللياسة والتعلق به فاذا رجعوا الى (١) منى واقاموا بها ايام التشريق وحلّ لهم كلّ شيء فمن الادب ان لا يجللوا ما حرّموا على نفوسهم من مخالفة سيدهم ومتابعة حظوظهم ولا يكثرُوا ما صفا من اوقاتهم ولا يتكلموا الا على سعة رحمة الله تعالى بعد قضاء مناسكهم لانهم (٢) لم يتيقنوا بقبول حجّهم ويستعينوا بالله على امورهم ويستغيثوا الى الله بأسرارهم وعلايتهم فانه قادر على كشف ضررهم وخلاصهم، (٣) وحكى عن ابراهيم الخواص رحمه الله انه قال رأيتُ شجّاً من اهل المعرفة في البادية ممن كان يشير الى التوكّل عزّج على سبب بعد سبعة عشر يوماً ١٥ فنهاه شجّ آخر فلم يقبل ففجروه ولم يعدّوه منهم، وسمعتُ الدثني يقول دخلتُ مصر فقصدت الزقاق فسلمت عليه فقال لي من اين اقبلت فقلت من الحجاز فقال لي خذ حكاية في الحجاز ريثما في نيه بنى اسرائيل سبعة عشر يوماً لم آكل ولم اشرب فرأيت من بعيد (٤) خيالاً قطعَتْ نفسى فلما دنوت فاذا انا بعسكر مع امير لم مارّين الى قلزم فلما رأيت (٥) [انهم] من المجد ٢٠ آيستُ نفسى منهم فعرضوا على الطعام فلم آكل والماء فلم اشرب فقال لي اميرهم انت في حال نخل لك البيّنة فلم تمتنع من طعامنا فقلت نحن اذا كنّا بين الناس بشرط العلم لا نرضى لأنفسنا ان نبسط اليكم فكيف نبسط

(١) ما وثقوا. (٢) In marg. (٣) The passage beginning حكي and ending

also occurs on the marg. of A fol. 75a. See note

£ on p. 174. (٤) The marginal version has خيال الناس. (٥) Om. in text.

ثيابه للإحرام وتجردوا وحلوا العقد^(١) [واتزروا] وارندوا فكذلك نزعوا
عن أسرارهم الغلّ والحسد وحلوا عن قلوبهم عقد الهوى ومحبة الدنيا ولم
يعودوا الى ما خرجوا منه من ذلك، ومن آدابهم ايضاً انهم اذا قالوا
لَيْتَكَ اللَّهُمَّ لَيْتَكَ لا شريك لك أن لا يجيبوا بعد ذلك دواعي
النفس والشيطان والهوى بعد ما اجابوا الحق بالنسبة واقفروا انه لا شريك
له في ملكه فاذا نظروا الى البيت بأعين رؤسهم^(٢) نظروا بأعين قلوبهم الى
من دعاهم الى البيت فاذا طافوا حول^(٣) البيت بأبدانهم فمن^(٤) آدابهم ان
يذكروا قول الله عز وجل^(٥) وَتَرَى الْهَلَايَكَةَ سَاقِطِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ فَكَأَنَّهُمْ
ينظرون الى طوافهم فاذا صلوا خلف المقام يعلمون انه مقام عبد قد وفى لله
١. تعالى بعهده فندب الله الاولين والآخرين الى متابعة قدمه واتخاذ صلوته
خلف مقامه فاذا استلموا الحجر وقبلوه علموا انهم هو ذا يبائعون الله تعالى
بأيامهم^(٦) فمن الادب ان لا يبدؤوا بعد ذلك أيمانهم الى مراد وشهوة فاذا
^(٧) جآءوا الى الصفا فمن الادب ان لا يعترض بعد ذلك كدورة لصنآء
قلوبهم فاذا هزلوا بين الصفا والمروة وأسرعوا في مشيهم فمن الادب ان
١٥. يسرعوا بالفرار من عدوهم^(٨) ويهربوا من متابعة نفوسهم وهوائهم وشبظاتهم
واذا وافوا الى^(٩) متى فمن آدابهم في ذلك ان يتأهبوا للقاء فلعلمهم يصلوا
الى منام فاذا وافوا الى عرفات فأدبهم ان يتعرفوا الى معروفهم ويذكروا
نشرهم وحشرهم ويعثم من قبورهم فاذا وقفوا فأدب الوقوف ان يكون وقوفهم
بين يدي سيدهم فاذا وقفوا لا يعرضوا عنه بعد وقوفهم فاذا دفعوا مع
٢. الإمام الى المزدلفة فأدبهم ان يكون في قلوبهم العظمة والاحلال لله تعالى
فاذا دفعوا مع إمامهم جعلوا الدنيا والآخرة وراء ظهورهم فاذا كسروا
الحجارة للزنى كسروا مع الحجارة ارادات بولطهم وشهوات أسرارهم ومكنات

(١) الكعبة (٢) فمن الادب ان ينظروا (٣) Suppl. in marg. (٤) In marg. written above. (٥) Kor. 39, 75. (٦) Orig. (٧) منا. (٨) ويهربوا (٩) صعدوا in marg. but corr.

ثلاثة لا يسأل ولا يعارض وإن عورض سكت، وحكى عن سهل بن عبد الله رحمه الله تعالى أنه قال الفقير يلزمه ثلاثة أشياء حفظ سره وأداء فرضه وصيانة فقره، وقال الجبّيد رحمه الله تعالى كل شيء بقدر الفقران ^(١) يعمله إلا صبره على وقته إلى انقضاء مدته، وحكى عن إبراهيم الخواص رحمه الله تعالى أنه قال اثنا عشر خصلة من خصال الفقراء يعني الصوفية في حضرم وسفرهم أولها أن يكونوا بما وعدم الله تعالى مطشّين والثانية أن يكونوا من الخلق آيسين والثالثة أن ينصبوا العداوة مع الشياطين والرابعة أن يكونوا ^{A. 78a} لأمر الله ^(٢) مستمعين والخامسة أن يكونوا على جميع الخلق مشفقين والسادسة أن يكونوا لأذى الخلق محتملين والسابعة أن لا يدعوا النصيحة لجميع المسلمين ١- والثامنة أن يكونوا في ^(٣) مواطن الحق متواضعين والتاسعة أن يكونوا بمعرفة الله تعالى ^(٤) مشغولين والعاشرة أن يكونوا الدهر على الطهارة والحادي عشر أن يكون الفقر رأس مالم والثاني عشر أن يكونوا راضين فيما قل أو كثر وفيما أحبوا أو كرهوا عن الله تعالى شيئاً واحداً ^(٥) [راضين عنه] شاكرين له واثقين به، وقال بعضهم من طلب الفقر لتوابع الفقر مات فقيراً، وقال بعض ^(٦) المتصوفة الفقير إذا كثر عقله ذهب طيبته، قال الشيخ رحمه الله من آداب الفقراء الصوفية أن لا يقولوا فيما يسوق الله إليهم من غير سؤال ولا طمع هذا لي وهذا لك ولا يجري في حديثهم كنت لك ولم تكن لي وأفعل كذا عسى أن يكون كذا ولا أفعل كذا لعل يكون كذا، وحكى عن إبراهيم بن شيبان رحمه الله تعالى أنه قال كنا لا نصعب من يقول نعلي ٢- وركوعي، وقال أبو ^(٧) عبد الله [أحمد القلانسي رحمه الله ^(٥)] أو كان استناد الجبّيد دخلت على قوم من الفقراء بالبصرة فأكرموني ومجّلتوني فقلت لبعضهم ^(٥) [مرة] ابن إزاري فسقطت عن أعينهم، وقال إبراهيم بن المولد الرقي دخلت

(١) In marg. يعمله. (٢) مستمعين corr. in marg. (٣) مواضع corr.

in marg. (٤) مشغولين corr. in marg. (٥) Suppl. in marg. (٦) كذا

اليكم في ^(١) [مثل] هذا الوقت والوقت كله حفيظة او كما ^(٢) قال، وحكى انه
سئل عن عينه ^(٣) وكانت احدى عينيه قد ذهبت فقال كنت نهت في
اليه كذى وكذى يوماً فكان على يسح فهاجت عيني فكنت اسعه بالمسح
فسالت، وهو ان شاء الله في هذه السفرة التي حكاها من امير المجند، ^(٤) وهانان
الحكايتان وحكاية ابراهيم الخواص وحكاية الدقي عن ابي بكر الرقاق، A. 1. 776

باب في ذكر ^(١) [آداب] الفقراء بعضهم مع بعض وأحكامهم في الحضر والسفر،

قال الشيخ رحمه الله تعالى ^(١) [قال المجند رحمه الله] الفتر بجر البلاء
وبلاءه كله ^(٢) عز، وقال المجند رحمه الله تعالى علم الفقير اذا قوى ^(٣) ضعفت
محبة واذا ضعف قويت محبة وحكم الفقير ^(٤) أن يكون فوق محبة، سمعت
الدقي رحمه الله تعالى بدمشق قال سمعت ابا بكر الرقاق رحمه الله بصر
يقول منذ اربعين سنة اصحب هؤلاء الفقراء وأعاشهم فما رأيت قط رفقا
لا تحابوا الا ^(٥) لبعضهم من بعض او من يحبهم ومن لم يصحبه النية والورع
في هذا الامر اكل الحرام ^(٦) النص، وحكى عن ابي عبد الله بن الجلاء رحمه
الله تعالى انه قال من لم يصحبه الورع في فقره اكل الحرام النص وهو لا
يدري، وحكى عن سهل بن عبد الله رحمه الله تعالى انه قال ادب الفقير
الصادق ^(٧) [في فقره] ثلثة اشياء لا يسأل اذا احتاج ولا يرد اذا أعطى ولا
يجس لو فت ^(٨) ثاني اذا اخذ، وقال غيره ادب الفقير ^(٩) [للمصادق] في فقره

قربت (فشرت) لم شربة: (١) The marginal version adds: لم شربة. (٢) Suppl. in marg.
وهانين الحكايتين (٣) ذهب. (٤) وكان. (٥) من ماء ولم اكل شيئاً اخر.
(٦) علم، but see my translation of the *Kashf al-Mahjûb*, p. 27, where this
saying is attributed to Shibbi. (٧) صغرت. (٨) Probably we should
read ثانی (٩) in marg. الحضر (١٠) بعضهم (١١) ان لا يكون علمه فوق محبة.

ثم بنا يقول الى ابن فليس ذاك بصاحب، وعن ^(١) ذى النون رحمه الله انه قال لا تصحب مع الله الا بالموافقة ولا مع الخلق الا بالمناصحة ولا مع النفس الا بالخلافة ولا مع الشيطان الا بالعناوة ^(٢) [والمحاربة]، وقال احمد ابن يوسف الزجاجي رحمه الله مثل المصطحبين مثل النورين اذا اجتمعا ابصرا باجماعهما ما لم يكونا ^(٣) يبصرانه قبل ذلك، والخلاف اصل كل فرقة وهي لطيفة الشيطان في افتراق المتحابين ^(٤) في الله تعالى، وقال ابو سعيد الخزاز رحمه الله صحبت الصوفية خمسين سنة ما وقع بيني وبينهم خلاف فقبل له وكيف ذاك قال لاني كنت معهم على نفسي، وقال الجيّد رحمه الله تعالى ^(٥) لأن يصحني رجل فاسق حسن الخلق احب الي من أن يصحني فارئ سيئ الخلق، وقال الجيّد رحمه الله رأيت مع ابي حفص البسابوري رحمه الله تعالى انسانا اصلع كثير الصمت لا يتكلم فقلت لأصحابه من هذا فقيل لي هذا انسان يصحب ابا حفص ويخدمنا وقد اتفق عليه مائة الف درهم كانت له واستدان مائة الف اخرى انفقها عليه ما يسوّغه ابو حفص ان يتكلم بكلمة واحدة، وقال ابو يزيد البسطامي رحمه الله تعالى صحبت ابا علي السندي فكنت الله ما يقيم به فرضه وكان يعلمني التوحيد والحقائق صرّفاً، وقال ابو عثمان صحبت ابا حفص رحمه الله تعالى وأنا غلام حدث فطردني وقال لا تجلس عندي فلم اجعل مكافأتي له على كلامه ان اولي ظهري اليه فانصرفت امشي الى خلف ووجهي مقابل له حتى غبت عنه واعتقدت ان احفر لنفسي بيتاً على بابه وأنزل وأقعد فيه ولا أخرج منه الا بإذنه فلما رأى ذلك مني قرّني وقبلني وصيّرني من خواص اصحابه الى ان مات، وسمعت ابن سالم يقول صحبت سهل بن عبد الله رحمه الله ستين سنة قال فقلت له يوماً قد خدمتك ستين سنة ولم تُرني يوماً واحداً من هؤلاء الذين يقصدونك يعني البدلاء والاولياء فقال ^(٦) [لي] الست هو

(١) ذا.

(٢) Suppl. in marg.

(٣) يبصره.

(٤) بالله corr. in marg.

(٥) لن.

طرسوس قيل لي ان هاهنا جماعة من اخوانك وهم ^(١) مجتمعون في دار
فدخلت عليهم فرأيت سبعة عشر من الفقهاء كلهم على قلب واحد، وقيل
لأبي عبد الله أحمد القلانسي رحمه الله على أي شيء بنيت أصل مذهبك
فقال على تلك خصال لا يطالب احداً ^(٢) [من الناس] بواجب حقاً
ويطالب انفسنا بحقوق الناس ونلزم انفسنا التقصير في جميع ما نأتى به،
وقال غيره بنينا أصل مذهبنا على تلك متابعة الامر والنهي ومعانقة النقيض
والشفقة على الخلق، وقال بعضهم اذا رأيت الفقير قد انحط من الحنيفة الى
العلم فاعلم انه قد فسخ عزمه وحل عقده، وقال ابراهيم الخواص رحمه الله
ليس من آداب الفقهاء يعني الصوفية ان يكون له سبب يرجع اليه متى
احتاج ^(٣) او ^(٤) يذنب يعمل بهما اذا اراد او لسان يطلب به اذا ^(٥) جاع
او همّة يطرق بها عند الشدايد الى الناس فهذه هؤلاء أسباب وذخيرة
لشدايدهم ^(٦) وأرباب، وقال المجتهد رحمه الله تعالى اذا لقيت الفقير فالتفت
بالرفق ولا تلقه بالعلم فان الرفق يؤنس والعلم يوحشه،

باب ذكر آدابهم في الصحبة،

١٥ قال الشيخ ^(٧) [ابو نصر] رحمه الله حكى عن جماعة من المشايخ عن
ابراهيم بن شيبان رحمه الله تعالى انه كان يقول كنا لا نصحب من يقول
نعلى ^(٨) [وركوئي]، وقال رجل لسهل بن عبد الله رحمه الله اني اريد ان
اصحبك فقال له سهل اذا مات احدنا فمن يصحب الآخر فليصحبه الآن،
وقال رجل لذي النون المصري رحمه الله تعالى من اصحب فقال من اذا
مرضت عاذك واذا اذنبت تاب عليك، وقال بعضهم كل صاحب نقول

corr. احتاج (٥). يدين (٤). يحتاج (٦). Suppl. in marg. (٧). مجتمعين (٨).
مرض عاذك وان اذنبت (٩). Suppl. above. (١٠). وأرباب (١١). in marg.
corr. in marg. تاب عنك

له أَعْطِنِي حتى أحمله بقول السُّنَّ انا الامير فعليك بالطاعة قال فأخذنا
المطر ليلةً فوقف على رأسي ^(١) [ليلة] الى الصباح وعليه كساء وأنا جالسٌ
يمنع عني المطر فكنت اقول مع نفسي ليتني مثٌ ولم أقل له انت الامير ثم
قال لي اذا صحبتك انسان فاصحبه كما رأيته صحبتك او كما قال، وقال
سهل بن عبد الله رحمه الله تعالى اجتنب صحبة ^(٢) ثلاثة اصناف ^(٣) من الناس
المجابر ^(٤) الغافلين والقرآء المداهين والمنصوفة الجاهلين، فهذا صحبة بعضهم
مع بعض يكون على هذا المعنى الذي ذكرت في الحكايات وفي الفيل كفاية
للعاقل وبالله التوفيق،

باب ذكر آدابهم عند مجاراة العلم،

قال الشيخ رحمه الله سمعتُ احمد بن عليّ الوجيبي يقول سمعت ابا
محمد الجري رحمه الله يقول المجلس للذاكرة غلق باب الفائدة والمجلس
للمناصحة فتح باب الفائدة، وقال ابو يزيد رحمه الله من لم يتنفع بسكوت
المتكلم لم يتنفع بكلامه، وقال الجني رحمه الله كانوا يكرهون ان يتجاوز
اللسان معتقداً القلب، وحكى عن ابي محمد الجري انه قال الانصاف
والادب ان لا يتكلم الرفيع في هذا العلم حتى يُسأل، وقال ابو جعفر بن
الترجي صاحب ابي تراب الخنسي رحمه الله مكثتُ عشرين سنة لا اسأل
عن مسألة الا كانت منازلتي فيها قبل قولي، وقال ابو حفص رحمه الله
تعالى لا يصح الكلام الا لرجل اذا سمع خاف العقوبة بسكوته، وقال جاء
رجل الى ابي عبد الله احمد بن يحيى ^(٥) المجلاء رحمه الله تعالى وسأله عن
مسألة في التوكل وعند جماعة فلم يجبه ودخل البيت وأخرج اليهم صرة فيها
اربع دنانير وقال اشترى بها شيئاً ثم اجاب الرجل عن سؤاله فقيل له في

(١) Suppl. in marg. (٢) added above. (٣) Erased by a later hand. (٤) والغافلين. (٥) added in marg. دمشق.

ذى تُدخلهم على كل يوم أما رأيت صاحب النوبة والسواك الذى كان
 يَكْنُك بالامس كان منهم، وقال ابرهيم بن شيبان رحمه الله تعالى كُنّا نصح
 ابا عبد الله المغربي رحمه الله ونحن شباب ويسافر بنا في البرارى والفلوات
 وكان معه شيخ اسمه حسن^(١) و[كان] قد صحبه سبعين سنة فكان اذا جرى
 من احدنا خطأ وتغير عليه الشيخ تنتفع اليه بهذا الشيخ^(٢) [الذى يسمى
 حسناً] حتى يرجع^(٣) [لنا] الى ما كان، وذكر عن سهل بن عبد الله رحمه
 الله تعالى انه كان يقول لبعض اصحابه يوماً ان كنت ممن يخاف السباع فلا
 تصحبني، وقال يوسف بن الحسين^(٤) [الرازي] قلت^(٥) لذى النون رحمه الله
 تعالى من اصحب فقال من لا تكتمه شيئاً يعلمه الله منك، وكان ابرهيم بن
 ادم رحمه الله تعالى اذا صحبه انسان بشارطه على ثلثة اشياء ان يكون
 الخدمة والاذان له وأن يكون يد في جميع ما ينتج الله^(٦) عليها من الدنيا
 كيده فقال له رجل من اصحابه انا لا اقدر على ذلك فقال اعجبني صدقك،
 وكان ابرهيم بن ادم رحمه الله تعالى ربها ينظر البساتين ويعمل في الحصاد
 ويُنق على اصحابه، وقال ابو بكر الكتاني رحمه الله صحبني رجل وكان على
 قلبي^(٧) ثقبلاً فوهبت له يوماً شيئاً كساءً او ثوباً على ان يزول ما^(٨) في قلبي
 فلم يزل فأخذت به يوماً الى البيت او الى مكان فقلت له ضع رجلك على
 خدي فأني فقلت له لا بد من ذلك ففعل فزال ما كنت اجد في قلبي
 عليه او كما قال، قال ابو نصر حكي لي هذه الحكاية الثقى وقال فصدت
 من الشأم الى الحجاز حتى سألت^(٩) [ابا بكر] الكتاني عن هذه الحكاية،
 قال ابو على الزباطي رحمه الله تعالى صحبت عبد الله المروزي رحمه الله
 وكان يدخل البادية قبل ان اصحبه بلا زاد فلما صحبته قال لي أيها احب
 اليك تكون انت الامير او انا فقلت لا بل انت الامير فقال وعليك
 الطاعة فقلت نعم فأخذ مخلاة ووضع فيها الزاد وجعل على ظهره فاذا قلت

(١) Suppl. above.

(٢) Suppl. in marg.

(٣) لنا.

(٤) عليهم.

(٥) ثقبيل.

(٦) Om.

الله تعالى انه قال ^(١) [لو كان علمنا هذا مطروحاً على مزبلة لم يأخذ كل واحد منه الا حفظة على مقداره، وفيما حكى عن الشيلي انه قال] لأهل مجلسه يوماً انتم ^(٢) عَيْنُ الفلادة يُنْصَبُ لَكُمْ منابر من نور تغبطكم الملائكة فقال رجل على اى شئ تغبطهم الملائكة قال يتحدثون بهذا العلم، سمعتُ جعفر الخَلْدِي يقول سمعت المجيد رحمه الله يقول قال لى سَرَى السَّقَطِي رحمه الله تعالى بلغني ان جماعةً يجلسون حولك في الجامع قلت نعم هم اخواني نتذاكر العلم ونستفيد بعضنا من بعض فقال هيهات بابا التسم صرت مَنَاحِلَ للبطالين، وعن المجيد رحمه الله انه قال كان سَرَى رحمه الله تعالى اذا اراد ان يفيدني شيئاً سألني ^(٣) [مسئلة] فقال لى يوماً ما الشكر ^(٤) [يا غلام] فقلت أن لا نعصى الله بنعم انعم ^(٥) [الله] بها عليك فاستحسن ذلك مني وكان يستعبد مني ويقول كيف قلت في الشكر أعدها علي ^(٦) [فأعدها عليه]، قال ابو نصر ^{A f. 81a} ووجدت هذه الحكاية بخط أبي علي الروذباري عن المجيد، وذكر عن سهل بن عبد الله رحمه الله تعالى انه كان يُسأل عن مسائل من العلم فلا يتكلم فيها فلما كان بعد مدة تكلم فيها وأحسن الكلام فسُبل عن امتناعه ^{١٥} قيل ذلك فقال كان ^(٧) ذو النون في الأحياء ما احببت ان اتكلم في العلم وهو في الاحياء إجلالاً له ^(٨) [وحرمة]، وقال ابو سليمان الداراني رحمه الله تعالى لو اعلم ان بمكة رجل يفيدني في هذا العلم كلمة يعني في علم المعرفة لأحضرني فيه أن امشي على رجلي ولو الف فرسخ حتى اسمعها منه، وقال ابو بكر الزقاق سمعت من المجيد رحمه الله تعالى كلمة في الفناء منذ اربعين سنة ^(٩) هيجتني وأنا بعد في ^(١٠) غيهاها، سمعت الدثقي يقول سمعت الزقاق يقول هذه الحكاية، سمعت الدثقي يقول قيل لأبي عبد الله بن الجلاء رحمه الله تعالى لم سئى ابوك الجلاء فقال ما كان بجلاء يجلو الحديد ولكن

(١) The passage beginning لو كان and ending قال الشيلي انه قال is suppl. in marg. (٢) عين. (٣) Suppl. in marg. (٤) Suppl. above. (٥) ذا. (٦) هيجتني ذلك. (٧) خمار in marg.

ذلك فقال استحييت من الله تعالى ان اتكلم في التوكل ^(١) وعندى اربعة
دوانيق، وحكى عن ابى عبد الله الحُصْرِى انه قال قلت لابن يزداينار عند
مجاراة العلم ما ارى مع الخلق كلهم الا خبراً عن ^(٢) الغيب فيمُكك ان
تكون ذلك الغيب قال فقال لى اعد ما قلت قلت لا افعل، وقال ابراهيم
الحقّاص رحمه الله تعالى لا يحسن هذا العلم الا لمن يعبر عن وجهه وينطق
به عن فعله، وقال ابو جعفر الصّيدلانى سأل رجل ابا سعيد الخزاز رحمه
الله مسئلة وكان يشير في سؤاله فقال له ابو سعيد نحن نبلغ ^(٣) مكانك
وموافقتك فيما تريد بلا هذه الاشارة فان اكثر الناس اشارة الى الله سبحانه
ابعدهم من الله تعالى، وقال المجتيد رحمه الله تعالى لو علمت ان علماً
^(٤) [تحت اديم السماء] اشرف من علماً هذا لسعيت اليه وإلى اهله حتى
A f. 80b اسمع منهم ذلك ولو علمت ان وقتاً اشرف من وقتنا هذا مع اصحابنا ومشايخنا
ومسائنا ومجارانا هذا العلم لنهضت اليه، وقال المجتيد رحمه الله ما عندى
عصابة ولا قوم اجتمعوا على علم من العلوم اشرف من هذه العصابة ولا
اشرف من علمهم ولولا ذلك ما جالسهم ولكنهم كذى عندى ^(٥) [وابهذه
١٥ الصورة، وقال ابو على الروذبارى رحمه الله تعالى علماً هذا اشارة فاذا
صار عبارة ^(٦) [صار] ختاً، وقال ابو سعيد الخزاز رحمه الله تعالى ذكر لى
ابو حاتم العطار وفضله وكان بالبصرة فرحلت اليه من مصر حتى وافيت
البصرة فدخلت جامع البصرة فاذا به ^(٧) جالساً وحوله جماعة من اصحابه
وهو يتكلم عليهم فأول شيء سمعته منه يقول بعد ما نظر الى انه قال انما
٢٠ جلست لواحد وأبى ذلك الواحد ومن لى بذلك الواحد ثم اشار ^(٨) الى
^(٩) انه انت ثم قال أظهرهم الى ^(٦) [ما] ^(١٠) أهلهم واعانهم على ما ألزمهم وغيبهم
عما احضرهم فهم به له عاملون ومنه اليه راجعون، وحكى عن المجتيد رحمه

(١) In marg. ويكون في بيتي. (٢) محابك. (٣) Suppl. added above. (٤) Suppl. below. (٥) Suppl. above. (٦) جالس. (٧) هو. (٨) added above. (٩) انهم. (١٠) أهلهم, vocalised by a later hand.

(١) مواطن عند آكلهم الطعام فانهم لا يأكلون إلا عن فاقة وعند مجارة العلم فانهم لا يتكلمون إلا في احوال الصديقين (٢) والاولياء (٣) وعند السماع فانهم لا يسمعون إلا من (٤) حق ولا يقومون إلا بوجد ، وقال ابو العباس احمد ابن محمد بن مسروق الطوسي قال لي محمد بن منصور الطوسي وقد نزل علينا ابا العباس آثم عندنا ثلثا فان زدت على ثلثة فهو صدقة منك علينا ، وذكر عن سري السنطى رحمه الله انه كان يقول (٥) آه على لمة ليس لله على فيها نبعة ولا مخلوق على فيها منة ، وقال ابو علي التوربائي اذا دخل عليكم فقير فقدموا اليه شيئا يأكل واذا دخل عليكم الفقهاء فسلوهم عن مسألة واذا دخل عليكم الفقراء فدلّوهم على المحراب ، قال ابو بكر الكتاني قال ابو حمزة دخلت على سري رحمه الله فجاءني (٦) بنيت فأخذ يجعل نصنه في قدح فقلت له أيش هو ذا نعل أنا اشرب هذا كله في مرة فضحك وقال هذا افضل لك من حبة ، وكان ابو علي الروذباري رحمه الله اذا رأى الفقراء مجتمعين في مكان واحد يستشهد بهذه الآية (٧) وهو على جميعهم اذا يشاء A f. 82a قدبر وكان ابو علي يقول اذا اجتمع الفقراء في مكان واحد يكون ارفق بهم ١٥ ويُنْتَحَ عليهم ويستشهد بهذه الآية (٨) قُلِ اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا ثُمَّ يَنْفَعُ الْآيَةَ ، وقال جعفر الخلدی رحمه الله هذا الأكل بعد الأكل الذي (٩) ترون أصحابنا يقال له الجوع (١٠) المُرْط ، وقال جعفر رحمه الله اذا رأيت الفقير يأكل كثيرا فاعلم انه لا يخلو من احدى تلك إما لوقت قد مضى (١١) [عليه] او لوقت (١٢) [يريد ان] يستقبله او لوقت هو فيه ، وقال الشبلي رحمه الله تعالى لو ان الدنيا لكمة في فم طفل لرحمت ذلك الطفل ، وقال (١٣) ايضا لو ان الدنيا

(١) In marg. اوقات .

(٢) above. وقت

(٣) In marg. والمترين .

(٤) added above. وقت

(٥) added in marg. حيث يتألم

(٦) آه .

(٧) In marg. يسوق .

(٨) Kor. 42, 28.

(٩) Kor. 34, 25. Kor. has

يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبَّنَا

(١٠) مرق corr. in marg.

(١١) المُرْط corr. in marg.

(١٢) Suppl. above.

(١٣) Suppl. in marg.

(١٤) added in marg. اود

كان اذا تكلم على القلوب جلاها من ^(١) صدأ الذنوب، وكان حارث المحاسبي رحمه الله يقول اعزَّ الاشياء في دار الدنيا عالم يعمل بعلمه وعارف ينطق عن حقيقته، وسمعت ابن علوان يقول كان السائل اذا وقف على المجتهد رحمه الله تعالى ^(٢) وسأله عن المسئلة فلم يكن من حالة ذلك يقول المجتهد لا حول ولا قوة الا بالله فاذا كرر عليه السؤال يقول ^(٣) حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ، وحكي عن ابي عمرو الزجاجي رحمه الله انه قال اذا جالست شيخاً وهو يتكلم في علم من العلوم واشتدَّ بك البول فلو بليت ^(٤) [في] مكانك ^(٥) خبرك لك من ان تقوم من موضعك لأن البول يُغسل بالماء وما يفوتك من فايدتك في كلامه عند قيامك لا تدركه ابداً، وقال المجتهد رحمه الله تعالى قلت لابن الكُزَيْبِيِّ رحمه الله الرجل يتكلم في العلم الذي لا يبلغ استعماله علمه ^(٦) فأحبُّ اليك اذا كان هذا وصفه أن يسكت او يتكلم فاطرق ثم رفع رأسه فقال ^(٧) [إلى] ان كنتَ هو فتكلم، وكان الشَّيْبِيُّ رحمه الله يقول ما ظنُّك بعلمِ علمِ العلماء فيه نهضة، وقال سَرِيُّ السَّقَطِيُّ رحمه الله تعالى من تزين بعلمه كانت حسنانه سيئات، قال الشيخ رحمه الله لكلِّ حكاية من هذه المحكايات شرح واستنباط وبيان لا يخفى على اهل الفهم ان شاء الله تعالى،

باب ما ذكر من آدابهم في وقت الطعام والاجتماعات والضيافات،

قال الشيخ رحمه الله تعالى حكي عن ابي التَّوْحِيدِ رحمه الله انه قال تنزل الرحمة ^(٨) [من الله عزَّ ذكره] ^(٩) على النُقَرَاءِ يعني الصوفية في ثلثة

(١) صدى. (٢) وبسأله. (٣) Kor. 3, 167. حسي written above.

(٤) Suppl. above. (٥) كان in marg. before خير. (٦) Corr. to فأحبَّ.

(٧) Suppl. in marg. (٨) هذه الطائفة added in marg. (٩) أحبَّ.

لثي من الطعام اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه إلا اللبن فاشترت اللبن واشترت تمرًا جيدًا وجئت وقدمت إليه فأكل ما أكل وأخذ الباقي وخرج فلما خرج قال بشر لمن كان عندك هذا ففتح الموصلي جآءني يزورني تدررون لم يقل لي كل قال لأنه ليس للضيف ان يقول لصاحب الدار كل تدررون لم قلت^(١) اشتر طعامًا طيبًا لأن الطعام الطيب يستخرج خالص الشكر تدررون لم حمل ما بقي لأنه اذا صح التوكل لم يضّر الحمل، وقيل لمعروف الكرخي رحمه الله تعالى كل من دعاك تمرًا اليه فقال انما انا ضيف أنزل حيث أنزلوني، وحكى عن ابي بكر الكتافي رحمه الله تعالى انه قال اجتمع سنة من السنين هاهنا يعني بمكة مقدار ثلثمائة نفس من^(٢) الفقراء والمشايخ فكانوا كلهم في موضع واحد وكان لا يجري فيما بينهم العلم والمذاكرة ويكون^(٣) اخلاق بينهم ومكارم^(٤) وإيثار بعضهم مع بعض، وكان ابو سليمان الداراني رحمه الله تعالى يقول اذا اردت حاجة من حوائج الدنيا والآخرة فلا تأكل حتى تقضيها فان الأكل يبيت القلب، وحكى عن رؤسهم رحمه الله تعالى انه قال منذ عشرين سنة لم يخطر بقلبي ذكر الطعام حتى يحضر، وسمعت^{١٥} احمد بن عطاء^(٥) ابا عبد الله الروذباري يقول كان ابو علي الروذباري رحمه الله تعالى اشترى احمالاً من السكر الأبيض ودعا جماعة من المحلّوين فاتخذوا من ذلك السكر جداراً عليه شرفات وفي الجدار محاريب على أعية منقوشة كلها من السكر ثم دعا الصوفية حتى هدموها وكسروها وانتهبوها، وسمعت ابا عبد الله الروذباري انه كان يقول اتخذ رجل ضيافة فأوقد ألف سراج فقال له رجل قد اسرفت فقال له ادخل الدار فكل سراج اوقدته لغير الله تعالى فأطفاها فدخل الدار لبطنها فا قدر ان يطفي منها سراجاً واحداً وانقطع، وحكى عن ابي عبد الله المحضري رحمه الله انه قال سمعت احمد بن محمد السلمي يقول كنت بمكة وكان لي ثلثة ايام لم أكل

(١) اشترى.

(٢) A corrector has indicated that the text should read:

المشايخ والفقراء.

(٣) اخلاقاً.

(٤) ايثاراً.

(٥) ابو.

بما فيها لذة واحدة أكلتها وأدعُ المخلوق بلا واسطة مع الله تعالى، وقال
 (١) بعضهم أكلُ الطعام على ثلث مع الإخوان بالانسياط ومع أبناء الدنيا
 بالادب ومع الفقراء بالانثار، قال الشيخ رحمه الله ليس هذا من آداب
 الفقراء لأن من آداب الفقراء الصوفية أن لا يكونوا عند أكل الطعام
 مغتمين ولا مستوحشين ولا متكئين ولا يختارون الكثير الردي على القليل
 النظيف الجيد ولا يكون لأكلهم وقت معلوم وإذا حضر الطعام فلا يلقمون
 بعضهم بعضاً وإن لقومهم فلا يردون ويكرهون الطعام الكثير الحافى وكلما
 كانوا أشدَّ جوعاً فيكون أدبهم في الأكل أحسن، سمعت شيئاً من الأجلة
 رحمه الله تعالى يقول جُعْتُ عشرة أيام لم آكل شيئاً ثم قدّم إلى الطعام
 فكنت أكل باصبعين فقال لي صاحب الطعام استعمل السنة (٢) [وأكل بثلاثة
 أصابع، وحكى عن إبراهيم بن شيبان رحمه الله تعالى أنه قال منذ ثمانين
 سنة ما أكلت شيئاً بشهوى، وكان أبو بكر الكتاني الدينوري ببغداد ولم
 يكن يأكل شيئاً يكون سبب إظهاره السؤال والمعارضة، وعن (٣) المجتهد رحمه
 الله تعالى أنه قال من النذالة أن يأكل الرجل بدنه، وقال أبو تراب
 غُرِضَ عَلَى طَعَامٍ فَامْتَنَعْتُ مِنْ أَكْلِهِ فَعَوَّقْتُ بِالْجُوعِ أَرْبَعَةَ عَشَرَ يَوْماً فَعَلِمْتُ
 أَنِّي عَوَّقْتُ فَاسْتَعْنَيْتُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَنَبَيْتُ، وكان المجتهد رحمه الله تعالى
 يقول بصفاء المطعم والملبس والمسكن يصلح الأمر كله، وحكى عن سري
 السقطي رحمه الله أنه كان يقول أَكُلْهُمُ أَكَلُ الْمَرْضَى وَنَوْمُهُمْ نَوْمُ الْغَرَقَى، وقال
 أبو عبد الله المحض رحمه الله تعالى مكثت سنين لا يصلح لي أن أقول
 لا أشتبه ولا يصلح لي أن آكل، وحكى عن فتح البوصلي رحمه الله تعالى
 أنه دخل على بشر الحافي رحمه الله وجاءه زائراً من البوصل فأخرج بشر
 درهماً وأعطاه لأحمد الجلاء وكان يخدمه فقال مرّ إلى السوق اشترِ طعاماً
 جيداً وأدماً طيباً قال فخرجت فاشتريت خبزاً نظيفاً وقلت لم يقل النبي صلعم

(١) المجتهد written above.

(٢) Suppl. above.

(٣) In marg. الشلي.

شَاءَ الله تعالى، وقد حُكي عن المجتهد انه قال لا يضر نقصان الوجد مع فضل العلم وإنما يضر فضل الوجد مع نقصان العلم، والمعنى في ذلك والله اعلم ان فضل العلم بوجوب ضبط الجوارح عن الحركات عند السماع على قدر طاقة المستمع حتى يقبض على جوارحه بعد جهده وليس من الادب استدعاء الحال والتكثف للقيام، والنقراء المجردون يلبق بهم القيام والمطايبة من غير تذاهب ولا تساكُن الى (١) ذلك وتركه أولى بهم وليس من الادب المداخلة والمزاحمة في السماع مع اهل السماع والسكون مع حضور القلب والوقوف على مرأى المستمعين ومعانيهم أولى من المداخلة معهم بالتكثف وربما يصير التكثف عادةً فيكون ذلك (٢) اغلظها على القلوب وأظلمها للوقت وكل قلب ملوث بحب الدنيا فسماءه لهو وإن (٣) تلتفت نفسه فيه وذهب روحه،

باب في ذكر آدابهم في اللباس،

قال الشيخ رحمه الله حُكي عن ابي سليمان الداراني رحمه الله تعالى انه لبس قميصاً ايض بمعنى غسيلاً فقال له احمد لو لبست قميصاً أجود من هذا او كما قال فقال له يا احمد ليت قلبي في القلوب مثل قميصي في الثياب، وحكي عن ابي سليمان الداراني رحمه الله تعالى انه قال بليس احدكم عباءة بثلاثة دراهم وشهونه في قلبه خمسة دراهم فما يسغى ان تجاوز شهوته لباسه، وبلغني عنه انه كان يقول في قصر الثوب ثلث خصال محمودة استعمال السنة والنظافة وزيادة خرقه، قال ودخل جماعة على يشر بن الحرث رحمه الله تعالى وعليهم المرقعات فقال لهم بشر يا قوم اتقوا الله ولا تظهِروا هذا الزي فانكم تعرفون به وتكرمون له فسكنوا كلهم فقام شاب من بينهم فقال المحمد لله الذي جعلنا ممن يعرف به ويكرم له والله لنظهرن هذا الزي حتى

(١) تلبس. (٢) اغلظها. (٣) ذلك ولا تساكُن.

شَيْئًا فَوْقَ فِي نَفْسِي أَنْ أَجْمَعَ النَّسَاكَ وَمَنْ بِالْحَرَمِ مِنَ النَّفَرَاءِ وَأَهْلَ الْفَضْلِ
قَالَ فَكَتَبْتُ أَحَدَ عَشَرَ مَضْرِبًا وَأَقْبَلْتُ الْفَتْوحَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ فَلَمْ يَزَلْ عَلَى
ذَلِكَ أَحَدَ عَشَرَ يَوْمًا وَهُوَ فِي طَوْلٍ ^(١) تِلْكَ الْآيَاتُ لَمْ يَأْكُلْ شَيْئًا،

باب في ذكر آدابهم في وقت السماع والوجود،

قال الشيخ رحمه الله حكي عن المجتهد رحمه الله تعالى أنه كان يقول
السماع يحتاج إلى ثلاثة أشياء، ^(٢) والأفترقه أولى الإخوان والزمان والمكان،
وحكي عن حارث المحاسبي رحمه الله تعالى أنه كان يقول ثلث إذا وجدت
منع بين وقد فقدناهم حسن القول مع الديانة وحسن الوجه مع الصبابة
وحسن الإخاء مع الوفاء، وقال أحمد بن مقاتل رحمه الله تعالى ^(٣) [لما]
دخل ذو النون رحمه الله تعالى بغداد اجتمع إليه جماعة من الصوفية ومعهم

قَوَالٍ يَقُولُ فَاسْتَأْذَنُوهُ بِأَنْ يَقُولَ شَيْئًا بَيْنَ يَدَيْهِ فَأَذِنَ لَهُمْ فابتدأ يقول،

صَغِيرُ هَوَاكَ عَذَّبَنِي • فَكَيْفَ يَوْمَ إِذَا أَحْتَكَا

وَأَنْتَ جَمَعْتَ مِنْ قَلْبِي • هَوَى قَدْ كَانَ مُشْتَرَكَا

أَمَا تَرَى لِمُكَنِّسٍ • إِذَا ضَحِكَ الْخَلْقُ بَكَى،

١٥ فقام ذو النون وسقط على وجهه والدم يقطر من جبينه ولا يسقط على
الأرض قال ثم قام رجل من القوم يعني يتواجد فقال له ذو النون رحمه
الله تعالى ^(٤) الَّذِي يَرَاكَ حِينَ تَقُومُ فَجَلَسَ ذَلِكَ الرَّجُلُ، قَالَ وَسُئِلَ إِبْرَاهِيمُ
الْمَارِسَانِي رحمه الله عن الحركة عند السماع وتخريق الثياب فقال بلغني أن
موسى عليه السلام قص في بني إسرائيل فمزق واحد قميصه فأوحى الله تعالى
٢٠ إلى موسى عليه السلام قل له مَزَّقَ لِي قَلْبَكَ وَلَا تَمَزَّقْ نِيَابَكَ، قال الشيخ رحمه
الله تعالى ويُذكر في باب ^(٥) وصف السماع وبيان الوجد قام هذا الباب أن

(١) ذلك.

(٢) معن به.

(٣) Suppl. in marg.

(٤) Kor. 20, 218.

(٥) نصرة.

ويتكف للنظافة والطهارة وإن اخذت في ذكر ما يجب في هذا الباب بطول وفيما ذكرته كفاية،

باب في ذكر آدابهم في اسفارهم،

قال الشيخ رحمه الله تعالى حكى عن ابي علي الروذباري رحمه الله تعالى
 ٥ انه جاء اليه رجل وكان عزمه ان يسافر فقال بأبا علي تقول شيئا فقال
 يا فتى كانوا لا يجتمعون عن موعد ولا يفترون عن مشورة، ^(١) قيل وسئل
 رويهم رحمه الله تعالى عن ادب المسافر في سفره اذا اراد ان يسافر فقال A f. 85a
 لا يجاوز منه قدمه وحيث ما وقف قلبه يكون منزله، سمعت هذه الحكاية
 عن عيسى النصار الدينوري قال سألت رويها، وحكى عن محمد بن اسمعيل
 ١٠ انه قال كنا نسافر منذ عشرين سنة انا وأبو بكر الزقاق وأبو بكر الكتاني
 رحمه الله عليهم لا نختلط بأحد من الناس ولا نعاشر احدا فاذا قدمنا
^(٢) [الى] البلد ان كان فيه شيخ سلمنا عليه وجالسناه الى الليل فاذا جاء الليل
 رجعنا الى مسجد فيقدم الكتاني فيصلي من اول الليل الى ان يصبح ويختم
 القرآن ويجلس الزقاق مستقبل القبلة وأنا متفكر الى ان تصبح ثم يصلي كنا
 ١٥ صلاة الغداة بوضوء العتمة فاذا وقع معنا انسان ^(٣) بنام كنا نرى انه افضلنا،
 وقال ابو الحسن المزني رحمه الله تعالى حكم الفقير ان يكون كل يوم في
 منزل ولا يموت الا بين منزلين، وفيما حكى عن المزني الكبير رحمه الله انه
 قال كنت يوما مع ابراهيم الخواص رحمه الله في بعض اسفاره فاذا عقرت
 يسعى على فخذ فقت لأفعلها فمنعني من ذلك وقال لي دعها كل شيء متفر
 ٢٠ الينا ولنا متفرين الى شيء، وكان الشبلي رحمه الله تعالى اذا نظر الى من
 يسافر من اصحابه ويرى تقطعهم في اسفارهم يقول ويلكم ابد مما ليس منه

(١) مل.

(٢) Suppl. above.

(٣) سام.

(٤) الحسين.

يكون الدين كله لله فقال له بشر احسنت يا غلام مثلك من بليس المرقعة،
وسمعت الوجيبي يقول سمعت الجبري يقول كان في جامع بغداد فقير لا
نكاد نجه إلا في ثوب واحد في الشتاء والصيف فسئل عن ذلك فقال قد
كنت ولعت بكثرة لبس الثياب فرأيت ليلة فيما يرع النائم كأني دخلت
الجنة فرأيت جماعة من اصحابنا من الفقراء على مائدة فأردت ان اجلس
مهم فاذا بجماعة من الملائكة اخذوا يدي وأقاموني وقالوا لي هؤلاء اصحاب
ثوب واحد وأنت فلك قبضان فلا تجلس معهم فانتهت فنذرت ان لا
ألبس إلا ثوباً واحداً الى ان ألقى الله عز وجل، وقال ابو حنص الحداد
رحمه الله تعالى اذا رأيت ضوء النفر في ثوبه فلا ^(١) ترج خيره، وحكي عن
١٠ يحيى بن معاذ الرازي انه كان بليس الصوف والخلقان في ابتداء امره ثم
كان في آخر عمره بليس الخز واللبن ففيل ذلك لأبي يزيد رحمه الله تعالى
فقال مسكين يحيى لم يصبر على الدون فكيف يصبر على ^(٢) البخت، وسمعت
طيفور يقول مات ابو يزيد ولم يترك إلا قميصه الذي مات فيه وكانت
عارية عليه ^(٣) فردوه الى صاحبها، ومات ابن الكرنبي وكان استاد المجتهد
١٥ رحمه الله وعليه مرقعته ^(٤) فكان فردكمه ونخاريزه عند جعفر الخلدی فيه
ثلاثة عشر رطلاً كما بلغني، ويقال ان ابا حنص البسابوري رحمه الله كان
بليس قميصاً خراً وثياباً فاخرة وكان له بيت فرش فيه الرمل، قال الشيخ
رحمه الله تعالى وآداب الفقراء في اللباس ان يكونوا مع الوقت اذا وجدوا
الصوف او اللبد او المرقعة لبسوا واذا وجدوا غير ذلك لبسوا والفقير
٢٠ الصادق أئس ما لبس يحسن عليه ويكون عليه في جميع ما بليس المجاللة
والمهابة ولا يتكفف ولا يختار واذا كان عليه فضل بؤاسي من لبس معه
ويؤثر على نفسه اخوانه يأسقاط رؤية الاثار ويكون الخلقان احب اليه من
المجديد ويتبرم بالثياب ^(٥) الكثيرة الحبيبة ويضن بالخريفات الخلق القليلة

(١) ترجوا. (٢) البخت. (٣) فردوها الى صاحبه. (٤) Cf. p. ١٤٦, l. ٣

supra. (٥) الكثير المجدد.

باب في ذكر آدابهم في بذل المجاه والسؤال والحركة من أجل الاصحاب،

قال الشيخ رحمه الله تعالى سمعت جماعة من اصحاب الشيخ ابي عبد الله الصبيحي يقولون لا يصح الفقر للفقر حتى يخرج من الاملاك فاذا خرج من الاملاك يتولد له جاه من ذلك فينبغي ان يبذل جاهه حتى لا يبقى له جاه فاذا بذل جاهه بقي عليه قوة نفسه فيبذل ذلك يعني نفسه لأصحابه بالخدمة لهم والحركة في اسبابهم فعند ذلك يصح له الفقر، سمعت ابا عبد الله A. f. 86a الروذباري يقول دخل المظفر القرميسيني الرملة ومعه السيد وكان لهما جاه عظيم عند اغنياء البلد فا زالوا يبذلون جاههم وينفقون على الفقراء حتى لم يبق لهم جاه عند احد وكان لا يعطيهم احد شيئا بسؤال ولا بدية ولا برهن فعند ذلك كان يطيب وفنهم، وقيل لابراهيم بن شيبان رحمه الله ائتني حال مظفر القرميسيني ^(١) المحرقان والسؤال والخدمة لأصحابه فقال قد رفع قدماً في الفتوة لله فلا يريد ان يتأخر عن قدم رغبته لله تعالى، وكان بعض الصوفية يبيغداد لا يكاد ان يأكل شيئاً الا بذل السؤال فصيل عن ذلك فقال اخترت ذلك لشدة كراهية نفسي ذلك، ودخل شيخ من اجلة الشيوخ بلداً فرأى فيها مريداً قد اجابته نفسه لكل شيء من الطاعات والعبادات والفقر والتفقل وكان قد تولد له من ذلك قبول عند العامة فقال له هذا الشيخ لا يصح لك جميع ما انت فيه الا ان تكدي الكسر من الابواب ولا تاكل شيئاً غيرها فصعب ذلك على المريد وعجز عن ذلك فلما كبر سنه اضطر الى السؤال والحاجة فكان يرى ان ذلك عقوبة لخالفته لذلك الشيخ في ايام ارادته، قال ابو نصر رحمه الله تعالى كان هذا الشيخ ابو عبد الله بن المقرئ والشيخ الذي امره بالسؤال ابو عبد الله السجزي

مخرقة. See Dozy, Supplément aux dictionnaires arabes under المحرقان (١).

بَدَّ، وحكى عن ابي عبد الله النصبى رحمه الله تعالى قال سافرتُ ثلاثين سنة ما حِطْتُ قطَّ خرقَةً على مِرْقَعَتِي ولا عدلت الى موضع علمت ان فيها رِقْفًا ولا تركت احداً يحمل معي شيئاً، قال الشيخ رحمه الله تعالى ليس من آدابهم ان يسافروا للدَّورَان والنظر الى البلدان وطلب الأرزاق ولكن يسافرون الى الحجِّ والجهاد ولفاء الشيوخ وصلَّة الرحم وردَّ المظالم وطلب العلم ولفاء من ^(١) يفيدون منهم شيئاً في علوم احوالهم او الى مكان له فضلٌ وشرفٌ ولا ^(٢) يتركون في اسفارهم شيئاً من اخلاقهم واورادهم التي كانوا يعملونها في الحضر ولا يغتفنون قصر الصلاة وإفطار شهر رمضان وإذا كانوا جماعةً يمشون يمشى اضعفهم ويخدمهم الاشفقُ عليهم وإذا جلس واحد لقضاء حاجة وقفوا ١. لفرأه وإن يخلف واحداً ^(٣) انتظروه وإن عجز احدهم عن المشى او اعتلَّ اقاموا عليه وإذا دخل وقت الصلاة لم يبرحوا من موضعهم حتى يصلوا الا أن يكون معهم ماء او يقرب منهم الماء وهذا حال الضعفاء، وأما حال الاقوياء فكما قال ابراهيم الخواص رحمه الله تعالى ما هابني شيء قطَّ الا رَكْبَتُهُ وكما سئل ابو عمران رحمه الله عن الجرع والعجز الذي يلحق المسافر في سفره فقال اذا خنت عليه ^(٤) فالقيه في اليم يعني لا تُبال آيئاً ما لحقتك بعد ما تكون متوجهاً الى الله تعالى وهو ابو عمران الطبرستانى، وقال ابو يعقوب السوسى رحمه الله تعالى يحتاج المسافر في سفره الى اربعة اشياء والا فلا يسافر عِلْمٌ يسوسه وورعٌ يحجزه ^(٥) ووجدٌ يحمله وخُلُقٌ يصونه، وقال ابو بكر الكنانى رحمه الله اذا سافر النفير الى اليمن ثم رجع اليه مرةً اخرى هجروه وتأمروا بهجرانه، ويقال انها سُمي السفر سفرًا لانه يُسفر عن اخلاق الرجال، فهذا ما حضرنى من آدابهم في اسفارهم وبالله التوفيق،

corr. وجه (٢) فالقيه (٤) انتظروه (٣) يتركوا (١) يفيدوه

باب في ذكر آدابهم اذا فُتح عليهم شيء من الدنيا،

قال الشيخ رحمه الله قال ابو يعقوب التهرجوري رحمه الله تعالى سمعت ابا يعقوب السوسي رحمه الله تعالى يقول جاءنا فقير ونحن بأزجان وسهل ابن عبد الله رحمه الله تعالى يومئذ بها فقال انكم اهل العناية فقد نزلت في محنة قال سهل بن عبد الله رحمه الله في ديوان العجف وقعت منذ تعرضت لهذا الامر فافهمي قال فُتح لي شيء من الدنيا فاستأثرت بها في غير ذي محرم فنقدت ايامي وحالي فقال سهل لأبي يعقوب رحمهما الله تعالى أيش تقول في هذا قال فقلت محنته بحاله اعظم من محنته بايمانه فقال سهل مثلك يقول هذا، وحكي عن خير النساء رحمه الله تعالى قال دخلت بعض المساجد واذا فيه فقير من الفقراء وكنت اعرفه فلما رأيته تعلق بي وبكى وقال لي ايها الشيخ نعطت علي فان محنتي عظيمة فقلت يا هذا وما محنتك قال لي فقدت البلاء وفورنت بالعافية وانت تعلم ان هذه محنة عظيمة قال وكان قد فُتح عليه شيء من الدنيا، وقال ابو تراب النخعي رحمه الله تعالى اذا توافرت النعم على احدكم ^(١) فليبك على نفسه فانه سلك به غير طريق الصالحين، وسمعت الوجيبي رحمه الله تعالى يقول حمل الى بنان الحمل الف دينار وصبوا بين يديه فقال للذي صبه ارجع وخذه ووالله لولا ما عليه من كتابة اسم الله تعالى لبئت عليها هو ذي يغرر في بريقه، قال وفتح لابن بنان رحمه الله تعالى اربعة درم وهو نائم فوضعها عند رأسه فرأى في المنام كأن قابلاً يقول من اخذ من الدنيا فوق ما يكفيه ^{٢٠} اعني الله تعالى قلبه فانتبه فأخذ منها دانقين وترك الباقي، وسمعت ابن علوان رحمه الله تعالى يقول حمل الى ابي الحسين النوري رحمه الله ثلثماية دينار قد باعوا عقاراً له فجلس على قنطرة الصراة وهو يحذف بواحد واحد منها الى

(١) فليبك.

رحمه الله، وبلغني عن شيخ من الائمة انه كان يصوم ويطلب لإفطاره كِسْرًا من الابواب ولا يأكل غيرها شيئًا الى وقت إفطاره من الليلة الثانية فنظن به رجل فوضع بين يديه طعامًا فلم يأكل منه وفارق ذلك الموضع الذس عُرِفَ به ولم يرجع اليه بعد ذلك، وحكى عن ممشاذ الديتورى انه كان رُبَمَا يقدم عليه جماعة من اخوانه من الفقراء فكان يدخل السوق ويجمع في حجره كِسْرًا من الدكاكين ويحمل اليهم، وحكى عن بنان المحمال انه قال ما علمت قط بأَيِّ صَنَعَانٍ إِلَّا مَرَّةً واحدةً رأيت فقيرًا يصوم النهار ويخرج بعد المغرب الى السوق يأخذ من كل دكان لقمة فاذا سد رمقه رجع الى موضعه فأخذه معي ليلة وكنت آخذ من الناس الخبز الكبير واللحم والحلواء ١٠ والنواكه وأدفع اليه حتى اجتمع معه من ذلك (١) شيء كثير فلما اراد ان ينصرف قال لي يا شيخ انت صاحب شُرْطَة فقلت لا انا بُنان المحمال فرى الجميع ما كان معه في وجهي وقال لي يا صَنَعَانُ هذا الذي تفعله انت انما يفعلُه عندنا صاحب الشرطة لا المشايخ كل من تقول له هات فيعطيك ما تريد، وحكى عن بعض المرابين (٢) وطلب شيئًا لأصحابه وأكل معهم فأنكر عليه جماعة من المشايخ أكله معهم وقالوا خذعتك نفسك وطلبت لنفسك ولو كنت طلبت لأصحابك وبذلت جاهك لهم لم تأكل معهم، قال الشيخ رحمه الله تعالى وحُكْم من يفعل ذلك أن يترك ذلك اذا صارت عادته وسكنت الى ذلك نفسه ومن سأل الضرورة ولم يأخذ إلا ما لا بد له من ذلك فان اعطوه الكثير فبأخذ منه حاجته ويخرج الباقي، والأكل بالسؤال اجمل من ٢٠ الأكل بالتقوى والتقىير اذا اضطر الى السؤال فكفارتَه صِدْقُهُ، ومر على بعض المشايخ أيام ولم يأكل شيئًا وكان في بلد (٣) غُرْبَة حتى كاد يتلف ولم يسأل فقيل له في ذلك فقال منعني عن السؤال قول النبي صلعم لو صدق السائل ما افلح من ردّه وكوهت ان يردني مسلم فلا يطلع لقول النبي صلعم،

(١) شيئًا كثيرًا.

(٢) Some words seem to have been omitted here.

(٣) So pointed in MS.

الدنيا ^(١) [لا] صفراء ولا بيضاء غيرها فأردت ان أوصي ان تدفن معي فاذا كان يوم القيمة أردها الى الله تعالى اقول هذه الذي اعطيني من الدنيا او كما A.L.88a قال، قال ودفع وزير المعتضد مالا الى ابي الحسين النوري رحمه الله تعالى حتى يفرقه على المتصوفة فصبه في بيت وجمع صوفية بغداد فقال لهم كل من يحتاج منكم الى شيء فليدخل البيت وليأخذ حاجته منه فكان يأخذ الرجل مائة درهم والآخر أكثر والآخر أقل ومنهم من لا يأخذ شيئا فلما فبيت الدراهم ولم يبق شيء قال لهم بعدكم من الله تعالى على مقدار أخذكم من الدراهم وقربكم من الله تعالى على مقدار ترككم لها،

باب في ذكر آداب من اشتغل بالمكاسب والتصرف في الاسباب،

قال الشيخ رحمه الله تعالى قال سهل بن عبد الله رحمه الله من طعن على الاكتساب فقد طعن على السنة ومن طعن على التوكل فقد طعن على الايمان، وسئل المجيد رحمه الله عن الكسب فقال يسئق الماء ويلتط النوى، وكتب اسحق المغازلي رحمه الله تعالى وكان من احد المشايخ الى بشر بن المحرث رحمه الله تعالى وكان بشر يعمل المغازل فكان في كتابه بلغني عنك انك استغثيت عن امر معاشك بعمل هذه المغازل ارايت ان اخذ الله تعالى سمعك وبصرك المتجأ الى من قال فترك بشر ذلك العمل واشتغل بالعبادة، وسأل رجل ابن سالم بالبصرة رحمه الله تعالى وأنا حاضر في مجلسه وكان يتكلم في فضل المكاسب فقال له ايها الشيخ نحن ^(٢) مستعبدون بالكسب ^(٣) ام بالتوكل فقال ابن سالم التوكل حال الرسول والكسب سنة الرسول صلعم وانما ^(٤) استن لم الكسب لعله يضعهم حتى اذا سقطوا عن درجة التوكل

(١) Text om.

(٢) مستعبدون app. altered into مستعبدين.

(٣) او.

(٤) استزلم.

الماء. ويقول سيدي تريد ان نخدعي عنك بهذا، وحكى جعفر الخَلْدِي رحمه الله تعالى قال كان ابن زبيري من اصحاب الجُنَيْد رحمهما الله تعالى وكان قد فُتِحَ عليه شيء من الدنيا فانقطع من التفرّاء فاستقبلنا يوماً وفي كُفّه منديل فيه دراهم كثيرة فلما رأنا من بعيد قال يا اصحابنا اذا كنتم انتم منعزّزين بالتفرّاء ونحن ^{A.L. 876} منعزّزون بالغنى فتى تلتنى قال ثم رى الينا جميع ما كان في كُفّه، وقال ابو سعيد بن الاعرابي كان فتى يصحب ابا احمد القلانسي رحمه الله ثم غاب عنه مدّة ثم رجع من سفره وقد فُتِحَ عليه شيء من الدنيا واجتمع عنده مال فقلنا لأبي احمد تأذن لنا ان نزوره فقال لا فاته كان يصحبنا على التفرّاء ولو بقي على حاله كان ينبغي لنا ان نزوره فاذا رجع من سفره على هذه الحالة فيجب عليه ان يزورنا، وحكى ابو عبد الله المحضّر رحمه الله تعالى قال مكث ابو حفص الحدّاد رحمه الله بالرملة وعليه ^(٧) خرقتان وفي وسطه الف دينار وهو يمكث اليومين والثلاثة والاربعة وأبى ان يأكل منها وهو يؤاسى التفرّاء منها الى ان فنى عن آخرها، وقال المحضري رحمه الله تعالى خرجت مع الشبل في أيام القحط نطلب شيئاً لصمبانه فدخل على انسان فأعطاه دراهم كثيرة قال فخرجنا من عنده وكُفّي ملا من الدراهم فكلمنا لبنيا انساناً من التفرّاء اعطاه منه حتى لم يبق الا القليل فقلت له يا سيدي الصبيان في البيت جياغ فقال لي آيش اعمل ^(٨) فبعد المجهد حتى اشتريت شيئاً من ^(٩) الكُشْب والحزير بما بقى من الدراهم وحملته الى صبيانه، وحكى عن ابي جعفر الدراج رحمه الله تعالى قال خرج استاذي يوماً بتطهر فاخذت كُفّه ففتشته فوجدت فيه شيئاً من النضة مقدار اربعة دراهم فغيّرت في امره وكان لنا اوقات لم نأكل شيئاً فلما رجع قلت له كان في كُفّك كذبة ونحن جياغ قال هاه اخذته رُدّه ثم قال لي بعد ذلك خذ واشتر به شيئاً فقلت بحق معبودك ما أمر هذه النضة فقال لم يرزقني الله تعالى شيئاً من

بأنفسهم، وحكى عن أبي حنص الحُدَّاد رحمه الله تعالى أنه كان أكثر من عشرين سنة يعمل في كل يوم بدينار ويُنفقه عليهم يعني الصوفية ولا يسأل عن مسئلة ويصوم ثم يخرج بين العشاءين فينصتق من الابواب، وقال الشَّيْلي رحمه الله لرجلٍ آيَشَ حِرْفَتِكَ فقال ^(١) خَرَّازٌ فقال له نسبتَ الله تعالى بين ^(٢) الخرز والخرز، وقال ^(٣) ذو النون رحمه الله تعالى إذا طلب العارف المعاش فهو في لا شيء، والله تعالى اعلم،

باب في آداب الأخذ والعطاء وإدخال الرفق على الفقراء ، A f. 80a

قال الشيخ رحمه الله تعالى أخبرني جعفر الخُلْدِي رحمه الله قال سمعت الحُجَيْدَ رحمه الله تعالى يقول سمعت سَرِيَّ السَّقَطِيَّ رحمه الله تعالى يقول ١٠ اعرفُ طريقًا مختصرًا إلى الجنة لا تسأل أحدًا شيئًا ولا تأخذ من أحد شيئًا ولا يكون معك شيء تعطى أحدًا، حُكي عن الحُجَيْدِ رحمه الله تعالى أنه قال لا يصح لأحد الأخذ حتى يكون الإخراج أحبَّ إليه من الأخذ، وقال أبو بكر ^(٤) [أحمد] بن حمويه صاحب الصُّيُحِّي رحمه الله تعالى من آخَذَ لله اخذ بعزٍّ ومن تركَ لله تركَ بعزٍّ ومن اخذ لغير الله اخذ بذلٍّ ومن تركَ لغير الله تركَ بذلٍّ، سمعت أحمد بن عليٍّ الوجيبي يقول سمعت الزقاق يقول ١٥ استقبلني يوسف ^(٥) الصايغ ببصر ومعه كيس فيه دراهم فأراد أن يناولني فرددتُ يده إلى صدره فقال خذها مني ولا تردّها عليّ فلو علمتُ أنّي أملك شيئًا أو أنّي أُعطيكَ شيئًا ما أعطيتك هذا، سمعت أحمد بن عليٍّ يقول سمعت أبا عليٍّ الروذباري رحمه الله تعالى يقول ما رأيت أحسن أدبًا من ٢٠ ابن ربيع الدمشقي في إدخال الرفق على الفقراء وذلك أنّي بثتُ عند ليلة فحكيت عن سهل بن عبد الله رحمه الله تعالى أنه قال علامة النفيّر الصادق

الصايغ ^(٥) . Suppl. above. ^(٤) . ذا. ^(٣) . المحرز والمحرز. ^(٢) . حرار. ^(١)

التي هي حالة لا يسقطوا عن درجة طلب المعاش التي هي سنته ولولا ذلك
 لهلكوا، وحكى عن عبد الله بن (١) المبارك انه كان يقول لا خير فيمن لا
 يذوق ذل المكاسب، وكان عبد الله بن (٢) المبارك يقول مكاسبك لا
 تمنعك عن التوفيق والتوكل اذا لم (٣) تضيقهما في كسبك، ويقال ان ابا
 سعيد الخزاز رحمه الله خرج سنة من السنين من الشام الى مكة مع القافلة
 فجلس ليلة الى الصباح بخمر نعال اصحابه من النقرآ والصوفية، وقال ابو
 حفص رحمه الله تعالى تركت الكسب مرة ثم عاودته ثم تركي الكسب فلم
 اعاد اليه بعد ذلك، وحكى عن بعض النقرآ انه كان يدمشق رجل
 اسود ويصحب الصوفية وكان يمر كل يوم يدق الجص بثلاثة دراهم ولا يأكلها
 الا في ثلثة ايام فاذا اخذ الاجرة يشتري به طعاما (٤) [ما] ويحىء الى اصحابه
 ويأكل معهم آكلة ويرجع الى عمله، وحكى عن ابي القاسم المبادى رحمه الله
 تعالى انه كان يخرج من منزله فاذا كان وقع في بك مقدار دانقين يرجع
 من الطريق الى منزله اى وقت كان، وحكى عن ابراهيم الخواص رحمه الله
 تعالى (٥) انه كان يقول اذا عرج المرید على الاسباب بعد ثلثة ايام (٦) فالعمل
 في المكاسب ودخول السوق اولى به، وحكى عن ابراهيم بن ادم انه كان
 يقول عليك بعمل الأبطال الكسب من الحلال والنفقة على العيال، قال
 ابو نصر رحمه الله تعالى ومن اشتغل بالمكاسب فأدبه ان لا يشتغل عن
 أداء الفرائض في اوقاتها ولا يرى رزقه من ذلك وينوى بذلك معاونة
 المسلمين ويُنصمهم فاذا فضل شيء من كسبه ونفقة عياله لا يجمع ولا يمنع
 ويتفق على اخوانه من النقرآ الذين ليس لهم معاش ولا معلوم ولا سؤال
 لأنه وإن امتنع بذلك فهو واحد منهم وكذلك هؤلاء الذين ليس لهم
 علاقة اذا فتح عليهم شيء ساعدوه ويهتنون بأسبابه أكثر من اهتمامهم

(١) المبارك. (٢) المبارك. (٣) تضيقهما. (٤) Suppl. above. (٥) The

passage beginning انه كان يقول and ending وحكى عن ابراهيم بن ادم is suppl.

in marg. (٦) والعمل.

باب في آداب المتأهلين ومن له ولد،

قال الشيخ رحمه الله تعالى قال ابو سعيد بن الأعرابي كان سبب تزويج ابي احمد الفلاني واسمهُ مُصْعَب بن احمد ان شاباً من اصحابه خطب ابنة لصديق لأبي احمد فلما حضر وقت عقد النكاح امتنع الشاب واستخفا من ذلك الرجل الذي كان يزوجه بابتنه فلما رأى ذلك ابو احمد قال يا سبحان الله يزوج رجل بكرمته فتمتنع عليه فأعقدوا النكاح على ابي احمد وقيل رأس ابي احمد قال ما علمت ان لي عند الله تعالى من المقدر ان يكون لي مثلك ختن وما علمت ان لابنتي عند الله تعالى من المقدر ان يكون لها مثلك زوج قال ابو سعيد بقيت عند ثلثين سنة وهي ^(١) بكر أو كما قال، وحكى عن محمد بن علي القصار رحمه الله تعالى انه كان له اهل وولد وكانت له بنت ^(٢) وكان جماعة من اصدقائه عند يوماً فصاحت الصبية يا رب السماء نريد العيب فضحك محمد بن علي وقال قد أدبتهم بذلك حتى اذا احتاجوا الى شيء يطلبون من الله تعالى ولا يطلبون مني، وسمعت الوجيبي يقول كان لبنان المحمال رحمه الله تعالى اولاد فربما كان ^{١٥} يحيى، ابنه ويقول يا ابي اريد خبزاً وكان يصنعه ويقول مَرَّ كَرِّ مثل ابيك وقال وجاء يوماً فقال يا ابي اتى اريد ^(٣) مشمشاً قال فأخذ يده وجاء به الى من يبيع المشمش وقال له ادفع اليه ^(٤) مشمشاً بفراط حتى اصبح على مشمشك الى ان تبعه فدفع اليه الرجل ووقف بنان يصيح يا أيها الناس اشترؤا من هذا الصغير ^(٥) الغذاء الذي يفتى ولا يبقى فاليه طويلاً حتى ^{٢٠} باع الرجل مشمشه كله، وحكى عن ابراهيم بن ادم رحمه الله تعالى انه قال اذا تزوج الفقير فمثله مثل رجل قد ركب السفينة فاذا ولد له قد غرق،

(١) بكر.

(٢) وكأني.

(٣) مشمش.

(٤) العرا.

ان لا يسأل ولا يرد ولا يحبس فلما اردت ان افارقه حمل معه شيئاً من
الدرام ووقف على الجانب الذي حملت ركوتى وقال لى كيف حكيت عن
سهل الحكاية فلما حكيت له الحكاية وقلت له لا تسأل ولا ترد فطرحها
فى ركوتى وانصرف، وقال ابو بكر الزقاق رحمه الله تعالى ليس السخاء ان
يعطى الواجد المقيم أنها السخاء ان يعطى المعدم الواجد، وحكى عن ابي
محمد المبرقع رحمه الله تعالى انه قال لا يصح الاخذ عندى حتى تقصد
من تأخذ منه فتأخذ له لا لك، وحكى عن جعفر الخلدى عن الجعيد رحمه
الله تعالى انه قال ذهبت يوماً الى ابن الكزبى ومعى دراهم ^(١) [اريد] ان
ادفعها اليه وكان عندى انه لا يعرفنى وسألت ان ياخذ ذلك فقال انا
عنه ^(٢) مستغنى وأنى ان ياخذ منى ^(٣) فقلت له ان كنت ^(٤) [انت] عنها ^(٥) مستغنياً
فأنا رجل من المسلمين أسر بأخذك لها فتأخذها لإدخال السرور على فأخذها
منى، وذكر عن ابي النعم المنادى رحمه الله تعالى انه كان اذا رأى دخاناً
يخرج من ^(٦) [بيت] بعض جيرانه فيقول لبعض من يكون عنده مراً الى هؤلاء
فقل لهم أعطونا من هذا الذى تطبخون فقال له قابل فعسى يستغنون الماء
وقال مراً اليهم لأى شئ ^(٧) يصلح هؤلاء الاغنياء غير أن يعطونا شيئاً ويشنعوا
لنا فى الآخرة، وقال الجعيد رحمه الله تعالى حملت دراهم الى حسين بن البصرى
وكانت امرأته قد ولدت وهم فى الصحراء وليس لهم جاز فأبى أن يقبلها منى
فأخذت الدراهم ورميت فى الحجرة التى كانت فيها المرأة وقلت أيتها المرأة
هذه لك فلم يكن له حيلة فيما فعلت، وسئل يوسف بن الحسين رحمه الله
تعالى اذا واخيت رجلاً فى الله فخرجت اليه بكل مال هل آكون قابلاً بحقه
فيا ملكى الله تعالى قال أئى لك بما ألزمت من ذل الاخذ واستدركت من
عز الإعطاء اذا كان فى العطاء رفعة وفى الاخذ مذلة،

(١) Suppl. in marg. (٢) مستغنى. (٣) فقال. (٤) Suppl. above.

(٥) Text om. (٦) يصلحون.

باب في ذكر آدابهم في الجلوس والمجاسة،

قال الشيخ رحمه الله تعالى حكي عن سري السقطي رحمه الله تعالى انه كان يقول الجلوس في المساجد حوائث ليس لها ابواب، وسئل سري عن المروة فقال صيانة النفس عن الأدناس وإنصاف الناس في المجاسة فان زاد كان متفضلاً، وقال بعض المشايخ الفقير ينبغي له ان تكون سجادته على أليته يعني من كثرة الجلوس، وحكي عن ابي يزيد رحمه الله انه قال تمت ليلة أصلي فعييت فجلست ومددت رجلي فسمعت هاتفاً يقول من يجالس الملوك ينبغي له ان يحسن الادب، وعن ابراهيم بن ادم رحمه الله تعالى انه قال تربعت مرة فتهتف بي هاتف هكذي تجالس الملوك فا تربعت بعد ذلك ابداً، وقال ابراهيم الخواص رحمه الله تعالى رأيت فقيراً له جلسة حسنة فتقدمت اليه ومعى درهم فصبيتها في حجره فقال اشتريت هذه الجلسة بمائة ألف درهم تريد ان (١) ابيعها بهذا، وقال يحيى بن معاذ رحمه الله تعالى مجاسة الخالفين (٢) تعني الروح ورؤية الأضداد تمنع (٣) الذوق، وسمعت الوجيبي يقول رأيت ابن مملوطة العطار الدينوري وقد تبرم بجلوس له فقلت تجالس مثل هذا فقال (٤) ابن مملوطة لا تمكن منافقته، ويقال اذا أشكل عليك امر أخيك فاعتبره بجلوسه، قال وكان حسن الفزاز رحمه الله تعالى له (٥) أخذ (٦) فكان يكثر الجلوس بالليل فسئل عن ذلك فقال بُني هذا الامر على ثلاثة اشياء. أن لا نأكل الا عن فاقه ولا نتكلم الا عن ضرورة ولا ننام الا عن غلبة، وقال جعفر كان الحبيد رحمه الله تعالى يقول لو علمت ان صلاة ركعتين ٢٠ افضل من جلوسى عندكم ما جالسكم،

(١) ابيعها. (٢) حكي. (٣) الرزق. (٤) Text om. (٥) اخر. (٦) سنان.

وهذه الحكاية تُعرف لسفين الثوري رحمه الله تعالى، وحكى عن بشر بن
الحريث رحمه الله تعالى انه قال لو دفعتُ الى الاهتمام بمؤنة وحاجة ما أمنتُ
على نفسي أن أصبح شُرطياً، وكان لأبي شعيب البرائي ^(١) كوخٌ فمُرت به امرأة
من أبناء الدنيا فقالت له أتى أريد أن اتزوج بك وأخدمك ففرجت من
جميع ما كانت تملكه وتزوج بها أبو شعيب فلما أرادت أن تدخل الكوخ
نظرت الى قطعة خُصاف فقالت ما انا بداخله حتى تُخرجها اليس سمعتك
تقول تقول الارض لابن آدم تجعل ^(٢) [اليوم] بيني وبينك شيئاً وأنت غداً
في بطني فما كنتُ لأجعل بيني وبينك ^(٣) حجاباً فأخذ الخُصاف وأخرجها
فروى بها ثم قال ادخلي قد دخلتُ فمكثنا يتعبدان في ذلك المكان سنين كثيرة
حتى نوقيا وهما على تلك الهيئة، قال الشيخ رحمه الله وليس من آداب من
تزوج أو كان له ولد أن يكلَّ أمرَ عياله الى الله تعالى ويجب عليه أن يقوم
بفرضهم إلا أن يكونوا مثله في الحال، وليس من آدابهم أن يتزوجوا ذوات
البسار ويدخلوا في رفق نساءهم ومن ادب الفقير أن يتزوج بفقيرة مقلّة
وأن ينصفها وإن رغبت فيه امرأة غنيّة أن لا يرتفق منها، وحكى عن فتح
الموصلي رحمه الله تعالى انه اخذ يوماً صبياً له فقبله قال فتح سمعت هاتفاً
يقول يا فتح ألا تسجي ان نحبّ معنا غيرنا قال فما قبلتُ ولذا لي بعد ذلك،
فان قال قائل قد كان لرسول الله صلعم اولاد وكان يقبلهم ويعانقهم ويضمهم
الى صدره وقال الأقرع بن حابس لرسول الله صلعم برسول الله الى عشرة
من الولد ما قبلتُ واحداً منهم فقال عليه السلام من لا يرحم لا يرحم يقال
لقابل هذا القول قد ابعدت القياس لأن النبي صلعم امام الخلق الى يوم
القيامة ومصعوبة العصمة وقوة النبوة وانوار الرسالة في جميع الاشياء لا تأخذ
منه الاشياء ولا يكون في الاشياء بحظه لأن جميع حركاته ^(٤) ناديب للغير
من أمته وهؤلاء لم ^(٥) تلك القوة ولا ذلك التخصيص وإذا لاحظهم
بعنايته بغار عليهم ان يدعم ان يلتفتوا بخواطرهم الى من سواه،

ذلك. (٥) ناديا. (٤) حجاب. (٢) Suppl. in marg. (١) كوخاً.

باب في ذكر آداب المَرْضَى في مرضهم،

قال الشيخ رحمه الله تعالى سمعت بعض اصحاب مَشَاذ الدبنوري يحكي عن مَشَاذ رحمه الله تعالى انه اعتلَّ علةً شديدةً ^(١) فدخل عليه اصحابه عابدين له فقالوا كَيْفَ تَجِدُكَ قال لا ادرى ولكن سَأَلُوا العلةَ كَيْفَ تَجِدُنِي فقالوا له كَيْفَ تَجِدُ قَلْبَكَ فقال قد فُقدْتُ قَلْبِي منذ ثَلَاثِينَ سَنَةً، وسمعت محمَّد ابن معبد البانياسي يقول رأيت الكُرْدِي الصوفي رحمه الله تعالى وقد اعتلَّ فعبَدَ سَنَةً اشهر وكان قد وقع الدود في موضع من بدنه فاذا وقع منها دودةٌ رَدَّهَا الى موضعها، ودخل ^(٢) ذُو النون على مريض من اصحابه يعودُه فقال ^(٣) [له] لَيْسَ بِصَادِقٍ فِي حُبِّهِ مِنْ لَمْ يَصْبِرْ عَلَى ضَرْبِهِ فقال المريض لَيْسَ بِصَادِقٍ فِي حُبِّهِ مِنْ لَمْ يَتَلَذَّذْ بِضَرْبِهِ، وكان سهل بن عبد الله رحمه الله تعالى اذا مرض احد من اصحابه يقول له اذا اردت ان تشكِّي قَتْلُ اَوْهٍ فَانَّهُ اسْمٌ مِنْ اسْمَاءِ اللَّهِ تَعَالَى يَسْتَرْجِعُ اِلَيْهِ الْمَرِيضُ وَلَا تَقُلْ لَهُ اَوْخٍ فَانَّهُ اسْمٌ مِنْ اسْمَاءِ الشَّيْطَانِ، وسمعت ابا بكر احمد بن جعفر الطوسي بدمشق يقول كان بَأْبِي يَعْتُوِبُ النَّهْرَجُورِي رحمه الله تعالى وَجَعَ فِي بَطْنِهِ سَنَيْنَ ^(٤) وَكَانَتْ ^(٥) حِمْلَهُ فِي جَوْفِهِ وَكَانَ يَقُولُ اعْرِفْ دَوَاءَهُ بِقِرَاطِ فِضَّةٍ يَذْهَبُ بِهَذِهِ الْعِلَّةُ وَلَكِنْ لَا يَدَاوِيهِ اِلَى اَنْ يَخْرُجَ مِنَ الدُّنْيَا فَسَأَلْتُ عَنْ ذَلِكَ بَعْضَ الْمَشَائِخِ فَقَالَ كَانَ الْكَيِّ فَكَانَ لَا يَدَاوِيهِ مِنْ أَجْلِ النَّهْيِ، وَمَرَضَ الثَّوْرِيُّ رحمه الله تعالى مَرَضَهُ فَتَخَلَّفَ عَنْ عِبَادَتِهِ رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِهِ ثُمَّ اَنَاهُ فَجَعَلَ يَعْتَذِرُ اِلَيْهِ فَقَالَ لَهُ لَا تَعْتَذِرْ فَقُلْ مِنْ اعْتَذَرَ الْاَكْذَابُ، وَكَانَ بِسَهْلِ ^(٦) اِبْنِ عَبْدِ اللَّهِ رحمه الله تعالى الْيَاسِيرُ ^(٧) الظَّاهِرَةُ فَكَانَ يَحْتَاجُ اَنْ يَتَوَضَّأَ لِكُلِّ صَلَاةٍ وَكَانَ يَقُولُ اعْرِفْ لَهُ دَوَاءَهُ بِقِرَاطٍ وَلَمْ يَدَاوِهِ اِلَى اَنْ يَخْرُجَ مِنْ

(١) فدخلوا.

(٢) ذَا.

(٣) Suppl. above.

(٤) So the MS. Perhaps

(٥) الظاهر.

بِجَرَّةٍ.

باب في ذكر آدابهم في المجوع،

قال الشيخ رحمه الله تعالى قال يحيى بن مُعَاذ رحمه الله تعالى لو علمت
 أن المجوع يباع في السوق ما كان ينبغي لطالِب الآخرة إذا دخلوا السوق
 أن يشترى غيره، وقال المجوع على أربعة أَوْجُهٍ للمريدين رباطةً وللتائبين
 ° تجرئةً وللزهاد سياسةً وللعارفين مكرمةً، قال وكان سهل بن عبد الله رحمه
 الله تعالى كلما جاع قوى وإذا أكل شيئاً ضعف، وقال سهل رحمه الله تعالى
 إذا شبعتم فاطلبوا المجوع ممن ابتلاكم بالشبع وإذا جعتم فاطلبوا الشبع ممن
 ابتلاكم بالمجوع والآنماديتم وطغيتم، وقال أبو سليمان رحمه الله المجوع عند
 في خزائن مذخرة لا يعطيه إلا لمن يحبه خاصةً، وسمعت ابن سالم يقول كلاماً
 ١٠ في معنى أدب المجوع أن لا تنقص من عادته إلا مثل أَذْنَى السِّتُور فقلت له
 قد حكيت بالامس، وقيل ذلك عن سهل بن عبد الله رحمه الله تعالى أنه
 كان لا يأكل الطعام نيف وعشرين يوماً فقال كان سهل رحمه الله تعالى لا
 A.f.916 يترك الطعام ولكن كان الطعام يتركه أنه كان يردُّ على قلبه ما يأخذه ويشغله
 عن أكل الطعام، وسمعت عيسى النصار رحمه الله يقول من أدب المجوع
 ١٥ أن يكون التفكير معانقاً للمجوع في وقت الشبع حتى إذا جاع يكون المجوع
 أنيسه، وسمع شيخ من المشايخ رجلاً من الصوفية يقول أنا جائع فقال له
 كذبت فقل له لم قلت ذلك فقال لأن المجوع سِرٌّ من سِرِّ الله تعالى موضوع
 في خزائن من خزائن الله تعالى لا يضعه عند من يُنْشِبه، قال ودخل
 (١) [رجل] من الصوفية على شيخ فقدم إليه طعاماً فأكله فقال له مذ كم لم
 ٢٠ تأكل الطعام قال وذ خمس فقال ليس بك جوع الفقر جوعك جوع بخل
 عليك ثيابٌ وأنت نجوع أو كما قال،

لكي لا تتعنى الى هاهنا فقال لي يا ابا محمد هذا حقك وذاك فضل لك،
وقال ابو سعيد بن الاعرابي كان شاب يعرف بابراهيم الصايغ وكان لآبيه
نعمة فانقطع الى الصوفية وصحب ابا احمد الفلانسى فربما كان يقع بيد ابي
احمد شيء من الدراهم فكان يشتري له الدقاق والشوآء والحلواء ويؤثره
عليه، وعن جعفر الخلدی قال ^(١) [دخل] رجل الى المجنبد رحمه الله تعالى
فأراد ان يخرج من ملكه كله ويجلس معهم على الفتر قال فسمعت المجنبد
رحمه الله تعالى يقول له لا تُخرج كل ما معك احسن مقدار ما يكتيك
وأخرج الفضل وتوث بما حبست واجتهد في طلب الحلال لا تُخرج كل ما
عندك فلس^(٢) آمن عليك أن تطالبك نفسك والنبي صلعم كان اذا اراد
ان يعمل عملاً أثبتته، سمعت الوجيبي يقول سمعت ابا علي الروذباري رحمه الله
تعالى يقول كنا في البادية جماعة ومعنا ابو الحسن العطوفى فربما ^(٣) كانت
تلحفنا الناقة ونظلم علينا الطريق فكان ابو الحسن يصعد نلاً ويصبح صباح
الذئاب حتى يسمع كلاب الحى فينبجون فيمر على صوتهم ويحمل الينا من
عندهم معونة، وقال ابو سعيد الخزاز رحمه الله تعالى دخلت الرملة فذهبت
الى ابي جعفر الفصّاب فبت عنده ثم خرجت من الرملة الى بيت المقدس
فجاء الى بيت المقدس خاني وقد حمل معه كسرات وقال اجعلنى في حل
كانت هذه في البيت ولم أدر،

باب في ذكر آداب المريدين والمبتدئين،

قال الشيخ رحمه الله تعالى وجدت في كتاب ابي ثراب النخشي رحمه
الله الحكمة جند من جنود الله تعالى يقوى بها آداب المريدين، وحكى عن
المجنبد رحمه الله تعالى انه قد سأل بعض الفقراء او بعض الشيوخ فقال

(١) Text om.

(٢) نامن.

(٣) كان.

الدنيا ^(١) فسألت عن ذلك فقالوا كان لا بدوا بها حتى لا تنكشف عورته ولا ينظر الى عورته احد، ويقال ان ^(٢) بِشْرًا الخافى رحمه الله تعالى مرض مرضه فدخل عليه الطبيب فأخذ بشر يصف للطبيب ما به فقبل له بأبا نصر أما نخشى ان نكون هذه شكايّة فقال لا أنما أخبره بقدرة القادر ^(٣) [على]، ووجدت في كتاب اظنه بخط جعفر الخَلْدِي رحمه الله قال اعتلّ المجنّد رحمه الله تعالى علّة شديدة فكان يقول لبس الآ ما قال ^(٤) ذو النون رحمه الله تعالى يا من يشكر ما بهبّ هبّ لنا ما نشكر، وربما كان يقول هذا ^(٥) غذاؤهم من كلّ شيء يحضره،

باب في آداب المشايخ ورفقهم بالأصحاب وعظّمهم عليهم،

١ قال الشيخ رحمه الله تعالى حكى عن المجنّد رحمه الله تعالى انه كان يقول لأصحابه لو علمت ان صلاة ركعتين افضل من جلوسى معكم ما جلست عندكم، وحكى عن بِشْر الخافى رحمه الله تعالى انه قد كان نعرى في يوم شديد البرد وهو يتنفض قلنا له بأبا نصر ما هذا فقال ذكرتُ النقرأ وأن ليس لهم شيء ولم يكن لى ما أواسيم به فأحببت ان أواسيم بنفسى،
١٥ وسمعت الدثني يقول كنت بمصر وكنا في المسجد جماعة من النقرأ جلوس فدخل الزقاق فقام عند اسطوانة يركع فقلنا بفرغ الشيخ من صلاته ونقوم A f. 92b ونسلم عليه فقام وجاء الينا وسلم علينا فقلنا نحن كنا اولى بهذا من الشيخ فقال ما عذّب الله تعالى قلبي بهذا قط، وسمعت الوجيبي يقول سمعت المجربى يقول وافيئت من الحج فابتدأت بالمجنّد رحمه الله تعالى وسلمت عليه وقلت حتى لا يتعنى ثم اتيت منزلى فلما صليت الغداة التفت فاذا بالمجنّد رحمه الله تعالى خلّنى فقلت يا سيدى انما ابتدأت بالسلم عليك

السلامة من الخلق، وسُبل يوسف بن الحسين رحمه الله تعالى ما علامة المريد فقال ترك كل خليط لا يريد مثل ما يريد وأن يسلم^(١) منه عدوه كما يسلم^(٢) منه صديقه وعلامة المريد وجدانه في القرآن كل ما يريد واستعمال ما يعلم وتعلم ما لا يعلم وترك الخوض فيما لا يعنيه وشدة الحرص على ارادة النجاة من الوعيد مع الرغبة في الوعد والنشغل بنفسه عن غيره، وقال ابو بكر^(٣) البارزى رحمه الله تعالى اذا سلك المريد الوول في اول قدم فلا يبالي فاته لن يلقاه بعد ذلك الا راحة،

باب في ذكر آداب من يتنرد ويختار الخلوة،

قال الشيخ رحمه الله تعالى حكى عن بشر الحافى رحمه الله تعالى انه كان يقول^(٤) ليتني الله تعالى عند^(٥) [خلواته] وليتني بيته وليتني انيسة الله عز وجل وكلامه، سمعت الدقي يقول سمعت الدراج يقول كان ابو المسيب^(٦) رجلاً كبيراً وكان يتنرد في المساجد الشعنة فصادفته ليلة في مسجد فقلت له من اين انت فقال لي انا من كل مكان فقلت من كان من كل مكان فأبش علامته قال لا يستوحش من شيء ولا يستوحش منه شيء قال فحملت^(٧) اليه الشبلى رحمه الله تعالى فنظر اليه وقال ليس هذا من دواب الاصطبل والا فأين سمته قال فصاح الشبلى رحمه الله تعالى ولطم وجهه وهام وهو يقول صدق والله ان كان من دواب الاصطبل فاین سمته، وسُبل الجنيّد^(٨) رحمه الله تعالى عن الخلوة فقال ان السلامة مصاحبة لمن طلب السلامة فترك الخالفة وترك التطلع الى ما اوجب العلم مفارقتها، وحكى عن ابى يعقوب السوسى رحمه الله تعالى انه قال الانفراد لا يقوى عليه الا الاقوياء من الرجال ولأمثالنا الاجتماع انفع يعملون بعضهم برؤية بعض، وسمعت ابا

١. ليتنى (٤) added in marg. ينبغي للمريد ان (٥) البارزى (٦) عنه (٧)

رجل كبير (٨) Suppl. in marg.

له يا سيدي ما للمريدين في ^(١)مجاراة الحكايات فقال الحكايات جند من جنود الله تعالى يقوى بها قلوب المريدين قال فقلت هل في ذلك شاهد من كتاب الله تعالى فقال نعم قال ^(٢)وَكَلَّا نَقْصُ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نَتَّبِيتُ بِهِ قُودًاكَ، وقال بجي الحكمة مَرَّوْحَةُ قُلُوبِ الْمَرِيدِينَ تَرْوِجُ عَنْهَا وَجْهِ الدُّنْيَا، وحكى عن ممشاذ الدبوري رحمه الله تعالى انه كان يقول ان عني لتقر بالفقر ^(٣)[الصادق] وإن قلبي ليفرح بالمريد المتحقق، وقال ابو ثراب رحمه الله تعالى رياء العارفين إخلاص المريدين، وقال ابو علي بن الكاتب رحمه الله تعالى اذا انقطع المريد الى الله تعالى بكليته أول ما يقينه الله تعالى الاستغناء به عن سواه، وسئل الشبلي رحمه الله عن المريد اذا وقعت به الحيرة فقال الحيرة من وجهين حيرة تقع من شدة خوف اقرار الذنوب وحيرة ^(٤)[تقع من] كشف التعظيم للقلوب، وقال الشبلي رحمه الله تعالى كثر في أول بدايتي اذا غلبني النوم اكحل باليهام فاذا زاد علي الامر احميت الميل فاكحل به، وقال ابو سعيد الخزاز رحمه الله تعالى من ادب المريد علامة صدق ارادته أن يكون الغالب عليه الرقة والشفقة والتلطّف والذل واحتمال المكارة كلها عن عينه وعن خلقه حتى يكون لعينه ارضا يسعون عليها ويكون للشيخ كالابن البار وللصبي كالأب الشفيق ويكون مع جميع الخلق على هذا ينشكي بشكواهم ويفتم لمصايهم ويصبر على أذاهم فان هذا مراد الله تعالى من المريدين الصادقين أن يعطفوا على الخلق من حيث عطف الله تعالى عليهم ^(٥)ويتأدبوا بآداب الانبياء والصدّيقين وآداب أوليائه وأحبابه حتى ترفع الحجب التي بينه وبين الله تعالى فإدام هو متمسكا بهذه الآداب ومتمثلًا بهذه الاخلاق ويكون مستعينا في ذلك بالله متوكلا على الله عز وجل راضيا عنه، وقال سهل بن عبد الله رحمه الله تعالى شغل المريد في قلبه اقامة النرض والاستغفار من الذنب وطلب

(١) مجارات.

(٢) Kor. 11, 121.

(٣) Suppl. in marg.

(٤) Text om.

(٥) وتادبوا.

ابو العباس بن مسروق رحمه الله تعالى فيما بلغني وفي هذا سنة عن الرسول
صعلم قوله لأبي هريرة رضي الله عنه زُرْ غَيًّا تَرُدُّ حَيًّا، وقيل ليجي بن
مُعَاذ رحمه الله تعالى كيف حالك فقال ^(١) كيف حال من يكون عدوه دأوه
وصديقه بلاؤه، وقال الجنيّد رحمه الله تعالى لقد كنت أرى اقوامًا تجزئني منهم
النظرة فيهي زادي من الجمعة الى الجمعة، وقال بعض المشايخ اذا صح لي
مودّة اخ غير فلا أبالي متى لقيته، وعن النوري رحمه الله تعالى انه قال
الصديق لا يحاسب بشيء والعدو لا يحسب له شيء، وقال الجنيّد رحمه الله
تعالى اذا كان لك صديق فلا تسؤّه فيك بما يكرهه، وعن جعفر الخلدی
قال سمعت ابا محمد المغازلي رحمه الله تعالى يقول من اراد ان تدوم له
المودّة فليحفظ مودّة اخوانه القدماء،

باب في ذكر آدابهم عند الموت،

قال الشيخ رحمه الله تعالى بلغني عن ابي محمد الهروي رحمه الله تعالى
انه قال مكثت عند الثبلي رحمه الله تعالى ليلة غداة التي مات ^(٢) فيها
فكان يقول طول الليل هاتين البيتين،

كُلُّ يَتٍّ أَنْتَ سَاكِنُهُ • غَيْرُ مُحْتَاجٍ إِلَى الشُّرْحِ
وَجَهْلِكَ الْمَأْمُولُ حُجَّتَنَا • يَوْمَ يَأْتِي النَّاسُ بِالْحُجَجِ،

وحكى عن ابن ^(٣) النّرجي رحمه الله تعالى انه قال رأيت حول ابي تراب
التخشي رحمه الله تعالى اصحاب مائة وعشرين ركوة فا مات منهم على الفقر
الا نفسين، قال بعضهم احدهما ابن الجلاء والآخر ابو عبيد البُسري، وورد
A f. 95a على قلب ابن بَنان المصري رحمه الله شيء فهم على وجهه فلحقوه في وسط
مناهة بنى اسرائيل في الرمل ففتح عينيه ونظر الى اصحابه وقال ارنع فهذا

(١) added in marg. يكون

(٢) فيه.

(٣) المرعي.

حفص عمر الخطاط رحمه الله تعالى يقول رأيت ابا بكر بن المعلم رحمه الله تعالى بأنطاكينة ^(١) [يقول] طولبت شهادة أن لا اله الا الله بعد ستين سنة فسُئِلَ عن ذلك فقال كنت ستين سنة ادعو الخلق الى الله تعالى فلما انفردت ودخلت اللُكَّام اذا اردت ان اقوم الى اورادى التى كانت عادتي بين الناس لم يتبها لي فوقع في قلبي أني ما آمنت بالله تعالى بعدُ فجددت ايماني وأقيمتُ هناك عشر سنين حتى صفا لي في الخلوة اورادى كما ^(٢) كانت تصفو لي في الاوقات التى كنت بين المعارف، وحكى عن ابراهيم الخواص رحمه الله تعالى انه رأى رجلاً في البادية حين الادب حاضر القلب فسأله فقال كنت اعمل بين الناس والمعارف في التوكل والرضا والتفويض فلما فارقتُ المعارف لم يبق معي من ذلك ذرة فجيئت حتى اطالب نفسي هاهنا بدعائها اذا انفردت عن المعلومات والمعارف،

باب في ذكر آدابهم في الصداقة والمودة،

قال الشيخ رحمه الله تعالى قال ^(٣) ذو النون رحمه الله تعالى ما بعد الطريق الى صديق ولا ضاق مكان من حبيب، وسمعت ابا عمرو اسمعيل ابن نُجَيْد يقول سمعت ابا عثمان يقول لا تتق بمودة من لا يحبك الا معصوماً، وفيما حكى جعفر الخُلْدِي عن ابن السماك رحمه الله تعالى انه قال له صديق الميعاد بيني وبينك غداً نتعانب فقال له ابن السماك رحمه الله تعالى ^(٤) [بل] بيني وبينك غداً نتغافر، ويقال ان كل مودة يُرداد فيها ^(٥) باللفاء. ^(٦) ^(٧) ^(٨) ^(٩) ^(١٠) ^(١١) ^(١٢) ^(١٣) ^(١٤) ^(١٥) ^(١٦) ^(١٧) ^(١٨) ^(١٩) ^(٢٠) ^(٢١) ^(٢٢) ^(٢٣) ^(٢٤) ^(٢٥) ^(٢٦) ^(٢٧) ^(٢٨) ^(٢٩) ^(٣٠) ^(٣١) ^(٣٢) ^(٣٣) ^(٣٤) ^(٣٥) ^(٣٦) ^(٣٧) ^(٣٨) ^(٣٩) ^(٤٠) ^(٤١) ^(٤٢) ^(٤٣) ^(٤٤) ^(٤٥) ^(٤٦) ^(٤٧) ^(٤٨) ^(٤٩) ^(٥٠) ^(٥١) ^(٥٢) ^(٥٣) ^(٥٤) ^(٥٥) ^(٥٦) ^(٥٧) ^(٥٨) ^(٥٩) ^(٦٠) ^(٦١) ^(٦٢) ^(٦٣) ^(٦٤) ^(٦٥) ^(٦٦) ^(٦٧) ^(٦٨) ^(٦٩) ^(٧٠) ^(٧١) ^(٧٢) ^(٧٣) ^(٧٤) ^(٧٥) ^(٧٦) ^(٧٧) ^(٧٨) ^(٧٩) ^(٨٠) ^(٨١) ^(٨٢) ^(٨٣) ^(٨٤) ^(٨٥) ^(٨٦) ^(٨٧) ^(٨٨) ^(٨٩) ^(٩٠) ^(٩١) ^(٩٢) ^(٩٣) ^(٩٤) ^(٩٥) ^(٩٦) ^(٩٧) ^(٩٨) ^(٩٩) ^(١٠٠) ^(١٠١) ^(١٠٢) ^(١٠٣) ^(١٠٤) ^(١٠٥) ^(١٠٦) ^(١٠٧) ^(١٠٨) ^(١٠٩) ^(١١٠) ^(١١١) ^(١١٢) ^(١١٣) ^(١١٤) ^(١١٥) ^(١١٦) ^(١١٧) ^(١١٨) ^(١١٩) ^(١٢٠) ^(١٢١) ^(١٢٢) ^(١٢٣) ^(١٢٤) ^(١٢٥) ^(١٢٦) ^(١٢٧) ^(١٢٨) ^(١٢٩) ^(١٣٠) ^(١٣١) ^(١٣٢) ^(١٣٣) ^(١٣٤) ^(١٣٥) ^(١٣٦) ^(١٣٧) ^(١٣٨) ^(١٣٩) ^(١٤٠) ^(١٤١) ^(١٤٢) ^(١٤٣) ^(١٤٤) ^(١٤٥) ^(١٤٦) ^(١٤٧) ^(١٤٨) ^(١٤٩) ^(١٥٠) ^(١٥١) ^(١٥٢) ^(١٥٣) ^(١٥٤) ^(١٥٥) ^(١٥٦) ^(١٥٧) ^(١٥٨) ^(١٥٩) ^(١٦٠) ^(١٦١) ^(١٦٢) ^(١٦٣) ^(١٦٤) ^(١٦٥) ^(١٦٦) ^(١٦٧) ^(١٦٨) ^(١٦٩) ^(١٧٠) ^(١٧١) ^(١٧٢) ^(١٧٣) ^(١٧٤) ^(١٧٥) ^(١٧٦) ^(١٧٧) ^(١٧٨) ^(١٧٩) ^(١٨٠) ^(١٨١) ^(١٨٢) ^(١٨٣) ^(١٨٤) ^(١٨٥) ^(١٨٦) ^(١٨٧) ^(١٨٨) ^(١٨٩) ^(١٩٠) ^(١٩١) ^(١٩٢) ^(١٩٣) ^(١٩٤) ^(١٩٥) ^(١٩٦) ^(١٩٧) ^(١٩٨) ^(١٩٩) ^(٢٠٠) ^(٢٠١) ^(٢٠٢) ^(٢٠٣) ^(٢٠٤) ^(٢٠٥) ^(٢٠٦) ^(٢٠٧) ^(٢٠٨) ^(٢٠٩) ^(٢١٠) ^(٢١١) ^(٢١٢) ^(٢١٣) ^(٢١٤) ^(٢١٥) ^(٢١٦) ^(٢١٧) ^(٢١٨) ^(٢١٩) ^(٢٢٠) ^(٢٢١) ^(٢٢٢) ^(٢٢٣) ^(٢٢٤) ^(٢٢٥) ^(٢٢٦) ^(٢٢٧) ^(٢٢٨) ^(٢٢٩) ^(٢٣٠) ^(٢٣١) ^(٢٣٢) ^(٢٣٣) ^(٢٣٤) ^(٢٣٥) ^(٢٣٦) ^(٢٣٧) ^(٢٣٨) ^(٢٣٩) ^(٢٤٠) ^(٢٤١) ^(٢٤٢) ^(٢٤٣) ^(٢٤٤) ^(٢٤٥) ^(٢٤٦) ^(٢٤٧) ^(٢٤٨) ^(٢٤٩) ^(٢٥٠) ^(٢٥١) ^(٢٥٢) ^(٢٥٣) ^(٢٥٤) ^(٢٥٥) ^(٢٥٦) ^(٢٥٧) ^(٢٥٨) ^(٢٥٩) ^(٢٦٠) ^(٢٦١) ^(٢٦٢) ^(٢٦٣) ^(٢٦٤) ^(٢٦٥) ^(٢٦٦) ^(٢٦٧) ^(٢٦٨) ^(٢٦٩) ^(٢٧٠) ^(٢٧١) ^(٢٧٢) ^(٢٧٣) ^(٢٧٤) ^(٢٧٥) ^(٢٧٦) ^(٢٧٧) ^(٢٧٨) ^(٢٧٩) ^(٢٨٠) ^(٢٨١) ^(٢٨٢) ^(٢٨٣) ^(٢٨٤) ^(٢٨٥) ^(٢٨٦) ^(٢٨٧) ^(٢٨٨) ^(٢٨٩) ^(٢٩٠) ^(٢٩١) ^(٢٩٢) ^(٢٩٣) ^(٢٩٤) ^(٢٩٥) ^(٢٩٦) ^(٢٩٧) ^(٢٩٨) ^(٢٩٩) ^(٣٠٠) ^(٣٠١) ^(٣٠٢) ^(٣٠٣) ^(٣٠٤) ^(٣٠٥) ^(٣٠٦) ^(٣٠٧) ^(٣٠٨) ^(٣٠٩) ^(٣١٠) ^(٣١١) ^(٣١٢) ^(٣١٣) ^(٣١٤) ^(٣١٥) ^(٣١٦) ^(٣١٧) ^(٣١٨) ^(٣١٩) ^(٣٢٠) ^(٣٢١) ^(٣٢٢) ^(٣٢٣) ^(٣٢٤) ^(٣٢٥) ^(٣٢٦) ^(٣٢٧) ^(٣٢٨) ^(٣٢٩) ^(٣٣٠) ^(٣٣١) ^(٣٣٢) ^(٣٣٣) ^(٣٣٤) ^(٣٣٥) ^(٣٣٦) ^(٣٣٧) ^(٣٣٨) ^(٣٣٩) ^(٣٤٠) ^(٣٤١) ^(٣٤٢) ^(٣٤٣) ^(٣٤٤) ^(٣٤٥) ^(٣٤٦) ^(٣٤٧) ^(٣٤٨) ^(٣٤٩) ^(٣٥٠) ^(٣٥١) ^(٣٥٢) ^(٣٥٣) ^(٣٥٤) ^(٣٥٥) ^(٣٥٦) ^(٣٥٧) ^(٣٥٨) ^(٣٥٩) ^(٣٦٠) ^(٣٦١) ^(٣٦٢) ^(٣٦٣) ^(٣٦٤) ^(٣٦٥) ^(٣٦٦) ^(٣٦٧) ^(٣٦٨) ^(٣٦٩) ^(٣٧٠) ^(٣٧١) ^(٣٧٢) ^(٣٧٣) ^(٣٧٤) ^(٣٧٥) ^(٣٧٦) ^(٣٧٧) ^(٣٧٨) ^(٣٧٩) ^(٣٨٠) ^(٣٨١) ^(٣٨٢) ^(٣٨٣) ^(٣٨٤) ^(٣٨٥) ^(٣٨٦) ^(٣٨٧) ^(٣٨٨) ^(٣٨٩) ^(٣٩٠) ^(٣٩١) ^(٣٩٢) ^(٣٩٣) ^(٣٩٤) ^(٣٩٥) ^(٣٩٦) ^(٣٩٧) ^(٣٩٨) ^(٣٩٩) ^(٤٠٠) ^(٤٠١) ^(٤٠٢) ^(٤٠٣) ^(٤٠٤) ^(٤٠٥) ^(٤٠٦) ^(٤٠٧) ^(٤٠٨) ^(٤٠٩) ^(٤١٠) ^(٤١١) ^(٤١٢) ^(٤١٣) ^(٤١٤) ^(٤١٥) ^(٤١٦) ^(٤١٧) ^(٤١٨) ^(٤١٩) ^(٤٢٠) ^(٤٢١) ^(٤٢٢) ^(٤٢٣) ^(٤٢٤) ^(٤٢٥) ^(٤٢٦) ^(٤٢٧) ^(٤٢٨) ^(٤٢٩) ^(٤٣٠) ^(٤٣١) ^(٤٣٢) ^(٤٣٣) ^(٤٣٤) ^(٤٣٥) ^(٤٣٦) ^(٤٣٧) ^(٤٣٨) ^(٤٣٩) ^(٤٤٠) ^(٤٤١) ^(٤٤٢) ^(٤٤٣) ^(٤٤٤) ^(٤٤٥) ^(٤٤٦) ^(٤٤٧) ^(٤٤٨) ^(٤٤٩) ^(٤٥٠) ^(٤٥١) ^(٤٥٢) ^(٤٥٣) ^(٤٥٤) ^(٤٥٥) ^(٤٥٦) ^(٤٥٧) ^(٤٥٨) ^(٤٥٩) ^(٤٦٠) ^(٤٦١) ^(٤٦٢) ^(٤٦٣) ^(٤٦٤) ^(٤٦٥) ^(٤٦٦) ^(٤٦٧) ^(٤٦٨) ^(٤٦٩) ^(٤٧٠) ^(٤٧١) ^(٤٧٢) ^(٤٧٣) ^(٤٧٤) ^(٤٧٥) ^(٤٧٦) ^(٤٧٧) ^(٤٧٨) ^(٤٧٩) ^(٤٨٠) ^(٤٨١) ^(٤٨٢) ^(٤٨٣) ^(٤٨٤) ^(٤٨٥) ^(٤٨٦) ^(٤٨٧) ^(٤٨٨) ^(٤٨٩) ^(٤٩٠) ^(٤٩١) ^(٤٩٢) ^(٤٩٣) ^(٤٩٤) ^(٤٩٥) ^(٤٩٦) ^(٤٩٧) ^(٤٩٨) ^(٤٩٩) ^(٥٠٠) ^(٥٠١) ^(٥٠٢) ^(٥٠٣) ^(٥٠٤) ^(٥٠٥) ^(٥٠٦) ^(٥٠٧) ^(٥٠٨) ^(٥٠٩) ^(٥١٠) ^(٥١١) ^(٥١٢) ^(٥١٣) ^(٥١٤) ^(٥١٥) ^(٥١٦) ^(٥١٧) ^(٥١٨) ^(٥١٩) ^(٥٢٠) ^(٥٢١) ^(٥٢٢) ^(٥٢٣) ^(٥٢٤) ^(٥٢٥) ^(٥٢٦) ^(٥٢٧) ^(٥٢٨) ^(٥٢٩) ^(٥٣٠) ^(٥٣١) ^(٥٣٢) ^(٥٣٣) ^(٥٣٤) ^(٥٣٥) ^(٥٣٦) ^(٥٣٧) ^(٥٣٨) ^(٥٣٩) ^(٥٤٠) ^(٥٤١) ^(٥٤٢) ^(٥٤٣) ^(٥٤٤) ^(٥٤٥) ^(٥٤٦) ^(٥٤٧) ^(٥٤٨) ^(٥٤٩) ^(٥٥٠) ^(٥٥١) ^(٥٥٢) ^(٥٥٣) ^(٥٥٤) ^(٥٥٥) ^(٥٥٦) ^(٥٥٧) ^(٥٥٨) ^(٥٥٩) ^(٥٦٠) ^(٥٦١) ^(٥٦٢) ^(٥٦٣) ^(٥٦٤) ^(٥٦٥) ^(٥٦٦) ^(٥٦٧) ^(٥٦٨) ^(٥٦٩) ^(٥٧٠) ^(٥٧١) ^(٥٧٢) ^(٥٧٣) ^(٥٧٤) ^(٥٧٥) ^(٥٧٦) ^(٥٧٧) ^(٥٧٨) ^(٥٧٩) ^(٥٨٠) ^(٥٨١) ^(٥٨٢) ^(٥٨٣) ^(٥٨٤) ^(٥٨٥) ^(٥٨٦) ^(٥٨٧) ^(٥٨٨) ^(٥٨٩) ^(٥٩٠) ^(٥٩١) ^(٥٩٢) ^(٥٩٣) ^(٥٩٤) ^(٥٩٥) ^(٥٩٦) ^(٥٩٧) ^(٥٩٨) ^(٥٩٩) ^(٦٠٠) ^(٦٠١) ^(٦٠٢) ^(٦٠٣) ^(٦٠٤) ^(٦٠٥) ^(٦٠٦) ^(٦٠٧) ^(٦٠٨) ^(٦٠٩) ^(٦١٠) ^(٦١١) ^(٦١٢) ^(٦١٣) ^(٦١٤) ^(٦١٥) ^(٦١٦) ^(٦١٧) ^(٦١٨) ^(٦١٩) ^(٦٢٠) ^(٦٢١) ^(٦٢٢) ^(٦٢٣) ^(٦٢٤) ^(٦٢٥) ^(٦٢٦) ^(٦٢٧) ^(٦٢٨) ^(٦٢٩) ^(٦٣٠) ^(٦٣١) ^(٦٣٢) ^(٦٣٣) ^(٦٣٤) ^(٦٣٥) ^(٦٣٦) ^(٦٣٧) ^(٦٣٨) ^(٦٣٩) ^(٦٤٠) ^(٦٤١) ^(٦٤٢) ^(٦٤٣) ^(٦٤٤) ^(٦٤٥) ^(٦٤٦) ^(٦٤٧) ^(٦٤٨) ^(٦٤٩) ^(٦٥٠) ^(٦٥١) ^(٦٥٢) ^(٦٥٣) ^(٦٥٤) ^(٦٥٥) ^(٦٥٦) ^(٦٥٧) ^(٦٥٨) ^(٦٥٩) ^(٦٦٠) ^(٦٦١) ^(٦٦٢) ^(٦٦٣) ^(٦٦٤) ^(٦٦٥) ^(٦٦٦) ^(٦٦٧) ^(٦٦٨) ^(٦٦٩) ^(٦٧٠) ^(٦٧١) ^(٦٧٢) ^(٦٧٣) ^(٦٧٤) ^(٦٧٥) ^(٦٧٦) ^(٦٧٧) ^(٦٧٨) ^(٦٧٩) ^(٦٨٠) ^(٦٨١) ^(٦٨٢) ^(٦٨٣) ^(٦٨٤) ^(٦٨٥) ^(٦٨٦) ^(٦٨٧) ^(٦٨٨) ^(٦٨٩) ^(٦٩٠) ^(٦٩١) ^(٦٩٢) ^(٦٩٣) ^(٦٩٤) ^(٦٩٥) ^(٦٩٦) ^(٦٩٧) ^(٦٩٨) ^(٦٩٩) ^(٧٠٠) ^(٧٠١) ^(٧٠٢) ^(٧٠٣) ^(٧٠٤) ^(٧٠٥) ^(٧٠٦) ^(٧٠٧) ^(٧٠٨) ^(٧٠٩) ^(٧١٠) ^(٧١١) ^(٧١٢) ^(٧١٣) ^(٧١٤) ^(٧١٥) ^(٧١٦) ^(٧١٧) ^(٧١٨) ^(٧١٩) ^(٧٢٠) ^(٧٢١) ^(٧٢٢) ^(٧٢٣) ^(٧٢٤) ^(٧٢٥) ^(٧٢٦) ^(٧٢٧) ^(٧٢٨) ^(٧٢٩) ^(٧٣٠) ^(٧٣١) ^(٧٣٢) ^(٧٣٣) ^(٧٣٤) ^(٧٣٥) ^(٧٣٦) ^(٧٣٧) ^(٧٣٨) ^(٧٣٩) ^(٧٤٠) ^(٧٤١) ^(٧٤٢) ^(٧٤٣) ^(٧٤٤) ^(٧٤٥) ^(٧٤٦) ^(٧٤٧) ^(٧٤٨) ^(٧٤٩) ^(٧٥٠) ^(٧٥١) ^(٧٥٢) ^(٧٥٣) ^(٧٥٤) ^(٧٥٥) ^(٧٥٦) ^(٧٥٧) ^(٧٥٨) ^(٧٥٩) ^(٧٦٠) ^(٧٦١) ^(٧٦٢) ^(٧٦٣) ^(٧٦٤) ^(٧٦٥) ^(٧٦٦) ^(٧٦٧) ^(٧٦٨) ^(٧٦٩) ^(٧٧٠) ^(٧٧١) ^(٧٧٢) ^(٧٧٣) ^(٧٧٤) ^(٧٧٥) ^(٧٧٦) ^(٧٧٧) ^(٧٧٨) ^(٧٧٩) ^(٧٨٠) ^(٧٨١) ^(٧٨٢) ^(٧٨٣) ^(٧٨٤) ^(٧٨٥) ^(٧٨٦) ^(٧٨٧) ^(٧٨٨) ^(٧٨٩) ^(٧٩٠) ^(٧٩١) ^(٧٩٢) ^(٧٩٣) ^(٧٩٤) ^(٧٩٥) ^(٧٩٦) ^(٧٩٧) ^(٧٩٨) ^(٧٩٩) ^(٨٠٠) ^(٨٠١) ^(٨٠٢) ^(٨٠٣) ^(٨٠٤) ^(٨٠٥) ^(٨٠٦) ^(٨٠٧) ^(٨٠٨) ^(٨٠٩) ^(٨١٠) ^(٨١١) ^(٨١٢) ^(٨١٣) ^(٨١٤) ^(٨١٥) ^(٨١٦) ^(٨١٧) ^(٨١٨) ^(٨١٩) ^(٨٢٠) ^(٨٢١) ^(٨٢٢) ^(٨٢٣) ^(٨٢٤) ^(٨٢٥) ^(٨٢٦) ^(٨٢٧) ^(٨٢٨) ^(٨٢٩) ^(٨٣٠) ^(٨٣١) ^(٨٣٢) ^(٨٣٣) ^(٨٣٤) ^(٨٣٥) ^(٨٣٦) ^(٨٣٧) ^(٨٣٨) ^(٨٣٩) ^(٨٤٠) ^(٨٤١) ^(٨٤٢) ^(٨٤٣) ^(٨٤٤) ^(٨٤٥) ^(٨٤٦) ^(٨٤٧) ^(٨٤٨) ^(٨٤٩) ^(٨٥٠) ^(٨٥١) ^(٨٥٢) ^(٨٥٣) ^(٨٥٤) ^(٨٥٥) ^(٨٥٦) ^(٨٥٧) ^(٨٥٨) ^(٨٥٩) ^(٨٦٠) ^(٨٦١) ^(٨٦٢) ^(٨٦٣) ^(٨٦٤) ^(٨٦٥) ^(٨٦٦) ^(٨٦٧) ^(٨٦٨) ^(٨٦٩) ^(٨٧٠) ^(٨٧١) ^(٨٧٢) ^(٨٧٣) ^(٨٧٤) ^(٨٧٥) ^(٨٧٦) ^(٨٧٧) ^(٨٧٨) ^(٨٧٩) ^(٨٨٠) ^(٨٨١) ^(٨٨٢) ^(٨٨٣) ^(٨٨٤) ^(٨٨٥) ^(٨٨٦) ^(٨٨٧) ^(٨٨٨) ^(٨٨٩) ^(٨٩٠) ^(٨٩١) ^(٨٩٢) ^(٨٩٣) ^(٨٩٤) ^(٨٩٥) ^(٨٩٦) ^(٨٩٧) ^(٨٩٨) ^(٨٩٩) ^(٩٠٠) ^(٩٠١) ^(٩٠٢) ^(٩٠٣) ^(٩٠٤) ^(٩٠٥) ^(٩٠٦) ^(٩٠٧) ^(٩٠٨) ^(٩٠٩) ^(٩١٠) ^(٩١١) ^(٩١٢) ^(٩١٣) ^(٩١٤) ^(٩١٥) ^(٩١٦) ^(٩١٧) ^(٩١٨) ^(٩١٩) ^(٩٢٠) ^(٩٢١) ^(٩٢٢) ^(٩٢٣) ^(٩٢٤) ^(٩٢٥) ^(٩٢٦) ^(٩٢٧) ^(٩٢٨) ^(٩٢٩) ^(٩٣٠) ^(٩٣١) ^(٩٣٢) ^(٩٣٣) ^(٩٣٤) ^(٩٣٥) ^(٩٣٦) ^(٩٣٧) ^(٩٣٨) ^(٩٣٩) ^(٩٤٠) ^(٩٤١) ^(٩٤٢) ^(٩٤٣) ^(٩٤٤) ^(٩٤٥) ^(٩٤٦) ^(٩٤٧) ^(٩٤٨) ^(٩٤٩) ^(٩٥٠) ^(٩٥١) ^(٩٥٢) ^(٩٥٣) ^(٩٥٤) ^(٩٥٥) ^(٩٥٦) ^(٩٥٧) ^(٩٥٨) ^(٩٥٩) ^(٩٦٠) ^(٩٦١) ^(٩٦٢) ^(٩٦٣) ^(٩٦٤) ^(٩٦٥) ^(٩٦٦) ^(٩٦٧) ^(٩٦٨) ^(٩٦٩) ^(٩٧٠) ^(٩٧١) ^(٩٧٢) ^(٩٧٣) ^(٩٧٤) ^(٩٧٥) ^(٩٧٦) ^(٩٧٧) ^(٩٧٨) ^(٩٧٩) ^(٩٨٠) ^(٩٨١) ^(٩٨٢) ^(٩٨٣) ^(٩٨٤) ^(٩٨٥) ^(٩٨٦) ^(٩٨٧) ^(٩٨٨) ^(٩٨٩) ^(٩٩٠) ^(٩٩١) ^(٩٩٢) ^(٩٩٣) ^(٩٩٤) ^(٩٩٥) ^(٩٩٦) ^(٩٩٧) ^(٩٩٨) ^(٩٩٩) ^(١٠٠٠) ^(١٠٠١) ^(١٠٠٢) ^(١٠٠٣) ^(١٠٠٤) ^{(١}

كم تُبْقِنِي هَاهُنَا فَمَا بَلَغَ الْأَوَّلَى حَتَّى مَاتَ، وَكَانَ سَبَبُ مَوْتِ ابْنِ عَطَاءَ رَحِمَهُ
 اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ أُدْخِلَ عَلَى الْوَزِيرِ فَكَلَّمَهُ الْوَزِيرُ بِكَلَامٍ غَلِيظٍ فَقَالَ ابْنُ عَطَاءَ
 اارْفُقْ يَا رَجُلَ فَأَمْرٌ بِضَرْبِ خُفِّهِ عَلَى رَأْسِهِ فَاتَ فِيهِ، وَمَاتَ ابْرَاهِيمُ الْحَوَاصِ
 رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي جَامِعِ الرَّيِّ وَكَانَتْ بِهِ عِلَّةُ الْجَوْفِ فَكَانَ إِذَا قَامَ مُجْلِسًا
 يَدْخُلُ الْمَاءَ وَيَغْسِلُ نَفْسَهُ ^(١) فَدَخَلَ الْمَاءَ مَرَّةً ^(٢) فَخَرَجَ رُوحُهُ وَهُوَ فِي وَسْطِ
 الْمَاءِ، وَقَالَ أَبُو عِمْرَانَ الْإِصْطَخَرِيُّ ^(٣) رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى رَأَيْتُ أَبَا تُرَابٍ الشَّخْشِيَّ
^(٤) رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْبَادِيَةِ ^(٥) قَائِمًا مِثْلًا لَا يَمْسُكُهُ شَيْءٌ، وَسَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ
 اللَّهِ أَحْمَدَ بْنَ عَطَاءَ يَقُولُ سَمِعْتُ بَعْضَ الْفُقَرَاءِ يَقُولُ لَهَا مَاتَ بِحِجِّي الْإِصْطَخَرِيُّ
^(٦) رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى جَلَسْنَا حَوْلَهُ فَقَالَ ^(٧) لَهُ رَجُلٌ مَنَا ^(٨) قُلْ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ
 إِلَّا اللَّهُ فَجَلَسَ جَالِسًا ثُمَّ أَخَذَ يَدَ وَاحِدٍ فَقَالَ قُلْ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
^(٩) وَخَلَّى يَدَهُ وَأَخَذَ ^(١٠) يَدَ ^(١١) الْآخَرَ الَّذِي يَجْنِبُهُ ^(١٢) وَقَالَ قُلْ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ
 إِلَّا اللَّهُ ^(١٣) وَخَلَّى يَدَهُ وَأَخَذَ ^(١٤) يَدَ ^(١٥) الْآخَرَ الَّذِي يَجْنِبُهُ حَتَّى عَرَضَ الشَّهَادَةَ
 عَلَى كُلِّ وَاحِدٍ مَنَا ثُمَّ اسْتَلْقَى عَلَى قَفَاهُ ^(١٦) وَخَرَجَ رُوحُهُ، وَقِيلَ لِلْجَنِّدِ كَانَ
 أَبُو سَعِيدٍ الْخُرَّازِ ^(١٧) رَحِمَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى كَثِيرًا مَا كَانَ يَتَوَاجَدُ عِنْدَ الْمَوْتِ
^(١٨) فَقَالَ الْجَنِّدِ ^(١٩) رَحِمَهُ اللَّهُ لَمْ يَكُنْ يَعْجَبُ أَنْ يَكُونَ نُظِيرَ رُوحِهِ إِلَيْهِ أَشْنِيقًا،
^(٢٠) فَهَذَا مَا ^(٢١) حَضَرَنِي فِي الْوَقْتِ مِنْ آدَائِهِمْ وَالَّذِي لَمْ ^(٢٢) تَذْكُرْهُ أَكْثَرَ،
 وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ،

كتاب المسائل واختلاف أقاويلهم في الأجوبة،

^(٢٣) قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ^(٢٤) أَذْكُرُّ طَرَقًا مِنْ اخْتِلَافِهِمْ فِي مَسَائِلَ

(١) Here B resumes (fol. 90b, l. 1). (٢) B أخرجت. (٣) B om. (٤) A
 فقال B (أ). (٥) واحد آخر A. (٦) يد B. (٧) فقال فخلأ يده B (٥). (٨) قائم ميت
 وأخرجت B (١١). (٩) ثم خلا B (١٠). (١١) فقال أشهد أن لا إله إلا الله B adds (١).
 قال الشيخ B om. (١٢) B تذكر. (١٣) B حضر. (١٤) هنا B (١٧).
 وأذكر B (١٦). رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى.

مَرْنَعُ الْأَحْبَابِ وَخَرَجْتُ رَوْحَهُ، هَذِهِ الْحِكَايَةُ عَنْ الْوَجِيبِ، وَسَمِعْتُ الْوَجِيبِ
رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا عَلِيٍّ الرُّوْذِبَارِيَّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ دَخَلْتُ
مَصْرَ فَرَأَيْتُ النَّاسَ مُجْتَمِعِينَ فَقَالُوا كُنَّا فِي جَنَازَةٍ فَتَنَى سَمِعَ قَائِلًا يَقُولُ،
كَبُرَتْ هِمَّةُ عَبْدِهِ . طَلِعَتْ فِي أَنْ (١) بَرَكَاءَا،

° فَتَهَيَّئْ شَهْقَةً فَمَاتَ، وَسَمِعْتُ بَعْضَ أَصْحَابِنَا يَقُولُ قَالَ أَبُو يَزِيدَ رَحِمَهُ اللَّهُ
عِنْدَ مَوْتِهِ مَا ذَكَرْتُكَ إِلَّا عَنْ غَنَلَةٍ وَلَا قَبِضَتَنِي إِلَّا عَنْ فِتْرَةٍ، وَحُكِيَ عَنْ
الْجَنَيْدِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ قَالَ جَلَسْتُ عِنْدَ اسْتَاذِي ابْنِ الْكُرَيْبِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ
تَعَالَى عِنْدَ مَوْتِهِ فَنَظَرُ إِلَى السَّمَاءِ فَقَالَ بَعْدَ فُطْأَطَاتٍ رَأَيْتُ إِلَى الْأَرْضِ فَقَالَ
بَعْدَ يَعْنِي أَنَّهُ أَقْرَبُ إِلَيْكَ مِنْ أَنْ تَنْظُرَ إِلَى السَّمَاءِ أَوْ إِلَى الْأَرْضِ وَتَشِيرَ
إِلَيْهِ بِذَلِكَ، وَقَالَ الْحَرِيرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى حَضَرْتُ وَفَاةَ أَبِي التَّسْمِ الْجَنَيْدِ
رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فَلَمْ يَزَلْ سَاجِدًا فَقُلْتُ لَهُ يَا أَبَا التَّسْمِ الْبَسْ بَلَعْتَ هَذَا الْمَكَانَ
وَبَلَغَ مِنْكَ مَا أَرَى مِنَ الْمَجْهَدِ لَوْ اسْتَرَحْتُ فَقَالَ لِي يَا أَبَا مُحَمَّدٍ أَحْوَجُ مَا
كُنْتُ إِلَيْهِ هَذِهِ السَّاعَةَ فَلَمْ يَزَلْ سَاجِدًا حَتَّى فَارَقَ الدُّنْيَا وَأَنَا حَاضِرٌ، وَقَالَ
بَكْرَانُ الدِّينَوْرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى حَضَرْتُ وَفَاةَ الشَّيْطَانِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فَقَالَ
١٥ لِي عَلَى قَلْبِي دَرَهْمٌ مَظْلِمَةٌ نَصَدَقْتُ عَنْ صَاحِبِهِ بِالسُّوقِ فَمَا عَلَيَّ شُغْلٌ أَعْظَمُ
مِنْ ذَلِكَ ثُمَّ قَالَ وَصَّيْتُ لِلصَّلَاةِ فَنَعَلْتُ ذَلِكَ فَتَسَبَّحْتُ تَحْلِيلَ لِحْيَتِهِ وَقَدْ
أُمْسِكَ لِسَانُهُ فَقَبِضَ عَلَى يَدِي فَأَدْخَلَهَا فِي لِحْيَتِهِ وَمَاتَ، وَكَانَ سَبَبُ وَفَاةِ
أَبِي الْحُسَيْنِ النَّوْرِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ بِهَذَا الْبَيْتِ،

لَا زِلْتُ أَنْزِلُ مِنْ وَدَادِكَ مَنَزَلًا . تَحْيَرُ الْأَلْبَابُ عِنْدَ نَزْوِلِهِ،

٢٠ فِتْوَا جَدِّ وَهَامَ فِي الصَّحْرَاءِ فَوْقَ فِي أَجْمَةٍ قَصَبٌ قَدْ قُطِعَتْ وَنَبِيتٌ أَصُولُهَا
A f. 95b مِثْلُ السِّبْوَفِ فَكَانَ يَمْشِي عَلَيْهَا وَيَعْبُدُ الْبَيْتَ إِلَى الْغَدَاةِ وَالْدَمَ بِسَبِيلِ مَنْ
رَجَلَيْهِ ثُمَّ وَقَعَ مِثْلُ السَّكْرَانِ فَوَرَمَتْ قَدَمَاهُ وَمَاتَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى، سَمِعْتُ
الدُّنْقِيَّ يَقُولُ كُنَّا عِنْدَ أَبِي بَكْرٍ الزُّزَّاقِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى غَدَاةً فَكَانَ يَقُولُ اللَّهُمَّ

مفرق عن نعت ولا مجموع بنعت إلا مفرق عن حقّ وهما ^(١) متنافيان لأن
 الجمع ^(٢) بالحقّ خروج عن حُجته ^(٣) وتفرقها والجمع ^(٤) بالحقّ حُجْبُ بالحقّ
 وتفرقة عنه، وقال قوم الجمع ما جمع البشرية في شهود البشرية والتفرقة ما
^(٥) فرقتها عن تقسيم الرسوم، وقد ذهب الجنيّد ^(٦) رحمه الله تعالى الى ان قرّبه
 بالوجد جمعٌ وغيبته في البشرية تفرقة، ^(٧) وقال ابو بكر الواسطي ^(٨) رحمه الله
 اذا نظرت الى نفسك قرّرت واذا نظرت الى ربك جمعت واذا كنت قابلاً
 بغيرك فأنت ميت ^(٩) وهذه أحرف مختصرة في معنى الجمع والتفرقة ولمن
 يتدبر في فهمه ان شاء الله تعالى، مسألة في الفناء والبقاء، ^(١٠) قال الشيخ
 رحمه الله تعالى سئل ابو يعقوب النهرجوري عن صحة الفناء والبقاء ^(١١) فقال
 ١٠ هو فناء رؤية قيام العبد لله ^(١٢) عز وجل وبقاء رؤية قيام الله ^(١٣) تعالى في
 احكام العبودية، وسئل ابو يعقوب ^(١٤) رحمه الله تعالى عن صحة علم الفناء
 والبقاء ^(١٥) قال ^(١٦) يصحبه العبودية في الفناء والبقاء واستعمال علم الرضا
 ومن لم يصحبه العبودية في الفناء والبقاء فهو ^(١٧) مدعى، قال ^(١٨) الشيخ رحمه
 الله تعالى الفناء والبقاء اسمان وهما نعتان لعبد ^(١٩) موحد يتعرض الارتقاء في
 ١٥ نوحين من درجة العموم الى درجة الخصوص، ومعنى الفناء والبقاء في
 اوله فناء الجهل ببقاء العلم وفناء المعصية ببقاء الطاعة وفناء الغفلة ببقاء
 الذكر وفناء رؤيا حركات العبد لبقاء رؤيا عناية الله ^(٢٠) تعالى في سابق
 العلم، وقد ^(٢١) تكلم في ذلك المشايخ المتقدمون فقال سمنون ^(٢٢) رحمه الله
 تعالى العبد في حال الفناء محمول وفي حال ^(٢٣) الحمل مورود ^(٢٤) وهي نعوت
 ٢ ^(٢٥) تؤدى الى نعوت، وقال اول مقامات الفناء الوجود والمشاهدات

الحقّ B (١). وتفرقها B. وتفرقها A (٢). B om. (٣). يتنافيان B (٤).
 ان شاء الله تعالى وهذه B om. (٥). قال B (٦). فرفقها B (٧).
 قال B om. from (٨). قال B (٩). قال الشيخ رحمه الله تعالى B om. (١٠).
 به B (١١). موجود A (١٢). مدعى AB (١٣). نص A (١٤). والبقاء to
 بودى B (١٥). وهو B (١٦). الجهل B (١٧). تكلموا A (١٨).

تفردوا بها بأجوبة شتى بيان ما يشكل من ذلك على العلماء والنفهاء وسائر
 A f. 96a الناس من اهل الظاهر^(١) الذين ليس هذا من شأنهم، مسئلة في الجمع والتفرقة،
 (٢) قال الشيخ رحمه الله تعالى اجمع والتفرقة اسمان فالجمع جمع المتفرقات
 والتفرقة تفرقة المجموعات فاذا جمعت قلت الله ولا سواء واذا فرقت قلت
 الدنيا والآخرة والكون وهو قوله (٣) شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَقَدْ جَعَلَ
 ثُمَّ فَرَّقَ فَقَالَ (٤) وَاللَّهِ يَكْفُ وَأُولُوا الْعِلْمِ قَابِلًا (٥) بِالْقِسْطِ، كذلك (٦) قوله
 (٧) قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَقَدْ جَعَلَ ثُمَّ فَرَّقَ فَقَالَ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَى
 إِبْرَاهِيمَ الْآيَةِ، فالجمع اصل والتفرقة فرع فلا تُعرف الاصول الا بالتروع
 ولا (٨) تثبت النزوع الا بالاصول وكل جمع بلا تفرقة فهو زندقه وكل تفرقة
 ١. بلا جمع فهو تعطيل، وقد (٩) تكلم في معنى الجمع والتفرقة المشايخ المتقدمون
 فقال ابو بكر عبد الله بن طاهر الأبهري (١٠) رحمه الله تعالى وسئل عن ذلك
 (١١) فقيل له الى ما ذا اشار القوم الى معنى الجمع والتفرقة فقال اشار قوم
 الى (١٢) ان جمعهم في آدم (١٣) عليه السلام وفرقهم في ذريته (١٤) وأشار قوم الى
 ان جمعهم في المعرفة وفرقهم في الاحوال، وللجند (١٥) في معرفة الجمع والتفرقة،
 ١٥ (١٦) فَتَحَقَّقْتُكَ فِي سِرِّي (١٧) فَنَاجَاكَ لِسَانِي . فَاجْمَعْنَا لِمَعَانٍ وَأَفْتَرَقْنَا لِمَعَانِي
 إِنْ يَكُنْ غَيْبُكَ التَّعْظِيمُ عَنْ لَحْظِ عِيَانِي . فَلَقَدْ صَبَّرَكَ الْوَجْدُ مِنَ الْاِحْتِشَاءِ دَانِي،
 وقال اظنه النورى اجمع بالحق تفرقة عن غيره والتفرقة عن غيره (١٨) جمع
 به، وقال غيره اجمع اتصال لا يشهد الانابة متى (١٩) يشهد الانابة فما وصل
 والتفرقة شهود لمن (٢٠) شاهد (٢١) بالمباينة، وقال قوم لا مجموع بحق (٢٢) الا

(١) AB الذى. (٢) B om. قال الشيخ رحمه الله تعالى. (٣) Kor. 3, 16. (٤) B adds
 the remainder of the verse: قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ.

(٥) Kor. 2, 130. (٦) A سم. In B the word is partly obliterated.

(٧) AB كَقَوْلِهِ. (٨) B om. (٩) B اذ. (١٠) B اذ. (١١) B اذ.

(١٢) B om. from اذ. (١٣) B اذ. (١٤) B اذ. (١٥) B اذ.

(١٦) A تَحَقَّقْتُكَ. (١٧) B لِمَعَانِي. (١٨) B اذ. (١٩) B اذ.

(٢٠) B اذ. (٢١) B اذ. (٢٢) B اذ.

ذكرناه كتابة ان شاء الله ^(١) تعالى، مسئلة في الحقائق، ^(٢) قال الشيخ رحمه الله تعالى اخبرني ^(٣) جعفر قال سمعت المجيب ^(٤) رحمه الله تعالى قال سمعت ^(٥) سرّياً يقول وقد وصف اهل الحقائق فقال ^(٦) أكلهم أكل المرقض ونومهم نوم الغرقى، وسبيل المجيب ^(٧) رحمه الله تعالى عن الحقيقة فقال ^(٨) أذكره ثم أدع هذا وهذا، وقال ابو تراب ^(٩) رحمه الله تعالى علامة الحقيقة ^(١٠) البلوى، وقال غيره علامة الحقيقة رفع ^(١١) البلوى، وحكى عن رؤيم ^(١٢) رحمه الله تعالى أنه قال انتم الحقائق ما ^(١٣) فارن العلم، سمعت الوجيبي يقول سمعت ابا جعفر ^(١٤) الصبّدياني ^(١٥) رحمه الله تعالى يقول الحقائق ثلث حنيفة ^(١٦) مع العلم ^(١٧) وحقيقة ^(١٨) معها ^(١٩) العلم وحقيقة نشط عن العلم، وقال ابو بكر الزرقاق ^(٢٠) رحمه الله تعالى كنت في تيه بنى اسرائيل فوق في قلبي ان علم الحقيقة يخالف علم الشريعة فاذا ^(٢١) بشخص نمت شجرة أم غيلان ^(٢٢) صاح باباً بكر كل حقيقة تخالف الشريعة ^(٢٣) فهو كثر، وقيل لبعضهم واطله رؤيم ^(٢٤) رحمه الله تعالى والله ^(٢٥) تعالى اعلم متى يتحقق العبد بالعبودية قال اذا سلم ^(٢٦) القياد من نفسه الى ربه وتبرأ من حوله وقوته وعلم ان الكل ^(٢٧) له وبه، وقال رؤيم ^(٢٨) رحمه الله تعالى اصح الحقائق ما فارن العلم، وقال المجيب ^(٢٩) رحمه الله آبت الحقائق ان تدع في القلوب مقالة للتأويلات، وقال المزين الكبير ^(٣٠) رحمه الله تعالى الذي حصل عليه اهل الحقائق في حقايقهم ان الله ^(٣١) تعالى غير مفقود فيطلب ولا ذو غاية فيذكر فمن ادرك موجوداً فهو بالموجود ^(٣٢) مغرور وانما الموجود ^(٣٣) عندنا معرفة حال وكشف علم بلا ^(٣٤) حال، وسمعت الحسين بن عبد الله الرازي ^(٣٥) رحمه الله تعالى يقول سبل

(١) B om. (٢) B om. قال الشيخ رحمه الله تعالى. (٣) B جعفر. (٤) B om.

(٥) AB سرى. (٦) B adds من العباد. (٧) B adds ثم اجاب. (٨) B الطلوي. (٩) B adds. (١٠) A but corr. in marg. (١١) B الطلوي. (١٢) B المصرى. (١٣) B سمعها. (١٤) B وحقيقتها. (١٥) B سمعها. (١٦) B سمعها. (١٧) B سمعها. (١٨) B سمعها. (١٩) B سمعها. (٢٠) B سمعها. (٢١) B سمعها. (٢٢) B سمعها. (٢٣) B سمعها. (٢٤) B سمعها. (٢٥) B سمعها. (٢٦) B سمعها. (٢٧) B سمعها. (٢٨) B سمعها. (٢٩) B سمعها. (٣٠) B سمعها. (٣١) B سمعها. (٣٢) B سمعها. (٣٣) B سمعها. (٣٤) B سمعها. (٣٥) B سمعها.

(١) للبقاء، وقال ابو سعيد الخزاز (٢) رحمه الله تعالى في معنى قوله (٣) وَمَا يَكُمُ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنْ اللَّهِ قال أخلام في افعالهم من افعالهم وهو أول حال الفناء، وعن جعفر الخلدی قال سمعت المجيد (٤) رحمه الله تعالى يقول وسُئل عن الفناء فقال اذا فنى الفناء (٥) عن اوصافه ادرك البقاء بتمامه، قال وسمعت المجيد (٦) رحمه الله تعالى يقول وقد سُئل عن الفناء فقال (٧) استعجم كلك عن اوصافك واستعمال الكل منك بكليتك، وقال (٨) ابن عطاء من لم (٩) يبن عن شاهد نفسه بشاهد الحق ولم (١٠) يبن عن الحق بالحق ولم يغب في حضوره عن حضوره لم يقع بشاهد الحق، وقال الشيبلى (١١) رحمه الله تعالى من فنى عن الحق بالحق لقيام الحق بالحق فنى عن الربوبية فضلاً عن العبودية، (١٢) وقال اظنه رُويم (١٣) رحمه الله تعالى وقد سُئل عن الفناء والبقاء فقال أول علم الفناء هو النزول في حجابى البقاء وهو الاثره لله (١٤) تعالى على جميع ما دونه (١٥) وتنفذ كل حال معه حتى يكون هو الحظ وسقوط ما سواه حتى تنفى عبادتهم لله (١٦) تعالى بأنفسهم ببقاء عبادتهم لله بالله وما بعد ذلك لا يدركه (١٧) المعقول بالاعتول ولا تنطق به اللسان، وقد قال (١٨) الله تعالى (١٩) كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ فَاقول علامة الفانى ذهاب حظه من الدنيا والاخرة بورود ذكر الله (٢٠) تعالى ثم ذهاب حظه من ذكر الله (٢١) تعالى عند حظه بذكر الله (٢٢) تعالى له ثم تنفى (٢٣) روية ذكر الله تعالى له حتى يبقى حظه بالله ثم ذهاب حظه من الله (٢٤) تعالى بروية حظه (٢٥) ثم ذهاب حظه بروية حظه ببناء الفناء (٢٦) وبقاء البقاء، والكلام في هذا (٢٧) طويل وفيما

إذا A (٥) في B (٤) Kor. 16, 55. (٢) B om. (٢) البقا B (١) وقال روم اظنه B (٨) بقا AB (٧) بن B (٦) استعجم for فنى الفناء. (٩) B (١٠) B (١١) A om. بأنفسهم ببقاء عبادتهم but the words are suppl. (١٢) B (١٣) الله تعالى for جل شامع B (١٤) B العتول. (١٥) Kor. (١٦) A om. from ثم to حظه B has روية حظه الحج but 55, 26. (١٧) A (١٨) B بطول. (١٩) A (٢٠) وقنا A (٢١) B (٢٢) بطول has been stroked out.

العلم والاتباع مع تصحيح المطعم والملبس وأخذ الفتوى، وسبل حكيم ما علامة
 الصادق قال كتمان الطاعة قيل ما أَرَوَّحُ الاشياء على قلوب الصادقين قال
 استنشاق عَنو الله ^(٢) تعالى وحُسْن الظَّن بالله ^(٣) تعالى، وقال ^(٤) ذو ^(٥) النون
^(٦) رحمه الله تعالى الصدق سيف الله ^(٧) تعالى في ارضه ما ^(٨) وُضِع على شئ.
 ° الأقطعه، وسبل حارث ^(٩) رحمه الله تعالى عن الصدق ^(١٠) فقال ^(١١) مصحوب
 على جميع الاحوال، وقال المجتهد رحمه الله تعالى حفيضة الصدق تجرى بموافقة
 الله تعالى في كلِّ حال، وقال ابو يعقوب رحمه الله الصدق موافقة الحق
 A.f. 98b في السر والعلانية وحفيضة صدق القول بالحق في مواطن الملكة، وسبل آخر
 عن الصدق فقال صحة ^(١٢) التوجه في القصد، مسئلة في ^(١٣) الاصول، يعني
 ١٠ اصول مذهب القوم، حكى عن ^(١٤) المجتهد رحمه الله تعالى أنه قال اتفق
 اهل العلم على ان اصولهم خمس خلال صيام النهار وقيام الليل وإخلاص
 العمل والإشراف على الأعمال بطول الرعاية ^(١٥) والتوكل على الله في كلِّ حال،
^(١٦) وحكى عن ابي عثمان ^(١٧) رحمه الله تعالى أنه قال اصلنا ^(١٨) السكوت
 والاكتفاء. بعلم الله ^(١٩) عز وجل، وقال المجتهد ^(٢٠) رحمه الله تعالى النقصان
 ١١ في الاحوال هي فروغ لا نضر وانما يضر الخلف مثقال ذرة في حال الاصول
 فاذا احكمت الاصول لم يضر ^(٢١) نقص ^(٢٢) في الفروع، وقال ابو احمد
 الفلانسى ^(٢٣) رحمه الله تعالى بُنيت اصل مذهبنا على ثلث خصال لا نطالب
 احداً من الناس بواجب حقنا ونطالب أنفسنا بحقوق الناس ونلزم أنفسنا
 التقصير في جميع ما نأتيه، وقال سهل بن عبد الله ^(٢٤) رحمه الله اصولنا
 ٢٠ سبعة اشياء. التمسك بكتاب الله ^(٢٥) تعالى والافتداء برسول الله ^(٢٦) صلعم.

(١) A استنشاق with استنشاق in marg. as variant. (٢) B om. (٣) A ذا.
 (٤) B adds المصرى. (٥) A وضعها. (٦) B قال. (٧) B om. from مصحوب to
 ابو يعقوب رحمه الله الصدق. (٨) B seems to have been obliterated. The word is partially
 obliterated. (٩) B اصول مذهب القوم وفي مسئلة الاصول. (١٠) A جيد.
 (١١) AB om. والتوكل أجمع. The words are suppl. in marg. A. (١٢) B السكون, but cf.
 'Attār, Tadhkiratu 'l-Awliyā, II, 60, 5. (١٣) B تعالى. (١٤) B ينض.

عبد الله بن طاهر الأبهري^(١) رحمه الله تعالى عن الحقيقة فقال الحقيقة كلها علم فُسِّلَ عن العلم فقال العلم كله حقيقة، وعن الثَّيْلِيِّ^(٢) رحمه الله تعالى أنه قال الأَلْسِنَةُ ثَلَاثُ لِسَانٍ عِلْمٌ وَلِسَانٌ حَقِيقَةٌ وَلِسَانٌ حَقٌّ فَلِسَانُ الْعِلْمِ مَا تَأْدَى إِلَيْنَا بِالْوَسَائِطِ وَلِسَانُ الْحَقِيقَةِ مَا أَوْصَلَ اللَّهُ^(٣) تَعَالَى إِلَى الْأَسْرَارِ بِلَا وَسِطَةٍ وَلِسَانُ الْحَقِّ فُلَيْسُ^(٤) لَهُ طَرِيقٌ، وَحُكِيَ عَنِ أَبِي جَعْفَرٍ^(٥) الْقُرُوسِيِّ^(٦) رحمه الله تعالى أنه قال حقيقة الإنسانية أن لا يتأدَّى منك إنسان لأنَّ حقيقة الاسم في نفسه أن^(٧) يكون كلُّ شيء بك^(٨) مُسْتَأْنَسًا، وَسُيِّلَ بَعْضُ الصُّوفِيَّةِ عَنْ حَقِيقَةِ الْوُصُولِ فَقَالَ ذَهَابَ الْعُقُولِ، وَقَالَ الْحَجَّيْدُ^(٩) رحمه الله تعالى أن الحقائق اللازمة^(١٠) والنقصود النورية المُحْكَمَةُ لم تُثْبِتْ عَلَى أَهْلِهَا^(١١) سَبِيلًا إِلَّا قَطْعُهُ وَلَا مُعْتَرِضًا إِلَّا مَنَعُهُ وَلَا تَأْوِيلًا^(١٢) مُوَهِّبًا لَصَحَّةِ الْمُرَادِ إِلَّا كَشَفَتْهُ فَالْحَقُّ عِنْدَهُمْ لَصَحَّةُ الْحَالِ مُجَرَّدًا وَالْحَقْدُ فِي دَوَامِ السَّيْرِ مُجَرَّدًا عَلَى بُرَاهِينٍ مِنَ الْعِلْمِ وَاضِحَةٍ وَدَلَائِلٍ مِنَ^(١٣) الْحَقِّ بَيِّنَةٍ، وَقَالَ الْوَاسِطِيُّ^(١٤) رحمه الله تعالى الحقائق المختزنة إذا بدت حجبت الحقائق^(١٥) المستترة، مُشْتَلَةٌ فِي الصَّدَقِ،^(١٦) قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَخْبَرَنِي جَعْفَرُ الْخَلْدِيُّ^(١٧) رحمه الله تعالى قَالَ سَمِعْتُ الْحَجَّيْدَ^(١٨) رحمه الله تعالى يَقُولُ مَا مِنْ أَحَدٍ طَلَبَ أَمْرًا بِصَدَقٍ وَجَدَ إِلَّا أَدْرَكَهُ وَإِنْ لَمْ يَدْرِكْ الْكُلَّ أَدْرَكَ الْبَعْضَ،^(١٩) قَالَ أَبُو سَعِيدٍ الْخَرَّازُ رحمه الله تعالى رَأَيْتُ كَأَنَّ مَلَكَئِينَ نَزَلَا^(٢٠) عَلَى مِنَ السَّمَاءِ فَقَالَا لِي مَا الصَّدَقُ قُلْتُ الْوَفَاءُ بِالْعَهْدِ فَقَالَا^(٢١) لِي صَدَقْتَ فَعَرَجَا إِلَى السَّمَاءِ وَأَنَا أَنْظَرُ إِلَيْهِمَا يَعْنِي فِي النَّوْمِ، وَقَالَ يَوْسُفُ بْنُ^(٢٢) الْحُسَيْنِ رحمه الله تعالى الصَّدَقُ عِنْدِي حُبُّ الْإِنْفِرَادِ وَمَنَاجَاةُ الرَّبِّ^(٢٣) جَلَّ وَعَلَا وَمُوَافَقَةُ السِّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ مَعَ^(٢٤) الصَّدَقِ لِلْهَجَةِ وَالتَّشَاغُلِ بِالنَّفْسِ دُونَ رُؤْيَا الْخَلْقِ بَعْدَ هِمَّةِ النَّفْسِ وَتَعَلُّمِ

لا يكون لك^(١) B. التروى. A app. (٢) إليه B. (٣) B om. (٤) B app. (٥) والنقصود والعقود B. (٦) مستأنس A. (٧) شريك مستأنس. (٨) B om. (٩) السيرة B. (١٠) B om. (١١) متوهم B. (١٢) الحد B. (١٣) قال الشيخ رحمه الله تعالى. (١٤) B adds الرازي. (١٥) وقال B. (١٦) الصديق B. (١٧) B om. (١٨) B app. (١٩) B om. (٢٠) B om. (٢١) B om. (٢٢) B om. (٢٣) B om. (٢٤) B om.

فقال ترك الموافقة للخلق، مسئلة في الذكر، ^(١) قال الشيخ رحمه الله تعالى سمعت ^(٢) ابن سالم يقول وسئل عن الذكر فقال الذكر على ثلث ^(٣) فذكر باللسان فذاك الحسنة بعشرة وذكر بالقلب ^(٤) فذاك ^(٥) الحسنة ^(٦) بسبعماية وذكر لا بوزن ثوابه ولا يُعدّ وهو الامتلاء من المحبة والحياة من قُربه، قيل لابن عطاء ^(٧) رحمه الله تعالى ما يفعل الذكر بالسراير فقال ذكر الله ^(٨) تعالى اذا ورد على السراير ^(٩) بإشرافه ^(١٠) ازال البشيرة ^(١١) في الحفيفة برعوناتها، وقال سهل بن عبد الله ^(١٢) رحمه الله تعالى ليس كل من ادعى الذكر ^(١٣) فهو ذاكر، وسئل سهل ^(١٤) بن عبد الله رحمه الله تعالى عن الذكر فقال تحقيق العلم بأن الله ^(١٥) تعالى مُشاهدك فتراه بقلبك قريباً منك وتستحي منه ثم تؤثره على نفسك ^(١٦) وعلى احوالك كلها، قال ^(١٧) الشيخ رحمه الله ^(١٨) A f. 90b تعالى قال الله عز وجل ^(١٩) اذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا ثم قال في آية اخرى ^(٢٠) اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا فهو ^(٢١) أَخْصَرُ من الاول ثم قال في آية اخرى ^(٢٢) اذْكُرُونِي اذْكُرْكُمْ، ^(٢٣) فصار ^(٢٤) الذاكرون ^(٢٥) الله متفاوتين في ذكرهم ^(٢٦) كتناوهم ^(٢٧) في المخاطبة لهم ^(٢٨) في الذكر، قال ^(٢٩) ١٠ وسئل بعض المشايخ عن الذكر فقال المذكور واحد والذكر مختلف ومحل قلوب الذاكرين ^(٣٠) متفاوت، وأصل الذكر اجابة الحق من حيث اللوازم والذكر على وجهين فوجه منها التهليل والتسبيح وتلاوة القرآن ووجه ^(٣١) منها تنبيه القلوب على شرايط ^(٣٢) التذكير على أفراد الله ^(٣٣) تعالى وأسمائه وصفاته

(١) B om. قال الشيخ رحمه الله تعالى. (٢) B بن. (٣) B ذكر. (٤) B om. (٥) A ازالته. (٦) A بإشرافه. (٧) B سبع مائة. (٨) B فالحسنة. (٩) A على. (١٠) B om. from بن. (١١) B هو. (١٢) A عن. (١٣) Kor. 2, 190. (١٤) B نعلي في موضع من كتابه. (١٥) B أبو نصر. (١٦) B اخصر. (١٧) Kor. 33, 41. A om. from اذْكُرُوا to اذْكُرُوا. (١٨) B الله تعالى. (١٩) B الذاكرين. (٢٠) A فصاروا. (٢١) Kor. 2, 147. (٢٢) B متفاوتة. (٢٣) B كما سئل. (٢٤) B بالتذكير. (٢٥) B التيقض. (٢٦) B

وأكل المحلال وكث الأذى واجتناب الآثام والتوبة وإدَاء المحنوق، وسمعت
 المحضري^(١) رحمه الله تعالى يقول اصولنا ستة أشياء رفع الحدث وإفراد القِدَم
 وهجر الاخوان ومفارقة الاوطان ونسيان ما عُلِمَ وما جُهِل، وقال بعض
 الفقهاء اصولنا سبعة أشياء ادَاء الفرائض واجتناب المحارم وقطع العلائق
 ومعاينة الفقر وترك الطلب وترك الأدخار لوقت^(٢) ثانٍ والانقطاع الى الله
^(٣) تعالى في جميع الاوقات، مسألة في الاخلاص، سُبُل الجَيِّد^(٤) رحمه الله
 عن الاخلاص فقال ارتفاع رؤيتك^(٥) وفناؤك^(٦) عن النعل، وقال^(٧) ابن
 عطاء الاخلاص ما^(٨) تخلص من الآفات، وقال حارث المحاسبى^(٩) رحمه
 الله تعالى الاخلاص إخراج الخلق من معاملة الله تعالى والنفس أول الخلق،
 وقال^(١٠) ذو النون^(١١) رحمه الله تعالى الاخلاص ما خلاص من^(١٢) العدو
 أن يفسده، وقال ابو يعقوب السوسى^(١٣) رحمه الله الاخلاص ما لم يعلم به
 ملك فيكذب ولا عدو فيفسده ولا تُعجب النفس به، وحكى عن سهل بن
 عبد الله^(١٤) رحمه الله تعالى أنه قال^(١٥) اهل لا اله الا الله كثير والمخلصون
^(١٦) منهم قليل، وقال سهل^(١٧) بن عبد الله^(١٨) رحمه الله تعالى لا يعرف
 ١٥ الرباء الا المخلص، وسبيل الجَيِّد^(١٩) رحمه الله تعالى مرة أخرى عن الاخلاص
 فقال إخراج الخلق من معاملة الله^(٢٠) تعالى والنفس أول الخلق، وعن بعض
 المشايخ قال اذا قال لك قائل ما الاخلاص^(٢١) فقل إفراد القصد الى الله
^(٢٢) تعالى وإخراج الخلق من معاملة الله عز وجل بترك الحول والقوة مع
 الله^(٢٣) عز وجل، وعلامة المخلص^(٢٤) محبة المخلوقات لمناجاة الله تعالى وقلة
 ٢٠ التعرف الى الخلق بعبودية الله^(٢٥) عز وجل وكراهية علم الخلق في معاملة الله
^(٢٦) تعالى، وسبيل اظنه^(٢٧) ابا الحسين النورى^(٢٨) رحمه الله تعالى عن الاخلاص

(١) B om. (٢) A ياتى. B ثالى. (٣) عز وجل B. (٤) وفناؤك B.

(٥) ذأ A. (٦) الاوقات B. (٧) تخلص A. (٨) من AB. (٩) بن B.

(١٠) منه A. (١١) A om. but قائل suppl. in marg. (١٢) لاعدا B. (١٣) صحبة A.

(١٤) بن عبد الله B om. (١٥) فقال A. (١٦) تعالى B. (١٧) صحبة A.

(١٨) ابا الحسين B om. (١٩) عز وجل B.

الغنا عن الغنا لانك اذا استغنيت بالغنا كنت محتاجاً اليها من اجل
 (١) استغنايك واذا كنت (٢) غنياً بالله (٣) عز وجل لا بالغنا تكون مستغنياً عن
 الغنا وغير الغنا، وقال المجيب (٤) رحمه الله تعالى النفس التي قد اعزها
 الحق بحقيقة الغنا يزول عنها موافقات الفاقات، مسئلة في الفقر، قال المجيب
 (٥) رحمه الله تعالى (٦) الفقر بحر (٧) البلاء وبلاؤه كنه عز، وسئل عن الفقر
 الصادق متى يكون مستوجباً لدخول الجنة قبل الاغنياء بخمسائة عام (٨) فقال
 اذا كان هذا الفقر معاملاً لله (٩) عز وجل بقلبه موافقاً لله فيما منع حتى يعد
 (١٠) الفقر من الله نعمة عليه يخاف على زوالها كما يخاف الغنى على زوال غناه
 وكان صابراً محتسباً مسروراً باختيار الله له الفقر صائناً لدينه كانتها للفقر
 (١١) مظهرًا للإيثار من الناس مستغنياً بربه في فقره كما قال الله عز وجل
 (١٢) لِلْفُقَرَاء الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ (١٣) الآية، فاذا كان الفقر بهذه
 الصفة يدخل الجنة قبل الاغنياء بخمسائة عام ويكفي يوم القيمة مؤنة الوقوف
 والحساب ان شاء الله (١٤) تعالى، وقال (١٥) ابن الجلاء (١٦) رحمه الله تعالى من لم
 يصحبه الورع في فقره أكل الحرام (١٧) النص (١٨) وهو لا يدري، وسئل المجيب
 (١٩) رحمه الله تعالى عن اعز الناس فقال الفقير الراضى، (٢٠) وقال المزين
 رحمه الله حد الفقر ان لا ينفك الفقير من الحاجة، وقال المزين (٢١) رحمه
 الله تعالى اذا رجع الفقير الى الله (٢٢) عز وجل كان موصوفاً مع العلوم
 فيغير في وجوده، وقال المجيب (٢٣) رحمه الله تعالى لا يفتق الانسان بالفقر
 حتى يتقرر عنه انه لا يرد القيمة أفقر منه، مسئلة في الروح وما (٢٤) قالوا فيه،
 (٢٥) قال (٢٦) الشبل رحمه الله (٢٧) تعالى (٢٨) بالله قامت الارواح والاجساد والمحطرات

(١) استغناك A. (٢) مستغنياً B. (٣) B om. (٤) الفقير B. (٥) بلاؤه B. (٦) Kor. 2, 274. (٧) مظهر الإيثار B. (٨) قال B. (٩) bis. الفقير B. (١٠) قال B. (١١) لا يستطيعون ضرباً في الارض B adds. (١٢) بن B. (١٣) البنى B. (١٤) من الحاجة to وقال B om. (١٥) الاشيا B. (١٦) ولا يدري B. (١٧) النص B. (١٨) ابو بكر الشبل B. (١٩) بالله جل وعلا (٢٠) قالوا B. (٢١) رحمه الله B. (٢٢) وحده B.

ونشر إحسانه ونفاذ تقديره على جميع خلفه فذكر الراجح على وعنه وذكر
 الخابئين على وعينه وذكر المتوكلين على ما كشف لهم من كتابته وذكر المراقبين
 على مقدار ما ^(١) طلع عليهم باطلاع الله ^(٢) تعالى عليهم وذكر ^(٣) المحبين على
 قدر نصيح النعماء، وسيل الشبلى ^(٤) رحمه الله تعالى عن حقيقة الذكر فقال
 نسيان ^(٥) الذكر يعني نسيان ذكرك ^(٦) الله ^(٧) تعالى ونسيان ^(٨) كل شيء سوى
 الله عز وجل، مسألة في الغنا، سئل الجنيّد ^(٩) رحمه الله تعالى أيما انتم
 الاستغناء بالله ^(١٠) تعالى أم الافتقار إلى الله عز وجل فقال الافتقار ^(١١) إلى الله
 عز وجل موجبة للغنا بالله ^(١٢) عز وجل فإذا صح الافتقار إلى الله ^(١٣) عز وجل
 كمل الغنا بالله ^(١٤) تعالى فلا يقال ^(١٥) أيهما أنتم لأنهما حالان لا يتم أحدهما
 إلا بتمام الآخر ومن صحح الافتقار صحح الغنا، ^(١٦) قال وسئل يوسف بن
 الحسين ^(١٧) رحمه الله تعالى ما علامة الغنا قال الذي يكون غناه للدين لا
 للدنيا ^(١٨) قيل ومتى يكون الغنى محموداً في غناه غير مذموم قال إذا كان
 هذا الغنى آخذ الشيء من ^(١٩) جهته غير مانع ^(٢٠) عن حقه ^(٢١) متعاوناً في كسبه
 على البر والتقوى لا متعاوناً في تجارته على الإثم والعدوان ^(٢٢) ولم يتعلق قلبه
 بالمال دون الله ^(٢٣) عز وجل ولا استوحش لفقده ولا استأنس بملكه وكان في
 غناه مفتقراً إلى الله عز وجل وفي فقره مستغنياً بالله ^(٢٤) تعالى ويكون خازناً
 من خزان الله ^(٢٥) تعالى فكان غناه له لا عليه فإذا كان بهذه الصفة
 كان من أهل النور والحجاة ودخل الجنة بعد النقرأ بخمسمائة عام بخبر رسول
 الله صلعم ندخل فقراء أمي ^(٢٦) الجنة قبل أغنيائها بخمسمائة عام، وسئل ^(٢٧) عمرو
 ابن عثمان المكي ^(٢٨) رحمه الله عن ^(٢٩) الغنا الذي ^(٣٠) هو جامع للغنا ^(٣١) فقال

(١) B أطلع. (٢) B om. (٣) A المحبين with المحسن in marg. as variant.

(٤) B om. الذكر يعني نسيان. (٥) B الله. (٦) B ذكر. (٧) A بالله.

(٨) A أيهما. (٩) B جهة. (١٠) AB متعاون. (١١) A ولا.

(١٢) B غنايه. (١٣) B وكان. (١٤) B عمر. (١٥) B الغنى. (١٦) A om.

B proceeds: الغنى الذى هو الغنى الذى هو للغنا الغنا عن الغنا.

الروح القديمة لأنه اخبر عنها بما ليس من ^(١) وصف الارواح، ^(٢) قال الشيخ رحمه الله تعالى ^(٣) وهذا الذي قال ^(٤) القائل في الروح لا يصح لأن القدم لا يتصل من التدم والمخلوق غير متصل بالقدم ^(٥) وبالله التوفيق، سمعت ^(٦) ابن سالم وقد سئل عن الثواب والعقاب يكون للروح وللجسد او للجسد وحده فقال الطاعة والمعصية لم تظهر من الجسد دون الروح ولا من الروح دون الجسد حتى يكون الثواب والعقاب على ^(٧) الجسد دون الروح او على الروح دون الجسد، ومن قال في الارواح بالتنازع والتنقل والقدم فقد ضلّ ضلالاً بعيداً وخسر خسراناً مبيتاً، مسألة في الاشارة، ^(٨) قال الشيخ رحمه الله تعالى ان سأل سائل ما معنى الاشارة ^(٩) فيقال له قول الله عز وجل ^(١٠) تَبَارَكَ الَّذِي ^(١١) والذي كالكتابة ^(١٢) والكتابة كالاشارة في لطافتها والاشارة لا يدركها الا الاكابر من اهل العلم، ^(١٣) وقال الشَّيْخُ ^(١٤) رحمه الله تعالى كل اشارة اشار ^(١٥) المخلق بها الى الحق فهي مردودة عليهم حتى يشيروا الى الحق بالحق ليس لهم الى ذلك طريق، ^(١٦) وقال ابو ^(١٧) يزيد ^(١٨) رحمه الله تعالى ابعدهم من الله ^(١٩) تعالى اكثرهم اشارة اليه، قال ودخل ^(٢٠) رجل الى الجنيد ^(٢١) رحمه الله تعالى ^(٢٢) فسأله عن مسألة فأشار المجيد بعينه الى السماء فقال له الرجل يا أبا القاسم لا تشير اليه فإنه أقرب ^(٢٣) اليك من ذلك فقال الجنيد ^(٢٤) رحمه الله صدقت وضحك، ^(٢٥) حكى ^(٢٦) عن عمرو ابن عثمان المكي ^(٢٧) رحمه الله تعالى أنه قال اصحابنا حقيقتهم توحيد واثارتهم شرك، وقال بعضهم كل يريد ان ^(٢٨) يشير اليه ^(٢٩) ولكن لم يجعل لأحد ^(٣٠) اليه سبيلاً، وحكى عن الجنيد ^(٣١) رحمه الله تعالى أنه قال لرجل ^(٣٢) هو ذا

هذا ^(٤) وهو ^(٥) A. قال الشيخ رحمه الله تعالى ^(٦) B om. صف ^(٧) B. الروح دون الجسد ^(٨) B. بين ^(٩) B om. وبالله التوفيق ^(١٠) B. اتقول. بها ^(١١) B. قال ^(١٢) B. فقال لقول الله ^(١٣) A. او اتجد دون الروح ^(١٤) B adds بيت الملك (Kor. 67, 1). ^(١٥) B om. وعن ^(١٦) B. يسأله ^(١٧) B. على ^(١٨) B. البسطاى ^(١٩) B adds. لرجل ^(٢٠) B om. هو ذا ^(٢١) B om. ولكنه ^(٢٢) B. يشير ^(٢٣) A.

لا بدوانها، وقال الشبلي^(١) رحمه الله تعالى الارواح تطلقت فتعلقت عند
 لدغات الحفيفة فلم^(٢) تر معبوداً^(٣) بسحق العباداة^(٤) عن ان تنفرب الى
 ذلك الشاهد بغير ذلك الشاهد وأيقنت ان الحدث لا يدرك القديم
 بصفته المعلولة، قال الشيخ رحمه الله تعالى ورأيت^(٥) في كلام الواسطي
 رحمه الله تعالى في الروح فقال الروح روحان روح به حياة الخلق وروح
 به ضياء^(٦) القلب وهو الروح الذي قال الله عز وجل^(٧) وَكَذَلِكَ
 أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا،^(٨) وسُمي الروح روحاً للطافته وإذا أساءت
 الجوارح في أوقاتها ألذبت^(٩) حجب الروح عن^(١٠) ملاذات السبب،^(١١) قال^(١٢)
 وكلما وقع للروح من الملاحظات^(١٣) ذنبت^(١٤) على الأيام والافاق عرفت
 المخاطبات وأشارت الى^(١٥) المعاملات، وقال^(١٦) الواسطي رحمه الله تعالى
 أنها لما شتان الروح والعقل^(١٧) فالروح لا^(١٨) تُسدى الى الروح محبوباً ولا
 العقل بنياً له ان يدفع عن العقل مكروهاً، وحكى عن ابي عبد الله
 النجاشي رحمه الله تعالى أنه قال ان العارف اذا^(١٩) وصل فكان فيه
 روحان روح لا يجرى عليه التغيير^(٢٠) والاختلاف وروح يجرى عليه التغيير
 والتلون،^(٢١) وقال بعضهم الروح روحان الروح القديمة والروح البشرية
 واحتج بقول النبي صلعم تمام عيناك ولا ينم قلبي، قال فظااهره ينم
 بروح البشرية وباطنه يقظان لا يجرى عليه التغيير، وكذلك قوله أنها
 أَلَسْنِي لَأَسْنِي^(٢٢) وقد اخبر أنه لا ينسى وإنما^(٢٣) هو خير عبداً هو فيه من
 الروح القديمة، وكذلك قوله لست كأحدكم إني أظل عند ربّي، وهو صفة

ترد B (٢). لدغات B (٣). الشبلي رحمه الله تعالى instead of أيضاً B (١).
 لاي B (٧). الشيخ رحمه الله تعالى B om. (٦). ثم B app. (٥). اسحق B (٤).
 Kor. (١٠). تعالى B (٦). الخلق B (٨). بكر الواسطي في كلامه في الروح الخ
 وقال (١٢). ملاذات B. ملاذات A (١١). قال ويسمى B (١١). 42, 52.
 أبو B (١٧). المعانيات B (١٦). ذنبت B app. رقت A (١٥). كلما B (١٤).
 B om. (٢١). رحل B (٢٠). سوى A (١٩). B om. (١٨). بكر الواسطي
 في ذلك B adds (٢٢). والتكوين A (٢٢). التغيير to والاختلاف from
 فقد B (٢٤). اخبرها B (٢٥).

١٠. بهذا الاسم، يعني الصوفية، قال ^(١) ابن عطاء ^(٢) رحمه الله تعالى لصنابها من كدر الاغيار وخروجها من مراتب الاشرار، وقال النورى ^(٣) رحمه الله تعالى سميت بهذا الاسم ^(٤) لاشتغالها عن الخلق بظاهر العابدين وانقطاعها الى الحق بمراتب الواجدين، وقال الشبلى ^(٥) رحمه الله تعالى سميت بهذا الاسم لبقيّة ^(٦) بقيت عليهم من نفوسهم ولولا ذلك لما لاقى بهم الاسماء، وقال بعضهم ^(٧) سميت بهذا الاسم لتنسبها بروح الكفاية ونظايرها بوصف الانابة، مسئلة في الرزق، قال يحيى بن معاذ ^(٨) رحمه الله تعالى في وجود العبد الرزق من غير طلب دلالة على أن الرزق مأمور بطلب صاحبه، وقال بعضهم ان طلبت الرزق قبل وقته لم أجده وإن ^(٩) طلبت الرزق بعد وقته لم اجده وإن ^(١٠) طلبته في وقته كفيت، وحكى عن ابي يعقوب ^(١١) رحمه الله تعالى انه قال اختلف ^(١٢) الناس في سبب الرزق فقال قوم سبب الرزق التكلف والعناية وهو قول القدرية وقال قوم سبب الرزق التقوى ^(١٣) وذهبوا الى ظاهر القرآن ^(١٤) وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ، وغلطوا في ذلك ^(١٥) والعلم عند الله ^(١٦) تعالى ان سبب الرزق ^(١٧) الخلق لتو له عز وجل ^(١٨) خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ فلم يخص مؤمناً دون كافر، وقال ابو يزيد ^(١٩) رحمه الله اثبت على ^(٢٠) رجل من المريدين عند بعض العلماء خيراً فقال العالم من اين معاشه فقلت لم اشك في خالفه حتى اسأله عن رازقه فحجل العالم وانقطع، مسئلة، سئل المجتهد ^(٢١) رحمه الله تعالى اذا ذهب اسم العبد وثبت حكم الله ^(٢٢) تعالى قال أعلم رحمك الله ^(٢٣) تعالى انه اذا عظمت المعرفة بالله ذهبت آثار العبد ^(٢٤) وانمحت رسومه فعند ذلك ^(٢٥) يبدو علم الحق وثبت اسم حكم الله ^(٢٦) تعالى، مسئلة، سئل المجتهد ^(٢٧) رحمه

١٠. بهذا الاسم، يعني الصوفية، قال ^(١) ابن عطاء ^(٢) رحمه الله تعالى لصنابها من كدر الاغيار وخروجها من مراتب الاشرار، وقال النورى ^(٣) رحمه الله تعالى سميت بهذا الاسم ^(٤) لاشتغالها عن الخلق بظاهر العابدين وانقطاعها الى الحق بمراتب الواجدين، وقال الشبلى ^(٥) رحمه الله تعالى سميت بهذا الاسم لبقيّة ^(٦) بقيت عليهم من نفوسهم ولولا ذلك لما لاقى بهم الاسماء، وقال بعضهم ^(٧) سميت بهذا الاسم لتنسبها بروح الكفاية ونظايرها بوصف الانابة، مسئلة في الرزق، قال يحيى بن معاذ ^(٨) رحمه الله تعالى في وجود العبد الرزق من غير طلب دلالة على أن الرزق مأمور بطلب صاحبه، وقال بعضهم ان طلبت الرزق قبل وقته لم أجده وإن ^(٩) طلبت الرزق بعد وقته لم اجده وإن ^(١٠) طلبته في وقته كفيت، وحكى عن ابي يعقوب ^(١١) رحمه الله تعالى انه قال اختلف ^(١٢) الناس في سبب الرزق فقال قوم سبب الرزق التكلف والعناية وهو قول القدرية وقال قوم سبب الرزق التقوى ^(١٣) وذهبوا الى ظاهر القرآن ^(١٤) وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ، وغلطوا في ذلك ^(١٥) والعلم عند الله ^(١٦) تعالى ان سبب الرزق ^(١٧) الخلق لتو له عز وجل ^(١٨) خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ فلم يخص مؤمناً دون كافر، وقال ابو يزيد ^(١٩) رحمه الله اثبت على ^(٢٠) رجل من المريدين عند بعض العلماء خيراً فقال العالم من اين معاشه فقلت لم اشك في خالفه حتى اسأله عن رازقه فحجل العالم وانقطع، مسئلة، سئل المجتهد ^(٢١) رحمه الله تعالى اذا ذهب اسم العبد وثبت حكم الله ^(٢٢) تعالى قال أعلم رحمك الله ^(٢٣) تعالى انه اذا عظمت المعرفة بالله ذهبت آثار العبد ^(٢٤) وانمحت رسومه فعند ذلك ^(٢٥) يبدو علم الحق وثبت اسم حكم الله ^(٢٦) تعالى، مسئلة، سئل المجتهد ^(٢٧) رحمه

AL101b تُشِير يا هذا فكم ^(١) تُشِير اليه دَعُهُ بِشِير اليك، وقال ابو يزيد ^(٢) رحمه الله تعالى من اشار اليه بعلم فقد كفر لأن الاشارة بعلم لا تنفع الا على معلوم ومن اشار اليه بمعرفة فقد اُحْمَدَ ^(٣) لأن الاشارة بالمعرفة لا تنفع الا على محدود، سمعت الذقي يقول سُبُل ^(٤) الزقاق ^(٥) رحمه الله عن المريد فقال حقيقه المريد ان يشير الى الله ^(٦) تعالى فيَجِدَ الله مع نفس الاشارة ^(٧) وقيل له فالدس ^(٨) بِسْتَوْعِبُ حاله قال هو أن يجد الله ^(٩) تعالى بإسقاط الاشارة، وهذه المسئلة نَعْرِفُ لِلْحَبِيدِ رحمه الله ^(١٠) تعالى وقال ^(١١) النوري رحمه الله تعالى قُرْبُ الْقُرْبِ ^(١٢) فيما أَشْرْنَا اليه بَعْدَ الْبُعْدِ، وقال يحيى بن ^(١٣) مُعَاذِ رحمه الله تعالى اذا رَأَيْتَ الرجل يشير الى العمل فطريقه طريق الورع واذا رَأَيْتَ ١٠ يشير الى العلم فطريقه طريق العبادة واذا رَأَيْتَ يشير الى الأَمْنِ في الرزق فطريقه طريق الزهد واذا رَأَيْتَ يشير الى الآيات فطريقه طريق الأبدال واذا رَأَيْتَ يشير الى الآلاء فطريقه طريق العارفين، وقال ابو علي الروذباري ^(١٤) رحمه الله تعالى عَلِمْنَا هذا اشارة فاذا صار عبارة ^(١٥) خَفِيَ، وسأل رجل ابا يعقوب السوسي ^(١٦) رحمه الله تعالى مسئلة وكان يشير في سؤاله فقال له ١٥ يا هذا نحن نَبْلِغُ ^(١٧) مُجَابِكَ من غير هذه الاشارة ^(١٨) كَأَنَّهُ يَكْرَهُ ذلك منه، مسائل شتى، مسئلة في ^(١٩) الظرف، سُبُلُ الْحَبِيدِ ^(٢٠) رحمه الله تعالى عن ^(٢١) الظرف ما هو فقال اجتناب كل خُلُقٍ دَنَى واستعمال كل خُلُقٍ سَنَى وَأَنْ تَعْمَلَ ^(٢٢) الله ثم لا نرى أَنَّكَ عَمِلْتَ، مسئلة في المروءة، سُبُلُ اَحْمَدَ بْنِ عَطَاءَ ^(٢٣) رحمه الله تعالى عن المروءة فقال ان لا تَسْتَكْثِرَ الله عَمَلًا عَمَلْتَهُ وَكُلَّمَا عَمِلْتَ ٢٠ عَمَلًا كَأَنَّكَ لَمْ تَعْمَلْ شَيْئًا وتريد أكثر من ذلك، مسئلة لَمْ سَمِيَتْ هذه الطائفة

(١) A سير. (٢) B om. (٣) B لا. (٤) B altered to الذقي.

في معنى ما B (٨). أبو الحسين النوري B (٩). استوعب AB (٦). قيل B (٥).

مجاك B. مجاك A (١١). خفا B. جفا A (١٥). الرازي B adds (٦).

كَأَنَّهُ أَلْحَ B om. (١٢). مكابك instead of مُجَابِكَ where read L Y supra, p. 180. Cl.

الله عز وجل B (١٥). الطرق B. الطرق A (١٤). الطرف B. الطرق A (١٤).

Al.103a شبه (٦) بضماء بين شمس وماء فلا يُنسب الى الشمس ولا ينسب الى الماء وشبهه بوسن بين النوم واليقظة فلا نام ولا يقظان فينه (٢) صحوة وهو (٤) نفاذ العقل الى النهم او النهم الى العقل حتى (١) لا يكون بينهما قيام والنهم صفة العقل كما أن خالص الشيء له، مسألة، سئل ابو (٥) يزيد (١) رحمه الله تعالى عن معنى (٣) قوله (٧) ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا (٨) الآية، قال ابو (٥) يزيد (١) رحمه الله تعالى السابق مضروب بسوط المحبة مقتول بسيف الشوق مضطجع على باب الهيبة والمقتصد مضروب بسوط الحسرة مقتول بسيف الندامة مضطجع على باب الكرم والظالم مضروب بسوط الامل مقتول بسيف المحرص مضطجع على باب العقوبة، (٦) وقال غيره الظالم لنفسه ١٠ معاقب بالحجاب والمقتصد والنج داخل الباب والسابق بالخيرات (١٠) ساجد على البساط للملك الوهاب، وقال غيره الظالم معاقب بالندامة على الافراط والمقتصد مشتمل بالكلاية والاحتياط والسابق بالخيرات (١٠) ساجد بقلبه للحق على البساط، الظالم لنفسه بتلويح (١١) الاشارة محجوب والمقتصد بتصریح الاشارة مكوف والسابق بالخيرات بتصحیح الاشارة محجوب، وقال غيره ١٥ الظالم لنفسه د والمقتصد ب والسابق بالخيرات م، مسألة في التمتي، سئل رؤيهم بن احمد (١) رحمه الله تعالى هل للمريد ان يتمي فقال ليس له (١٢) ان يتمي وله ان يأمل لأن في التمتي رؤية النفس وفي الآمال رؤية السبق والتمتي من صفات النفس والتأمل صفة القلب (١٣) والله اعلم، مسألة في سر النفس، قال سهل بن عبد الله (١) رحمه الله وسئل عن سر النفس فقال ٢٠ للنفس سر ما ظهر ذلك السر على احد من خلقه الا على فرعون فقال أنا

(١) B om. (٢) B ضو. (٣) B مجموع. (٤) AB نفاذ. (٥) B adds
 الآفة. (٦) B قوله عز وجل (٧) Kor. 35, 29. (٨) Instead of الآفة
 B has ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله
 from (٩) A om. والسابق بالخيرات م to وقال غيره (١٠) B ساجد.
 (١١) B الاضاره. (١٢) B أن يتمي for ذلك B (١٣) B والله اعلم.

الله تعالى متى يستوى عند العبد حامكه وذامه ^(١) فقال اذا علم انه مخلوق ^(٢) ويكون ^(٣) تها، مسئلة، سئل ^(٤) ابن عطاء ^(٥) رحمه الله تعالى متى يُنال سلامة الصدر او ^(٦) بما ينال سلامة ^(٥) الصدر قال بالوقوف على حق اليقين، وهو القرآن ثم يُعطى علم اليقين ثم يطالع بعك عين اليقين فيسلم صدره عند ذلك وعلامة ذلك أن يرضى بفضائه وقدره هبة ومحبة وبراء حنظلًا ووكيلًا من غير نهمة ^(٧) اعترضت، مسئلة، سئل ابو عثمان ^(٥) رحمه الله تعالى عن الغم الذي يجي ^(٥) الانسان ولا يدري من ^(٨) آيش هو فقال ابو ^(٦) عثمان رحمه الله تعالى ان ^(٩) الروح تحفظ ^(١١) الذنوب والجنايات على النفس وتساها النفس فاذا وجدت الروح صحواً من النفس عرض عليها جنباياتها ^(١٢) فيغشاها الانكسار والذوبان وهو الغم الذي يجي ولا يدري من اين دخل عليه، مسئلة في الفراسة، سئل ^(١٣) يوسف بن الحسين ^(٥) رحمه الله تعالى عن حديث النبي صلعم انقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله ^(٥) تعالى فقال هذا من رسول الله صلعم حق وخصوصية لأهل الايمان وزيادة ^(١٤) وكرامة لمن نور الله ^(٥) تعالى قلبه وشرح صدره وليس لأحد ان يحكم لنفسه بذلك وإن كثرت صوابه ^(١٥) وقيل خطاؤه ومن لم يحكم لنفسه بحقيقة الايمان والولاية والسعادة فكيف يحكم لنفسه بفضل الكرامة وإنما ذلك فضله لأهل الايمان من غير اشارة الى احد بعينه، مسئلة لابرهم الخواص ^(٥) رحمه الله تعالى في الوهم، ^(١٦) سئل ^(١٧) ابرهيم الخواص رحمه الله تعالى عن الوهم فقال الوهم هو قيام بين العقل والفهم لا منسوب الى العقل فيكون شيئاً من صفاته ولا منسوب الى الفهم فيكون شيئاً من صفاته وهو قيام وهو

(١) B قال. (٢) B يكون. (٣) A لآ with written above. B م.

(٤) B بن. (٥) B om. (٦) B م. (٧) B عرضت. (٨) B آيش.

(٩) B adds المحبرى. (١٠) A الذي. (١١) B بالذنوب. (١٢) A فيغشاها.

(١٣) B om. (١٤) B موك. (١٥) B كرامة. (١٦) B وسئل. (١٧) B om.

• تعالى لابرهم to from.

وشاهد الودَّ عَيْنَ اليقين وشاهد الصيانة عِلْمَ اليقين والودَّ وَصَلَ بِلا مواصلة
 لأنَّ الوصل ثابت والمواصلة تصرَّفُ الاوقات، مسئلة في البكاء، سُبُل ابو
 سعيد الخزاز (١) رحمه الله تعالى عن البكاء فقال البكاء من الله وإلى الله
 وعلى الله، فالبكاء من الله لطول تعذيبه (٢) بالحنين عنه اذا ذكر طول المدة
 إلى لقاءه والبكاء من خوف الانقطاع والبكاء من الترقُّ لما (٣) أنواعه من
 المكافأة (٤) لمن قَصَرَ والبكاء من الترفع اذا قام الاستغناء من المحادثات التي
 تحرم الوصول إليه، والبكاء إليه وهو أن يتكفَّ سرُّه (٥) الهيجان إليه والبكاء
 من طبران الأرواح بالحنين (٦) إليه والبكاء من وَلَه العقل إليه والبكاء من
 التأثُّم والبكاء من الوقوف بين يديه والبكاء برقة الشكوى إليه والبكاء
 (٧) بالتمرغ على بساط النذل طَلَبَ الرُّتْبَى لديه والبكاء عند المنافسة اذا توقم
 أنه (٨) يُطَيَّ به عنه والبكاء خوفاً أن (٩) ينقطع الطريق فلا يصل إليه والبكاء
 خوفاً أن لا يصلح (١٠) للقاءه والبكاء من الحياة منه بأى عين ينظر إليه، ثم
 البكاء عليه اذا (١١) يُطَيَّ به عنه في بعض الاوقات ممَّا عَوَّده والبكاء من
 الترفع في نفس وصوله إليه اذا اكتشف بهر كالصبي (١٢) الرضيع (١٣) يرتضع
 ١٥ ندى أمه وهو يبكي (١٤) فهذا ثمانية عشر وجهاً، مسئلة في الشاهد، سُبُل
 الجيّد (١٥) رحمه الله تعالى لم سَمَى الشاهد شاهداً فقال الشاهد (١٦) الحقُّ شاهدٌ
 في ضميرك وأسرارك مطاعاً عليها (١٧) وشاهداً لجمال في خلقه وعباده فاذا نظر
 الناظر إليه شهد عليه بنظره إليه، وشاهد الصوفيّة هو أن يقطع مَترَل
 المریدین فیشهد (١٨) عموم العارفين (١٩) وحملته اسم الشاهد الحاضر في الغيب
 ٢٠ لا يخرج ولا (٢٠) يفتقر ولا يتغافل فان غفل غفلة مرید فليس بشاهد، وكلما
 يجري فيه غير هذا في ظاهر الخليفة فهو باطل فليس هو طريق الصوفية،

(١) B om. (٢) بالمحتر. (٣) B أنواع. (٤) A لا. (٥) B الهيجان.
 ينقطع B om. from (٦) نظر. (٧) بالنصرع. B بالنصرع. (٨) B عنه.
 المرتضع B (٩) لدعا B ... (١٠) خوفاً أن. (١١) المرتضع B.
 وشاهد الحال في خلقه B (١٢) شاهد الحق B (١٣) هذه B (١٤) يرتضع B.
 B ممر. B مفر A (١٥) AB وحمله. (١٦) B هو.

رَبِّكُمْ الْأَعْلَىٰ وَلَهَا سَبْعُ حُجُبٍ سَمَوِيَّةٍ وَسَبْعُ حُجُبٍ أَرْضِيَّةٍ فَكُلَّمَا يَدْفَنُ الْعَبْدُ
نَفْسَهُ أَرْضًا أَرْضًا سَمَا قَلْبُهُ سَمَاءَ سَمَاءٍ فَإِذَا دَفِنَتْ النَّفْسُ تَحْتَ الثَّرَىٰ
(١) وَصَلَتْ بِالْقَلْبِ إِلَى الْعَرْشِ، مُسْئَلَةٌ، سُئِلَ الشَّيْبِيُّ (٢) رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَىٰ عَنِ
الْغِيَرَةِ فَقَالَ الْغِيَرَةُ غَيْرَتَانِ غِيَرَةُ الْبَشَرِيَّةِ وَغِيَرَةُ (٣) الْإِلَهِيَّةِ فَغِيَرَةُ الْبَشَرِيَّةِ عَلَى
الْأَنْخَاصِ وَغِيَرَةُ (٤) الْإِلَهِيَّةِ عَلَى الْوَقْتِ أَنْ يَضْمَعَ فَمَا سِوَى اللَّهِ (٥) تَعَالَىٰ،
مُسْئَلَةٌ، قَالَ فَتَّحَ بْنِ تَخْرَفَ (٦) رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَىٰ سَأَلْتُ إِسْرَافِيلَ اسْتَأْذَنَ
(٧) ذِي (٨) النُّونِ رَحِمَهُمَا اللَّهُ تَعَالَىٰ فَقُلْتُ لَهُ أَيُّهَا الشَّيْخُ هَلْ تُعَذِّبُ الْأَسْرَارَ
قَبْلَ الزَّلْزَلِ فَلَمْ (٩) يُجِبْنِي (١٠) أَيَّامًا ثُمَّ قَالَ يَا فَتَّحُ (١١) إِنْ نَوَيْتَ قَبْلَ الْعَمَلِ فَتُعَذِّبُ
الْأَسْرَارَ قَبْلَ الزَّلْزَلِ قَالَ ثُمَّ صَرَخَ صَرْخَةً عَاشَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ثُمَّ مَاتَ، مُسْئَلَةٌ،
١٠ سُئِلَ أَبُو بَكْرٍ (١٢) مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى الْفَرَّغَانِيُّ الْمَعْرُوفُ بِالْوَاسِطِيِّ (١٣) رَحِمَهُ اللَّهُ
تَعَالَىٰ عَنِ صِفَةِ الْقُلُوبِ فَقَالَ الْقُلُوبُ عَلَى ثَلَاثَةِ أَحْوَالٍ قُلُوبٌ مَمْتَحَنَةٌ وَأُخْرَىٰ
(١٤) مُصْطَلَمَةٌ وَأُخْرَىٰ (١٥) مُنْسَفَةٌ وَأَوَّيْلُ أَحْوَالِهَا الْإِتْسَافُ وَهُوَ الْمُتَحَقِّقُ بِأَوَّيْلِهِ
أَنَّهُ (١٦) لَمْ يَكُنْ قَبْلَ شَيْئًا مَذْكُورًا فَإِذَا حَضَرَتْ وَقَعَتْ إِلَى الْإِصْطِلَامِ وَهُوَ
الْمَوْتُ ثُمَّ الظُّلُمُ وَهُوَ ذَهَابُ فِهْذَا (١٧) أَوَّلُكَ وَأَخِيرُكَ كَيْ لَا تَقُولَ أَنَا أَقْبَلْتُ
وَأَدْبَرْتُ وَهَذِهِ الثَّلَاثَةُ آخَرَسَتِ الْأَلْسُنَ عَنِ النُّطْقِ، مُسْئَلَةٌ، سُئِلَ (١٨) الْحَجَرِيُّ
(١٩) رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَىٰ عَنِ الْبَلَاءِ فَقَالَ الْبَلَاءُ عَلَى ثَلَاثَةِ أَوْجِهٍ عَلَى الْمُخْلِصِينَ رَقَمَ
وَعَنْوَانًا وَعَلَى السَّابِقِينَ نَحْبِصَ (٢٠) وَكَثَارَاتٍ وَعَلَى الْأَنْبِيَاءِ وَالصَّادِقِينَ مِنْ
صِدْقِ (٢١) الْأَخْيَارَاتِ، مُسْئَلَةٌ فِي الْفَرْقِ بَيْنَ (٢٢) الْحُبِّ وَالْوُدِّ، الْحُبُّ فِيهِ بُعْدٌ
وَفِيهِ قُرْبٌ وَالْوُدُّ لَا فِيهِ قَطْعٌ وَلَا بُعْدٌ وَلَا قُرْبٌ إِنْ شَهِدَ الْحُبُّ حَقَّ الْيَقِينِ

عز وجل B (١). الإلهية A (٢). B om. (٣). وصل القلب الى العرش B (٤).
B om. (٥). المصوى B adds (٦). ذو B. ذا A (٧). وسالت B (٨).
A orig. رحمه but corr. by later hand. (٩). يجزى A (١٠). أيام B (١١).
منظلمه AB (١٢). A om. (١٣). أذ نوديت A (١٤).
وحيات B (١٥). A. Kor. 70, 1. (١٦). لذلك B (١٧). المحجري B (١٨).
الود والحب B (١٩). الاحصارات B. الاحصارات A (٢٠).
الود والحب B (٢١).

(١) القلب والفكر وقوف (١) القلب على ما عرف، مسألة في الاعتبار، (٢) قال
 حارث المحاسبى ابو عبد الله بن أسد رحمه الله تعالى الاعتبار استدلال
 الشيء على الشيء، وقال قوم الاعتبار ما وضع فيه الايمان واستوفته العقول،
 وقال قوم الاعتبار ما (٣) نفذ في الغيب ولم يردّه مانع، مسألة ما النية، قال
 قوم النية العزم على النعل، وقال قوم النية معرفة اسم العمل، وقال المجتهد
 (٤) رحمه الله تعالى (٤) النية تصوير الافعال، وقال آخر نية (٥) المؤمن الله
 (٤) عزّ وعلا، مسألة ما الصواب، قال قوم الصواب التوحيد فقط، وقال
 المجتهد (٤) رحمه الله تعالى الصواب كلّ يُطَقُّ عن إذن، مسألة، سئل المجتهد
 Af. 105a عن الشفقة على الخلق ما هو قال تُعْطِيهِمْ من نفسك ما يطلبون ولا تُحْبِلُهُمْ
 ١٠ ما لا يطالبون ولا تخاطبهم بما لا يعلمون، مسألة في التنية، قال قوم استعمال
 الأمر والنهي وقال قوم ترك الشبهات، وقال قوم التنية حرّم المؤمن كما أنّ
 الكعبة حرّم مكة، وقال قوم التنية نور في القلب يفرق بها بين الحق
 والباطل، وقال سهل والمجتهد (٦) والحُرُوت وأبو سعيد (٤) رحمه الله تعالى عليهم
 اجمعين التنية استواء السرّ (٧) والعلانية، مسألة في السرّ، قال بعضهم (٨) السرّ
 ١٥ ما لا يحسن به حاجس النفس السرّ ما (٩) غيبه (١٠) الحق وأشرف عليه به،
 وقال قوم السرّ سرّان سرّ (١١) للحق وهو ما أشرف عليه بلا واسطة وسرّ
 للخلق وهو ما أشرف عليه (٤) الحق بواسطة، (١٢) ويقال سرّ من السرّ للسرّ
 وهو حق لا يظهر الاّ بحق وما ظهر بخلق فليس بسرّ، وحكى عن الحسين بن
 منصور الحلاج (٤) رحمه الله تعالى انه قال أسرارنا يَكْرُ لا يَنْقُضُهَا وَهْمٌ وَاهِمٌ،

(١) A القلوب.

(٢) قال حارث الاعتبار المح B (٣) نفذ.

(٤) B om.

(٥) B om.

(٦) B للمؤمن.

(٧) B app. وحارث.

(٨) Here B inserts the concluding

words of this chapter from

السر ما غيبه (٩) الحق وأشرف عليه به وقال بعضهم السر ما لا يحسن B (١٠) جواب

الخلق A (١١) عنه A. The reading of B is doubtful. (١٢) به حاجس النفس.

(١٣) A الحق.

(١٤) A وقال.

مسئلة في صفاء المعاملة والعبادة، قال اجمع مشايخ حرم الله (١) تعالى على
ابي الحسين علي بن هند (٢) القرشي الفارسي (٣) رحمه الله تعالى (٤) فسألوه
عن صفاء العبادة والمعاملة فقال (٥) انَّ للعقل دلالة والحكمة اشارة والمعرفة
شهادة فالعقل يدل (٦) والحكمة تُشير والمعرفة تشهد ان صفاء العبادات لا
يُنال الا بصفاء معرفة اربعة فأول ذلك معرفة (٧) الله تعالى والثاني معرفة
النفس والثالث معرفة الموت والرابع معرفة ما بعد الموت من وعد الله
ووعيد فمن عرف الله (٨) تعالى قام بحجته ومن عرف النفس استعدت لمخالفاتها
ومجاهدتها ومن عرف الموت استعدت لوروده ومن شهد وعيد الله (٩) تعالى
يتزجر عن نهيه ويتدب لأمره فمراعاة حق الله (١٠) تعالى على ثلثة اوجه على
الوفاء والادب والمروة فاما الوفاء فانفراد القلب بفراديته والثبات على
المشاهدة وحدانيته بنور ازيلته والعيش معه، واما الادب فمراعاة الاسرار من
الخطرات وحفظ الاوقات والانقطاع عن الحسد والعداوات، واما المروة
فالثبات على الذكر نطقاً وفعلاً وصيانة اللسان وحفظ النظر وحفظ المطعم
والمليس وينال ذلك بالادب لان اصل كل خير في الدنيا والآخرة الادب
١٥ وبالله (١١) التوفيق، مسئلة ما (١٢) الكريم، قال حارث (١٣) رحمه الله تعالى الكريم
(١٤) الذي (١٥) لا يبالي لمن أعطى، وقال الجنيّد (١٦) رحمه الله الكريم (١٧) من لا
يجوّجك الى وسيلة، مسئلة في الكرامة، قال قوم الكرامة أن يُبلغ المراد قبل
ظهور الارادة، وقال قوم الإعطاء (١٨) فوق المأمول، مسئلة في الفكر، سئل
حارث المحاسبى (١٩) رحمه الله تعالى عن الفكر فقال (٢٠) الفكر في قيام الاشياء
٢٠ بالحق، وقال قوم التفكر صحة الاعتبار، وقال آخرون التفكر ما ملأ القلوب
من حال التعظيم (٢١) لله عز وجل، والفرق بين الذكر والتفكر أن التفكر جولان

وسألوه B (٥) B. (٦) القرشي B (٧) B. عز وجل B (٨)

الكريم B (٩) B. بالتوفيق B (١٠) B. الرب B (١١) B. والمعرفة تشهد والحكمة تشير B (١٢)

لم B (١٣) من لا يجوّجك الى وسيلة وقال حارث الكريم الذي الخ B (١٤)

لله تعالى B (١٥) B. الفكر B (١٦) A. قول B (١٧) الذي B (١٨)

الى ميثاذ الدينوري ^(١) رحمه الله تعالى كتاباً فلها وصل الكتاب اليه ^(٢) قلبه
وكتب على ظهره ما كتب صحيح الى صحيح قط ولا افتراقاً في الحقيقة، وكتب
ابو سعيد الخزاز الى ابي العباس ^(٣) احمد بن عطاء رحمهما الله يا ابا العباس
تعرف لي رجلاً قد كملت طهارته وبري من آثار نفسه عنه به له موقوف
مع الحق بالحق ^(٤) للحق من حيث أوقفه الحق حيث لا له ولا عليه فالحق
يعلمه امتحان له وامتحان للخلق به فان عرفت لي هذا فدأني عليه حتى إن
فبلي كنت له خادماً، وكتب عمرو بن عثمان المكي ^(٥) رحمه الله كتاباً الى
بغداد الى جماعة الصوفية بها فكان ^(٦) في كتابه وانكم ^(٧) لن تصلوا الى
حقيقة الحق حتى تجاوزوا تلك الطرقات المنطسة وتسلكوا تلك المناور
المهلكة، فحضر عند قراءته الجنيّد والشبلي وأبو محمد الجبري ^(٨) رحمهم
الله فقال الجنيّد ^(٩) رحمه الله ليت شعري من الداخل فيها وقال الجبري
ليت شعري من الخارج منها وقال الشبلي يا ليتني ^(١٠) لم يكن لي منها مشام
الريح، وفيما ذكر عن الشبلي ^(١١) رحمه الله انه ^(١٢) كتب الى الجنيّد ^(١٣) رحمه الله
كتاباً ^(١٤) فكُتب فيه يا ابا القاسم ما تقول في حال علا فظهر وظهر فقهر وقهر
فهر ^(١٥) فاستناخ واستنقر فالشواهد منطسة والاهام خسة والألسن ^(١٦) خرسة
والعلوم مندرسة ولو ^(١٧) تكاثفت الخليفة على من هذا حاله لم يزد ذلك إلا
^(١٨) توحشاً ^(١٩) ولو اقبلت الخليفة اليه تعظماً لم يزد ذلك إلا تبعداً فالحاصل
في ^(٢٠) هذا الحال قد صُفد بالأغلال والأنكال ^(٢١) وغلبه على عقله فحال وحاد
الحق بالحق وصار الخلق ^(٢٢) عقلاً ^(٢٣) وكتب تحتها هذين البيتين،

(١) B رحمه الله. (٢) B om. (٣) B رحمه الله. (٤) A om. (٥) B رحمه الله. (٦) Here B (fol. 109b, l. 2) has أحسن معاني والطف من الكرامات الخ. These words occur near the end of the book (A fol. 147b, l. 2). The continuation of the present passage occurs in B on fol. 232a, l. 6. (٧) B أن.
(٨) B رحمه الله. (٩) قال كتب. (١٠) لم يكن لو كان. (١١) B رحمه الله. (١٢) B رحمه الله. (١٣) B رحمه الله. (١٤) B رحمه الله. (١٥) B رحمه الله. (١٦) B رحمه الله. (١٧) B رحمه الله. (١٨) B رحمه الله. (١٩) B رحمه الله. (٢٠) B رحمه الله. (٢١) B رحمه الله. (٢٢) B رحمه الله. (٢٣) B رحمه الله.

وقال يوسف بن الحسين ^(١) رحمه الله تعالى قلوب الرجال قبور الاسرار،
وعنه ايضا انه قال لو اطلع زري على سري قلعتي، ^(٢) شعر،

^(٣) حاسر يسر قد أسر جبيها . ^(٤) وكلاهما في سريها مسرور
ما ^(٥) سر مسرور ^(٦) يشير ^(٧) يسره . منه اليه ^(٨) مساويا مغرور

وقال آخر،

يا سري سري بدي حني . يخفي علي وهم كل حي
وظاهر باطن تجلي . ^(٩) من كل شيء لكل شيء،

وقال النوري ^(١٠) رحمه الله تعالى،

لعمري ما استودعت سري ^(١١) وسريها . سوانا جذرا ان تشيع السراير
ولا لاحظنه ^(١٢) مقلتي . فنشهد نجوانا العيون النواظر

ولكن جعلت الوهم بيني وبينه . رسولا فاذى ما تكن الضماير،

فهذا ما حضرني في الوقت من مسائل ومسائل هؤلاء أكثر من أن ^(١٣) AL105b

ينها ^(١٤) ذكرها، وقد حكى عن عمرو بن عثمان المكي ^(١٥) رحمه الله تعالى

انه قال العلم كله ^(١٦) نصفان ^(١٧) نصفه سؤال ^(١٨) ونصفه جواب، ^(١٩) وبالله

التوفيق،

^(٢٠) كتاب المكاتبات ^(٢١) والصدور والاشعار والدعوات والرسائل،

باب في مكاتبات بعضهم الى بعض،

سمعت احمد بن علي ^(٢٢) الكرجي ^(٢٣) رحمه الله تعالى يقول كتب المجنيد

وكلاهما A ^(٢٤) . وسر B . حاسر A ^(٢٥) . وقال بعضهم ^(٢٦) . B om. ^(٢٧)

مساوي B . مساوي A ^(٢٨) . يسره A ^(٢٩) . يسر B . يسر A ^(٣٠) . سر B ^(٣١)

مقلتي AB ^(٣٢) . وسره B ^(٣٣) . عن B ^(٣٤) . This passage occurs ^(٣٥)

in B *supra*. See p. ٢٣١, note Y. ذكره B ^(٣٦) . وحكي B ^(٣٧)

ونصف B ^(٣٨) . ونصف B ^(٣٩) . نصف B ^(٤٠) . نصفين B ^(٤١) . A om. from ^(٤٢)

الكرجي B ^(٤٣) . الصدور B ^(٤٤) . والرسائل to كتاب

قال ثم استقبلني بعد ذلك بأيام وكان في يدي ^(١) جزء ^(٢) وأخذ من يدي وكتب على ^(٣) ظهره،

أَعْرَكَ بِالْحُبِّ ^(٤) حُبَّ ^(٥) فِي ^(٦) تَحْيِيهِ . لُطِفُ الْجَنَانِ ^(٧) وَعَظِفُ فِي ^(٨) تَعْيِيهِ
يَا بَنَ الصَّبَابَاتِ عَنْ وَرْدٍ بِلا صَدْرِ . ^(٩) نَجَعَتِ صَنَوَ الْهَوَى فِي غَيْرِ مَطْلَبِهِ
فَقِفْ تَحْتَ ^(١٠) صُنْهِ بِالْوَدِّ مِنْكَ ^(١١) لَهُ . مُسْتَهْتَرًا يَتَبَارَجُ الشُّجُونِ بِهِ،

قال Af. 1006 ومرض رجل من اصحاب ^(١٢) ذى النون فكتب اليه أن ^(١٣) ادْعُ الله

لي فكتب ^(١٤) اليه ^(١٥) ذو النون رحمه الله ^(١٦) يا اخي سألتني ان ادعوا الله

لك أن يزيل عنك النعم ^(١٧) واعلم ^(١٨) يا اخي ان المرض والعلّة يأنس ^(١٩) بها

اهل الصنماء، واصحاب الهمم ^(٢٠) والصنماء، لانها في حياتهم ^(٢١) درك ^(٢٢) للشفاء،

ومن ^(٢٣) لم يعدد البلاد نعمة فليس من الحكماء ومن لم يأمن الشفيق على

نفسه فقد آمن اهل التهمة على أمره فليكن معك يا اخي من الله حياة

يمنعك من الشكوى والسلم، وكتب رجل الى ^(٢٤) ذى النون ^(٢٥) رحمه الله

انسك الله ^(٢٦) تعالى بقرئه فكتب اليه ^(٢٧) ذو النون ^(٢٨) رحمه الله اوحشك

الله من قرئه فانه ^(٢٩) اذا آنسك بقرئه فهو قدرك ^(٣٠) واذا اوحشك من

قرئه فهو قدره ولا نهاية لقدره حتى ^(٣١) يتركك ملهوقا اليه، وسمعت جعفر

المخلدي ^(٣٢) رحمه الله يقول سمعت الجنيّد ^(٣٣) رحمه الله تعالى يقول دفع الى

سري ^(٣٤) السقطى رفعة ^(٣٥) قال هذا مكان قضائك لحاجتي ففتحت الرقعة

فاذا فيها مكتوب سمعتُ حادياً في البادية يجردو ويقول،

حياً B (٤). ظهرها هذه الابهات B (٥). واخذ B (٦). جزو B. جزأ A (٧).

تعييه B (٨). عطف B (٩). تحيه B. تحيه A (١٠). من A (١١).

ادعوا AB (١٢). ذأ A (١٣). A om. (١٤). صُنْهِ B app. (١٥). نجعت B (١٦).

ياخي B (١٧). يا اخي سألتني for كتب الى B (١٨). B om. (١٩). الى B (٢٠).

لشفاء B (٢١). دركا A (٢٢). والصا B. والضا A (٢٣). لما B (٢٤).

يترك B. يترك A (٢٥). وان B (٢٦). ان B (٢٧). ليس B (٢٨).

وقال B (٢٩).

با هلال السَّما ^(١) لِطَرْفِ كَلِيلٍ . فَأَذا ما بَدَأَ أَصَا طَرْفِيهِ
كُنْتُ أَبْيَى عَلَى مِنْهُ قَلَمًا . أَنَّ تَوَلَّى بَكَيْتُ مِنْهُ عَلَيْهِ،

قال فترك الرقعة عنده من الاربعاء الى الاربعاء ^(٢) وكسب تحتها ياأبا بكر
الله في الخلق كذا نأخذ الكلمة ^(٣) فنشقه ^(٤) ونقرظها ونكلم بها في
السرايب ^(٥) وقد جيت انت فخلعت العذار بينك وبين ^(٦) أكابر الخلق
ألف طبقة في أول طبقة يذهب ما وصفت، ^(٧) قال الشيخ رحمه الله وكنت
بالرملة وكان بها انسان هاشمي وله جارية مشهورة بحسن الصوت والحذافه
في القول فسألنا ابا ^(٨) علي الروذباري ان يكتب اليه ^(٩) رقعة ^(١٠) يستأذن
لنا بالدخول عليها ^(١١) حتى نسمع منها شيئاً فكتب اليه على البديهة بحضرتي
بسم الله الرحمن الرحيم ^(١٢) بلغني بلغك الله سؤلك، وأعطاك مأمولك، ان
عندك من مناهل ^(١٣) الورد، منهلاً ^(١٤) برد ^(١٥) عليه قلوب اهل الوجود،
فيشربون منه بعقد الوفاء، شرباً يورثهم حقايق الصفاء، فان أذن لنا
بالدخول ^(١٦) عليه فلنا على رب المنهل أن يزين المجلس بنقد الأغيار، وبحجبه
^(١٧) عن نواظر الأبصار، ^(١٨) ومحيئنا ^(١٩) مقرون بإذذك والسلم، وسمعت ابا
علي بن ابي ^(٢٠) خلد الصوري بصور يقول ^(٢١) كتبت الى ابي علي الروذباري
رحمه الله كتاباً ^(٢٢) وكتبت فيه هذين البيتين،

إِنْ كُنِيَ أَبَا عَلِيٍّ . لِحَيِّكَ ^(٢٣) فِرَارًا مِنْ ^(٢٤) التَّشَارِكِ فِيهِ
حَبِذَا رُوذْبَارُ مَا ذِي عَلَيْنَا . لَكَ حَقًّا ^(٢٥) وَذَاكَ مِنْهُ ^(٢٦) يَتَبَوَّ،

و.نقرظها A (٤). فنشقه A (٥). ثم كت الى B (٦). كطرف B (٧).
قال الشيخ رحمه الله B om. (٨). أكابر B (٩). A om. (١٠). السر B (١١).
لنسمع B (١٢). يستأذنه B (١٣). كتابا B (١٤). عبد الله احمد بن عطا B (١٥).
عليها B (١٦). الورد A (١٧). برد B (١٨). بلغنا B (١٩).
كتب A (٢٠). جلاد B (٢١). مقرونا A (٢٢). ومحيئنا AB (٢٣). لم B (٢٤).
فرانا B (٢٥). لحي B app. (٢٦). وكتب A (٢٧). B om. (٢٨).
يتبه B. منه A (٢٩). وذلك منه for منك B (٣٠). التشارك A (٣١).

من الصفاء والطهارة فدع ما ^(١) انت فيه من البلاء من افتراق مساوي لا
^(٢) تجدى عليك منفعة في دينك ولا دنياك وتجنب قرب من لا تأمن على
نفسك في ^(٣) مواصلة الغفلة والبطالة واستعن على ذلك كله بالفناعة والتجزي
وسله ان يمن عليك بتوبة ^(٤) طهرى لا على والسلم، ^(٥) وقال يوسف بن
الحسين ^(٦) رحمه الله كتب حكيم الى حكيم يسأله عما يؤدبه الى صلاح نفسه
فكتب اليه ان فساد نفسى ^(٧) قد ^(٨) شغلنى عن صلاحك ولست أجد في
نفسى فضلة لغيرها والسلم، ^(٩) وقال كتب ابو العباس احمد بن عطاء ^(١٠) رحمه
الله الى ابي سعيد الخزاز ^(١١) رحمه الله كتابا فقال فيه وأعلمك ان الفقراء
وأصحابنا بعدك صاروا يتأقرون بعضهم لبعض، فكتب اليه ابو سعيد ^(١٢) رحمه
الله وأما ما ذكرت ^(١٣) ان اصحابنا بعدى صاروا يتأقرون بعضهم لبعض
فاعلم ان ذلك غير من الحق عليهم حتى لا يسكن بعضهم الى بعض، وقال
الروذبارى كتب بعض المحبين الى حبيبه يعاتبه ان المودة لم تزل موصولة
فرز بلادى وأكثر ودادى واحذر عداة الحى أن يلقوك وليظن العداة انك
^(١٤) جافى، وكتب بعض المشايخ كتابا فكان فيه هذا النصل ^(١٥) وأنا وجدته
بخط جعفر المخلدى، تفكرى في مرارة الين بمعنى ^(١٦) من التمتع بجلالة الوصل
ونكره عيني ان تنتر بقرئك، مخافة أن نسين ببعذك، فلي عند الاجتماع كبد
ترجف، وعند التئامى مقلّة نيكف، وأقول كما قال الشاعر،

وما في الدهر أشقى من محبة . وإن وجد الهوى حلّو المذاق
نراه باكيا في كل حين . مخافة فراقه أو ^(١٧) لاشتياق
فيكى إن تأوا شوقا إليهم . وبكى إن دنوا خوف الفراق
فتسخن عينه عند التئام . وتسخن عينه عند ^(١٨) التلاقى،

طهرى لا على ^(١) B . مواصلة ^(٣) A . تجزى ^(٢) B . كتب ^(٥) B .

قال ^(٩) B om . قال ^(٨) B om . اشغلنى ^(٧) B . ^(٦) B om . قال ^(٥) B .

وأنا ^(١٢) B om. from . جافى ^(١١) AB . من ان ^(١٠) B . كتابا فقال

التلاقى ^(١٨) AB . لاشتياق ^(١٧) B . عن ^(١٦) B . المخلدى to

أَيْبِي (١) وَهَلْ تَدْرِيْنَ مَا يَبْكِي
أَيْبِي جِدَارًا أَنْ تُفَارِقَنِي
وَتَنْطَلِعِي وَصَلِي وَتَهْجِرَنِي،

وقال الروذباري (٢) رحمه الله كتب الى بعض اصدقائي كتابي اليك (٣) كمودني
لَكَ نُورٌ مِنْكَ دَلَّ عَيْنِي عَلَيْكَ وَحَجَّيْهَا عَنِ النَّظَرِ إِلَّا إِلَيْكَ وَالسَّلَامُ، وكتب
ابو عبد الله ايضاً في كتاب (٤) الى بعض اصدقائه ما الذمّة اذْكَ الى
الصّبوة، (٥) بعد مَمْنَكَ من المخطوة، وما الذي حداكَ على قطع حَبْلِ
الوَصَالِ، بعد المحافظة على (٦) الاتّصال، أَوْ مَا عَلِمْتَ أَنْ لَوُرُودِ الْكُتُبِ فَرِحَ
نَعْدَلُ فَرِحَةَ الْقُرْبِ، وكتب شيخ من الاجلّة الى بعض المشايخ وحدى بك
١٠ حماني عن الاشارة اليك وما بدا من قُرْبِكَ غَيْبٌ عَنِّي مَوْثَنَ الذِّكْرِ لَكَ
فَحَقِيقَتُكَ ظَاهِرَةٌ، وَأَعْلَامُكَ زَاهِرَةٌ، وَسُطُونُكَ فَاهِرَةٌ، ظَهَرَتْ سُطُونُكَ فَخَسْتُ
مَعْرِفَتِي عِنْدَ ظُهُورِهَا، وَذَهَلَ عَقْلِي عِنْدَ وَرُودِهَا، وَقَصُرَ عِلْمِي عِنْدَ شَرْحِ
AF107a بيان ظُهورِهَا وَقَصُرَتْ عِبَارَتِي (٧) عِنْدَ اسْتِبْلَاحِ حَقِيقَتِكَ وَالسَّلَامُ، (٨) سَمِعْتُ أَبَا
الطَّيِّبِ أَحْمَدَ بْنِ مُقَاتِلٍ الْعَبْدِي يَقُولُ كَتَبَ أَبُو الْخَيْرِ التِّينَانِيُّ إِلَى جَعْفَرِ الْخَلْدِيِّ
١٥ (٩) رَحِمَهُ اللَّهُ كِتَابًا فَكَانَ فِيهِ وَزْرٌ جَهْلٍ لِلْفُقَرَاءِ عَلَيْهِمْ لَأَنْكُمْ رَكِمْتُمْ إِلَى أَبْنَاءِ
الدُّنْيَا وَاشْتَغَلْتُمْ بِأُمُورِكُمْ فَبَقُوا جَهْلَةً، وَقَالَ يُوسُفُ بْنُ الْحُسَيْنِ (١٠) رَحِمَهُ اللَّهُ
(١١) كَتَبْتُ إِلَى بَعْضِ الْحُكَمَاءِ وَشَكُوْتُ رُكُونِي إِلَى (١٢) الدُّنْيَا وَمَا أَجِدُ فِي طَبْعِي مِنْ
الْإِخْلَاقِ الَّتِي لَسْتُ أَرْضَاهَا مِنْ نَفْسِي لِنَفْسِي فَكَتَبْتُ إِلَى بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ
الرَّحِيمِ وَصَلَ كِتَابُكَ وَفَهِمْتُ مَا ذَكَرْتَ (١٣) وَمُخَاطَبْتُكَ (١٤) أَكْرَمَكَ اللَّهُ شَرِيكَكَ
٢٠ فِي شُكُوكِكَ، وَنَظِيرِكَ فِي بُلُوكِ، إِنْ رَأَيْتَ أَنْ تَدِمَ الدَّعَاءُ (١٥) وَقَرَعَ الْبَابَ
(١٦) فَانْهَ مِنْ فَرْعِ الْبَابِ وَلَمْ يَعْزِزْ عَنِ الْفَرْعِ دَخَلَ وَإِنْ نَهَيْتَ لَكَ مَا (١٧) تَرِيدُ

الافصال B. الافصال A. (١) كودي B. (٢) B. om. (٣) ولا B. (٤)

كتب A. (٥) رحمه الله for الرازي B. (٦) وسمعت B. (٧) عن B. (٨)

وشرع A. (٩) أيدك B. (١٠) هذه الدنيا B. (١١) ومخاطبتك A. (١٢)

تريدك B. (١٣) فان فروع الباب ولم يهجر الخ B. (١٤)

ودلائل من الحق بينه، ^(١) قال الشيخ رحمه الله فاما مكاتباتهم ^(٢) ومراسلاتهم
أكثر من ان ينهيا جميعها ^(٣) في الاجزاء الكثيرة وانما ذكرنا ^(٤) هذا طرقا
على حسب ما امكن في الوقت لان المراسلات الطوال نحو رسالة ^(٥) النوري
الى الجنيّد ^(٦) رحمهما الله في مسئلة البلاء ورسالة ^(٧) ابي سعيد الخزاز الى
النوري ورسالة الجنيّد الى مجي بن ^(٨) معاذ وإلى يوسف بن الحسين
^(٩) ومجاويتهما ورسالة عمرو المتكى الى ^(١٠) ابن عطاء وغير ذلك لم ينهيا لسا
ذكره ولكن نذكر رسالة واحدة للجنيّد الى ابي بكر ^(١١) الكسائي الدينوري
^(١٢) رحمهما الله وهي مختصرة ^(١٣) إن شاء الله تعالى، رسالة الجنيّد الى ابي بكر
^(١٤) الكسائي ^(١٥) رحمهما الله تعالى، اخي ابن محمّد عند ^(١٦) تعطيل العشار،
وأين دارك وقد خربت الديار، وأين منزلك والمنازل فاعج صنف قفار،
وأين مكانك والأماكن ^(١٧) عواف دوارس الآثار، وما ذا خبرك عند ذهاب
جوامع الأخبار، وفيما تفكر عند اصطلام محاضر النظر، وفيما فكرك وليس
بجبن نظير ولا افتكار، وكيف هدومك على مر ^(١٨) الليل والنهار، وكيف
حذرّك عند وقوع فواجع ^(١٩) الأقدار وكيف صبرك ولا سبيل الى عزاء
ولا اضطبار، فأبك الآن إن وجدت سبيلا الى البكاء، بكاء الواهلة الحزينة
الموجعة الثكلى، بفقد اعزة الآلاف، وفناء ^(٢٠) اجلة الأخلاف، وإبادة ما
مضى من ^(٢١) الاكتناف، ^(٢٢) وذهاب ^(٢٣) مشايخ الاعتفاف، وورود بدابة
الاختفاف، ^(٢٤) وروادف عواصف الارتجاف، وتتابع قواصف الانتصاف،
وبواهر قواهر الاعتكاف، وثواقب ملاحح الاعتراف، فإلى ابن ^(٢٥) مولىك،

في الاجزاء. B om. (٢) ومراسلاتهم. A (٣) قال الشيخ رحمه الله. B om. (٤) الكثيرة. A (٥) النوري. A (٦) ابي سعيد. B om. (٧) ومجاويتهما. B (٨) ابن عطاء. A (٩) الكسائي. A (١٠) بن. B (١١) الكسائي. A (١٢) تعطيل. A (١٣) Cf. Kor. 81, 4. (١٤) إن شاء الله تعالى. B om. (١٥) العشار. A (١٦) الليل والنهار. B (١٧) عواف. A (١٨) الأقدار. A (١٩) فواجع. A (٢٠) وفناء. A (٢١) الاكتناف. A (٢٢) وذهاب. A (٢٣) مشايخ الاعتفاف. A (٢٤) وروادف عواصف الارتجاف. A (٢٥) مولىك. B (٢٦) ملاحح الاعتراف. A (٢٧) وبواهر قواهر الاعتكاف. A (٢٨) وثواقب. A (٢٩) مولىك. B (٣٠) ملاحح الاعتراف. A (٣١) وبواهر قواهر الاعتكاف. A (٣٢) وثواقب. A (٣٣) ملاحح الاعتراف. A (٣٤) وبواهر قواهر الاعتكاف. A (٣٥) وثواقب. A (٣٦) ملاحح الاعتراف. A (٣٧) وبواهر قواهر الاعتكاف. A (٣٨) وثواقب. A (٣٩) ملاحح الاعتراف. A (٤٠) وبواهر قواهر الاعتكاف. A (٤١) وثواقب. A (٤٢) ملاحح الاعتراف. A (٤٣) وبواهر قواهر الاعتكاف. A (٤٤) وثواقب. A (٤٥) ملاحح الاعتراف. A (٤٦) وبواهر قواهر الاعتكاف. A (٤٧) وثواقب. A (٤٨) ملاحح الاعتراف. A (٤٩) وبواهر قواهر الاعتكاف. A (٥٠) وثواقب. A (٥١) ملاحح الاعتراف. A (٥٢) وبواهر قواهر الاعتكاف. A (٥٣) وثواقب. A (٥٤) ملاحح الاعتراف. A (٥٥) وبواهر قواهر الاعتكاف. A (٥٦) وثواقب. A (٥٧) ملاحح الاعتراف. A (٥٨) وبواهر قواهر الاعتكاف. A (٥٩) وثواقب. A (٦٠) ملاحح الاعتراف. A (٦١) وبواهر قواهر الاعتكاف. A (٦٢) وثواقب. A (٦٣) ملاحح الاعتراف. A (٦٤) وبواهر قواهر الاعتكاف. A (٦٥) وثواقب. A (٦٦) ملاحح الاعتراف. A (٦٧) وبواهر قواهر الاعتكاف. A (٦٨) وثواقب. A (٦٩) ملاحح الاعتراف. A (٧٠) وبواهر قواهر الاعتكاف. A (٧١) وثواقب. A (٧٢) ملاحح الاعتراف. A (٧٣) وبواهر قواهر الاعتكاف. A (٧٤) وثواقب. A (٧٥) ملاحح الاعتراف. A (٧٦) وبواهر قواهر الاعتكاف. A (٧٧) وثواقب. A (٧٨) ملاحح الاعتراف. A (٧٩) وبواهر قواهر الاعتكاف. A (٨٠) وثواقب. A (٨١) ملاحح الاعتراف. A (٨٢) وبواهر قواهر الاعتكاف. A (٨٣) وثواقب. A (٨٤) ملاحح الاعتراف. A (٨٥) وبواهر قواهر الاعتكاف. A (٨٦) وثواقب. A (٨٧) ملاحح الاعتراف. A (٨٨) وبواهر قواهر الاعتكاف. A (٨٩) وثواقب. A (٩٠) ملاحح الاعتراف. A (٩١) وبواهر قواهر الاعتكاف. A (٩٢) وثواقب. A (٩٣) ملاحح الاعتراف. A (٩٤) وبواهر قواهر الاعتكاف. A (٩٥) وثواقب. A (٩٦) ملاحح الاعتراف. A (٩٧) وبواهر قواهر الاعتكاف. A (٩٨) وثواقب. A (٩٩) ملاحح الاعتراف. A (١٠٠) وبواهر قواهر الاعتكاف. A

وحكى عن حسين بن جبريل ^(١) المرندى ^(٢) رحمه الله وكان من المشايخ
الاجلة انه قال ورد على كتاب من مكة فقرأت على جماعة من اصحابنا
وكان ^(٣) من بعض تلامذته فكان في الكتاب ^(٤) أعلمك يا شيخى ان اصحابك
كلهم ^(٥) تراقفوا بعضهم مع بعض فبقيت بلا رفيق فرأيت يوماً في الطواف
غزلاً يطوف فأعجبني ذلك فرافقته وكان لى ^(٦) قرصان ^(٧) شعير في كل ليلة
قرص لى وقرص له فبقى معي اشهرًا ليلها ونهارها فليلاً من الليالي لم انتزع
للإفطار وتأخر ذلك فلما اردت ان افطر فاذا به قد أكل القرصين فقلت
ويحك قد ظهر منك الخيانة فرأيت دموعه تسيل على خده فذهب حياءً
منى فاستلكت ان ندعو الله ^(٨) تعالى انت واصحابك ان يرده على، قال
١. وكتب شاه الكرمانى ^(٩) رحمه الله الى ابي حنص ^(١٠) رحمه الله اذا رأيت أمرى
كله مصيبة فكيف أكون في مصابى، فكتب اليه ابو حنص ^(١١) رحمه الله
ألف مصابيك ولا تكن مع إلفك لمصابيك، وفيما حكى ^(١٢) عن ^(١٣) ابن
مسروق عن سري السقطي ^(١٤) رحمه الله انه قال كتب الى بعض اخواني
فكتب اليه يا اخى أوصيك بتقوى الله الذى يسعد بطاعته من اطاعه
١٥ ويتنعم بمعصيته من عصاه فلا تدعونك طاعته الى الأمن من عذابه ولا
تدعونك معصيته الى الاياس من رحمته جعلنا الله وأياكم حذرين ^(١٦) من
غير قنوط وله راجين ^(١٧) من غير اغترار والسلم، وكتب الجيد ^(١٨) رحمه الله
كتاباً الى على بن سهل الإصبهاني وكان فيه ^(١٩) وأعلم يا اخى ان الخفافى
اللازمة ^(٢٠) والنقصود القوية المحككة والعزائم الصحيحة المؤكدة لم تنق على
٢. اهلها سبباً الا قطعته ولا معتزلاً الا منعته ولا أثراً في خفي السراير الا
اخرجته ولا تأويلًا مؤهلاً لصحة المراد الا كشفت فالحق عندهم بصحة الحال
٣. مجرداً ^(٢١) والمجد في دوام السير ^(٢٢) محمداً على براهين من العلم واضحة

(١) المرندى B. (٢) B om. (٣) أعلم B. (٤) قد تراقفوا B. (٥) A. (٦) قرصين A. (٧) شعير في كل ليلة. (٨) B. (٩) رحمه الله. (١٠) A om. (١١) في A. (١٢) ابن مسروق. (١٣) S. (١٤) رحمه الله. (١٥) A. (١٦) من غير قنوط. (١٧) مجرد B. (١٨) رحمه الله. (١٩) وأعلم A. (٢٠) اللازمة. (٢١) مجرداً. (٢٢) محمداً B. (٢٣) ممدد B.

وسلّمنا وإياك، فعليك ^(١) رحمك الله بضبط لسانك، ومعرفة اهل زمانك،
 وخاطب الناس بما يعرفون، ودّعهم ^(٢) ممّا لا يعرفون، فقلّ من جهل شيئاً
 إلّا عاداه وإنا الناس كالإبل المأبى ليس فيها راحلة وقد جعل الله ^(٣) تعالى
 العلماء والحكماء رحمة من رحمته ^(٤) وبسطها على عباده فاعمل على ان تكون
 رحمة على غيرك إن كان الله قد جعلك بلاء على نفسك وإخرج الى الخلق
 Af.109a من حالك بأحوالهم وخاطبهم من قلبك على حسب مواضعهم فذلك ابغ
 لك ولم والسلام ^(٥) عليكم ورحمة الله ^(٦) وبركاته، قال ^(٧) الشيخ رحمه الله
 وإنا وضعت في هذا الكتاب هذه الحكاية ^(٨) والرسالة حتى يتأمل من ينظر
 فيه ويستفيد منها بما فيها من الاشارات الصحيحة والعبارات الفصيحة وينف
 ١٠ على مقاصد القوم في مكاناتهم لأن بين كل طائفة من الناس مكانات
 ومراسلات على حسب ما يليق بهم ^(٩) وبالله التوفيق،

باب في صدور الكتب والرسائل،

صدر ^(١١) للمجيد رحمه الله، أثرك الله يا اخي بالاصطفاء، وجمعك
 بالاحواء وخصك بعلم اهل النهى، وأطلعك ^(١٢) من المعرفة على ما هو آو،
 ١٥ وتهم لك ما تريد منك له ثم أخلاك منك له ومنه له به ليفردك في قلبه
 لك بما يشهدك من حيث لا يلحنك شاهد من الشواهد بخرجك، فذلك
 أول الاول الذي ^(١٣) بما به ^(١٤) رسوم ما ترادف ممّا غيبه به عنك بعلو
 ما استأثر به منه له ثم افردك منك لك في أول تفريد التجريد وحقبة
 كابين التفريد ^(١٥) فذلك ^(١٦) اذا انفرد ^(١٧) بذلك ^(١٨) اياد ^(١٩) وأفتى الابدادة

عن B ^(٩). ببسطها B ^(٤). B om. ^(٥). بما B ^(٦). •. رحمه A ^(١).
 والسلام B ^(٥). و. B om. ^(٨). ابو نصر B ^(٧). عليك B ^(٦).
 من المعرفة B om. ^(١٢). لاني القسم المجيد بن محمد B ^(١١). صدر A ^(١٠).
 ان B ^(١٦). فذلك B. فذلك A ^(١٥). الرسوم A ^(١٤). بما A ^(١٣).
 وافنا B. وضا وافنا A ^(١٩). اباك A ^(١٨). كذلك B ^(١٧).

وإلى ما يبلغ مَصْدَرَك، والأحلام متمزقة، والقلوب متصدعة، والنعول مخلعة،
 (١) والأنبياء كلها (٢) مرتفعة، وأنت في أوابد (٣) مندمسة، ونجوم منطبعة، وسُبل
 ملتبسة، قد أَضْلَكَ في (٤) اختلاف (٥) مناهجها ظلماتها، وانطبقت (٦) عليك
 أرضها (٧) وسماها، ثم افضى بك ذلك إلى لَجَّة اللُّجج، والبحر الزاخر
 (٨) الغامر المختلج، الذي كلُّ بحرٍ دونهُ أو لُجَّة، فهو فيه كثقلٌ أو نُجَّة، فقد
 قذف بك في كثيف امواجه، وتلاطم عليك (٩) بعظيم هوله وإرتجاجه،
 (١٠) فمن مسننذك من مُتلفات المهالك، (١١) أو تُخْرِجُكَ مِمَّا هنالك، كتابي
 إليك أبا بكر وأنا أحمد الله حمداً كثيراً وأسأله العفو والعافية في الدنيا
 والآخرة، وصل إلى منك كُتِبَ فهِمْتُ ما ذُكِرَتْ فيها ولم يمنعني من اجابتك
 عليها ما وقع في وهك، وثق (١٢) على ما ذُكِرَتْ من غمك وليس حالك
 عندي حال (١٣) معنوب عليه بل حالك عندي حال معطوف عليه، وبمسبك
 من بلايك أن أكون سبباً للزيادة في البلاء عليك وإني عليك لمُشْثِق
 وأتينا منعني من مكاتبتك لأنني حذرت أن يخرج ما في كتابي إليك إلى غيرك
 بغير علمك وذلك أتى كُتِبَ منذ مدة كتاباً إلى (١٤) أقوام من أهل إصبهان
 (١٥) ففتح (١٦) كتابي وأخذت نسخته استعجم بعض ما فيه على قوم فأتعني تخلفهم
 (١٧) ولزمني من ذلك (١٨) مؤنة عليهم وبالخلق حاجة إلى (١٩) الرفق وليس من
 الرفق بالخلق ملاقاتهم بما لا يعرفون ولا مخاطبتهم بما لا يفهمون وربما وقع
 (٢٠) ذلك من غير قصد إليه ولا تعبد له، جعل الله عليك واقيةً وجنةً

موتك (حق بك) حقيقة: (٢) Here B proceeds (fol. 238 b, 1): لا نيا B (١).
 These words occur in the following chapter
 (A fol. 100a, 16). The present passage is continued on
 fol. 239 b, 1. (٣) مندمسة A. (٤) أطلق A. (٥) B om. (٦) ملتبسها B. (٧) مناهج ملتبسها B. (٨) فهو A. (٩) بعظم B. (١٠) الناير B app. (١١) وسياوها A. (١٢) عليها B. (١٣) معنوب AB. (١٤) عليك B. (١٥) B و. (١٦) ولزمني B. (١٧) كتابي وأخذت for كتاب واحد B. (١٨) قوم B. (١٩) لك B. (٢٠) مؤنة B. (٢١) الدين A.

أحبابه وثبتك وإيانا على ^(١) سُبُل مرضاته وأولج بك قباب أنسه وأرقاك في
رياض فنون كرامته وكلاك في الاحوال كلها كناية الجنيين في بطن أمه ثم
ادام لك الحياة المستخلصة من ^(٢) قيمومة الحياة على دولام ^(٣) ديومومة ابديته
وأفردك عما لك به وعما له ^(٤) بك حتى تكون فردا به في دولامها لا انت
ولا ما لك ولا العلم به ويكون الله وحده، هذه الصدور كلها للجني ^(٥) رحمه
الله وفيها ^(٦) اشارات لطيفة ورموز خفية تعبر عن الحقائق المشككة ^(٧) وتنبئ
عن السراير والخصوصية التي ^(٨) تنفرد بها هذه العصابة في تجريد التوحيد
وحقيقة التفريد فمن نظر فيه فليتامل فان فيه لأهل ^(٩) النهم فوايد ولأهل
العناية بهذا العلم زوايد ^(١٠) وعلى القلوب من المعرفة بذلك جميل عوايد،
والله الموفق ^(١١) للصواب، ^(١٢) ولغير المجيد صدور حسنة اذكر من ذلك
طرقا ان شاء الله، ^(١٣) صدر لآبي علي الروذباري رحمه الله، آتسك الله
في كمال الاحوال ونظامها، وبلوغ الغايات ونظامها، وآتس بك قلوب اهل
Af.110a مصافاتك ^(١٤) ومواداتك في دولام فضلك ومعافاتك، وجعل ^(١٥) لك ما
^(١٦) أنفج لك موصولا بك في حياتك، وبعد وفاتك، ومن علينا بما يقصر
١٥ عنه بلوغ الآمال، ونهاية الاحوال، وزادك من فضله الذي عودك من بزه
والطافه وإحسانه والله بمن علينا في ذلك ^(١٧) بما ^(١٨) نرجوه، صدر لآبي
سعيد ^(١٩) ابن الاعرابي، كلاكم الله كناية الوليد، ^(٢٠) وأحفنا وإياكم بصالح

(١) B سبل.

(٢) B قيمومة.

(٣) B ديومومه. Here the text of B

breaks off (fol. 239a, last line). The following words (B fol. 239b, 1) are
مرتعة وانت في أوابد مندمة which occur in A on fol. 108b, 2. The present
passage is continued in B on fol. 62b, 1.

(٤) B به.

(٥) B om.

(٦) B إشارة.

(٧) B ويني.

(٨) B تنفرد.

(٩) A العلم.

(١٠) A على.

(١١) The words from ولغير to والله are suppl. in marg. A. A وايضا لغيره.

(١٢) A adds تعالى. (١٣) A صدور.

(١٤) A ومواداتك.

with the first alif stroked through. (١٥) B أنفج.

(١٦) B ما.

(١٧) B adds

(١٨) B app. أحفنا.

(١٩) B app. والله.

ما سلف من الحق من الشاهد بعد إفتاء محاضر الخلق فعند ذلك ينفع حقيقته الحقيقية من الحق للحق ومن ذلك ما جرى بحقيقة علم الانتباه إلى علم التوحيد على علم تفريد ^(١) التفريد فقد عززه الله وحججه عن كثير ممن يتخله ويدعيه ويخفئه ويصطفيه، صدر آخر، ^(٢) موتك حقيقة الاختصاص عن لواحق الانتفاص وأولك الحق في حق من الملاحظة لحظك شغلاً بالإجلال له عن ذكر نفسك وحالك في إوان ذكره ثم أذكرك أنه ^(٣) ذكرك في قدم الازل قبل حين البلوى وقبل حال البلوى إنه فعالٌ لها بشأه وهو قدِير، صدر آخر، ^(٤) أكرمك بطاعته وخصك بولايته وجلتك بسننه ووقفك لسنة نبيه صلعم وأطلعك على فهم كتابه وأنطقك بالحكمة وأنسك بالقرب ^{AL1096} وخصك بالفوائد ومنحك الزيادات وألزمك بابه وكلفك خدمته حتى تكون له موافقاً ولكنس محبته ذائقاً فيتصل العيش بالعيش والحياة بالحياة والروح بالروح فتتم النعمة وتسلم من ^(٥) المعنبة فتصح العافية وتكمل السلامة، صدر آخر، بدت لك عجائب ما في الغيوب من أنبيائها، وكشفت لك ^(٦) عن حقايق ما تكن من أكنانها، وأوضحت لك عن ^(٧) سر غرايب ^(٨) إختائها، ^{١٥} وخاطبتك بكل ما ^(٩) كمن من عطاياها، بإسانه الذي ينطق به عن حق مكانه، فأوضح منطقي بوضع عن حكم بيانه، ليس بما ^(١٠) صرح به ^(١١) من النصيح من لسانه، لكن بما أوقفه الحق من مراد إعلانه، وذلك غير كابين قبل حينه وأوانه، والمراد بهم ذلك هو المفرد الموجود من اهل دهره وزمانه، صدر آخر، حاطك الله بحياطنه التي يحوط بها المستخلصين من

(١) B التَّوْحِيدِ. (٢) This is the last word on B fol. 241a. Fol. 241b begins with the verse قيا حيا زدى جوى كل ليله which occurs in A at fol. 113b, 5.

(٣) B adds له. (٤) A ذكرك. (٥) Here begins B fol. 238b. A حتى يك.

(٦) B adds انه. (٧) B الغنى. (٨) B om. from عن حقايق to عن حقايق.

(٩) B app. مزح. (١٠) A لم يكن. (١١) A اخفاها. (١٢) B سراير.

(١٣) B om.

وكوشفت في ذلك بالبيان، وأنا أسأل الله ^(١) تعالى ان يجمع لك من نفسك ما فرق ^(٢) ويبين عنك ^(٣) منها ما جمع أنه الولي لذلك والقادر عليه، صدر آخر ^(٤) له، حماك الله عن نفسك بذكره ^(٥) وصرفك ^(٦) في ذلك بشكره، ولا اخلاك في ذلك باقباله، وقسم لك من جزيل ^(٧) نواله، وأعاذك من شديد محاله، أنه ولي ذلك والقادر عليه، صدر آخر ^(٨) وأظنه ^(٩) للحرّاز، قسم الله لك من العلم الرفيع، وأفردك في الذكر المنيع، ولا اخلاك من رعايته، وأفردك بولايته، وتولاك فيما استرعاك، وكان لك في ذلك وكفاك، وأقبل عليك وشفاك، وقسم لك من ذكره ^(١٠) ووالاك، وأنسك بطاعته وأعلاك، ولا وكلك الى نفسك وهواك، صدر للكردي الصوفي الأرموي، منحك الله بما به منحك وحماك عن طويّات الصفات بالانابة ^(١١) لمن رتب الرويات، وحماك ^(١٢) عنك بشاهد ما فيه بذاك، وعظيم ما به ابتداءك، وأحلك في محل ^(١٣) التجلية لما اراد ولما به أريد، ^(١٤) وأظلم واقع ^(١٥) رآه التسليم ^(١٦) بحوى اسرارهم لمن يقافي، ^(١٧) فتسرى همومهم لمن يعافي، قد باشروا منه ما له استبشروا، ^(١٨) وفي ^(١٩) ميادين محبته انتشروا، ^(٢٠) ألهما بهم سواطع انوار التوحيد، ولوامع التجريد، ^(٢١) بايين عبا ^(٢٢) له وبه بانوا، فهم كالذي كانوا، صدر كتاب ^(٢٣) للدقي ^(٢٤) رحمه الله، هناك الله كرامته فأنت غيث لأهل مودته وكيف لأهل موافقته ودال على معرفته ^(٢٥) ومنسب ^(٢٦) الى وحدانيته ومختبر عنه به ^(٢٧) ومن اصطنعه لنفسه في قديم ازليته وأطلععه على مكنون سره وأشهد مجارى قدرته وأنطق لسانك بحكمته وأقامك لدلالته ^(٢٨) وجعلك

(١) B om. (٢) B وسن. (٣) A om. (٤) B وصرك.
 (٥) B نواله. (٦) B أظنه. (٧) B لابي سعيد الحرّاز. (٨) B والاك.
 (٩) B So both MSS. (١٠) B وأظلم. (١١) A التجلية. (١٢) B عنه. (١٣) B عن.
 (١٤) B في. (١٥) B وسوى. (١٦) B يعافى. (١٧) A بحوى. (١٨) B نحوى.
 (١٩) B به ولو كانوا. (٢٠) B ألهما بهم. (٢١) B ميادين. (٢٢) B كالذي كانوا.
 (٢٣) B ومنسوب. (٢٤) B لابي بكر الدقي. (٢٥) B ومنسب. (٢٦) B على.
 (٢٧) B وحظه. (٢٨) B ومن. (٢٩) B على.

العبيد، الذين كُشف عن قناع قلوبهم فشاهدوا الوَعْدَ والوَعِيدَ، فمن كان منهم خائفاً فالرجاء. منهم غير بعيد، ومن كان منهم راجياً فالخوف في قلبه عتيد، فهم ^(١) بحبته ^(٢) صابلون، ولهيته خاضعون، بسطنتهم المحبة والرجاء. ان يكونوا ^(٣) قانطين، وقبضهم الخوف ان يكونوا مخدوعين او آمنين، فهم بين الخوف والرجاء واقنون، ^(٤) فقد اقلتهم الشوق، وازعجهم الذوق، فحسّن الظن قايدهم، وخوف التَّوْتِ ساقطهم، والتوفيق رايدهم، والمحبة مطبقهم، طالبين مطلوبين، منورة لهم اعلام الطريق، معمورة لهم المناهل ^(٥) تلوح لهم بالعوايد، ^(٦) متقلين بالظرف والنوايد، صدر ^(٧) آخر له، امانك الله عنك واحياك به وأيدك بالفهم، وفرغ قلبك من كلِّ وهم، وأفناك بالتَّوْبِ عن المسافة ١٠. وبالأنس عن الوحشة، صدر آخر ^(٨) له، كلاك الله كلابية الوليد المرحوم، وحفظك حفظ الولي المعصوم، ووهب لك معرفة ما انعم به عليك واستخرج منك ما جبلك عليه وحججك عن نفسك الفاطمة دونه وكذلك عوايقها وبوايقها ^(٩) ورؤية عملك واثار سعيك وتركبة نفسك، وأعتنك من رفقها وكذلك عوارض غيرها وفضول نكلتها، ^(١٠) واستخلصك لنفسه منها ^(١١) ليحقق فيك العبودية فيزكو عملك وإن خف وتينو سعيك وإن قل وتطيب حيانتك وإن متَّ حتى يوصلك بالحياة التي لا ^(١٢) موت ^(١٣) فيها والبقاء الذي لا فناً بعده ونوئى أمرُك بالحسن في عواقبها كما كانك التَّوْبِ في اوائلها، انه A. E. 1106 ولي التمام لها ^(١٤) ابتداءً، ^(١٥) صدر لآي سعيد ^(١٦) الخراز، عصمك الله بذكره عن نفسك، وكاشفك بشكره عن ^(١٧) وضعك، وقسم لك من العلم به في ٢٠. فعملك حتى تكون ممن جمع له حبل الرشاد وأعلى في ذلك مكانك

١. تلوح A (٥). قد B (٤). قايدين B (٣). صابلون B (٢). لحيته B (١).
 ٢. A om. (٨). آخر له A om. (٧). متقلون B. متقلين A (٦). تلوح B.
 ٣. ليحقق B (١١). واستخلصك B (١٠). as variant. ووفاك رؤية A (٩).
 ٤. صدر آخر B (١٥). ان شاء الله B adds (١٤). B om. (١٣). ثبوت B (١٢).
 ٥. وضعك B (١٧). احمد بن عيسى الخراز B (١٦).

إِذَا أَرْتَحَلَ الْكَرَامُ ^(١) إِلَيْكَ يَوْمًا . لِيَتَسَوَّكَ حَالًا بَعْدَ حَالٍ
فَإِنَّ رَجَالَنَا حُطَّتْ رِضَاءٌ . بِحِكْمِكَ عَنْ حُلُولٍ وَأَرْتَحَالَ
أَنْخَا فِي فِتْنَاكَ يَا إِلَهِي . إِلَيْكَ مُفَوَّضِينَ بِلاَ أَعْتِلَالٍ
^(٢) فَسُسْنَا كَيْفَ شِئْتَ وَلَا تَكُنَّا . إِلَى تَدْيِيرِنَا يَا ذَا ^(٣) الْعَالَى ،
وَلَذَى النُّونِ ^(٤) رَحِمَهُ اللَّهُ ابْضًا ،

A.I.IIIb

مَنْ ^(٥) لَازَ بِاللَّهِ نَجَا يَا اللَّهُ . وَسَرَّهُ مَرُّ قَضَاءِ اللَّهِ
إِنْ لَمْ تَكُنْ نَفْسِي بِكَفِّ اللَّهِ . فَكَيْفَ أَنْقَادُ ^(٦) إِحْكَمِ اللَّهُ
^(٧) اللَّهُ أَنْفَاسُ جَرَتْ لِلَّهِ . لَا حَوْلَ لِي فِيهَا بِغَيْرِ اللَّهِ ،

انشدني ابو عمرو بن علوان ^(٨) للجنيد رحمه الله هذه الايات ،
تَغَرَّبَ أَمْرِي عِنْدَ كُلِّ غَرِيبٍ . قَصَرْتُ عَجَبًا عِنْدَ كُلِّ عَجِيبٍ
^(٩) وَذَلِكَ لِأَنَّ الْعَارِفِينَ رَأَيْتُهُمْ . عَلَى طَبَقَاتٍ فِي ^(١٠) الْهَوَاءِ ^(١١) رُتُوبُ
فَأَصْبَحَ أَمْرِي لَيْسَ بِدُرِّكَ غَوْرُهُ . سِوَى أَنَّنِي لِلْعَارِفِينَ خَطِيبُ ،
وَالْجَنِيدُ ^(١٢) رَحِمَهُ اللَّهُ فِي الْإِحْتِرَاقِ وَالْعَذِيبِ ،

يَا مُوقِدَ النَّارِ فِي قَلْبِي يَقْدِرْنِي . لَوْ شِئْتَ أَطْفَيْتَ عَنْ قَلْبِي بِكَ ^(١٣) النَّارَ
لَا عَارَ إِنْ مِثْ مِنْ خَوْفٍ وَمِنْ حَذَرٍ . عَلَى فَعَالِكَ بِي لَا عَارَ لَا ^(١٤) عَارًا ،
وَلَهُ ابْضًا ، ^(١٥)

يَا ^(١٦) مُسْعِرِي أَسْمَاءَ بِأَمْنِي شَغَفًا . لَوْ شِئْتَ أَنْزَلْتَ تَعَذِّبِي بِمُقْدَارٍ
حَاشَاكَ مِنْ إِسْتِغْنَانِي فَكَيْفَ وَقَدْ . أَوْلَيْتَنِي رِغْمًا ^(١٧) طَاحَتْ بِأَذْكَارٍ ،
سَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ عَلِيٍّ الْوَجْهِي ^(١٨) بِالرَّمْلَةِ يَقُولُ كَتَبَ أَبُو الْحَسَنِ النُّورِيُّ كِتَابًا
إِلَى أَبِي سَعِيدٍ الْخَزَّازِ ^(١٩) رَحِمَهُ اللَّهُ فَكُتِبَ فِيهِ هَذِهِ الْآيَاتُ ،

وله B (٤) . الجلال B (٢) . فشيئنا A app. (٢) . يوما اليك A (١) .
ولدى النون . B om. (٥) . لا B (٣) . بحكم A (٧) . هذه الايات للجنيد B (٦) .
الله انقاد بوجه الله . the first hemistich runs: (٩) . وذلك A (١٠) .
الموى B (١١) . ربوب B (١٢) . عار A (١٤) . النار A (١٣) .
وله ايضا for اخر A (١٥) . مسعدي B app. (١٦) . طاحت A (١٧) .
رحمهما B (١٨) .

معياريًا على المرئيين ^(١) والمحققين البالغين المتأقين بحسن استبانته، أنه ولي ذلك ولا سبيل إليه إلا به والسلم، صدر آخر ^(٢) للذقي، أكرمك الله وأعلاك، وقربك بعطايه وأنداك، وقسم لك من نواله وأرضاك، وأعاذك من بلايه وشفاك، ونولك فيما التزمك وكفاك، أنه ولي قدير ذو رافة لمن ^(٣) النجاء إليه ومُجِبِّين على من استند إليه، نعوذ بالله لنا ولك من كل بليّة ^(٤) ونستعينه ونستغفره من كل خطيئة، صدر آخر، تودد الله إليك بعطفه، ولا اخلاك من نايله ولطفه، وأعاذك من بلايه وعنته، ولا حجبك بنعلك عن ذكره، ولا سترك بعملك عن شكره، أنه ولي قدير، ^(٥) صدر آخر، عصمك الله بما عصم به المتقين وأودعك من ^(٦) العشق السليم وكاشفك بذكره الرفيع ^(٧) وأنسك بدوام اقباله عليك أنه ولي قدير، ^(٨) قال الشيخ رحمه الله والذي حملنا على جمع هذه الرسائل والصدور والمكانات في هذا الكتاب ما أودع فيها من المعاني والاشارات لينظر الناظر ^(٩) فيه ويستدل بذلك على مراتب القوم ولطائف ^(١٠) اشارتهم وطهارة اسرارهم وخصوصيتهم بالنعم والعلم والعقل والادب ^(١١) لأن من عادة اهل المعرفة والادب ان يعرفوا أشكالهم بمخاطباتهم ^(١٢) وأشعارهم ومكاناتهم اذا فانهم المجالسة والمخالطة وبالله التوفيق،

باب في اشعارهم في معاني احوالهم واشاراتهم،

حكى عن يوسف بن ^(١٣) الحسين انه قال سمعت بعض الثقات يحكى عن ^(١٤) ذى النون ^(١٥) المصرى رحمه الله انه قال،

(١) B المحققين. (٢) A om. (٣) B لجأ. (٤) B om. (٥) The passage beginning صدر آخر and ending ولي قدير occurs in A at the end of the chapter after the words وبالله التوفيق. (٦) B om. (٧) B om. (٨) قال الشيخ رحمه الله. (٩) فيها B. (١٠) B om. from لأن. (١١) اشاراتهم B. (١٢) الرازي B adds. (١٣) ذى. (١٤) B om. (١٥) المصرى رحمه الله. هذه الايات B adds.

يا يَأَيَّ الْأَشْعَثُ الْغَرِيبُ فَتَى • لَيْسَ لَهُ دُونَ سُؤْلِهِ أَرَسُ
يا يَأَيَّ جِسْمُهُ الزَّكِيُّ وَإِنْ • كَانَ عَلَيْهِ خُلُقِي دَنِسُ
(١) قال (٢) وأنشدني (٣) أبو بكر الدَّقْنِي (١) بدمشق قال أنشدني (٤) أبو علي أحمد
ابن محمد الروذباري (١) رحمه الله لنفسه،

• حَدُّ الْفَنَاعَةِ مَحْوُ الْكُلِّ مِنْكَ إِذَا • لَاحَ الْوَرِيدُ بِحَدِّهِ (٢) عَنْهُ مُطْلَعٌ
فَإِنْ تَحَقَّقَ وَصَفُ الْوَجْدِ مُشْتَبِلًا • عَلَى الْإِثَارَاتِ لَمْ (٣) يَلْوِ عَلَى الطَّمَعِ
قال وأنشدني الوجيبي (٣) قال أنشدني أبو علي الروذباري لنفسه،
كَنَبْتُ إِلَيْكُمْ بِمَاءِ الْحُجُونِ • وَقَلْبِي بِمَاءِ الْهَوَى مُشْرَبُ
وَكُنِّي تَخَطُّ وَقَلْبِي بِمَلُ • وَعَيْنَايَ تَحْوُ الَّذِي تَكْتَبُ

Af.112b

١٠ (١) قال وأنشدني (٤) أبو عبد الله أحمد بن عطاء الروذباري لخاله أبي علي
(١) رحمه الله،

تَأَمَّلْ مِنْ بَعْدِ تَأَمِّلِهِ • حُلُولَ فَنَائِكَ صَفْوُ الْوَصَالِ
مَوَارِعَ عَنْ إِحْتِوَاءِ الْوَصَالِ • إِلَيْكَ عَنِ الْوَصْلِ فِي كُلِّ حَالِ
عَلَى أَنْ يَرُدَّ عَلَيْكَ الصِّفَاتِ • يَنْعَتِ التَّمَكُّنِ عِنْدَ الْكِبَالِ
(٦) فافزع (١٠) ببقعته (١١) أَنْ تَرَاهُ • فَتُتَ (١٢) مَدَى لَحْظِهِ فِي (١٤) النِّوَالِ ١٥

(١٥) وله،

إِنِّي أُجِلُّكَ عَنْ رُوحِي (١٦) وَأَبْدِلُهَا • (١٧) فِدَاءَ (١٨) عَبْدِكَ (١٩) رُوحُ أَنْتَ وَاهِبُهَا
(٢٠) وَكَيْفَ تَفْدِيكَ (٢١) رُوحُ أَنْتَ وَاهِبُهَا • وَقَدْ مَنَنْتَ عَلَى مَنْ يَفْتَدِيكَ بِهَا

(١) B om. (٢) B أنشدني. (٣) B om. أبو بكر. (٤) B om. أبو علي. أحمد بن محمد. (٥) B منه. (٦) B يلقى. (٧) B om. (٨) B أنشدني أبو علي. (٩) B أنشدني. (١٠) B فافزع. (١١) B ببقعته. (١٢) B مَدَى. (١٣) B مَدَى. (١٤) B مَدَى. (١٥) B مَدَى. (١٦) B مَدَى. (١٧) B مَدَى. (١٨) B مَدَى. (١٩) B مَدَى. (٢٠) B مَدَى. (٢١) B مَدَى.

(١٤) The original reading in A seems to have been السَّوَالِ. (١٥) B adds أيضًا. (١٦) B روحا. (١٧) B روحا. (١٨) B عندك. (١٩) B وقد. (٢٠) B وانزلها. (٢١) B روحا. (٢٢) B روحا. (٢٣) B روحا. (٢٤) B روحا. (٢٥) B روحا. (٢٦) B روحا. (٢٧) B روحا. (٢٨) B روحا. (٢٩) B روحا. (٣٠) B روحا. (٣١) B روحا.

Here the text of B breaks off and proceeds يقوم بصلَّى رَكْعَتَيْنِ (B fol. 68b, 1 = A fol. 68b, 10). The present verse occurs in B on fol. 54b, 1. (٢١) A روحا.

لَعَمْرِي مَا اسْتَوَدَعْتُ سِرِّي وَسِرَّهُ • سِوَانَا حِزَارًا اَنْ تَشْبِعَ السَّرَائِرُ
وَلَا لَاحِظَنَّهُ ^(١) مُقْلَتَايَ يَنْظُرُهُ • فَتَشْهَدُ بِجَوَانَا ^(٢) الْقُلُوبُ النُّوَاطِرُ
وَلَكِنْ جَعَلْتُ الْوَقْمَ يَنِي وَيَسْنَهُ • رَسُولًا قَادَى مَا ^(٣) تَكُنُّ الْقَضَائِرُ،
^(٤) وَأَنْشُدُ الْقَنَادَ لَا بِي الْحَسِينَ النُّورِي ^(٥) رَحِمَهُ اللَّهُ بِصَف ^(٦) فَقَدْ حَالَهُ وَيَنْعَاهُ
أَنْعَى إِلَيْكَ إِثَارَاتِ الْقُلُوبِ مَعَا • لَمْ يَبَقْ مِنْهُنَّ إِلَّا دَارِسُ الْعِلْمِ Af.112a
أَنْعَى إِلَيْكَ قُلُوبًا طَالَ مَا هَطَلَتْ • تَحَايِبُ الْمَجُودِ ^(٨) مِنْهَا أَتَجَرُّ الْحِكْمَ
أَنْعَى إِلَيْكَ نَفُوسًا طَاحَ شَاهِدُهَا • فَمَا وَرَا ^(٩) الْحَبِيبِ ^(١٠) بَلْ فِي شَاهِدِ الْقَدَمِ
أَنْعَى إِلَيْكَ لِسَانَ الْحَقِّ ^(١١) مَذْزَمِينَ • وَأَذْكَارُهُ ^(١٢) فِي الْوَقْمِ كَالْعَلَمِ
أَنْعَى إِلَيْكَ يَانَا ^(١٣) تَسْكِينُ لَهُ • أَسْمَاعُ كُلِّ قَصْبِجٍ مِقْوَلٍ فِيهِمْ
^(١٤) أَنْعَى وَحَقِّكَ أَخْلَاقًا إِيْطَافِيَّةً • كَانَتْ مَطَايِئُهُمْ فِي ^(١٥) مَكْمَنِ الْكَلَمِ
^(١٦) قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ ^(١٧) أَنْشَدَنِي جَعْفَرُ الْخُلْدِي ^(١٨) لِلْجَنِيدِ ^(١٩) رَحِمَهُمَا اللَّهُ
هَذِينَ الْبَيْتَيْنِ،

^(٢٠) فَلَمَّا جَنَيْتُ وَكُنْتُ لَا أُجَنِّي • وَدَلَّيْلُ الْهَجْرَانِ لَا تَخْفَى
^(٢١) وَأَرَاكَ تَسْفِينِي وَتَمْزُجُنِي • وَلَقَدْ عَهْدْتُكَ ^(٢٢) شَارِي صِرْفًا،
^(٢٣) ١٥ وَفِيَا ذَكَرَ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ الْحَسَنِ قَالَ سَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ الْحَسَنِ الْبَصْرِي
يَقُولُ حَضَرْتُ مَجْلِسَ الْجَنِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ فَسَأَلَهُ رَجُلٌ مَسْئَلَةً فَأَنْشَدَ،
نَمَّ عَلَى سِرِّ وَجَدِهِ النَّفْسُ • وَالذَّمْعُ مِنْ مُقْلَتَيْهِ يَنْجِسُ
مُدْلَهُ هَايِمٌ لَهُ حَرَقٌ • أَنْفَاسُهُ بِالْحَبِيبِ تُخْتَلِسُ
مَهْدَبٌ عَارِفٌ لَهُ قَطَنٌ • مِنْ نُورِ أَنْسِ الْحَبِيبِ يُقْتَبِسُ

أبو B ^(٥) . وأنشدني B ^(٤) . لم تكن A ^(٦) . العيون B ^(٧) . مقالي AB ^(٨) .
الحب A ^(٩) . فيها B ^(١٠) . A om. ^(١١) . B om. ^(١٢) . الحسين القناد.
وأفكاره B ^(١٣) . منذ A ^(١٤) . بل في (يَلْتَنِي) ملني A ^(١٥) . الحب B
مكهد B ^(١٦) . B om. this verse. ^(١٧) . تسكن A ^(١٨) . القلم A ^(١٩) .
لا بى الحسين النورى B ^(٢٠) . قال الشيخ رحمه الله. ^(٢١) B om. ^(٢٢) .
وأراك A ^(٢٣) . ما ب ^(٢٤) . البيتين to رحمههما and om. أيضا B ^(٢٥) .
خلق دنس to وفيما B om. ^(٢٦) . سارى B ^(٢٧) .

وما تطابقت الأجفان عن سِنَّة . إِلَّا وَجَدْتُكَ يَبْنَ الْجَفْنَ وَالْحَدَقِ
 (١) اخبرني جعفر المخلدي رحمه الله فيها قرأت عليه قال سمعت المجتهد رحمه
 الله يقول كان ابو الحسن سرق السقطة رحمه الله كثيرا ينشد هذه الايات،
 وَلَمَّا أَدْعَيْتُ الْحُبَّ قَالَتْ كَذَبَنِي . فَأَلَى أَرَى الْأَعْضَاءَ مِنْكَ كَوَاسِبَا
 . فَا الْحُبُّ حَتَّى يَلْصَقَ الْجِلْدُ بِالْحَشَا . وَتَذِلُّ حَتَّى لَا تُجِيبَ الْمُنَادِيَا
 وَتَحَلَّ حَتَّى لَا يَبْقَى لَكَ الْهَوَى . سِوَى مُفْلَةٍ تَبْكِي (٢) بِهَا أَوْ تُنَاجِيَا
 قال المجتهد رحمه الله (٣) دخلت (٤) عُرْفَتَهُ (٥) وهو (٦) يكس بينه بخرقه ويقول،
 وَمَا زُمْتُ الدُّخُولَ عَلَيْهِ حَتَّى . حَلَلْتُ مَحَلَّةَ الْعَبْدِ الدَّلِيلِ
 وَأَغْضَيْتُ الْجُنُونَ عَلَى قَذَاهَا . وَصُنْتُ النَّفْسَ عَنْ قَالٍ وَقِيلِ
 ١. قال وكان (٧) يقول كثيرا هذا البيت،

مَا فِي النَّهَارِ وَلَا فِي اللَّيْلِ لِي (٨) فَرَجٌ . فَمَا أَبَالِي أَطَالَ اللَّيْلُ أَمْ قَصُرَا
 انشدني ابو عمرو الزَّجَّاجِي (٩) بتبريز قال كان الشَّيْطَانِي (١٠) رحمه الله يقول
 عند (١١) موته،

قَالَ سُلْطَانُ حَيٍّ . أَنَا لَا أَقْبِلُ الرِّشَا
 فَسَلُّوهُ قَدَيْتُهُ . لِمَ (١٢) قَتَلِي تَحَرُّشَا

(١٣) وله،

أَظَلَّتْ عَلَيْنَا مِنْكَ يَوْمًا غَمَامَةٌ
 (١٤) أَضَاءَتْ . لَنَا بَرَقًا (١٥) وَأَبْطَى (١٦) رِشَاثُهَا

(١) انشدنا المخلدي عن المجتهد عن سر السقطة قال كان كثيرا ما ينشد الخ B .
 (٢) The reading of B is doubtful as the beginning of the word is obliterated: the last three letters seem to be رَفَه . (٣) وهو ينشد هذين البيتين بخرقه ويقول B . (٤) دخلت B . (٥) with بها written above as a variant. A . (٦) يكسش A . (٧) بتبريز B . (٨) فَرَجٌ B . (٩) الزَّجَّاجِي B . (١٠) الشَّيْطَانِي B . (١١) موته B . (١٢) قَتَلِي B . (١٣) وله B . (١٤) أَضَاءَتْ B . (١٥) لَنَا بَرَقًا B . (١٦) وَأَبْطَى B . (١٧) رِشَاثُهَا B .

فلا ^(١) غايِبَ عَنِّي فَاسْأَلُوْهُ بِدِكْرِهِ . وَلَا هُوَ عَنِّي ^(٢) مُعْرِضٌ فَاغْيِبْ

^(٣) وَلَهُ،

جَرَى السَّبِيلُ فَاسْتَبَكَا فِي السَّبِيلِ ^(٤) إِذْ جَرَى . وَفَاضَتْ لَهُ مِنْ مَقْلَى غُرُوبِ
بَكُونُ أَجَاجًا دُونَكُمْ فَإِذَا آنْتَهَى . إِلَيْكُمْ تَلَقَّى طَيْبَكُمْ فَيَطِيبُ،

وَيَقَالُ إِنَّ هَذِهِ آيَاتُ لِسَهْلِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ^(٥) رَحِمَهُ اللَّهُ فِي الصِّرَاطِ ^(٦) عَلَى الْمَكَارِهِ،

أَتَذْكُرُ سَاعَةَ أَلْقَيْتَ فِيهَا . وَأَنْتَ ^(٧) وَلَيْدُهَا عَسَلًا وَصَبْرًا

لِنَعْلَمَ أَنَّ هَذَا الدَّهْرَ ^(٨) بَيْتِي . وَيُصْبِحُ طَعْمُهُ حُلْوًا وَسُرًّا

فَلَا يَمْلَأُكَ مَحَبُوبٌ سُرُورًا . وَإِنْ وَافَاكَ مَكْرُوهٌ فَصَبْرًا

وَإِنْ فَارَقْتَ فِي دُنْيَاكَ ذَنْبًا . فَقُلْ فِي إِثْرِهِ يَا رَبِّ غَفْرًا،

١. وَلِيحْيِي بْنِ مُعَاذٍ الرَّازِي ^(٩) رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ،

أَمُوتُ بِدَاءٍ لَا يُصَابُ دَوَائِيَا . وَلَا فَرَجٌ مِمَّا أَرَى ^(١٠) فِي بَلَايَا

بَقُولُونَ يَحْيَى جُنَّ مِنْ بَعْدِ صَحْفَةٍ . وَلَا يَعْلَمُ الْعَدَالُ مَا فِي حَشَايَا

إِذَا كَانَ ^(١١) دَاءُ الْمَرْءِ حُبَّ مَلِيكِهِ . فَمَنْ ^(١٢) غَيْرُهُ يَرْجُو طَيْبًا مُدَاوِيَا

مَعَ اللَّهِ ^(١٣) يَقْضِي دَهْرَهُ مِثْلَ ذَا . ^(١٤) تَرَاهُ مُطِيعًا كَانَ ^(١٥) أَوْ كَانَ عَاصِيَا

ذُرُونِي وَشَأَنِي لَا تَرِيدُونَ كُرْبَتِي . وَخَلُّوا عَنَّا نَحْوَ مَوْتِي الْوَالِيَا

أَلَا فَاهْجُرُونِي وَأَرْغَبُوا فِي قَطِيعَتِي . وَلَا ^(١٦) تَكْتَفِنُوا عَمَّا يَجْنُ فَوَادِيَا

يَكُلُونِي إِلَى الْمَوْتِ وَكُفُّوا مَلَامَتِي . لِأَنْسَ بِالْمَوْتِ عَلَى كُلِّ مَا يَبِيَا،

لَأَبِي الْعَبَّاسِ بْنِ عَطَاءٍ فِي الشُّكْرِ،

وَكَمْ بِدَيْلِكَ عِنْدِي ^(١٧) مَا شَكَرْتُ لَهَا . حَمَلْتَهَا أَنْتَ عَنِّي مَعَ ^(١٨) بَوَادِيكَا

ضَعَفْتُ عَنْ حَمَلِهَا عَجْزًا لِحَمَلِهَا . لَكِنْ أَبَادِيكَ تَحْمِلُهَا ^(١٩) أَيَا دِيكَا،

١. ان B (٤). وللشَّيْطَانِ رَحِمَهُ اللَّهُ B (٥). معرضا AB (٦). غاييا AB (٧).

(٨) This verse. يسا B (٩). في A (١٠). B om. (١١).

دونه B (١٢). ذَا A (١٣). من B (١٤). is the beginning of B fol. 52b.

وما A (١٥). يفتنونا A (١٦). أم B (١٧). يضي B (١٨).

بواديك A (١٩). أباديك A (٢٠).

فلا غَيْبُهَا ^(١) يَحِلُّوْ فَيَا بَسَ ^(٢) طَامِعٌ . ولا غَيْبُهَا بَأْتِي فَيَرْوِي عِطَاشُهَا
ثم قال للنساج ابن موضعك من هنا قال ^(٣) بحيث الذلّ فقال ^(٤) آه تذكر
الذلّ بحضرتي غيرة منه على المكان ^(٥) ثم انشأ يقول،
لَقَدْ فَضَّلْتُ لَيْلِي عَلَى النَّاسِ كَأَلْتِي . عَلَى أَلْفِ شَهْرٍ فَضَّلْتُ لَيْلَةَ الْقَدْسِ
^(٦) . فَيَا حَبِيبَا زِدْنِي جَوْيَ كُلِّ لَيْلَةٍ . وَبِأَسْوَءِ الْأَيَّامِ مَوْعِدُكَ الْحَشَرُ،
^(٧) وقال الشيلي رحمه الله في مجلسه يوماً،

وَعَيْنَانِ قَالَ اللَّهُ ^(٨) كُونَا فَكَأَنَّا . فَعُولَانِ بِالْأَلْبَابِ مَا ^(٩) قَعَلَ الْحَمَرُ،
ثم قال لست أعنى ^(١٠) العيونَ المُجَلَّ وَلَكِنِّي اعْنَى عِيُونَ الْقُلُوبِ ذَوَاتِ
الصدور فطَوْنِي لِمَنْ كَانَ لَهُ عَيْنٌ فِي قَلْبِهِ وَأُذُنٌ وَاعِيَةٌ وَالْأَفَافُ مَرْضِيَّةٌ، فقال
^(١١) أبو الفرج ^(١٢) العكبري سَأَلْتُهُ عَنْ الْغَيْرَةِ فَقَالَ غَيْرَةُ الْبَشَرِيَّةِ لِلْأَخْصَاصِ
وغيره الإلهية على الوقت أن يَضِيعَ فَيَا سَوَى اللَّهِ ثُمَّ ^(١٣) انشأ ^(١٤) وهو يقول،
ذَابَ رِمَا فِي قُوَادِي بَدَنِي . وَفُؤَادِي ذَابَ رِمَا فِي الْبَدَنِ
فَأَقْطَعُوا حَبْلِي وَإِنْ شِئْتُمْ صَلُّوا . كُلُّ شَيْءٍ مِنْكُمْ عِنْدِي حَسَنٌ
صَحَّ عِنْدَ النَّاسِ أَنِّي عَاشِقٌ . غَيْرَ أَنَّ ^(١٥) لَمْ يَعْلَمُوا عِشْقِي لِمَنْ
^(١٦) ١٥ وجرى شيء من العلم فأنشأ يقول،

وَشُعِلْتُ عَنْ قَهْمِ الْحَدِيثِ سَوَى . مَا كَانَ مِنْكَ ^(١٦) وَحِجْمُ شُعْلِي
وَأُدْبِمُ نَحْوَ مُحَلِّدِي ^(١٧) أَنْظَرِي . أَنَّ قَدْ فَهِمْتُ وَعِنْدَكُمْ عَقْلِي
وكان ينشد هذين البيتين كثيراً ^(١٨) في مجلسه،

رَأَى فَأَوْرَانِي عَجَائِبَ لَطْفِهِ . فَهَمْتُ وَقَلْبِي بِالْفِرَاقِ يَدُوبُ

له. B (١). ح. B (٢). طامعاً B (٣). بصحوا. B. يحكي A (٤).
أهالك أن أقول هلكك وجداً: (fol. 56b, 1) Here B proceeds (٥). وانشأ B (٦).
(A fol. 115b, 5). The present passage is continued in B on fol. 241b, 1.
عيون B (١٠). يفعل B (١١). كوني B (١٢). وقال الشيلي رحمه الله for وانشأ B (١٣).
الناس B (١٤). B om. (١٥). الشيلي B (١٦). يسأله A (١٧). العكبري B (١٨).
كما أرى قد فهمت AB (١٩). وحيهم A (٢٠). لم يعلموا عشقي for لا يدروا
الحج، but corr. in marg. A. (٢١) B om. في مجلسه.

(١) وله،

(٢) كَيْفَ شُكْرِي لِمَنْ يَبْحُسُ الشُّكْرُ وَمِنْهُ شُكْرِي لَهُ فِي الْوَدَادِ
إِنَّمَا يَشْكُرُ الْمَحْبُونُ وَجَدًا . وَصَنَاءَ مِنْ خَاصَّةِ الْإِنْفِرَادِ،

(٢) وله،

حَقًّا أَقُولُ لَقَدْ كَلَنْتَنِي شَطَطًا . حَمَلِي هَوَاكَ وَصَبْرِي إِنْ ذَا (٤) لَعَجِبُ
جَمَعْتَ شَيْئَيْنِ فِي قَلْبِي (٥) لَهُ خَطَرٌ . نَوَعَيْنَ ضِدَّيْنِ تَبْرِيدٌ وَتَلْهِيبٌ
أَفِئْتَنِي (٦) وَالشَّوْقُ يُضْرِمُهَا . فَكَيْفَ يَجْتَمِعَانِ رَوْحٌ وَتَعْذِيبٌ
لَا كُنْتُ إِنْ كُنْتُ أَدْرِي كَيْفَ يُسَلِّمُنِي . صَبْرِي عَلَيْكَ وَصَبْرِي صَبْرٌ (٨) أَبُوبَا
لَمَّا تَحَقَّقَ بِاللَّوْءِ أَفْشَعَرَّ لَهَا . فَظَلَّ مِنْ يَثْلُهَا غُرْبَانٌ (٩) مَكْرُوبَا
قَدْ مَسَّ الضُّرُّ وَالشَّيْطَانُ يَنْصَبُ لِي . وَأَنْتَ ذُو قُوَّةٍ وَالْعَبْدُ مَكْنُوبٌ
فَلَا تَكِلْنِي إِلَى نَفْسِي فَيُظْلِمَ لِي . مَنْ كَانَ يَفْرُسُنِي (١٠) إِذْ كُنْتُ (١١) مَحْبُوبَا،
وَلَا فِي حِمْزَةِ الصَّوْفِي (٦) رَحِمَهُ اللَّهُ، (١٢) بِقَالَ أَنَّهُ وَقَعَ فِي يَدِ فُطِمَا رَأْسَهَا فَجَاءَ
سَبْعٌ فَفَتَحَ رَأْسَ الْبَيْرِ (٩) وَنَزَلَ فَتَعَلَّقَ أَبُو حِمْزَةٍ بِرِجْلِهِ فَأَخْرَجَهُ مِنَ الْبَيْرِ
فَسَمِعَ هَانَتًا يَقُولُ هَذَا حَسَنٌ يَا أَبَا حِمْزَةٍ تَجِنَّاكَ مِنَ التَّلَفِ بِالتَّلَفِ مِنَ الْبَيْرِ
بِالسَّبْعِ فَقَالَ (١٣) عِنْدَ ذَلِكَ،

نَهَانِي حَبَاتِي مِنْكَ أَنْ أَكْتُمَ الْهَوَى . وَأَعْيَنَنِي بِالنَّهَمِ عَلَيْكَ مِنَ الْكَتْفِ
تَلَطَّفْتُ فِي أَمْرِي فَأَبْدَأْتُ شَاهِدِي . إِلَى (١٥) غَايِبِي وَاللُّطْفُ يَدْرُكُ بِاللُّطْفِ
تَرَأَيْتُ لِي بِالْغَيْبِ حَتَّى كَانَمَا . تَبَشِّرُنِي بِالْغَيْبِ أَنَّكَ فِي الْكَفِّ
أَرَاكَ وَبِي مِنْ هَيْبَتِي لَكَ وَحْشَةٌ . فَتَوَلَّسَنِي بِاللُّطْفِ مِنْكَ (١٨) وَالْعَطْفِ
(١٤) وَتُحِبِّي مُحِبًّا أَنْتَ فِي الْحُبِّ حَتْفٌ . وَذِي عَجَبٍ كَوْنُ الْحَيَاةِ مَعَ الْحَتْفِ،

(٢) B om.

(١) B وله أيضاً .

(٢) B om. this and the following verse.

(٦) B يقفلها .

(٥) B لها . (٦) Partly obliterated in B.

(٤) So both MSS.

(٨) B أن .

(١١) AB محجوب .

(٨) AB أبوب .

(٩) AB مكروب .

(١٢) A تعالى .

(١٣) B om. عند ذلك .

(١٤) B وأعني .

(١٥) B غايبي .

(١٦) B سر . (١٧) A فتولسني، vocalised by a later hand.

(١٨) A وباللطف .

(١٩) B ويجها محب . (٢٠) B وذا .

وإنَّ حَلَّ الرُّقَادِ بِجَنِّ عَيْفَى . رَفَقْتُ إِجَابَةَ لَكَ لَا لِأَهْدَا،
 (١) قال الشيخ رحمه الله وهذه الاشعار فيها ما هي مشككة وفيها ما هي جلية ولم
 فيها اشارات لطيفة (٢) ومعاني دقيقة فمن نظر (٣) فيها فليتدبرها حتى يقف
 على مقاصدهم ورموزهم حتى لا ينسب قائلها الى ما (٤) لا يليق بهم وإذا اشكل
 عليه ولم يفهم (٥) فليستبحث بالسؤال عن من يفهم لأن لكل مقام (٦) مقالاً ولكل
 علم (٧) اهلاً ولو اشتغلنا بشرحه لطال (٨) الكتاب،

باب الدعوات التي كان يدعو بها المشايخ المتقدمون من اهل الصفة،

دَعَاءَ كَانَ يَدْعُو بِهِ (٩) ذُو النُّونِ رَحِمَهُ اللَّهُ، (١٠) اللَّهُمَّ الْخَوَلُ حَوْلُكَ
 وَالطَّوَلُ طَوْلُكَ وَلَكَ فِي كُلِّ خَلْقٍ مَدَدٌ قُوَّةٌ وَحَوْلٌ وَأَنْتَ الْفَعَالُ لِمَا
 يَشَاءُ لَا الْعِزُّ وَلَا الْحِجْزُ وَلَا الْحِجَلُ بِعَارِضَانِكَ وَلَا الْفَضْلَانُ وَالزِّيَادَةُ بِحِيلَانِكَ وَأَنْتَى
 بِعَارِضَانِكَ وَهِيَ مَا أَحْدَثْتَ أَوْ يَرُومَانُ إِحَالَتِكَ وَهِيَ مَا خَلَقْتَ وَكَيْفَ لَا
 يَكُونَانِ مِمَّا أَحْدَثْتَ وَمَا خَلَقْتَ وَأَنْتَ الْمَوْجُودُ بِالذَّلِيلِ عَلَيْكَ فَلَنْ يَخْلُقَ
 خَلْقَكَ غَيْرَكَ أَنْتَ فَتَبَارَكَتْ يَا مَنْ كُلُّ مَدْرُوكٍ مِنْ خَلْقِهِ وَكُلُّ مَحْدُودٍ
 ١٥ الْمَدْرُوكَاتِ مِنْ صَنْعِهِ أَنْتَ الَّذِي لَا يُدْرِكُكَ فِي الدُّنْيَا الْعِبَانُ وَلَا يَسْتَعْفِي
 عَنْكَ مَكَانٌ وَلَا يَعْرِفُكَ غَيْرُكَ إِلَّا بِإِقْرَارِهِ لَكَ بِالْوَحْدَانِيَّةِ وَلَا يَجْهَلُكَ مِنْ
 خَلْقِكَ إِلَّا نَاقِصُ الْمَعْرِفَةِ وَلَا يُسْهِكُ شَيْءٌ عَنْ شَيْءٍ وَلَا يُحْدِثُ قُدْرَتَكَ أَحَدٌ
 وَلَا يَخْلُو مِنْكَ مَكَانٌ وَلَا يَشْغَلُكَ شَأْنٌ عَنْ شَأْنٍ دَعَاءُ آخَرَ (١١) الَّذِي النُّونُ
 رَحِمَهُ اللَّهُ اللَّهُمَّ اجْعَلِ الْعَبِيدَ مِمَّا فَوَّارَاتٍ بِالْعِبَرَاتِ، وَالصُّدُورَ مِمَّا مَحْشُورَةٌ

(١) B om. (٢) فيه B. (٣) ومعاني AB. (٤) قال أبو نصر هذه الاشعار الخ B.

(٥) مقال B. (٦) فلستبحث السؤال. (٧) The original reading of A seems to have been

(٨) B om. from (٩) ذَا A. (١٠) وبالله التوفيق B adds. (١١) اهل B.

لنا A (١٢) . يسهيك (١٣) . دعاء آخر لذي النون رحمه الله to اللهم

ولأبي سعيد الخزاز^(١) رحمه الله عليه،
 قَلْبٌ يُجِبُّكَ لَا بُدَّ إِلَى^(٢) أَحَدٍ . نَكَادُ رَهْمَتَهُ^(٣) نَلْفَاكَ^(٤) بِالْغَبْرِ
 فَوَادُهُ يَاكَ مَشْغُوفٌ وَمُهْجَتُهُ . تَذُوبٌ مِنْ قَلْقٍ^(٥) النَّفْرِيبِ وَالنَّظْرِ
 قَلْبٌ يَهَا تَجَنَّى الْأَذْهَانَ فُطِنَتْهُ . إِذَا سَمَتْ بِكَ يَا عَزَى وَمُنْتَحَرَةً
 مَرْجَحَاتٍ مِنَ النَّجْوِ^(٦) الدَّرَجِينَ^(٧) لَهَا . كَوَامِنْ جُمِعَتْ فِي السَّعِ وَالْبَصْرِ
 سُبْحَانَ مَنْ^(٨) لَوْ بَشَا أَبَدَى عَجَائِبَهَا . حَتَّى تَرَى سِرَهَا فِي الْوَجْهِ كَالْقَمَرِ،
 جواب أبي عبد الله القرشي الليثي وهو فيما قيل قول أبي سعيد الخزاز،
 إِذَا أَلَيْسَ الْحَقُّ الْحَقُّ حَقِيقَةً . مِنَ الْوَجْدِ بَأَنْتَ عَنْ نُعُوتِ السَّرَائِرِ
 وَلَيْسَ لِأَنَّ السَّرْسِيَّ^(٩) يَهَا يَلَى . عَلَيْهِ بِهِ لَكِنْ أَوْصَافَ قَادِسٍ
 وَلَا تَأَبَّ عَنْ مَكُونِهَا لَنَظَرٍ عَارِفٍ . وَلَكِنْ يَنْتَهِيهِ اللَّطِيفُ الْمَأْشِرِ
 إِذَا طَلَعَتْ شَمْسٌ عَلَيْهَا يَنْوَرُهَا . فَأَنْتَ خَلِيطٌ لِلشَّاعِ^(١٠) الْمُبَاشِرِ
 بَعِيدٍ مِنَ الذَّاتِ الْعَزِيزِ مَكَانَهَا . وَلَمْ تَعْرِ مِنْ نَعْتٍ لِنَعْنِكَ فَاهِرِ،
 ولأبي الحديد^(١٢) كتبها إلى القرشي،

^(١٢) أَهَابُكَ أَنْ أَقُولَ هَلَكْتُ وَجَدًا . عَلَيْكَ وَفَدَ هَلَكْتُ عَلَيْكَ وَجَدًا
^(١٤) وَلَوْ أَنَّ الرَّفَادَ^(١٥) دَنَا^(١٦) لَطَرَفِي . جَلَدْتُ جُنُونَهَا بِالذَّمْعِ^(١٧) جَلَدًا،
 جواب أبي عبد الله^(١٨) الله،

ولكني أقول حيث حقًا .^(١٩) إِذَا الْوَجْدُ الْمَبْرُحُ مِنْكَ يَهْدَا

(١) B om. (٢) B app. بشر. (٣) A بلغاك. B بلغا. (٤) A الغريب. B الدقيق. (٥) A perhaps. B مزيجات. (٦) A مرجمات. B مرجمات. (٧) A شأ لو. (٨) A بها. (٩) A شأ لو. (١٠) A شأ لو. (١١) A شأ لو. (١٢) B om. from جواب to شأ لو. (١٣) A شأ لو. (١٤) A شأ لو. (١٥) A شأ لو. (١٦) A شأ لو. (١٧) A شأ لو. (١٨) A شأ لو. (١٩) A شأ لو.

أَيَا جُودَ رَبِّي نَاجِ رَبِّي بِحَاجَتِي . فَأَلِي إِلَى رَبِّي سِوَاكَ شَفِيعُ ،
 دَعَاءٌ لِلجَنِّدِ ^(١) رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ ^(٢) مستخرج من كتاب المناجاة، اللهم إني أسئلك
 يَا خَيْرَ السَّامِعِينَ وَجُودَكَ ^(٣) وَتَجَدُّكَ يَا أَكْرَمَ الْاَكْرَمِينَ ^(٤) وَبِكْرَمِكَ وَفَضْلِكَ
 يَا أَسْهَجَ السَّاهِجِينَ وَيَا حَسَنَكَ وَرَأْفَتَكَ يَا خَيْرَ ^(٥) الْمُعْطِينَ اسئلك سؤال
 خَاضِعٍ خَاشِعٍ مُتَذَلِّ مُتَوَاضِعٍ ضَارِعٍ اسْتَدْتِ الْبِكَ فَاقْتُهُ وَأَنْزِلْ بَكَ عَلَى
 قَدْرِ الضَّرُورَةِ حَاجَتُهُ ^(٦) وَعَظَمْتُ فِيمَا عِنْدَكَ رَغْبَتُهُ وَعَلِمْتُ أَن لَا يَكُونُ شَيْءٌ
 إِلَّا بِمَشِيئَتِكَ وَلَا يَشْنَعُ شَاغِعُ إِلَيْكَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِكَ، فَمَنْ مِنْ قَبِيحٍ قَدْ سَتَرْتَهُ
 وَكَمْ مِنْ بَلَاءٍ قَدْ صَرَفْتَهُ وَكَمْ مِنْ عَثْرَةٍ قَدْ أَقْلَمْتَهَا وَكَمْ مِنْ زَلَّةٍ قَدْ ^(٧) سَهَلْتَهَا
^(٨) بِهَا وَكَمْ مِنْ مَكْرُوهٍ ^(٩) قَدْ رَفَعْتَهُ وَكَمْ ^(١٠) مِنْ ثَنَاءٍ قَدْ نَشَرْتَهُ، اسئلك يَا
 ١٠ سَامِعَ اصْوَاتِ الْمُسْتَغِيثِينَ، وَعَالِمَ خَفَى إِضْمَارِ الصَّامِتِينَ، وَمُطَّلِعَ فِي الْخُلُوتِ
 عَلَى أَفْعَالِ الْمُخْرَكِينَ، وَنَاضِرَ إِلَى مَا دَقَّ وَجَلَّ ^(١١) مِنْ آثَارِ السَّاعِيْنَ ،
 اسئلك أَنْ لَا تُجِيبَ بِسُوءٍ فَعْلَى عَنكَ صَوْتِي، وَلَا تَقْضِخْنِي بِخَفَى مَا أَطْلَعْتَ
 عَلَيْهِ مِنْ سَرِّي، وَلَا تَعَاوِجْنِي الْعَنُوبَةَ عَلَى مَا عَلِمْتَهُ مِنْ خُلُوتِي وَكُنْ ^(١٢) بِي
 فِي ^(١٣) كُلِّ الْاَحْوَالِ رَافِعًا ^(١٤)، وَعَلَى فِي كُلِّ ^(١٥) الْاَحْوَالِ عَاطِفًا، إِلَهِي وَسَيِّدِي
 ١٥ وَسَيِّدِي أَنَا بِكَ عَابِدٌ لَا يَزِدُ مُسْتَعِثٌ مُسْتَعِيرٌ مِنْ ^(١٦) تَكَاثُفٍ ^(١٧) مَخَافٍ عِلَلٍ
 سَرِّي، وَمِنْ لَزُومِ ذَلِكَ ضَمِيرِي وَقَلْبِي، حَتَّى يَكَادَ ذَلِكَ أَنْ يَمْلَأَ صَدْرِي،
 وَيُوقِفَ عَلَى الْاِتِّسَاطِ إِلَى ذِكْرِكَ عَقْلِي وَلِسَانِي وَيَمْنَعُ مِنَ الْحَرَكَةِ فِي الْخِدْمَةِ
 جَسْمِي، فَأَنَا فِي حَبْسٍ مَا يِعَارِضُنِي مِنْ ذَلِكَ مِنَ النَفْسِ وَالتَّنْقِصِ، ^(١٨) اسئلك
 أَنْ تُخْرِجَ ذَلِكَ عَن ^(١٩) ذِكْرِي وَتَمْنَعَهُ مِنْ ^(٢٠) قَلْبِي وَأَجْعَلَ اَوْقَاتِي مِنَ اللَّيْلِ

(١) B om.

(٢) A مستخرجه with كذا written above.

(٣) B وفضلك

(٤) A وعظم (٥) المطاعين with معطين as variant, B المطاعين.

(٦) B به. (٧) A gives سمحت as a variant.

(٨) B om. (٩) B قد رفعته.

(١٠) B ومن.

(١١) It is doubtful whether B

reads المستغيثين or المستعيرين.

(١٢) B في.

(١٣) B رافعا.

(١٤) B الامور.

(١٥) B بك انف.

(١٦) A مخاوف. B عارف.

(١٧) B قلبي.

(١٨) B ذكرى.

بِالْعِبَرِ وَالْحُرُوفَاتِ، وَاجْعَلْ قُلُوبَنَا غَوَاصَةً فِي ^(١) مَوْجِ ^(٢) قَرَعِ ابْوَابِ السَّمَوَاتِ،
 نَائِبَةً مِنْ خَوْفِكَ فِي ^(٣) الْبُؤَادَى وَالْفُلُوتِ، افْتَحْ لِأَبْصَارِنَا بَابًا إِلَى مَعْرِفَتِكَ
 وَلِمَعْرِفَتِنَا أَهْمَانًا إِلَى النَّظَرِ فِي نُورِ حِكْمَتِكَ يَا حَيِّبَ قُلُوبِ الْوَالِهِينَ وَمُنْتَهَى
 رَغْبَةِ الرَّائِغِينَ، ^(٤) وَلَذَى النُّونِ رَحِمَهُ اللَّهُ اللَّهُمَّ أَنْتَ أَنْسُ الْمُؤْمِنِينَ لِأَوْلِيَايَكَ
^(٥) وَأَقْرَبِهِمْ بِالْكَتَابَةِ مِنَ الْمُتَوَكِّلِينَ عَلَيْكَ لِمَشَاهِدِهِمْ فَضْلاً يُرْفَعُ تَطَلُّعًا عَلَى أَسْرَارِهِمْ،
 إِلَهِي سَرَى إِلَيْكَ مَكْتُوفٌ وَأَنَا إِلَيْكَ مَلْهُوفٌ إِذَا أَوْحَشَنِي الذَّنْبُ أَنْسَنِي
 ذِكْرَكَ عَالِمًا بِأَنْ أَرْزِمَ الْأُمُورَ بِيَدِكَ وَإِنْ ^(٦) مُصْدِرُهَا عَنْ قَضَايِكَ إِلَهِي مَنْ
 أَوْلَى بِالذَّلِّ وَالنُّقْصِيرِ مِنِّي وَقَدْ خَلَقْتَنِي ضَعِيفًا وَمِنْ أَوْلَى بِالْعَفْوِ مِنْكَ وَعِلْمُكَ
^(٧) بِي سَابِقٌ ^(٨) وَأَمْرُكَ ^(٩) بِي مُحِيطٌ أَطْعَمْتُكَ بِإِذْنِكَ وَالْهِنَةُ لَكَ عَلَيَّ وَعَصِيَّتُكَ
 يَعْلَمُكَ وَالْحُجَّةُ لَكَ عَلَيَّ، أَسْأَلُكَ بِوَجُوبِ رَحْمَتِكَ وَانْقِطَاعِ حُجَّتِي وَتَفَقُّرِي
 إِلَيْكَ وَغَنَاكَ عَنِّي أَنْ تَغْفِرَ لِي ^(١٠) خَطِيئَتِي الظَّاهِرَةَ وَالْبَاطِنَةَ، ^(١١) دَعَاءُ إِبْرَاهِيمَ
 ابْنِ الْحُسَيْنِ رَحِمَهُ اللَّهُ، اللَّهُمَّ أَنَا نَبَاتٌ نَعْمُكَ فَلَا تَجْعَلْنَا حَصَايِدَ نَعْمِكَ،
^(١٢) اللَّهُمَّ أَعْطِنَا مَا تَرِيدُ مِنَّا يَا مَنْ أَعْطَانَا الْإِيمَانَ بِهِ مِنْ غَيْرِ سَوَالٍ لَّا تَمْنَعُنَا
 عَنُوكَ مَعَ السَّوَالِ فَإِنَّا إِلَيْكَ آيِبُونَ ^(١٣) وَمِنْ الْأَصْرَارِ عَلَى مَعْصِيَتِكَ ^(١٤) نَائِبُونَ،
^(١٥) فَإِنَّا إِلَيْكَ ذَاعِنُونَ نَائِبُونَ، اللَّهُمَّ تَقَبَّلْ مَا ^(١٦) مَنَنْتَ بِهِ عَلَيْنَا مِنَ الْإِسْلَامِ
 وَالْإِيمَانِ الَّذِي بِهِ هَدَيْتَنَا وَأَعَفْتَ عَنَّا، إِلَهِي ^(١٧) نَعْمُكَ مُحِيطَةٌ بِنَا وَأَنْتَ
 الْمَذْخُورُ لِشُكْرِهَا وَعَزَّتْكَ مَا شَكَرَكَ ^(١٨) أَحَدٌ إِلَّا بِكَ، وَقَالَ يُوسُفُ رَحِمَهُ
 اللَّهُ سَمِعْتُ حَكِيمًا يَقُولُ فِي دَعَائِهِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي شَكَرَ عَلَى مَا بِهِ أَنْعَمَ وَذَمَّ
 عَلَى مَا لَوْ شَاءَ ^(١٩) مِنْهُ عَصَمَ، شَكَرَ نَفْسَهُ بِنَفْسِهِ عَنْ خَلْقِهِ لِأَنَّهُ اللَّهُ الَّذِي لَا
 إِلَهَ إِلَّا هُوَ، قَالَ سَمِعْتُ بَعْضَ الْمَشَايِخِ يَقُولُ فِي مَنَاجَاتِهِ،

دَعَاءُ آخِرٍ. B. وَلِذَا A. ^(٢) B. الرِّبَارَى. ^(٣) B. om. ^(٤) B. قَرَعِ. ^(٥) B. قَرَعِ. ^(٦) B. قَرَعِ. ^(٧) B. قَرَعِ. ^(٨) B. قَرَعِ. ^(٩) B. قَرَعِ. ^(١٠) B. قَرَعِ. ^(١١) B. قَرَعِ. ^(١٢) B. قَرَعِ. ^(١٣) B. قَرَعِ. ^(١٤) B. قَرَعِ. ^(١٥) B. قَرَعِ. ^(١٦) B. قَرَعِ. ^(١٧) B. قَرَعِ. ^(١٨) B. قَرَعِ. ^(١٩) B. قَرَعِ.

واللهي ما أَطَّيَّبَ وإفعات الإلغام منك على خطرات القلوب وما الذِّ
 Af.1176 مناجاة الأسرار إليك في وطنات الغيوب الهي اذا قلت لي في التَّيْمَةِ عَبْدِي
 ما غرَكَ بي فأقول سيدي برك بي وإن ادخلتني النار بين اعدائك ^(١) لأخبرتهم
 بأنني كنت في الدنيا احبك لآنك مولاي ومن جميع الاشياء مغناى، وكان
 يقول اللهم إن نجيتني نجيتني بعنوك وإن عذبتني عذبتني بعدك رضى ما
 بي لآنك ربي وأنا عبدك الهي أنت تعلم اني لا اقوى على النار ^(٢) وأنا اعلم
 اني لا اصلي للجنة فا المحيلة الا عنوك، وقال الهي ^(٣) وسيدي وسروري تكرمك
 شغلني عن قبيح عملي وإن كان فيه ^(٤) شغاي وسروري بعنك شغلني عن
 حسن عملي وإن كان فيه نجاتي وسروري بك أنساني السرور ^(٥) بنفسي،
 ١٠ وكان يقول اللهم اني اتقرب اليك وبك أدل عليك وحجتي نَعْمُكَ لا عملي
 وما ^(٦) اظنك تحاسب غداً بعدك من غشيتك اليوم بفضلك وعنوك ^(٧) يستغرق
 الذنوب ورضوانك يستغرق الآمال ^(٨) ولولا أنك بالنعو تجود ما كان عبدك
^(٩) بالذنب يعود، وكان يقول الهي وسيدي ومولاي ومن جميع الاشياء
 مغناى ضيعت نفسي بالذنوب فردّها علي بالتوبة ^(١٠) أنت تعلم ان الكرم
 ١٥ من عبادك يعنو عن ظلمه وقد ظلمت نفسي وأنت اكرم الاكرمين فأعف
 عني ^(١١) الهي أنت تعلم ان إبليس عدو لك ولي وليس شيء ^(١٢) أنكي
^(١٣) لكهم وأقطع لكهم من غفرانك لي فأغفر لي يا ارحم الراحمين، سمعت
^(١٤) عمر الماطي ^(١٥) بأنطاكية يقول قلت لبعض المشايخ ينبغي أن تدعو لي
^(١٦) فقال يا فتى انا ادعوك ولكن ينبغي ^(١٧) لك ايضاً ان تكون بالحضرة
 ٢٠ فاذا ^(١٨) دعوت لك ولم تكن بالحضرة لم ينفع دعائي، وحكي عن ابراهيم بن

(١) B om. (٢) B om. from وأنا to. (٣) A لاخبرهم. (٤) الهي B. (٥) B سمائي. (٦) B adds بذلك. (٧) B سيدي وسروري. (٨) B ولولا. (٩) B اظنك. (١٠) B ب. يا مولاي نفسي. (١١) B لكهم. (١٢) AB أنكي. (١٣) B ان. (١٤) B بالذنوب. (١٥) B om. (١٦) B يقول بأنطاكية. (١٧) B فقال لي. (١٨) B لك أنت.

والنهار بذكرك معورةً وبخدمتك وعبادتك موصولةً حتى يكون الورد وروداً واحداً والحال حالاً واحداً لا سامة فيه ولا فتور ولا ملل ولا تقصير حتى أسرع به اليك في حين المبادرة وأسرح بذلك اليك في ميادين المسابقة وأرزقني من طعم ذلك اللذائذ السابغة يا أكرم الأكرمين، سمعتُ أبا سعيد الدينوري بأطرابلس يدعو ^(١) هذا الدعاء في مجلسه، اللهم اني اسئلك بحقك عليك فلا حق احق من حقك عليك بحقك على اهل الحق ^(٢) وبحق اهل الحق عليك وبحق كل ذي حق بان لك بقدرتك بعلمك بكل شيء. وملئك لكل شيء. وفدرك على كل شيء ^(٣) صل على محمد وعلى آله وأن تفعل بي كذا ^(٤) وكذا، وحكي عن ^(٥) عمر بن بحر قال هذا دعاء حفظته عن الشبليل أنه كان يدعو ^(٦) به، اللهم لك الحمد يا ضياء السموات والارض ويا بهاء السموات والارض ويا قيوم السموات والارض ويا نور السموات والارض بحق اسمائك عليك ^(٧) وبحقك عليك فلا حق اجل منك عليك ^(٨) وبحق ما انزلت وبحق من جعلت له فيها فيما انزلت يا الله ويا من لا سيواك الله ويا من ^(٩) أنت الله صل على محمد وعلى آل محمد ^(١٠) واجمعهم ولا تستهم وأرحم ظواهرهم وأعز بواطنهم ^(١١) وقم لهم بالكلاية والكفاية وكن لهم عوضاً من كل عيوض وأرحمهم ولا تردهم اليهم طرفة عين ولا أقل من ذلك بحق كل حق أنت ذلك الحق واجعلهم أتقياء ^(١٢) وأجلاء في معانك ^(١٣) اللدنية واجعلهم ممن اذا قال ^(١٤) قال على التحقيق واذا سكت فلا سيواك، ومن دعوات يحيى بن معاذ الرازي ^(١٥) رحمة الله عليه الهى وسيدى وأملى ^(١٦) ومن به يتم عملى وكان يقول الهى ادعوك بلسان املى حين كل لسان على

ال محمد ^(٤) B. صلى B ^(٥). وبحق اهل الحق B om. ^(٦). بهذا B ^(٧).

دائماً B adds ^(٨). عمرو بن يحيى B ^(٩). كما قال B adds ^(١٠).

B app. ^(١١) هو B ^(١٢). وبحقك عليك A om. ^(١٣). واجل B ^(١٤). واجل B ^(١٥). والرحم B ^(١٦).

والرحم B ^(١٧). اللدنية B ^(١٨). واجل B ^(١٩). واجل B ^(٢٠).

B om. ^(٢١).

الجوارح الظاهرة بالدعاء^(١) لَأَنَّ الدَّعَاءَ ضَرْبٌ مِنَ الْخِدْمَةِ^(٢) يريد ان
 يزين جوارحه بهذه الخدمة والوجه الثاني^(٣) ان يدعو ابتغاءاً لما أمره الله
 تعالى بالدعاء^(٤)، ^(٥)دَعَاءَ لِلْجَنَّةِ رحمه الله^(٦) تعالى الهى وسيدى ومولاي
 من احسن منك حكماً لمن ايقن بك ومن اوسع منك رحمة لمن اتقاك
 وفصدك^(٧) ومن اسرع منك عطفاً ورافةً لمن ارادك واقبل على طاعتك
 فكلمهم في نعمائك بتقليدك^(٨) ولك بفضلك عليهم يعبدون^(٩) سرت همومهم بك
 اليك وانتردت ارادتهم لديك واقبلت قلوبهم بك عليك وفيت حظوظهم
 من^(١٠) دونك واجتمعت لك وحدك فهم اليك في الليل والنهار^(١١) متوجهون
 عليك في كل الاحوال^(١٢) مقلدون ولك على^(١٣) الاحوال^(١٤) مؤثرون فأنا
 اسئلك الهى وسيدى ومولاي ان تكون لى بفضلك كالياً كافياً عاصماً راحماً
 فأنى اليك^(١٥) لاجرك وبك مستغيث وإليك راغب ومنك راهب وعليك
 فى امور الدنيا والآخرة متوكِّل لا اله الا انت سبحانه ائى كنت من الظالمين،
 فهذه طرفٌ من^(١٦) دعواتهم فى معانى مقاصدهم واحوالهم^(١٧) مختصرٌ لمن اراد
 ان ينظر^(١٨) فيها ويتبرك بذلك^(١٩) وبالله التوفيق،

باب في^(١٨) وصاياهم التي اوصى بها بعض لبعض،

قال بعض المشايخ قلتُ لرؤيِّم رحمه الله أَوْصِنِي بِوَصِيَّةٍ فَقَالَ^(١) لى
 يَا بُنَيَّ لَيْسَ غَيْرُ بَذْلِ الرُّوحِ فَاِنْ قَدَرْتَ عَلَى ذَلِكَ وَالْأَفْلا تَشْتَغِلُ بِتُرْهَاتِ
 الصُّوفِيَّةِ، وَاجْمَعِ اصْحَابَ يَوْسُفَ بْنِ الْحَمْسِينَ عِنْدَ يَوْسُفَ^(٢) رحمه الله فقالوا

والجنيذ B (٥) om. (٦) B om. (٧) B app. نشرت. (٨) B app. نشرت. (٩) B app. نشرت. (١٠) B app. نشرت. (١١) B app. نشرت. (١٢) B app. نشرت. (١٣) B app. نشرت. (١٤) B app. نشرت. (١٥) B app. نشرت. (١٦) B app. نشرت. (١٧) B app. نشرت. (١٨) B app. نشرت. (١٩) B app. نشرت.

أدعهم^(١) رحمه الله أنه كان في سفينة^(٢) فاج البحر وأمروا الناس أن يرموا
بأمتعتهم إلى البحر ففعل له ياباً اسحق ادع الله لنا فقال ليس هذا وقت
الدعاء^(٣) هنا وقت التسليم^(٤) وقال بعضهم صدق الإجابة من ربك في
صدق الدعاء من قلبك، قال وسمعت جعفرًا قال سمعت المجيد رحمه الله
قال كان سرى السقطي رحمه الله إذا دعا يقول اللهم مهبا عذبتني بشئ.
فلا تعذبني بذل الحجاب، وعن أبي حمزة^(٥) رحمه الله قال قلت لسرى
السقطي رحمه الله ادع لي فقال جمع الله بيني وبينك تحت شجرة طوى
فأنه بلغني أنه أول ما يدخل الأولياء الجنة يستريحون تحت^(٦) شجرة طوى،
^(٧) وفيما حكى عن أبي محمد الجبري^(٨) قال سمعت إبراهيم المارستاني^(٩) رحمه
الله تعالى يقول رأيت الخضر^(١٠) رحمه الله في المنام فعلمني عشر كلمات
وأحصاها على يدي اللهم إني أسألك حسن الأقبال عليك والاصفاء اليك
والنهم عنك والبصيرة في أمرك والنفاذ في طاعتك والمواظبة على إرادتك
والمبادرة في خدمتك وحسن الأدب في معاملتك وبرد التسليم اليك^(١١)
والنظر إلى وجهك، وحكى عن أبي عبيد البصري^(١٢) رحمه الله تعالى قال
^(١٣) رأيت عائشة^(١٤) رضي الله عنها في^(١٥) المنام فقلت لها يا أبا عبد الله دعاني
^(١٦) قال قالت يابا عبيد قل اللهم أقل مؤنتي وأحسن معونتي وأعني على
أمر دنياي وآخرتي قال قلت يا أبا عبد الله^(١٧) قالت بكفك يابا عبيد،
وكان بعض المشايخ إذا دعا يقول^(١٨) في دعائه اللهم ادعوك في الملاء كما
^(١٩) تدعى الأرباب وأدعوك في الخلأ كما^(٢٠) تدعى الأحباب،^(٢١) قال الشيخ
رحمه الله وسألت بعض المشايخ عن الدعاء ما وجهه لأهل التسليم والتفويض
فقال يدعو الله^(٢٢) عز وجل على وجهين أحدهما يزيد^(٢٣) بذلك^(٢٤) تزوين

to وقال B. om. (١) B. om. (٢) وهذا B. (٣) فهاج B. (٤) B. om. from (٥) B. om. (٦) أنه قال B. (٧) B. om. (٨) في دعائه B. om. (٩) فقالت B. (١٠) B. om. (١١) في دعائه B. om. (١٢) B. om. (١٣) B. om. (١٤) B. om. (١٥) B. om. (١٦) B. om. (١٧) B. om. (١٨) B. om. (١٩) B. om. (٢٠) B. om. (٢١) B. om. (٢٢) B. om. (٢٣) B. om. (٢٤) B. om.

والصدق حتى ^(١)تتخلص وتصبح الى الله ^(٢)تعالى والله يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد، وصية اوصى بها ^(٣)ذو النون لبعض اخوانه فقال يا اخي اعلم انه لا شرف اعلى من الاسلام ولا كرم اعز من التقى ولا عقل احزر من الورع ولا شنيع المنج من التوبة ولا لباس اجل من العافية ولا وقاية ^(٤)امنغ من السلامة ولا كنز اغنى من الفروع ولا مال اذهب للفاقة من الرضا بالقوت ومن اقتصر على بلغة الكفاف فقد انتظم الراحة والرغبة مفتاح التعب ومطبة النصيب والمحرض داع الى التعميم في الذنوب والشره جامع لمساوى العيوب ورب طمع ^(٥)كاذب وأمل خائب ورجاء يودى الى الحرمان وإزياج يؤول الى الخسران، ^(٦)وقال المجيد ^(٧)رحمه الله في كلام له لبعض أصحابه ^(٨)أوصيك بقلة الالتفات الى الحال الماضية عند ورود ^(٩)الحال الكائنة، ^(١٠)قال وقلت لأبي عبد الله الخياط الدينوري ^(١١)رحمه الله أوصني بشئ فقال أوصيك بخصلة ما أعلم أن يكون خصلة ^(١٢)لم تصعبه آفة غيرها قلت وما هي ^(١٣)قال ذكرك لأخيك ^(١٤)بالجميل في ظهر الغيب ودعاؤك له، وحكى عن أبي بكر الوراق ^(١٥)رحمه الله انه قال بعث العز من شهوة العز واشترت الذل من خوف الذل ^(١٦)هذا جزاء من خالف ^(١٧)وصية الله ^(١٨)تعالى، وأنى رجل ذا النون المصري ^(١٩)رحمه الله فقال له اوصني فقال له بما أوصيك إن كنت أيتت في علم الغيب بصدق التوحيد فقد سبق لك قبل أن تخلق من لدن آدم ^(٢٠)عليه السلم الى يومك هذا دعوة النبيين

(١) B om. و. تتخلص. (٢) B عز وجل. (٣) A ذا. (٤) A أمتنع. (٥) B om. from كاذب to الخسران. The words ورب طمع which are the last words in B fol. 62a are followed on fol. 62b by the words به لك which occur in A on fol. 109b, l. 13 = p. ٢٤٦, l. ٧ *supra*. (٦) The sentence المجيد ^(٧)وقال المجيد begins in B on the last line of fol. 131a. The passage beginning وأمل خائب and ending الكائنة عند ورود حال الكائنة is repeated in B on fol. 242b, ll. 1-3 (٧) B om. (٨) B app. الى أوصيك. (٩) B حال الكائنة. (١٠) A لمن. (١١) B او وصية B (١٢) وهذا B (١٣) بالمجيد B (١٤) فقال B (١٥) B او وصية B (١٦) وهذا B (١٧) B او وصية B (١٨) B او وصية B (١٩) B او وصية B (٢٠) B او وصية B

(١) له أَوْصِنَا فقال اقتدوا بجميع ما رأيتم مني الا شيئين (٢) فلا تستدينوا على الله (٣) تعالى ولا تصحبوا المردان، وقبل لسرى السقطي (٤) رحمه الله اوصنا بشئ فقال لا تستدينوا على الله (٥) تعالى ولا تنظروا في وجوه المرد، (٦) وقال رجل لأبي بكر البارزي اوصني فقال احذر ألتك وعادتك والسكون الى راحتك، وقال ابو العباس بن عطاء (٧) رحمه الله في (٨) بعض وصاياه لإخوانه احذروا ان يكون غمومكم من أجل ما يظهر لكم وعليكم بما شاء (٩) الله دون ما نشاءون، (١٠) وعن جعفر الخلدی (١١) رحمه الله أنه قال كان Af.119a المحنيد (١٢) رحمه الله يوصي لرجل ويقول قدّم نفسك وأخّر عزمك (١٣) ولا تقدّم عزمك وتؤخّر نفسك فيكون (١٤) فيها إبطاء كثير، ووجدت في كتاب لأبي سعيد الخزاز (١٥) رحمه الله يوصي مريدًا او صديقًا له فيقول يا اخي (١٦) خالص اصحابك (١٧) مخالصة وخالف اهل الدنيا مخالطة شاهدكم بظاهرك وخالفهم بملكك ودينك لا (١٨) تلّب ان (١٩) ضحكوا فأبك وان فرحوا فأحزن وان استراحوا فجد وان شعبوا فنجو وان ذكروا الدنيا فاذكر الآخرة واصبر على قلّة الكلام والنظر والحركة والطعام والشراب واللباس حتى يسكنك الله (٢٠) من الفردوس حيث يشاء برحمته، وقال ابو سعيد الخزاز (٢١) يوصي بوصية لبعض اصحابه أحفظ وصيتي أيها المريد وأرغب في ثواب الله (٢٢) تعالى وانما هو ان ترجع الى نفسك الخبيثة (٢٣) فتذيبها بالطاعة وتفارقها وتنبهها بالمخالفة وتذبجها بالاياس فيما سوى الله وتقتلها بالحياء من الله (٢٤) عز وجل ويكون الله حسبك وتسارع في جميع الخيرات وتعمل في جميع المقامات (٢٥) وقبلك وجل (٢٦) أن لا يقبل منك (٢٧) فهذا حقايق القبول والاخلاص

(١) B om. (٢) B لا. (٣) B قال. (٤) A معنى. (٥) B يشأ.

(٦) A adds وعليكم. (٧) B عن. (٨) B om. عزمك. (٩) B خالف (sic). (١٠) B om.

(١١) B ضحكوا. (١٢) B تلهم. B app. تل. (١٣) B مخالطة. (١٤) B om.

(١٥) B app. بهذه but the latter half of the word is almost illegible. (١٦) B app. بهذه but the latter half of the word is almost illegible.

(١٧) B app. بهذه but the latter half of the word is almost illegible.

وإن (١) تأتلك نايبة (٢) الدهر فتحملها بحسن الصبر وآرم بآمالك نحو الدائم
 الخير تجده بآمالك قابلاً واغتنم مواصلة الله (٣) تعالى فإن الله عبداً ألفوه
 فاستأنسوا به وعرفوه فأملوه على معرفته وواصلوه على عين يقين فسبغت
 أبصارهم نحو عظيم جليل (٤) قدرته فسقام من (٥) حلاوة (٤) مواصلته والعنهم
 من (٦) لذاذة (٤) مخالصته فليكنهم حوّل العرش دوى ولذآبهم حين تنفع
 ابواب السماء لسرعة تنجها لإجابة دعآبهم، (٧) ولجئيد في بعض وصاياهم
 يقول يا أخى فاعمل ثم اعجل قبل أن يعمل الموت بك ويأدر ثم يادر قبل
 أن يادر اليك (٨) وقد وعظك الله (٩) تعالى في الماضين من اخوانك
 والمنفولين من الدنيا من أقرانك (١٠) وأخذائك فذاك حظك الباقي عليك
 ١٠. والنافع لك وكل ما سوى ذلك فعليك لا لك وهذه موعظتى (١١) لك
 ووصيتى آياك فاقبلها تحمداً الأمر بقبولها وتفوز باستعمالها (١٢) والسلام، فهذا
 طرف من وصاياهم وتخصيص مقاصدهم في ذلك وبالله التوفيق،

(١٣) كتاب السماع،

باب في حسن الصوت (١٤) والسمع وتفاوت المستمعين،

١٥ (١٣) قال الشيخ رحمه الله قال الله عز وجل (١٤) يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ
 قالوا في التفسير الخلق الطيب والصوت الحسن، وروى (١٥) في الحديث
 عن النبي صلى الله عليه وآله ما بعث الله نبياً إلا حسن الصوت، (١٦) وعن النبي

(١) AB تأتلك. (٢) B om. (٣) B عز وجل. (٤) A om. (٥) A حلاوته.
 (٦) B لذاذة. (٧) B ولجئيد. (٨) B فقد. (٩) B جل ثناؤه. (١٠) B اخوانك.
 (١١) A om. from to والسلام. (١٢) A om. كتاب السماع. (١٣) B om. في الحديث.
 (١٤) B om. قال الشيخ رحمه الله. (١٥) Kor. 35, 1. (١٦) B om. وعن النبي.
 (١٧) B وعنه.

والمُرْسَلِينَ فذلك خير لك وإن^(١) تكن غير ذلك فَأَتَى يُنْفَذُ النداءُ الغَرَقِيُّ،
 سمعتُ أبا محمد المَهْلَبَ بن أحمد بن مرزوق المصري يقول لهما^(٢) حضرتُ
 أبا محمد المُرْعَشَ^(٣) رحمه الله الوفاةُ أوصى إلى بأن أفضى دينه وكان عليه
 ثمانية عشر درهماً فلما دفناه قُومَتْ ثيابٌ بدينه ثمانية عشر درهماً^(٤) فبعثتها
 ثمانية عشر درهماً فخرَجَ رأساً برأسٍ وقضينا دينه واجتمع المشايخ فأخذوا
 كَفَنَهُ وكان فيه قُمَاشٌ مثل ما يكون في الكفن فأخذ كل واحد منهم شيئاً
 ونزفوا، ودخل رجل على إبراهيم بن شيبان^(٥) رحمه الله فقال له أوصني
 بشيء فقال له إبراهيم أذكر الله ولا^(٦) تنسَ فان لم تستطع ذلك فلا^(٧) تنسَ
 الموت، وقيل لبعض المشايخ أوصني فقال^(٨) أَمَحْ اسمك من ديوان القراء،
 ١٠ وقبل لأبي بكر الواسطي رحمه الله أوصنا فقال^(٩) عُدُّوا أنفاسكم وأوقانكم
 والسلم، وقيل لآخر أوصني فقال^(١٠) اللِّقْلَةُ وَالذِّلَّةُ واللَّحُوقُ بالله عزَّ وجلَّ،
 وقال^(١١) ذو النون^(١٢) رحمه الله بينا أنا^(١٣) أسيرُ في جبل^(١٤) البَقِيعِ إذا
 أنا برجلٍ على باب كهف فسمعتُه يقول سُبْحَانَ من عطل قلبي^(١٥) من
 الإيَّاس وعمره بالأمال فالْيَاسُ منه قد فارقتي والأمل فيه قد^(١٦) أوصلي
 ١٥ فتأملته فإذا هو رجل قد أكثفته العبادة وأقربته الزهادة فدنوتُ منه
 فتركتي وولَّى فقلت له^(١٧) أوصني^(١٨) فقال^(١٩) أَنْظُرْ أَنْ لا تقطع أَمَلَك عن
 الله^(٢٠) تعالى طُرْفَةَ عَيْنٍ وَأَجْمَعْ بَيْنَ السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ^(٢١) وصل بينك وبين
 الله^(٢٢) تعالى ترى السرور في يوم^(٢٣) يَحْشُرُ^(٢٤) فيه المَبْطُلُونَ قلت زدني قال
 حَسْبُكَ حَسْبُكَ، وقال رجل لذي^(٢٥) النون^(٢٦) رحمه الله زودني كلمة
 ٢٠ فقال لا تُؤْثِرَنَّ الشكَّ على اليقين ولا^(٢٧) تَرْضَ من نفسك بغير التسكين

(١) AB تنساه. (٢) B om. (٣) B حضر. (٤) B بعثت. (٥) A يكون. (٦) B الذلة. (٧) B om. from. (٨) A فعدوا. (٩) A أوصنا فقال. (١٠) B اللقطة. (١١) A باليَّاس. (١٢) AB الملقط. (١٣) B أسير. (١٤) A ذأ. (١٥) B عطل قلبي. (١٦) B أوصلي. (١٧) B om. (١٨) A أنظر. (١٩) B أوصني. (٢٠) B تعالى. (٢١) B وصل بينك وبين. (٢٢) B حَسْبُكَ. (٢٣) A يَحْشُرُ. (٢٤) B حَسْبُكَ. (٢٥) B لذي. (٢٦) B رحمه الله. (٢٧) B لا تُؤْثِرَنَّ الشكَّ على اليقين.

أَصَوْتُ أَحْمَبِير^(١) وفي ذمه الاصوات المنكرة محمودة^(٢) للاصوات الطيبة، وقد تكلم الحكماء في معنى الاصوات الحسنة واللغات الطيبة وأكثرها في ذلك فقال ذو^(٣) النون^(٤) رحمه الله وقد سئل عن الصوت الحسن فقال مخاطبات وإشارات الى الحق أَوَدَعَهَا كُلَّ طَيْبٍ وَطَبِئَةٍ، وعن مجيب بن معاذ الرازي^(٥) رحمه الله انه قال الصوت الحسن^(٦) رَوْحَةٌ من الله^(٧) تعالى لقلب فيه حُبُّ الله^(٨) تعالى، وقال آخر النعمة الطيبة رَوْحٌ من الله^(٩) تعالى يروح بها قلوباً محترقة بنار الله^(١٠) تعالى، وسمعتُ احمد بن عليّ الوجيبي يقول سمعت ابا عليّ الروذباري^(١١) رحمه الله^(١٢) يقول ان ابا عبد الله المحرث بن أسد المحاسبي^(١٣) رحمه الله كان^(١٤) يقول ثلث اذا وُجِدَ نَ^(١٥) مُنَعَ بِهِنَّ وقد أفقدناهن^(١٦) أَجْمَعَ حُسْنَ^(١٧) الصوت مع الديانة وحسن الوجه مع الصيانة وحسن الاخاء مع الوفاء، وعن بُنْدَار بن الحسين^(١٨) رحمه الله انه كان يقول الصوت الطيب حكمة مجيبة وآلة سليمة بصوت رخيم ولسان لطيف^(١٩) ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ، ومن اللطيفة التي جعل الله في الاصوات^(٢٠) الطيبة ان الطفل في المهد يبكي لوجود ألم فيُسَمِعُ الصوتَ الطيبَ فيسكت وينام،^{١٥} ومشهور^(٢١) ان الأولاد كانوا يعالجون من به العلة من السُودَاءَ بالصوت الطيب فيرجع الى حال صحته،^(٢٢) قال الشيخ رحمه الله ومن السير الذي جعل الله في الاصوات الطيبة التي فيها إنداء ترى في البوادي اذا عيّبت الجبال وقصرت عن السير يجدوها الحادى فتستع وتند أعناقها وتُصْنَعِي بِأَذَانِهَا نَحْوَ الْحَادَى وتجوّد^(٢٣) في السير حتى تتزعزع محاملها من شدة سيرها وربما تُلَفُّ انفسها اذا انقطع عنها حدو الحادى من ثقل^{٢٠}

(١) The words from وفي to للاصوات الطيبة are suppl. in marg. A. (٢) A الاصوات. (٣) A ذَا. (٤) B adds المصرى. (٥) B om. (٦) B لحة. (٧) B مله. (٨) AB متع به. A gives منع بهن as a variant. (٩) A القول. (١٠) Kor. ٥, ٩٥. (١١) B في. (١٢) B om. from قال to ترى في. (١٣) AB om.

صلعم انه قال ما أذن الله ^(١) تعالى لشيء كآذنه لنبي حسن الصوت الحديث، وقال ^(٢) النبي صلعم الله أشد أذاناً ^(٣) بالرجل الحسن الصوت بالقرآن من صاحب القينة بقيته، وفي الحديث ان داود عليه السلم ^(٤) قد أُعطي من حسن الصوت حتى كان يستمع لقراءته اذا قرأ الزبور المجن والإنس والوحش Af.1206 والطير وكان بنو اسرائيل يجمعون فيستمعون ^(٥) وكان يُحمَل من مجمله ارباعية جنازة ممن قد مات كما روى في الحديث، ^(٦) وروى عن النبي صلعم انه قال ^(٧) لقد أُعطي ابو موسى زمزماً من مزامير آل داود ليما أُعطي من حسن الصوت، وفي الحديث ان النبي صلعم قرأ يوم الفتح ^(٨) فهد مدّاً وأنه كان يرجع، وعن معاذ بن جبل انه قال لرسول الله صلعم لو علمت انك هو ذى نسم لحببته ^(٩) تحبيراً، وقد روى عن النبي صلعم انه قال زينبوا القرآن بأصواتكم، ^(١٠) قال الشيخ رحمه الله ^(١١) يحمَل هذا معنيين ^(١٢) والله اعلم احدهما انه اراد ^(١٣) بذلك ان يزين قراءته للقرآن وهو رفع صوته ^(١٤) بقراءة القرآن فيحسن الصوت عند قراءته ويطيب النغمة لان القرآن كلام الله غير مخلوق فلا يزين ذلك بصوت مخلوق ونغمه مكتسبة، ^(١٥) والمعنى الآخر يحمَل ^(١٦) انه اراد بذلك ^(١٧) اي زينبوا اصواتكم بالقرآن فيكون ^(١٨) مقدماً ومؤخراً في المعنى ^(١٩) كقوله الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجاً قبيهاً معناه مقنم ومؤخر ^(٢٠) على معنى أنزل الكتاب على عبده قبيهاً ولم يجعل له عوجاً ومثل ذلك في القرآن كثير، وقد ذم الله ^(٢١) تعالى الاصوات المنكرة بقوله عز وجل ^(٢٢) إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ

لا. (١) B om. (٢) A الله. B لا الله with لا الله suppl. in marg. after لا.

(٣) A om. روى (٤) B فكان. (٥) B كان قد. (٦) B للرجل.

قال الشيخ رحمه الله for قالوا B (١٠). لك تحبيراً B (١١). فهد B (١٢).

ان. B (١٣). بقراء. B مقراء. A (١٤). والله اعلم. B om. (١٥). ويحمَل B (١٦).

مقدم ومؤخر A (١٧). والمعنى A (١٨). تعلى B adds (١٩). Kor. 18, 1-2.

عوجاً to على معنى B om. from (٢٠). Kor. 31, 18.

انا على وجهي وما اظن اني ^(١) قط سمعت صوتا اطيب ^(٢) من ^(٣) صوته وكان مولاه يصيح ويقول يا رجل ايش تريد مني قد افسدت علي جملي اذهب عني، حكاه الذقي على هذا المعنى او كما قال والله اعلم، سمعت احمد بن محمد ^(٤) الطلي بأنطاكية يقول سمعت ابي يقول سمعت ^(٥) يثرا يقول سألت اسحق بن ابراهيم الموصلي من الحاذق في التول يعني في الغناء فقال من تمكن من أنفاسه وتترغ في إحباسه ولطف في اختلاسه،

باب ^(٦) في السماع واختلاف اقوالهم في معناه،

^(٧) قال الشيخ رحمه الله بلغني انه سئل ^(٨) ذو ^(٩) اللون ^(١٠) رحمه الله عن السماع فقال وارد حتى يزجج القلوب الى الحق فمن اصغى اليه بحق تحقق ^(١١) ومن اصغى اليه بنس تزندق، وعن احمد بن ابي الحواري ^(١٢) رحمه الله انه قال سألت ابا سليمان الداراني ^(١٣) رحمه الله عن السماع ^(١٤) واستماع ^(١٥) النصايد التي تشد بالاحمان فقال من اثنين احب الي ^(١٦) منه من واحد، وسئل ابو يعقوب النهرجوري ^(١٧) رحمه الله عن السماع فقال حال بيدس الرجوع الى الاسرار من حيث الاحتراق، ^(١٨) وقال بعضهم ^(١٩) السماع لطف ^(٢٠) غذاء الارواح لاهل المعرفة لانه وصف بدق وبرق عن ساير الاعمال ويدرك برقة الطبع لرقته ويدرك بصفاء السر لصفائه ولطفه عند اهله، وعن ابي الحسين الدراج انه كان يقول جال بي السماع في ميدان من ميادين البهاء فأوجدني ^(٢١) في وجود الحق عند العطاء فاستأنى بكأس الصفاء فأدركت به منازل الرضا وأخرجني الى ^(٢٢) رياض التزهة ^(٢٣) والنساء، وسئل

(١) B قط. سمعت. (٢) B منه. (٣) B om. (٤) B om. A الطلي with as variant. (٥) B عيسى. (٦) B om. قال الشيخ رحمه الله. (٧) ذأ. (٨) B adds المصري. (٩) A واستماع. (١٠) هذه النصايد. (١١) A om. (١٢) وقال بعضهم. (١٣) B الرضا. (١٤) B والنساء.

جِئَها ^(١) وسرعة ^(٢) سيرها بعد ما ^(٣) كانت لا تُحِرُّ بذلك من إصغابها الى حدِّ حادبها واستماعها الى حُسْن ^(٤) نغمته وطيب صوت حادبها، ^(٥) قال الشيخ رحمه الله وقد حكى ^(٦) الى في هذا المعنى ^(٧) الدُّقِّي بدمشق ^(٨) وقد كان سِيْل عن ذلك فقال كُنْتُ في البادية فوافيت قبيلة من قبائل العرب فأضافني رجل منهم وأدخلني رِجْلاه فرأيت في الحِجَاء عبداً اسود ^(٩) مفيداً بَقِيْد ورأيت جِمالاً قد ماتت بين يدي البيت ورأيت جِمالاً قد نَحَلَ وهو ^(١٠) ذابل كانه ^(١١) هو ذا يتزع روحه قال فقال لي الغلام المفيد انت الليلة ضيفت ^(١٢) لمولاي وأنت عندك كرم ^(١٣) فاشفع فيّ حتى يجعل عني هذا النيد فإنه لا يردك قال فلما قدموا ^(١٤) الى الطعام آتيت ان آكل فاشتد ذلك على صاحبي فقال لي ما لك فقلت لا آكل طعاماً الا بعد ان تهب لي جناية هذا الغلام ونحل عنه قيد فقال يا هذا ان هذا الغلام قد افقرني وأهلك جميع مالي وأضرني وبغالي فقلت له ما فعل قال ان هذا الغلام له صوت طيب وكنت اعيش من ظهر هذه الجِمال ^(١٥) فحملهم أحمالاً ^(١٦) ثقيلة ^(١٧) Af. 121b وحدا لم حتى قطعوا مسيرة ^(١٨) ثلاثة ^(١٩) أيام في ليلة ^(٢٠) واحدة من ^(٢١) طيب نغمته في ^(٢٢) حدوه لم فلما ^(٢٣) وافقونا وحطوا أحمالهم ^(٢٤) مانوا كلهم الا هذا الجمل الواحد ^(٢٥) وأنت ضيفي ولكرامتك قد ^(٢٦) وهبته لك قال فحل عنه قيد وأكلنا الطعام فلما اصبحنا احببت ان اسمع صوته قال فسألته ان يُسمعي صوته قال فأمره ان يحدو على جمل كان ^(٢٧) يُسنّي ^(٢٨) عليه الماء من يزر هناك قال فتقدم هذا الغلام وجعل يسوق ذلك ^(٢٩) الجمل ويجدو قال فلما رفع صوته هام ذلك الجمل وقطع حباله ووقع

(١) B om. (٢) B وسرعة. (٣) AB كان. (٤) B نغمتها. (٥) B om. وكان قد B (٦) أبو بكر محمد بن داود الديهري الدقي B (٧) قال الشيخ رحمه الله. (٨) B مولاي. (٩) هو ذا B om. (١٠) داخل B. (١١) مفيد B. (١٢) ووجدوا B (١٣) مثلاً B (١٤) فحملهم B (١٥) مثلاً B (١٦) فافقوا B (١٧) حدوته A (١٨) ثلث B (١٩) ولكن B (٢٠) فافقوا B (٢١) يسنّي B (٢٢) وهبته B (٢٣) انت على A (٢٤) يسنّي B (٢٥) وهبته B (٢٦) انت

باب في وصف سماع العامة وإباحة ذلك لهم اذا سمعوا ذكر
الترغيب والترهيب بالاصوات الطيبة ويحتمل^(١) ذلك
على طلب الآخرة

قال بُنْدَار بن الحسين^(٢) رحمه الله كل من لم يحب السماع الطيب من
الآدميين فلنقص في حاشته لأن كل منع يمنع به الانسان فيه تكلف وان
كانت من المُباحات إلا السماع^(٣) فإنه اذا^(٤) خلص من المفاسد الفاسدة
إباحة لا تحتاج الى التكلف وكل من سمع السماع من طريق^(٥) الطيبة والتلذذ
بالنغمة وإحسان الصوت فليس ذلك^(٦) محرماً عليهم ولا محظوراً ان لم يكن
قصدهم في ذلك الفساد والمخالفة واللهو وترك الحدود ان شاء الله^(٧) تعالى،
فصل^(٨)، قال الشيخ رحمه الله ومما يستدل بذلك على إباحة السماع قوله
تعالى^(٩) وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ وقوله تعالى^(١٠) سَرِيعُونَ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ
وَفِي أَنْفُسِهِمْ^(١١) وما أَرَانَا^(١٢) الله في انفسنا^(١٣) وَأَبْصَرْنَا ذلك في الحواس
الخمسة التي^(١٤) قد يميز بها بين الشيء وضده^(١٥) كالعين تميز بالنظر بين
الحسن والفيح^(١٦) والأنف يميز بين^(١٧) الرائحة الطيبة والمُسْتَنْة^(١٨) والتم يميز
بالذوق^(١٩) بين الحلاوة والمرارة^(٢٠) واليد تميز باللمس بين اللين والخشن^(٢١)
وكذلك الأذن تميز بين الاصوات الطيبة وغير الطيبة والمُسَكَّرَة، قال
الله تعالى^(٢٢) إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ ففي مذمته^(٢٣) للاصوات

محرم A (٥). الطابع B (٤). فانها B (٣). على ذلك A (١).
وما B (٦). Kor. 41, 53. (٨). قال الشيخ رحمه الله B om. (٧).
قد يميز for ميز B يميز A (١٢). وأبصارنا B (١١). جل ذكره B (١٠).
والذوق B (١٦). الشجرتين الرائحة A (١٥). والتم B (١٤). العين B (١٣).
وهكذا السماع B (١٩). واللمس يميز بين الخشونة واللبونة B (١٨). A om. (١٧).
الاصوات B (٢١). Kor. 31, 18. (٢٢). قال الله تعالى الخ

الشَّيْئِي (١) رحمه الله كما بلغني عن السماع فقال السماع ظاهره فِتْنَةٌ وباطنه
عِبْرَةٌ فمن عرف الإشارة حَلَّ له استماع (٢) العبرة والآ فقد استدعى الفتنه
وتعرض للبلية، وحكى عن المجنيد (٣) رحمه الله انه (٤) كان يقول من سمع
السماع يحتاج الى ثلثة اشياء. والآ فلا يسمع قيل (٥) له وما (٦) تلك الثلثة قال
الزمان والمكان والإخوان، ويقال ان كل من (٧) لا يُحِبُّ السماع الطَّيِّب
من الآدميين فلنقص فيه واشتغال قد ورد على خاطره فأذهله، وحكى عن
جعفر عن المجنيد (٨) رحمه الله انه قال تنزل الرحمة على النقرآء في ثلثة
مواطن عند السماع فانهم لا يسمعون الآ عن حق ولا يقومون الآ (٩) عن
وَجَد (١٠) وعند مجازاة العلم فانهم لا يتكلمون الآ في احوال الصديقين والاولياء
١٠ وعند أكلهم الطعام فانهم لا يأكلون الآ عن فاقة، قال وسئل ابو على
الروذباري (١١) رحمه الله عن السماع فقال ليتنا (١٢) خلصنا منه رأساً برأس،
وسئل ابو الحسين النوري (١٣) رحمه الله عن الصوفي فقال الصوفي (١٤) الذي
سمع السماع وآثر (١٥) على الاسباب، وسمعت ابا الطيب احمد بن (١٦) مقال
العكبي يقول قال جعفر كان ابو الحسين بن (١٧) زيرى من اصحاب المجنيد
١٥ وكان (١٨) شيخاً فاضلاً قريباً كان يحضر (١٩) في موضع يكون فيه السماع فان
استطابه فرش إزاره وجلس وقال الفقير مع قلبه اين ما وجد (٢٠) قلبه جلس
وإن لم يستطع قال السماع لأرباب القلوب وأخذ نعله وانصرف، وسمعت
الحضري (٢١) رحمه الله يقول في بعض كلامه أَيْشَ اَعْمَلُ بالسماع ينقطع اذا
انقطع من يسمع منه ينبغي ان يكون سماعك (٢٢) متصلاً غير منقطع، وسئل
٢٠ عن السماع فقال ينبغي ان يكون ظمأً دائماً وشراباً دائماً فكلمها ازداد
شرباً ازداد ظمأه،

ذلك B (١). كان يقول for قال B (٢). الغنا B. العبرة A (٣). B om. (٤).

الآ عن فاقة to وعند مجازاة A om. (٥). يوجد A (٦). لم B (٧).

شيخ A (٨). زيرى B (٩). مقال AB (١٠). من B (١١). بخلص B (١٢).

سماعاً متصلاً B. متصل A (١٣). في مكان في موضع B (١٤). فاضل.

كُلُّ أَمْرٍ مُصَبِّحٌ فِي أَهْلِهِ . وَالْبَوْتُ أَدْنَى مِنْ شِرَاكِ نَعْلِهِ ،
ومثل يلال كان يرفع حجَّره إذا اشتدَّ به الوعك ويقول ،
(١) أَلَا لَيْتَ شِعْرِي هَلْ آيَتَيْنِ لَيْلَةٍ . (٢) بَوَادٍ وَحَوَى (٣) إِذْخَرَ وَجَلَبُ
(٤) وَهَلْ أَرْدَنَ يَوْمًا مِثْلَ مَجَنَّةٍ . وَهَلْ يَبْدُونَ لِي (٥) شَامَةً وَطَفِيلٌ ،
وكذلك عابشة رضى الله عنها كانت تقول شعر لبيد ،
ذَهَبَ الَّذِينَ يُعَاشُ فِي أَكْنَافِهِمْ . وَبَقِيَتْ فِي خَلْفٍ كِجْلِدِ الْأَجْرَبِ ،
ثم قالت (٦) رحمة الله على لبيد كيف لو أدرك زماننا هذا ، وقد انشد
الله المحسن بن خالويه النحوي قال انشدني (٧) ابن الأنباري بإنشاد رفعه
١٠ قال (٨) انشد كعب بن زهير بين يدي رسول الله صلعم (٩) هذه الايات ،
بَانتْ سَعَادُ فَقَلْبِي الْيَوْمَ مَشْمُولٌ . مُتِمِّمٌ إِثْرَهَا لَمْ يَفِدْ مَكْمُولٌ
وَمَا سَعَادُ غَدَاةَ الْيَمِينِ إِذْ ظَنُّوْا . إِلَّا (١٠) أَغْنَى غَضَبُ الطَّرَفِ مَكْمُولٌ
(١١) ثَجَّتْ بِدَى شَمِّهِ مِنْ مَاءٍ (١٢) مَحْبِيَّةٍ . (١٣) صَافٍ بِأَبْلَحٍ أَصْحَى وَهُوَ مَشْمُولٌ
نَفَى الرِّيحُ الْقَذَى عَنْهُ وَأَفْرَطَهُ . مِنْ صَوْبِ سَارِبَةٍ يَبِضُ (١٤) تَعَالِيلُ
أَكْرَمَ بِهَا خَلَّةٌ لَوْ أَنَّهَا صَدَقَتْ . مَوْعُودَهَا أَوْ لَوْ أَنَّ النَّصْحَ مَقْبُولُ
لِكَيْمَا خَلَّةٌ قَدْ (١٥) سَبَطَ مِنْ دَمِهَا . فَجَعَّ وَوَلَعُ وَإِعْرَاضُ وَتَبْدِيلُ
كَانَتْ مَوَاعِيدُ عُرُوقٍ لَهَا مَثَلًا . وَمَا مَوَاعِيدُهُ إِلَّا الْأَبَاطِلُ
(١٦) أَرْجُو وَمَلَّ أَنْ يَعْجَلَنَّ فِي أَبَدٍ . وَمَا لَهِنَّ (١٧) إِخَالُ الدَّهْرِ تَعْجِيلُ

(١) Both verses are cited in *Lisān* 13, 127 penult., and the second verse *ibid.*, 429, 16. (٢) *Lisān* has بَنَجْ. (٣) B اذخر وظليل. (٤) This

hemistich is partly obliterated in B. (٥) B سامت. (٦) B رحم الله لبيدا. (٧) وسبع هذه B. (٨) انشدني B. (٩) وذكرهم B. (١٠) بطوله A. (١١) B. (١٢) بجن B. (١٣) This verse is the seventh in A.

A صافي B سحت. (١٤) A محته with محته written above. (١٥) A سبط A. (١٦) In B this and the following verse are transposed. (١٧) A طول. B طول. (١٨) A سبط. (١٩) A سبط. (٢٠) A سبط. (٢١) A سبط.

المنكرة محمّلةً للاصوات ^(١) الحسنة ولا يميّز بينها إلا بالسماع ^(٢) وهو الإصغاء.
^(٣) والاستماع بحضور القلب وإدراك الفهم وإزالة النوم، فصل آخر، ^(٤) قال
 الشيخ رحمه الله وذلك أن الله تعالى وصف ما أعدّ لأهل الجنة من النعيم
 فذكر ما ذكر في كتابه من السدر المخضود والطلح المنضود والفاكهة الكثيرة
^(٥) وذكر لحم الطير والخور ^(٦) العين والسندس والإستبرق والرّحيق ^(٧) المخوم
 والأرايك ^(٨) والقصور والعرف ^(٩) والأشجار والأنهار وغير ذلك وذكر أنهم
^(١٠) في ^(١١) رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ، قال مجاهد وهو السماع الذي يسمعون في الجنة
 Af.123a بأصوات شجيّة ونغمات شبيهة من ^(١٢) الجوّاري الحسان والخور العين يفلن
 بأصواتهم نحن الخالدات فلا نموت ^(١٣) أبدًا ونحن النائمات فلا نؤنس أبدًا
 كما جاء في الحديث، وقد ذكر الله ^(١٤) تعالى تحريم الخمر من جميع ذلك
 فقال النبي صلعم من شرّبها في الدنيا لم يشرّبها في الآخرة إلا أن يتوب فقد
 دخل السماع في جملة ما أباح الله ^(١٥) تعالى للمؤمنين في الدنيا من جميع ما
 ذكر من نعيم أهل الجنة وصار الخمر مخصوصًا من جميع ذلك بالتحريم بنص
 الكتاب والآثر وظاهر ^(١٦) الخبر، فصل آخر، وهو أن النبي صلعم دخل بيت
 عايشة رضي الله عنها فوجد فيه جارتين تغنيان وتضربان بالدفّ فلم يتهبهما
 عن ذلك وقال لعمر ^(١٧) بن الخطاب رضي الله عنه حين ^(١٨) غضب وقال
 أئزّمار الشيطان في بيت رسول الله صلعم ^(١٩) فقال ^(٢٠) دَعْنِهَا يَا عُمَرُ فَإِنَّ
 لِكُلِّ قَوْمٍ عَيْدٌ، ولو كان محظورًا لكان سوءًا في العبد وغير العبد، والأخبار
 في مثل ذلك نكثرت ومثل ما روى عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه
 حين ^(٢١) دخل على عايشة رضي الله عنها وقد وعك وكان يقول،

وإزالة النوم to والاستماع B om. (١) الطبية. B (٢) الإصغاء. B (٣)

والعين A (٦) ولحم الطير B (٥) قال الشيخ رحمه الله B om. (٤) B om.

الجوّاري B (١١) روض (١٠) Kor. 30, 14. والأشجار والأنهار B om. (٨)

عنه to بن B om. (١٤) وبالله التوفيق B adds (١٣) A om.

دعها B (١٩) فقال النبي صلى الله عليه B (١٦) غضب عليهم B (١٥)

دخلت عايشة رضي الله عنها وقد وعكت فكانت تقول B (٢١)

عمر^(١) رضى الله عنه^(٢) وعن غيرها من الصحابة والتابعين، وقد اجاز الشافعي^(٣) رحمة الله عليه ايضاً السماع والترنم بالشعر ما لم يكن فيه إسقاط المروءة، وقد ذكر عن^(٤) ابن جرير مع جلالته انه قال ما كان سبب قدوى من اليمن ومُقاي بمكة الا بين من الشعر سمعتها يوماً وهما،
 ٩. يَاللّٰهُ قَوْلِيْ لَهٗ مِنْ غَيْرِ مَعْتَبَةٍ ۖ مَا ذَا اَرَدْتَ يَطُوْلُ الْمَكْثُ بِالْيَمَنِ
 اِنْ كُنْتَ اَلْهَمَّتْ ذَنْبًا اَوْ هَمَمْتَ بِهٖ ۖ فَمَا وَجَدْتَ يَتْرَكَ الْحَجَّ مِنْ نَعَنِ،
 وقد ذكر عن^(٥) ابن جرير ايضاً انه كان يرخص في السماع فقل له اذا
 ١٠. اُنِّيْ بِكَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ^(٦) وَتَوَلَّى بِحَسَنَاتِكَ وَسَيِّئَاتِكَ فَيُؤَيِّدُ الْجَنَّةَيْنِ^(٧) يكون
 سماعك قال^(٨) ابن جرير لا يكون في الحسنات ولا في السيئات لانه شبيهة
 ١١. بِاللَّغْوِ لَا يَدْخُلُ فِي الْحَسَنَاتِ وَلَا فِي السَّيِّئَاتِ قَالَ اللهُ تَعَالٰى^(٩) لَا يُؤْخَذُكُمْ
 اَللّٰهُ بِاللَّغْوِ فِيْ اَيْمَانِكُمْ،^(١٠) قال الشيخ رحمه الله فيه فصول مختصرة في
 اباحة السماع للعامة اذا لم يصحيم في ذلك مقاصد فاسدة ودخول في نهى
 رسول الله صلعم سماع الاوثار^(١١) والمزامير والمعازف والكوبة والطبل لان ذلك
 سماع اهل الباطل وهو المحظور المنهى عنه بالآخبار الصحاح المروية عن
 ١٥. رسول الله صلعم،

باب في وصف سماع الخاصة وتفاضلهم في ذلك،

سمعت ابا عمرو اسمعيل بن نجيد قال سمعت ابا عثمان سعيد بن
 At. 1246 عثمان الرازي^(١) الواعظ يقول السماع على ثلاثة اوجه فوجه منها للمريدن
 والمتدين يستدعون بذلك الاحوال الشريفة^(٢) ويختشى عليهم في ذلك
 ٢٠. الفتنه والسرابة، والوجه الثاني^(٣) للصادقين^(٤) يطلبون الزيادة في احوالهم

اوتى B (٥) بن B (٦) رحمه الله B (٧) من B (٨) B om.

قال الشيخ رحمه الله B om (٩) Kor. 2, 225. (١٠) وبوتا B. ووتى A (١١)

يطلبون بذلك B (١٢) للصادقين B (١٣) وبى B (١٤) والمعازف والمزامير B (١٥)

وَلَا تُبْسِكُ بِالْوَصْلِ الَّذِي رَعِمَتْ . إِلَّا كَمَا بُسِكَ الْمَاءُ الْغَرَائِيلُ
(١) فَلَا يَغْرُنُكَ مَا مَنَّتْ وَمَا وَعَدَتْ . إِنَّ الْأَمَانِيَّ وَالْأَحْلَامَ تَضَلِيلُ
أَمْسَتْ سَعَادُ بِأَرْضٍ لَنْ يُلْقَهَا . إِلَّا الْعَنَاقُ النَّجِيْبَاتُ الْمَرَايِلُ
وَلَنْ يُلْقَهَا إِلَّا (٢) عَذَابُ فِرَّةٍ . فِيهَا (٣) عَلَى الْآيِنِ (٤) إِرْقَالٌ وَيَنْغِيلُ
ضَخْمٌ مَّقْلُدُهَا فَعَمَّ مَقِيدُهَا . فِي خَلْقِهَا عَنْ بَنَاتِ الْفَحْلِ تَنْضِيلُ
حَرَفٌ أَخُوهَا أَبُوهَا مِنْ مُهَجِّنَةٍ . وَعَمُّهَا خَالُهَا قَوْدَاهُ شَيْلِيلُ

وقد روى عن النبي صلعم انه قال ان من الشعر (٥) حكمة وقد قيل ان
الحكمة ضالة المؤمن، ولما صح جواز (٦) الإنشاد للشعر فسواء كان (٧) إنشاده
بالنغمة الطيبة والصوت الحسن او يكون إنشاده (٨) بالحدو (٩) والحدو والنصب
١٠ (١٠) والزمل والرجز اذا لم يكن لذلك مقاصد فاسدة وإرادة باطلة ومجاوزة
Af.124a الحد ومخالفة ومعاندة، (١١) والله اعلم، فصل آخر، (١٢) قال الشيخ رحمه الله وقد
رخص في السماع (١٣) واستجازه جماعة من ائمة العلماء والفقهاء منهم ملك بن
أنس (١٤) ذكر عنه انه سمع رجلاً في وقت الهاجرة مجتازاً بباب داره وهو
يغنى (١٥) ويقول،

١٥ ما بَالُ قَوْلِكَ يَا رَبَّابُ . خُرُورًا كَانَهُمْ غَضَابُ،

قال فقال له مالك لقد أسأت (١٦) النّادية ومنعت النّايبة قال فسأله (١٧) ذلك
الرجل عن تأديته فقال له تريد ان تقول أخذتها من مالك بن انس،
والمشهور عنه وعن اهل المدينة انهم كانوا لا يكرهون ذلك وفي تجويز
ذلك أخبار عن عبد الله بن (١٨) جعفر (١٩) رضى الله عنه وعن عبد الله بن

من. (٢) A عَذَابُ فِرَّةٍ. (٣) B om. this and the next four verses. (٤) A (١) B om. (٥) B (٦) A (٧) B (٨) B (٩) B (١٠) B (١١) B (١٢) B (١٣) B (١٤) B (١٥) B (١٦) B (١٧) B (١٨) B (١٩) B (٢٠) B (٢١) B (٢٢) B (٢٣) B (٢٤) B (٢٥) B (٢٦) B (٢٧) B (٢٨) B (٢٩) B (٣٠) B (٣١) B (٣٢) B (٣٣) B (٣٤) B (٣٥) B (٣٦) B (٣٧) B (٣٨) B (٣٩) B (٤٠) B (٤١) B (٤٢) B (٤٣) B (٤٤) B (٤٥) B (٤٦) B (٤٧) B (٤٨) B (٤٩) B (٥٠) B (٥١) B (٥٢) B (٥٣) B (٥٤) B (٥٥) B (٥٦) B (٥٧) B (٥٨) B (٥٩) B (٦٠) B (٦١) B (٦٢) B (٦٣) B (٦٤) B (٦٥) B (٦٦) B (٦٧) B (٦٨) B (٦٩) B (٧٠) B (٧١) B (٧٢) B (٧٣) B (٧٤) B (٧٥) B (٧٦) B (٧٧) B (٧٨) B (٧٩) B (٨٠) B (٨١) B (٨٢) B (٨٣) B (٨٤) B (٨٥) B (٨٦) B (٨٧) B (٨٨) B (٨٩) B (٩٠) B (٩١) B (٩٢) B (٩٣) B (٩٤) B (٩٥) B (٩٦) B (٩٧) B (٩٨) B (٩٩) B (١٠٠) B (١٠١) B (١٠٢) B (١٠٣) B (١٠٤) B (١٠٥) B (١٠٦) B (١٠٧) B (١٠٨) B (١٠٩) B (١١٠) B (١١١) B (١١٢) B (١١٣) B (١١٤) B (١١٥) B (١١٦) B (١١٧) B (١١٨) B (١١٩) B (١٢٠) B (١٢١) B (١٢٢) B (١٢٣) B (١٢٤) B (١٢٥) B (١٢٦) B (١٢٧) B (١٢٨) B (١٢٩) B (١٣٠) B (١٣١) B (١٣٢) B (١٣٣) B (١٣٤) B (١٣٥) B (١٣٦) B (١٣٧) B (١٣٨) B (١٣٩) B (١٤٠) B (١٤١) B (١٤٢) B (١٤٣) B (١٤٤) B (١٤٥) B (١٤٦) B (١٤٧) B (١٤٨) B (١٤٩) B (١٥٠) B (١٥١) B (١٥٢) B (١٥٣) B (١٥٤) B (١٥٥) B (١٥٦) B (١٥٧) B (١٥٨) B (١٥٩) B (١٦٠) B (١٦١) B (١٦٢) B (١٦٣) B (١٦٤) B (١٦٥) B (١٦٦) B (١٦٧) B (١٦٨) B (١٦٩) B (١٧٠) B (١٧١) B (١٧٢) B (١٧٣) B (١٧٤) B (١٧٥) B (١٧٦) B (١٧٧) B (١٧٨) B (١٧٩) B (١٨٠) B (١٨١) B (١٨٢) B (١٨٣) B (١٨٤) B (١٨٥) B (١٨٦) B (١٨٧) B (١٨٨) B (١٨٩) B (١٩٠) B (١٩١) B (١٩٢) B (١٩٣) B (١٩٤) B (١٩٥) B (١٩٦) B (١٩٧) B (١٩٨) B (١٩٩) B (٢٠٠) B (٢٠١) B (٢٠٢) B (٢٠٣) B (٢٠٤) B (٢٠٥) B (٢٠٦) B (٢٠٧) B (٢٠٨) B (٢٠٩) B (٢١٠) B (٢١١) B (٢١٢) B (٢١٣) B (٢١٤) B (٢١٥) B (٢١٦) B (٢١٧) B (٢١٨) B (٢١٩) B (٢٢٠) B (٢٢١) B (٢٢٢) B (٢٢٣) B (٢٢٤) B (٢٢٥) B (٢٢٦) B (٢٢٧) B (٢٢٨) B (٢٢٩) B (٢٣٠) B (٢٣١) B (٢٣٢) B (٢٣٣) B (٢٣٤) B (٢٣٥) B (٢٣٦) B (٢٣٧) B (٢٣٨) B (٢٣٩) B (٢٤٠) B (٢٤١) B (٢٤٢) B (٢٤٣) B (٢٤٤) B (٢٤٥) B (٢٤٦) B (٢٤٧) B (٢٤٨) B (٢٤٩) B (٢٥٠) B (٢٥١) B (٢٥٢) B (٢٥٣) B (٢٥٤) B (٢٥٥) B (٢٥٦) B (٢٥٧) B (٢٥٨) B (٢٥٩) B (٢٦٠) B (٢٦١) B (٢٦٢) B (٢٦٣) B (٢٦٤) B (٢٦٥) B (٢٦٦) B (٢٦٧) B (٢٦٨) B (٢٦٩) B (٢٧٠) B (٢٧١) B (٢٧٢) B (٢٧٣) B (٢٧٤) B (٢٧٥) B (٢٧٦) B (٢٧٧) B (٢٧٨) B (٢٧٩) B (٢٨٠) B (٢٨١) B (٢٨٢) B (٢٨٣) B (٢٨٤) B (٢٨٥) B (٢٨٦) B (٢٨٧) B (٢٨٨) B (٢٨٩) B (٢٩٠) B (٢٩١) B (٢٩٢) B (٢٩٣) B (٢٩٤) B (٢٩٥) B (٢٩٦) B (٢٩٧) B (٢٩٨) B (٢٩٩) B (٣٠٠) B (٣٠١) B (٣٠٢) B (٣٠٣) B (٣٠٤) B (٣٠٥) B (٣٠٦) B (٣٠٧) B (٣٠٨) B (٣٠٩) B (٣١٠) B (٣١١) B (٣١٢) B (٣١٣) B (٣١٤) B (٣١٥) B (٣١٦) B (٣١٧) B (٣١٨) B (٣١٩) B (٣٢٠) B (٣٢١) B (٣٢٢) B (٣٢٣) B (٣٢٤) B (٣٢٥) B (٣٢٦) B (٣٢٧) B (٣٢٨) B (٣٢٩) B (٣٣٠) B (٣٣١) B (٣٣٢) B (٣٣٣) B (٣٣٤) B (٣٣٥) B (٣٣٦) B (٣٣٧) B (٣٣٨) B (٣٣٩) B (٣٤٠) B (٣٤١) B (٣٤٢) B (٣٤٣) B (٣٤٤) B (٣٤٥) B (٣٤٦) B (٣٤٧) B (٣٤٨) B (٣٤٩) B (٣٥٠) B (٣٥١) B (٣٥٢) B (٣٥٣) B (٣٥٤) B (٣٥٥) B (٣٥٦) B (٣٥٧) B (٣٥٨) B (٣٥٩) B (٣٦٠) B (٣٦١) B (٣٦٢) B (٣٦٣) B (٣٦٤) B (٣٦٥) B (٣٦٦) B (٣٦٧) B (٣٦٨) B (٣٦٩) B (٣٧٠) B (٣٧١) B (٣٧٢) B (٣٧٣) B (٣٧٤) B (٣٧٥) B (٣٧٦) B (٣٧٧) B (٣٧٨) B (٣٧٩) B (٣٨٠) B (٣٨١) B (٣٨٢) B (٣٨٣) B (٣٨٤) B (٣٨٥) B (٣٨٦) B (٣٨٧) B (٣٨٨) B (٣٨٩) B (٣٩٠) B (٣٩١) B (٣٩٢) B (٣٩٣) B (٣٩٤) B (٣٩٥) B (٣٩٦) B (٣٩٧) B (٣٩٨) B (٣٩٩) B (٤٠٠) B (٤٠١) B (٤٠٢) B (٤٠٣) B (٤٠٤) B (٤٠٥) B (٤٠٦) B (٤٠٧) B (٤٠٨) B (٤٠٩) B (٤١٠) B (٤١١) B (٤١٢) B (٤١٣) B (٤١٤) B (٤١٥) B (٤١٦) B (٤١٧) B (٤١٨) B (٤١٩) B (٤٢٠) B (٤٢١) B (٤٢٢) B (٤٢٣) B (٤٢٤) B (٤٢٥) B (٤٢٦) B (٤٢٧) B (٤٢٨) B (٤٢٩) B (٤٣٠) B (٤٣١) B (٤٣٢) B (٤٣٣) B (٤٣٤) B (٤٣٥) B (٤٣٦) B (٤٣٧) B (٤٣٨) B (٤٣٩) B (٤٤٠) B (٤٤١) B (٤٤٢) B (٤٤٣) B (٤٤٤) B (٤٤٥) B (٤٤٦) B (٤٤٧) B (٤٤٨) B (٤٤٩) B (٤٥٠) B (٤٥١) B (٤٥٢) B (٤٥٣) B (٤٥٤) B (٤٥٥) B (٤٥٦) B (٤٥٧) B (٤٥٨) B (٤٥٩) B (٤٦٠) B (٤٦١) B (٤٦٢) B (٤٦٣) B (٤٦٤) B (٤٦٥) B (٤٦٦) B (٤٦٧) B (٤٦٨) B (٤٦٩) B (٤٧٠) B (٤٧١) B (٤٧٢) B (٤٧٣) B (٤٧٤) B (٤٧٥) B (٤٧٦) B (٤٧٧) B (٤٧٨) B (٤٧٩) B (٤٨٠) B (٤٨١) B (٤٨٢) B (٤٨٣) B (٤٨٤) B (٤٨٥) B (٤٨٦) B (٤٨٧) B (٤٨٨) B (٤٨٩) B (٤٩٠) B (٤٩١) B (٤٩٢) B (٤٩٣) B (٤٩٤) B (٤٩٥) B (٤٩٦) B (٤٩٧) B (٤٩٨) B (٤٩٩) B (٥٠٠) B (٥٠١) B (٥٠٢) B (٥٠٣) B (٥٠٤) B (٥٠٥) B (٥٠٦) B (٥٠٧) B (٥٠٨) B (٥٠٩) B (٥١٠) B (٥١١) B (٥١٢) B (٥١٣) B (٥١٤) B (٥١٥) B (٥١٦) B (٥١٧) B (٥١٨) B (٥١٩) B (٥٢٠) B (٥٢١) B (٥٢٢) B (٥٢٣) B (٥٢٤) B (٥٢٥) B (٥٢٦) B (٥٢٧) B (٥٢٨) B (٥٢٩) B (٥٣٠) B (٥٣١) B (٥٣٢) B (٥٣٣) B (٥٣٤) B (٥٣٥) B (٥٣٦) B (٥٣٧) B (٥٣٨) B (٥٣٩) B (٥٤٠) B (٥٤١) B (٥٤٢) B (٥٤٣) B (٥٤٤) B (٥٤٥) B (٥٤٦) B (٥٤٧) B (٥٤٨) B (٥٤٩) B (٥٥٠) B (٥٥١) B (٥٥٢) B (٥٥٣) B (٥٥٤) B (٥٥٥) B (٥٥٦) B (٥٥٧) B (٥٥٨) B (٥٥٩) B (٥٦٠) B (٥٦١) B (٥٦٢) B (٥٦٣) B (٥٦٤) B (٥٦٥) B (٥٦٦) B (٥٦٧) B (٥٦٨) B (٥٦٩) B (٥٧٠) B (٥٧١) B (٥٧٢) B (٥٧٣) B (٥٧٤) B (٥٧٥) B (٥٧٦) B (٥٧٧) B (٥٧٨) B (٥٧٩) B (٥٨٠) B (٥٨١) B (٥٨٢) B (٥٨٣) B (٥٨٤) B (٥٨٥) B (٥٨٦) B (٥٨٧) B (٥٨٨) B (٥٨٩) B (٥٩٠) B (٥٩١) B (٥٩٢) B (٥٩٣) B (٥٩٤) B (٥٩٥) B (٥٩٦) B (٥٩٧) B (٥٩٨) B (٥٩٩) B (٦٠٠) B (٦٠١) B (٦٠٢) B (٦٠٣) B (٦٠٤) B (٦٠٥) B (٦٠٦) B (٦٠٧) B (٦٠٨) B (٦٠٩) B (٦١٠) B (٦١١) B (٦١٢) B (٦١٣) B (٦١٤) B (٦١٥) B (٦١٦) B (٦١٧) B (٦١٨) B (٦١٩) B (٦٢٠) B (٦٢١) B (٦٢٢) B (٦٢٣) B (٦٢٤) B (٦٢٥) B (٦٢٦) B (٦٢٧) B (٦٢٨) B (٦٢٩) B (٦٣٠) B (٦٣١) B (٦٣٢) B (٦٣٣) B (٦٣٤) B (٦٣٥) B (٦٣٦) B (٦٣٧) B (٦٣٨) B (٦٣٩) B (٦٤٠) B (٦٤١) B (٦٤٢) B (٦٤٣) B (٦٤٤) B (٦٤٥) B (٦٤٦) B (٦٤٧) B (٦٤٨) B (٦٤٩) B (٦٥٠) B (٦٥١) B (٦٥٢) B (٦٥٣) B (٦٥٤) B (٦٥٥) B (٦٥٦) B (٦٥٧) B (٦٥٨) B (٦٥٩) B (٦٦٠) B (٦٦١) B (٦٦٢) B (٦٦٣) B (٦٦٤) B (٦٦٥) B (٦٦٦) B (٦٦٧) B (٦٦٨) B (٦٦٩) B (٦٧٠) B (٦٧١) B (٦٧٢) B (٦٧٣) B (٦٧٤) B (٦٧٥) B (٦٧٦) B (٦٧٧) B (٦٧٨) B (٦٧٩) B (٦٨٠) B (٦٨١) B (٦٨٢) B (٦٨٣) B (٦٨٤) B (٦٨٥) B (٦٨٦) B (٦٨٧) B (٦٨٨) B (٦٨٩) B (٦٩٠) B (٦٩١) B (٦٩٢) B (٦٩٣) B (٦٩٤) B (٦٩٥) B (٦٩٦) B (٦٩٧) B (٦٩٨) B (٦٩٩) B (٧٠٠) B (٧٠١) B (٧٠٢) B (٧٠٣) B (٧٠٤) B (٧٠٥) B (٧٠٦) B (٧٠٧) B (٧٠٨) B (٧٠٩) B (٧١٠) B (٧١١) B (٧١٢) B (٧١٣) B (٧١٤) B (٧١٥) B (٧١٦) B (٧١٧) B (٧١٨) B (٧١٩) B (٧٢٠) B (٧٢١) B (٧٢٢) B (٧٢٣) B (٧٢٤) B (٧٢٥) B (٧٢٦) B (٧٢٧) B (٧٢٨) B (٧٢٩) B (٧٣٠) B (٧٣١) B (٧٣٢) B (٧٣٣) B (٧٣٤) B (٧٣٥) B (٧٣٦) B (٧٣٧) B (٧٣٨) B (٧٣٩) B (٧٤٠) B (٧٤١) B (٧٤٢) B (٧٤٣) B (٧٤٤) B (٧٤٥) B (٧٤٦) B (٧٤٧) B (٧٤٨) B (٧٤٩) B (٧٥٠) B (٧٥١) B (٧٥٢) B (٧٥٣) B (٧٥٤) B (٧٥٥) B (٧٥٦) B (٧٥٧) B (٧٥٨) B (٧٥٩) B (٧٦٠) B (٧٦١) B (٧٦٢) B (٧٦٣) B (٧٦٤) B (٧٦٥) B (٧٦٦) B (٧٦٧) B (٧٦٨) B (٧٦٩) B (٧٧٠) B (٧٧١) B (٧٧٢) B (٧٧٣) B (٧٧٤) B (٧٧٥) B (٧٧٦) B (٧٧٧) B (٧٧٨) B (٧٧٩) B (٧٨٠) B (٧٨١) B (٧٨٢) B (٧٨٣) B (٧٨٤) B (٧٨٥) B (٧٨٦) B (٧٨٧) B (٧٨٨) B (٧٨٩) B (٧٩٠) B (٧٩١) B (٧٩٢) B (٧٩٣) B (٧٩٤) B (٧٩٥) B (٧٩٦) B (٧٩٧) B (٧٩٨) B (٧٩٩) B (٨٠٠) B (٨٠١) B (٨٠٢) B (٨٠٣) B (٨٠٤) B (٨٠٥) B (٨٠٦) B (٨٠٧) B (٨٠٨) B (٨٠٩) B (٨١٠) B (٨١١) B (٨١٢) B (٨١٣) B (٨١٤) B (٨١٥) B (٨١٦) B (٨١٧) B (٨١٨) B (٨١٩) B (٨٢٠) B (٨٢١) B (٨٢٢) B (٨٢٣) B (٨٢٤) B (٨٢٥) B (٨٢٦) B (٨٢٧) B (٨٢٨) B (٨٢٩) B (٨٣٠) B (٨٣١) B (٨٣٢) B (٨٣٣) B (٨٣٤) B (٨٣٥) B (٨٣٦) B (٨٣٧) B (٨٣٨) B (٨٣٩) B (٨٤٠) B (٨٤١) B (٨٤٢) B (٨٤٣) B (٨٤٤) B (٨٤٥) B (٨٤٦) B (٨٤٧) B (٨٤٨) B (٨٤٩) B (٨٥٠) B (٨٥١) B (٨٥٢) B (٨٥٣) B (٨٥٤) B (٨٥٥) B (٨٥٦) B (٨٥٧) B (٨٥٨) B (٨٥٩) B (٨٦٠) B (٨٦١) B (٨٦٢) B (٨٦٣) B (٨٦٤) B (٨٦٥) B (٨٦٦) B (٨٦٧) B (٨٦٨) B (٨٦٩) B (٨٧٠) B (٨٧١) B (٨٧٢) B (٨٧٣) B (٨٧٤) B (٨٧٥) B (٨٧٦) B (٨٧٧) B (٨٧٨) B (٨٧٩) B (٨٨٠) B (٨٨١) B (٨٨٢) B (٨٨٣) B (٨٨٤) B (٨٨٥) B (٨٨٦) B (٨٨٧) B (٨٨٨) B (٨٨٩) B (٨٩٠) B (٨٩١) B (٨٩٢) B (٨٩٣) B (٨٩٤) B (٨٩٥) B (٨٩٦) B (٨٩٧) B (٨٩٨) B (٨٩٩) B (٩٠٠) B (٩٠١) B (٩٠٢) B (٩٠٣) B (٩٠٤) B (٩٠٥) B (٩٠٦) B (٩٠٧) B (٩٠٨) B (٩٠٩) B (٩١٠) B (٩١١) B (٩١٢) B (٩١٣) B (٩١٤) B (٩١٥) B (٩١٦) B (٩١٧) B (٩١٨) B (٩١٩) B (٩٢٠) B (٩٢١) B (٩٢٢) B (٩٢٣) B (٩٢٤) B (٩٢٥) B (٩٢٦) B (٩٢٧) B (٩٢٨) B (٩٢٩) B (٩٣٠) B (٩٣١) B (٩٣٢) B (٩٣٣) B (٩٣٤) B (٩٣٥) B (٩٣٦) B (٩٣٧) B (٩٣٨) B (٩٣٩) B (٩٤٠) B (٩٤١) B (٩٤٢) B (٩٤٣) B (٩٤٤) B (٩٤٥) B (٩٤٦) B (٩٤٧) B (٩٤٨) B (٩٤٩) B (٩٥٠) B (٩٥١) B (٩٥٢) B (٩٥٣) B (٩٥٤) B (٩٥٥) B (٩٥٦) B (٩٥٧) B (٩٥٨) B (٩٥٩) B (٩٦٠) B (٩٦١) B (٩٦٢) B (٩٦٣) B (٩٦٤) B (٩٦٥) B (٩٦٦) B (٩٦٧) B (٩٦٨) B (٩٦٩) B (٩٧٠) B (٩٧١) B (٩٧٢) B (٩٧٣) B (٩٧٤) B (٩٧٥) B (٩٧٦) B (٩٧٧) B (٩٧٨) B (٩٧٩) B (٩٨٠) B (٩٨١) B (٩٨٢) B (٩٨٣) B (٩٨٤) B (٩٨٥) B (٩٨٦) B (٩٨٧) B (٩٨٨) B (٩٨٩) B (٩٩٠) B (٩٩١) B (٩٩٢) B (٩٩٣) B (٩٩٤) B (٩٩٥) B (٩٩٦) B (٩٩٧) B (٩٩٨) B (٩٩٩) B (١٠٠٠) B (١٠٠١) B (١٠٠٢) B (١٠٠٣) B (١٠٠٤) B (١٠٠٥) B (١٠٠٦) B (١٠٠٧) B (١٠٠٨) B (١٠٠٩) B (١٠١٠) B (١٠١١) B (١٠١٢) B (١٠١٣) B (١٠١٤) B (١٠١٥) B (١٠١٦) B (١٠١٧) B (١٠١٨) B (١٠١٩) B (١٠٢٠) B (١٠٢١) B (١٠٢٢) B (١٠٢٣) B (١٠٢٤) B (١٠٢٥) B (١٠٢٦) B (١٠٢٧) B (١٠٢٨) B (١٠٢٩) B (١٠٣٠) B (١٠٣١) B (١٠٣٢) B (١٠٣٣) B (١٠٣٤) B (١٠٣٥) B (١٠٣٦) B (١٠٣٧) B (١٠٣٨) B (١٠٣٩) B (١٠٤٠) B (١٠٤١) B (١٠٤٢) B (١٠٤٣) B (١٠٤٤) B (١٠٤٥) B (١٠٤٦) B (١٠٤٧) B (١٠٤٨) B (١٠٤٩) B (١٠٥٠) B (١٠٥١) B (١٠٥٢) B (١٠٥٣) B (١٠٥٤) B (١٠٥٥) B (١٠٥٦) B (١٠٥٧) B (١٠٥٨) B (١٠٥٩) B (١٠٦٠) B (١٠٦١) B (١٠٦٢) B (١٠٦٣) B (١٠٦٤) B (١٠٦٥) B (١٠٦٦) B (١٠٦٧) B (١٠٦٨) B (١٠٦٩) B (١٠٧٠) B (١٠٧١) B (١٠٧٢) B (١٠٧٣) B (١٠٧٤) B (١٠٧٥) B (١٠٧٦) B (١٠٧٧) B (١٠٧٨) B (١٠٧٩) B (١٠٨٠) B (١٠٨١) B (١٠٨٢) B (١٠٨٣) B (١٠٨٤) B (١٠٨٥) B (١٠٨٦) B (١٠٨٧) B (١٠٨٨) B (١٠٨٩) B (١٠٩٠) B (١٠٩١) B (١٠٩٢) B (١٠٩٣) B (١٠٩٤) B (١٠٩٥) B (١٠٩٦) B (١٠٩٧) B (١٠٩٨) B (١٠٩٩) B (١١٠٠) B (١١٠١) B (١١٠٢) B (١١٠٣) B (١١٠٤) B (١١٠٥) B (١١٠٦) B (١١٠٧) B (١١٠٨) B (١١٠٩) B (١١١٠) B (١١١١) B (١١١٢) B (١١١٣) B (١١١٤) B (١١١٥) B (١١١٦) B (١١١٧) B (١١١٨) B (١١١٩) B (١١٢٠) B (١١٢١) B (١١٢٢) B (١١٢٣) B (١١٢٤) B (١١٢٥) B (١١٢٦) B (١١٢٧) B (١١٢٨) B (١١٢٩) B (١١٣٠) B (١١٣١) B (١١٣٢) B (١١٣٣) B (١١٣٤) B (١١٣٥) B (١١٣٦) B (١١٣٧) B (١١٣٨) B (١١٣٩) B (١١٤٠) B (١١٤١) B (١١٤٢) B (١١٤٣) B (١١٤٤) B (١١٤٥) B (١١٤٦) B (١١٤٧) B (١١٤٨) B (١١٤٩) B (١١٥٠) B (١١٥١) B (١١٥٢) B (١١٥٣) B (١١٥٤) B (١١٥٥) B (١١٥٦) B (١١٥٧) B (١١٥٨) B (١١٥٩) B (١١٦٠) B (١١٦١) B (١١٦٢) B (١١٦٣) B (١١٦٤) B (١١٦٥) B (١١٦٦) B (١١٦٧) B (١١٦٨) B (١١٦٩) B (١١٧٠) B (١١٧١) B (١١٧٢) B (١١٧٣) B (١١٧٤) B (١١٧٥) B (١١٧٦) B (١١٧٧) B (١١٧٨) B (١١٧٩) B (١١٨٠) B (١١٨١) B (١١٨٢) B (١١٨٣) B (١١٨٤) B (١١٨٥) B (١١٨٦) B (١١٨٧) B (١١٨٨) B (١١٨٩) B (١١٩٠) B (١١٩١) B (١١٩٢) B (١١٩٣) B (١١٩٤) B (١١٩٥) B (١١٩٦) B (١١٩٧) B (١١٩٨) B (١١٩٩) B (١٢٠٠) B (١٢٠١) B (١٢٠٢) B (١٢٠٣) B (١٢٠٤) B (١٢٠٥) B (١٢٠٦) B (١٢٠٧) B (١٢٠٨) B (١٢٠٩) B (١٢١٠) B (١٢١١) B (١٢١٢) B (١٢١٣) B (١٢١٤) B (١٢١٥) B (١٢١٦) B (١٢١٧) B (١٢١٨) B (١٢١٩) B (١٢٢٠) B (١٢٢١) B (١٢٢٢) B (١٢٢٣) B (١٢٢٤) B (١٢٢٥) B (١٢٢٦) B (١٢٢٧) B (١٢٢٨) B (١٢٢٩) B (١٢٣٠) B (١٢٣١) B (١٢٣٢) B (١٢٣٣) B (١٢٣٤) B (١٢٣٥) B (١٢٣٦) B (١٢٣٧) B (١٢٣٨) B (١٢٣٩) B (١٢٤٠) B (١٢٤١) B (١٢٤٢) B (١٢٤٣) B (١٢٤٤) B (١٢٤٥) B (١٢٤٦) B (١٢٤٧) B (١٢

فادجِه فتنشعل نارٌ ^(١) ترى بشرها فيبين ذلك على الجوارح ويظهر على ظاهر صفاته التغيير والحركة والاضطراب والتعيج فعلى قدر طاقته يضبط وعلى قدر قوة وارده يعجز عن الضبط فسبحان من يتولى سياستهم وحفظهم ولولا فضل الله ^(٢) عليهم ورحمته ^(٣) ورققه بهم لطارت عقولهم وتلفت نفوسهم وذهبت ارواحهم ، ومن ^(٤) يسمع بالحق ومن الحق فانه لا ^(٥) يترسم بهذه الرسوم ولا يلتفت الى هذه الاحوال ولا يشهد هذه الافعال لانها وان كانت شريفة فهي ممزوجة بمخلوط البشرية مرتبطة بحدود الانسانية وهي مُتَنَاءة مع العِلَل ولا يُؤْمَنُ عليها الزَّلَل حتى يكون سماعه بالله والله ومن الله الى الله وهم الذين وصلوا الى الحقائق وعبروا الاحوال وقنوا عن الافعال والاقوال ١٠ ووصلوا الى محض الإخلاص وصنّاء التوحيد فحمدت بشرتهم وفنيت حظوظهم ونفيت حقوقهم فشهدوا موارد الحق بالحق بلا علة ولا حظ للبشرية ولا تنعم الروح بالنعمة فشهدوا من موارد السماع على أسرارهم إظهار حكمته وآثار قدرته وعجائب ^(٦) لطفه وغرائب علمه ، ^(٧) ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ، وقال ^(٨) بعضهم اهل السماع في السماع على ١٥ ^(٩) ثلثة ضروب فضرِبُ ^(١٠) منهم ابناء الحقائق وهم الذين يرجعون ^(١١) في سماعهم الى مخاطبة ^(١٢) الحق لم فيما يسمعون وضربُ منهم ^(١٣) يرجعون فيما يسمعون الى مخاطبات احوالهم واوقاتهم ومقاماتهم وهم مرتبطون بالعلم ^(١٤) ومطالبون بالصدق فيما يشيرون اليه من ذلك والضرب الثالث هم الفقراء ^(١٥) المجردون الذين قطعوا العلايق ولم تلتوث قلوبهم بحبة الدنيا ٢٠ والاشتغال بالجمع والمنع فهم يسمعون بطبيعة قلوبهم ويليق بهم السماع وهم اقربُ الناس الى السلامة وأسلمهم من الفتنه والله اعلم ،

١٥. (٩) ثلثة ضروب فضرِبُ (١٠) منهم ابناء الحقائق وهم الذين يرجعون (١١) في سماعهم الى مخاطبة (١٢) الحق لم فيما يسمعون وضربُ منهم (١٣) يرجعون فيما يسمعون الى مخاطبات احوالهم واوقاتهم ومقاماتهم وهم مرتبطون بالعلم (١٤) ومطالبون بالصدق فيما يشيرون اليه من ذلك والضرب الثالث هم الفقراء (١٥) المجردون الذين قطعوا العلايق ولم تلتوث قلوبهم بحبة الدنيا

٢٧٦ (١) ترقى B. (٢) ورأفته B. (٣) يستمع B. (٤) يرسم B.

(٥) منها B. (٦) ثلث B. (٧) بعض B. (٨) Kor. 57, 21. (٩) لطفه A.

(١٠) في B. (١١) ومطالبين A. (١٢) يرجعون الحق B. (١٣) في B.

وسمعون من ذلك ما يوافق احوالهم وأوقانهم، والوجه الثالث لأهل الاستقامة من العارفين فهم لا يعترضون ولا يتأبون على الله فيما يردُّ على قلوبهم في حين السماع من الحركة والسكون أو كما ^(١) قال، وحكى عن أبي يعقوب اسحق بن محمد ^(٢) بن أيوب التهرجوري انه قال اهل السماع على ثلاث طبقات طبقة منهم ^(٣) مطرَح بحكم الوقت في سكونه وحركته وطبقة منهم ^(٤) صامت ^(٥) ساكن الصفة وطبقة منهم ^(٦) متخبط عند ذوقه فهو الضعيف منهم، وعن بُنْدَار بن ^(٧) الحسين انه قال السماع على ثلاثة أوجه فمنهم من يسمع بالطبع ومنهم من يسمع بالحوال ومنهم من يسمع بالحق، ^(٨) قال الشيخ رحمه الله فمن يسمع بطبعه اشترك فيه الخاص والعالم وكل ذي رُوح يستطيب الصوت ^(٩) الطيب لانه من جنس الروح روحاني وقد تقدم ذكر ذلك ومن يسمع بحاله فانه يتأمل اذا سمع حتى يردَّ عليه معنى من ذكر عتاب أو خطاب أو ذكر وصل أو هجر أو قرب أو بعد أو ناسف على فابت أو تعطش الى ما هو آت أو ذكر طمع أو بأس أو بسط أو استيناس ^(١٠) أو خوف الافتراق أو وفاء بالعهد أو تصديق بالوعد أو نقض للعهد أو ذكر فلق ^(١١) واشتياق أو فرح الاتصال أو ترح الانفصال أو التمسر على ما لم يزل ^(١٢) أو القنوط على الذي أمل أو ذكر صفاء المحبة أو التمكن من المودة أو ذكر اعتراض الصبوة بعد تمكنه من المحظوة أو ذكر محافظة الرقيب عند ملاحظة الحبيب أو ^(١٣) تبارج الشجون ^(١٤) وفنون ^(١٥) الفنون وإهال الجفون وسكوب العبرات وتردد الزفرات وتجدد الحسرات فاذا طرق سمعته من ذلك ^(١٦) حال مما Af.125a يوافق حاله فيكون ^(١٧) كالقادح يقدح في سره على قدر صفاء وفيه وقوة

(١) B adds والله أعلم. (٢) B om. بن أيوب. (٣) A تطرح. B معنى. (٤) B adds

(٥) صامته. (٦) ساكنة. (٧) متخبط عند ذوقها فهي الضعيفة. (٨) B om.

(٩) B om. (١٠) B om. (١١) قال الشيخ رحمه الله. (١٢) B om. (١٣) الرجاى.

(١٤) أو خوف الافتراق. (١٥) B adds أو خوف الافتراق. (١٦) أو القنوط.

(١٧) العيون. B. الفنون. (١٨) وفنون. (١٩) B. فنون. (٢٠) B. فنون.

(٢١) ذلك كالقادح. (٢٢) B. ذلك.

(٢٣) حالا. (٢٤) A.

كُلِّ أُمَّةٍ يَشْهَدُ فِصْقِي، ^(١) وَأَنَّهُ قَرَأَ ^(٢) إِنَّ نُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ فَبِكِي،
وَأَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ إِذَا مَرَّ بِآيَةِ ^(٣) رَحْمَةٍ دَعَا وَاسْتَبْشَرَ وَإِذَا مَرَّ بِآيَةِ عَذَابٍ
دَعَا وَاسْتَعَاذَ، وَالْأَخْبَارُ فِي ^(٤) ذَلِكَ ^(٥) كَثِيرَةٌ فَمِنْ اخْتَارَ اسْتِمَاعَ الْقُرْآنِ فَقَدْ
رَوَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لَا خَيْرَ فِي قِرَاءَةِ لَيْسَ فِيهَا ^(٦) تَذَكُّرٌ، وَقَدْ ذَكَرَ
• اللَّهُ تَعَالَى الْمُسْتَمْعِينَ الْقُرْآنَ فِي مَوَاضِعَ مِنْ كِتَابِهِ عَلَى وَجْهَيْنِ فَوَجْهُ ^(٧) مِنْهَا
قَوْلُهُ ^(٨) عَزَّ وَجَلَّ ^(٩) وَمَنْهُمْ مَنْ يَسْمَعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ
^(١٠) إِلَى قَوْلِهِ عَلَى قُلُوبِهِمْ، فَهَؤُلَاءِ كَانُوا يَسْمَعُونَ الْقُرْآنَ بِأَذَانِهِمْ وَلَمْ يَحْضَرُوا
بِقُلُوبِهِمْ فَذَمَّهُمُ اللَّهُ ^(١١) عَزَّ وَجَلَّ بِذَلِكَ وَطَبَعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ ^(١٢) وَهُمْ الَّذِينَ قَالَ
اللَّهُ ^(١٣) عَزَّ وَجَلَّ ^(١٤) وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ، وَالْوَجْهُ
الثَّانِي هُمُ الَّذِينَ وَصَفَهُمُ اللَّهُ ^(١٥) عَزَّ وَجَلَّ فَقَالَ ^(١٦) وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى
الرَّسُولِ ^(١٧) الْآيَةَ فَهَؤُلَاءِ هُمُ ^(١٨) الَّذِينَ سَمِعُوا الْقُرْآنَ لِأَنَّهُمْ حَضَرُوا بِقُلُوبِهِمْ
عِنْدَ اسْتِمَاعِهِمُ الْقُرْآنَ فَذَمَّهُمُ اللَّهُ ^(١٩) تَعَالَى بِذَلِكَ وَمِثْلُ ذَلِكَ فِي الْقُرْآنِ
كَثِيرٌ، وَلَوْ ذَكَرْتُ مَا يَدْخُلُ فِي هَذَا الْبَابِ مِنْ سَمْعِ الْقُرْآنِ فَصَعِقَ وَبَكَى
وَمِنْ مَاتَ وَمِنْ انْفَصَلَ بَعْضُ أَعْضَائِهِ وَمِنْ غَشِيَ عَلَيْهِ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ
• وَبَعْدَ التَّابِعِينَ إِلَى وَقْتِنَا هَذَا لَطَالَ بِهِ الْكِتَابُ وَخَرَجَ عَنْ حُدُودِ الْإِخْتِصَارِ
إِنْ لَوْ ذَكَرْنَا مِثْلَ زُرَّارَةَ بْنِ أَوْفَى مِنَ الصَّحَابَةِ أَمْ بِالنَّاسِ فَقَرَأَ آيَةً مِنْ
كِتَابِ اللَّهِ ^(٢٠) تَعَالَى فَصَعِقَ وَمَاتَ، وَمِثْلُ ^(٢١) أَبِي جَهْمٍ مِنَ التَّابِعِينَ قَرَأَ
عَلَيْهِ صَالِحُ الْمَرَى قَشَقَ وَمَاتَ، ^(٢٢) وَقَدْ حَكَى عَنِ الشَّيْخِ ^(٢٣) رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ
^(٢٤) سَأَلَ ^(٢٥) أَبُو عَلِيٍّ الْمَغَازِلِيَّ ^(٢٦) رَحِمَهُ اللَّهُ فَقَالَ رَبُّهَا تَطْرُقُ سَمْعِي آيَةً مِنْ

(١) B adds صلى الله عليه وسلم. (٢) Kor. 5, 118. (٣) من آيات الرحمة. (٤) B adds. (٥) منه. (٦) B adds. (٧) تَعَالَى. (٨) B adds. (٩) Instead of قوله إلى B has ما ذا. (١٠) قالوا الذين أوتوا العلم ما ذا. (١١) قال أعفا أولئك الذين طبع الله. (١٢) B om. (١٣) B om. (١٤) هم. (١٥) B om. (١٦) Kor. 8, 21. (١٧) Kor. 5, 86. (١٨) B om. (١٩) B om. (٢٠) Kor. 5, 86. (٢١) B om. (٢٢) Kor. 5, 86. (٢٣) B om. (٢٤) B om. (٢٥) B om. (٢٦) B om. (٢٧) B om. (٢٨) B om. (٢٩) B om. (٣٠) B om. (٣١) B om. (٣٢) B om. (٣٣) B om. (٣٤) B om. (٣٥) B om. (٣٦) B om. (٣٧) B om. (٣٨) B om. (٣٩) B om. (٤٠) B om. (٤١) B om. (٤٢) B om. (٤٣) B om. (٤٤) B om. (٤٥) B om. (٤٦) B om. (٤٧) B om. (٤٨) B om. (٤٩) B om. (٥٠) B om. (٥١) B om. (٥٢) B om. (٥٣) B om. (٥٤) B om. (٥٥) B om. (٥٦) B om. (٥٧) B om. (٥٨) B om. (٥٩) B om. (٦٠) B om. (٦١) B om. (٦٢) B om. (٦٣) B om. (٦٤) B om. (٦٥) B om. (٦٦) B om. (٦٧) B om. (٦٨) B om. (٦٩) B om. (٧٠) B om. (٧١) B om. (٧٢) B om. (٧٣) B om. (٧٤) B om. (٧٥) B om. (٧٦) B om. (٧٧) B om. (٧٨) B om. (٧٩) B om. (٨٠) B om. (٨١) B om. (٨٢) B om. (٨٣) B om. (٨٤) B om. (٨٥) B om. (٨٦) B om. (٨٧) B om. (٨٨) B om. (٨٩) B om. (٩٠) B om. (٩١) B om. (٩٢) B om. (٩٣) B om. (٩٤) B om. (٩٥) B om. (٩٦) B om. (٩٧) B om. (٩٨) B om. (٩٩) B om. (١٠٠) B om. (١٠١) B om. (١٠٢) B om. (١٠٣) B om. (١٠٤) B om. (١٠٥) B om. (١٠٦) B om. (١٠٧) B om. (١٠٨) B om. (١٠٩) B om. (١١٠) B om. (١١١) B om. (١١٢) B om. (١١٣) B om. (١١٤) B om. (١١٥) B om. (١١٦) B om. (١١٧) B om. (١١٨) B om. (١١٩) B om. (١٢٠) B om. (١٢١) B om. (١٢٢) B om. (١٢٣) B om. (١٢٤) B om. (١٢٥) B om. (١٢٦) B om. (١٢٧) B om. (١٢٨) B om. (١٢٩) B om. (١٣٠) B om. (١٣١) B om. (١٣٢) B om. (١٣٣) B om. (١٣٤) B om. (١٣٥) B om. (١٣٦) B om. (١٣٧) B om. (١٣٨) B om. (١٣٩) B om. (١٤٠) B om. (١٤١) B om. (١٤٢) B om. (١٤٣) B om. (١٤٤) B om. (١٤٥) B om. (١٤٦) B om. (١٤٧) B om. (١٤٨) B om. (١٤٩) B om. (١٥٠) B om. (١٥١) B om. (١٥٢) B om. (١٥٣) B om. (١٥٤) B om. (١٥٥) B om. (١٥٦) B om. (١٥٧) B om. (١٥٨) B om. (١٥٩) B om. (١٦٠) B om. (١٦١) B om. (١٦٢) B om. (١٦٣) B om. (١٦٤) B om. (١٦٥) B om. (١٦٦) B om. (١٦٧) B om. (١٦٨) B om. (١٦٩) B om. (١٧٠) B om. (١٧١) B om. (١٧٢) B om. (١٧٣) B om. (١٧٤) B om. (١٧٥) B om. (١٧٦) B om. (١٧٧) B om. (١٧٨) B om. (١٧٩) B om. (١٨٠) B om. (١٨١) B om. (١٨٢) B om. (١٨٣) B om. (١٨٤) B om. (١٨٥) B om. (١٨٦) B om. (١٨٧) B om. (١٨٨) B om. (١٨٩) B om. (١٩٠) B om. (١٩١) B om. (١٩٢) B om. (١٩٣) B om. (١٩٤) B om. (١٩٥) B om. (١٩٦) B om. (١٩٧) B om. (١٩٨) B om. (١٩٩) B om. (٢٠٠) B om. (٢٠١) B om. (٢٠٢) B om. (٢٠٣) B om. (٢٠٤) B om. (٢٠٥) B om. (٢٠٦) B om. (٢٠٧) B om. (٢٠٨) B om. (٢٠٩) B om. (٢١٠) B om. (٢١١) B om. (٢١٢) B om. (٢١٣) B om. (٢١٤) B om. (٢١٥) B om. (٢١٦) B om. (٢١٧) B om. (٢١٨) B om. (٢١٩) B om. (٢٢٠) B om. (٢٢١) B om. (٢٢٢) B om. (٢٢٣) B om. (٢٢٤) B om. (٢٢٥) B om. (٢٢٦) B om. (٢٢٧) B om. (٢٢٨) B om. (٢٢٩) B om. (٢٣٠) B om. (٢٣١) B om. (٢٣٢) B om. (٢٣٣) B om. (٢٣٤) B om. (٢٣٥) B om. (٢٣٦) B om. (٢٣٧) B om. (٢٣٨) B om. (٢٣٩) B om. (٢٤٠) B om. (٢٤١) B om. (٢٤٢) B om. (٢٤٣) B om. (٢٤٤) B om. (٢٤٥) B om. (٢٤٦) B om. (٢٤٧) B om. (٢٤٨) B om. (٢٤٩) B om. (٢٥٠) B om. (٢٥١) B om. (٢٥٢) B om. (٢٥٣) B om. (٢٥٤) B om. (٢٥٥) B om. (٢٥٦) B om. (٢٥٧) B om. (٢٥٨) B om. (٢٥٩) B om. (٢٦٠) B om. (٢٦١) B om. (٢٦٢) B om. (٢٦٣) B om. (٢٦٤) B om. (٢٦٥) B om. (٢٦٦) B om. (٢٦٧) B om. (٢٦٨) B om. (٢٦٩) B om. (٢٧٠) B om. (٢٧١) B om. (٢٧٢) B om. (٢٧٣) B om. (٢٧٤) B om. (٢٧٥) B om. (٢٧٦) B om. (٢٧٧) B om. (٢٧٨) B om. (٢٧٩) B om. (٢٨٠) B om. (٢٨١) B om. (٢٨٢) B om. (٢٨٣) B om. (٢٨٤) B om. (٢٨٥) B om. (٢٨٦) B om. (٢٨٧) B om. (٢٨٨) B om. (٢٨٩) B om. (٢٩٠) B om. (٢٩١) B om. (٢٩٢) B om. (٢٩٣) B om. (٢٩٤) B om. (٢٩٥) B om. (٢٩٦) B om. (٢٩٧) B om. (٢٩٨) B om. (٢٩٩) B om. (٣٠٠) B om. (٣٠١) B om. (٣٠٢) B om. (٣٠٣) B om. (٣٠٤) B om. (٣٠٥) B om. (٣٠٦) B om. (٣٠٧) B om. (٣٠٨) B om. (٣٠٩) B om. (٣١٠) B om. (٣١١) B om. (٣١٢) B om. (٣١٣) B om. (٣١٤) B om. (٣١٥) B om. (٣١٦) B om. (٣١٧) B om. (٣١٨) B om. (٣١٩) B om. (٣٢٠) B om. (٣٢١) B om. (٣٢٢) B om. (٣٢٣) B om. (٣٢٤) B om. (٣٢٥) B om. (٣٢٦) B om. (٣٢٧) B om. (٣٢٨) B om. (٣٢٩) B om. (٣٣٠) B om. (٣٣١) B om. (٣٣٢) B om. (٣٣٣) B om. (٣٣٤) B om. (٣٣٥) B om. (٣٣٦) B om. (٣٣٧) B om. (٣٣٨) B om. (٣٣٩) B om. (٣٤٠) B om. (٣٤١) B om. (٣٤٢) B om. (٣٤٣) B om. (٣٤٤) B om. (٣٤٥) B om. (٣٤٦) B om. (٣٤٧) B om. (٣٤٨) B om. (٣٤٩) B om. (٣٥٠) B om. (٣٥١) B om. (٣٥٢) B om. (٣٥٣) B om. (٣٥٤) B om. (٣٥٥) B om. (٣٥٦) B om. (٣٥٧) B om. (٣٥٨) B om. (٣٥٩) B om. (٣٦٠) B om. (٣٦١) B om. (٣٦٢) B om. (٣٦٣) B om. (٣٦٤) B om. (٣٦٥) B om. (٣٦٦) B om. (٣٦٧) B om. (٣٦٨) B om. (٣٦٩) B om. (٣٧٠) B om. (٣٧١) B om. (٣٧٢) B om. (٣٧٣) B om. (٣٧٤) B om. (٣٧٥) B om. (٣٧٦) B om. (٣٧٧) B om. (٣٧٨) B om. (٣٧٩) B om. (٣٨٠) B om. (٣٨١) B om. (٣٨٢) B om. (٣٨٣) B om. (٣٨٤) B om. (٣٨٥) B om. (٣٨٦) B om. (٣٨٧) B om. (٣٨٨) B om. (٣٨٩) B om. (٣٩٠) B om. (٣٩١) B om. (٣٩٢) B om. (٣٩٣) B om. (٣٩٤) B om. (٣٩٥) B om. (٣٩٦) B om. (٣٩٧) B om. (٣٩٨) B om. (٣٩٩) B om. (٤٠٠) B om. (٤٠١) B om. (٤٠٢) B om. (٤٠٣) B om. (٤٠٤) B om. (٤٠٥) B om. (٤٠٦) B om. (٤٠٧) B om. (٤٠٨) B om. (٤٠٩) B om. (٤١٠) B om. (٤١١) B om. (٤١٢) B om. (٤١٣) B om. (٤١٤) B om. (٤١٥) B om. (٤١٦) B om. (٤١٧) B om. (٤١٨) B om. (٤١٩) B om. (٤٢٠) B om. (٤٢١) B om. (٤٢٢) B om. (٤٢٣) B om. (٤٢٤) B om. (٤٢٥) B om. (٤٢٦) B om. (٤٢٧) B om. (٤٢٨) B om. (٤٢٩) B om. (٤٣٠) B om. (٤٣١) B om. (٤٣٢) B om. (٤٣٣) B om. (٤٣٤) B om. (٤٣٥) B om. (٤٣٦) B om. (٤٣٧) B om. (٤٣٨) B om. (٤٣٩) B om. (٤٤٠) B om. (٤٤١) B om. (٤٤٢) B om. (٤٤٣) B om. (٤٤٤) B om. (٤٤٥) B om. (٤٤٦) B om. (٤٤٧) B om. (٤٤٨) B om. (٤٤٩) B om. (٤٥٠) B om. (٤٥١) B om. (٤٥٢) B om. (٤٥٣) B om. (٤٥٤) B om. (٤٥٥) B om. (٤٥٦) B om. (٤٥٧) B om. (٤٥٨) B om. (٤٥٩) B om. (٤٦٠) B om. (٤٦١) B om. (٤٦٢) B om. (٤٦٣) B om. (٤٦٤) B om. (٤٦٥) B om. (٤٦٦) B om. (٤٦٧) B om. (٤٦٨) B om. (٤٦٩) B om. (٤٧٠) B om. (٤٧١) B om. (٤٧٢) B om. (٤٧٣) B om. (٤٧٤) B om. (٤٧٥) B om. (٤٧٦) B om. (٤٧٧) B om. (٤٧٨) B om. (٤٧٩) B om. (٤٨٠) B om. (٤٨١) B om. (٤٨٢) B om. (٤٨٣) B om. (٤٨٤) B om. (٤٨٥) B om. (٤٨٦) B om. (٤٨٧) B om. (٤٨٨) B om. (٤٨٩) B om. (٤٩٠) B om. (٤٩١) B om. (٤٩٢) B om. (٤٩٣) B om. (٤٩٤) B om. (٤٩٥) B om. (٤٩٦) B om. (٤٩٧) B om. (٤٩٨) B om. (٤٩٩) B om. (٥٠٠) B om. (٥٠١) B om. (٥٠٢) B om. (٥٠٣) B om. (٥٠٤) B om. (٥٠٥) B om. (٥٠٦) B om. (٥٠٧) B om. (٥٠٨) B om. (٥٠٩) B om. (٥١٠) B om. (٥١١) B om. (٥١٢) B om. (٥١٣) B om. (٥١٤) B om. (٥١٥) B om. (٥١٦) B om. (٥١٧) B om. (٥١٨) B om. (٥١٩) B om. (٥٢٠) B om. (٥٢١) B om. (٥٢٢) B om. (٥٢٣) B om. (٥٢٤) B om. (٥٢٥) B om. (٥٢٦) B om. (٥٢٧) B om. (٥٢٨) B om. (٥٢٩) B om. (٥٣٠) B om. (٥٣١) B om. (٥٣٢) B om. (٥٣٣) B om. (٥٣٤) B om. (٥٣٥) B om. (٥٣٦) B om. (٥٣٧) B om. (٥٣٨) B om. (٥٣٩) B om. (٥٤٠) B om. (٥٤١) B om. (٥٤٢) B om. (٥٤٣) B om. (٥٤٤) B om. (٥٤٥) B om. (٥٤٦) B om. (٥٤٧) B om. (٥٤٨) B om. (٥٤٩) B om. (٥٥٠) B om. (٥٥١) B om. (٥٥٢) B om. (٥٥٣) B om. (٥٥٤) B om. (٥٥٥) B om. (٥٥٦) B om. (٥٥٧) B om. (٥٥٨) B om. (٥٥٩) B om. (٥٦٠) B om. (٥٦١) B om. (٥٦٢) B om. (٥٦٣) B om. (٥٦٤) B om. (٥٦٥) B om. (٥٦٦) B om. (٥٦٧) B om. (٥٦٨) B om. (٥٦٩) B om. (٥٧٠) B om. (٥٧١) B om. (٥٧٢) B om. (٥٧٣) B om. (٥٧٤) B om. (٥٧٥) B om. (٥٧٦) B om. (٥٧٧) B om. (٥٧٨) B om. (٥٧٩) B om. (٥٨٠) B om. (٥٨١) B om. (٥٨٢) B om. (٥٨٣) B om. (٥٨٤) B om. (٥٨٥) B om. (٥٨٦) B om. (٥٨٧) B om. (٥٨٨) B om. (٥٨٩) B om. (٥٩٠) B om. (٥٩١) B om. (٥٩٢) B om. (٥٩٣) B om. (٥٩٤) B om. (٥٩٥) B om. (٥٩٦) B om. (٥٩٧) B om. (٥٩٨) B om. (٥٩٩) B om. (٦٠٠) B om. (٦٠١) B om. (٦٠٢) B om. (٦٠٣) B om. (٦٠٤) B om. (٦٠٥) B om. (٦٠٦) B om. (٦٠٧) B om. (٦٠٨) B om. (٦٠٩) B om. (٦١٠) B om. (٦١١) B om. (٦١٢) B om. (٦١٣) B om. (٦١٤) B om. (٦١٥) B om. (٦١٦) B om. (٦١٧) B om. (٦١٨) B om. (٦١٩) B om. (٦٢٠) B om. (٦٢١) B om. (٦٢٢) B om. (٦٢٣) B om. (٦٢٤) B om. (٦٢٥) B om. (٦٢٦) B om. (٦٢٧) B om. (٦٢٨) B om. (٦٢٩) B om. (٦٣٠) B om. (٦٣١) B om. (٦٣٢) B om. (٦٣٣) B om. (٦٣٤) B om. (٦٣٥) B om. (٦٣٦) B om. (٦٣٧) B om. (٦٣٨) B om. (٦٣٩) B om. (٦٤٠) B om. (٦٤١) B om. (٦٤٢) B om. (٦٤٣) B om. (٦٤٤) B om. (٦٤٥) B om. (٦٤٦) B om. (٦٤٧) B om. (٦٤٨) B om. (٦٤٩) B om. (٦٥٠) B om. (٦٥١) B om. (٦٥٢) B om. (٦٥٣) B om. (٦٥٤) B om. (٦٥٥) B om. (٦٥٦) B om. (٦٥٧) B om. (٦٥٨) B om. (٦٥٩) B om. (٦٦٠) B om. (٦٦١) B om. (٦٦٢) B om. (٦٦٣) B om. (٦٦٤) B om. (٦٦٥) B om. (٦٦٦) B om. (٦٦٧) B om. (٦٦٨) B om. (٦٦٩) B om. (٦٧٠) B om. (٦٧١) B om. (٦٧٢) B om. (٦٧٣) B om. (٦٧٤) B om. (٦٧٥) B om. (٦٧٦) B om. (٦٧٧) B om. (٦٧٨) B om. (٦٧٩) B om. (٦٨٠) B om. (٦٨١) B om. (٦٨٢) B om. (٦٨٣) B om. (٦٨٤) B om. (٦٨٥) B om. (٦٨٦) B om. (٦٨٧) B om. (٦٨٨) B om. (٦٨٩) B om. (٦٩٠) B om. (٦٩١) B om. (٦٩٢) B om. (٦٩٣) B om. (٦٩٤) B om. (٦٩٥) B om. (٦٩٦) B om. (٦٩٧) B om. (٦٩٨) B om. (٦٩٩) B om. (٧٠٠) B om. (٧٠١) B om. (٧٠٢) B om. (٧٠٣) B om. (٧٠٤) B om. (٧٠٥) B om. (٧٠٦) B om. (٧٠٧) B om. (٧٠٨) B om. (٧٠٩) B om. (٧١٠) B om. (٧١١) B om. (٧١٢) B om. (٧١٣) B om. (٧١٤) B om. (٧١٥) B om. (٧١٦) B om. (٧١٧) B om. (٧١٨) B om. (٧١٩) B om. (٧٢٠) B om. (٧٢١) B om. (٧٢٢) B om. (٧٢٣) B om. (٧٢٤) B om. (٧٢٥) B om. (٧٢٦) B om. (٧٢٧) B om. (٧٢٨) B om. (٧٢٩) B om. (٧٣٠) B om. (٧٣١) B om. (٧٣٢) B om. (٧٣٣) B om. (٧٣٤) B om. (٧٣٥) B om. (٧٣٦) B om. (٧٣٧) B om. (٧٣٨) B om. (٧٣٩) B om. (٧٤٠) B om. (٧٤١) B om. (٧٤٢) B om. (٧٤٣) B om. (٧٤٤) B om. (٧٤٥) B om. (٧٤٦) B om. (٧٤٧) B om. (٧٤٨) B om. (٧٤٩) B om. (٧٥٠) B om. (٧٥١) B om. (٧٥٢) B om. (٧٥٣) B om. (٧٥٤) B om. (٧٥٥) B om. (٧٥٦) B om. (٧٥٧) B om. (٧٥٨) B om. (٧٥٩) B om. (٧٦٠) B om. (٧٦١) B om. (٧٦٢) B om. (٧٦٣) B om. (٧٦٤) B om. (٧٦٥) B om. (٧٦٦) B om. (٧٦٧) B om. (٧٦٨) B om. (٧٦٩) B om. (٧٧٠) B om. (٧٧١) B om. (٧٧٢) B om. (٧٧٣) B om. (٧٧٤) B om. (٧٧٥) B om. (٧٧٦) B om. (٧٧٧) B om. (٧٧٨) B om. (٧٧٩) B om. (٧٨٠) B om. (٧٨١) B om. (٧٨٢) B om. (٧٨٣) B om. (٧٨٤) B om. (٧٨٥) B om. (٧٨٦) B om. (٧٨٧) B om. (٧٨٨) B om. (٧٨٩) B om. (٧٩٠) B om. (٧٩١) B om. (٧٩٢) B om. (٧٩٣) B om. (٧٩٤) B om. (٧٩٥) B om. (٧٩٦) B om. (٧٩٧) B om. (٧٩٨) B om. (٧٩٩) B om. (٨٠٠) B om. (٨٠١) B om. (٨٠٢) B om. (٨٠٣) B om. (٨٠٤) B om. (٨٠٥) B om. (٨٠٦) B om. (٨٠٧) B om. (٨٠٨) B om. (٨٠٩) B om. (٨١٠) B om. (٨١١) B om. (٨١٢) B om. (٨١٣) B om. (٨١٤) B om. (٨١٥) B om. (٨١٦) B om. (٨١٧) B om. (٨١٨) B om. (٨١٩) B om. (٨٢٠) B om. (٨٢١) B om. (٨٢٢) B om. (٨٢٣) B om. (٨٢٤) B om. (٨٢٥) B om. (٨٢٦) B om. (٨٢٧) B om. (٨٢٨) B om. (٨٢٩) B om. (٨٣٠) B om. (٨٣١) B om. (٨٣٢) B om. (٨٣٣) B om. (٨٣٤) B om. (٨٣٥) B om. (٨٣٦) B om. (٨٣٧) B om. (٨٣٨) B om. (٨٣٩) B om. (٨٤٠) B om. (٨٤١) B om. (٨٤٢) B om. (٨٤٣) B om. (٨٤٤) B om. (٨٤٥) B om. (٨٤٦) B om. (٨٤٧) B om. (٨٤٨) B om. (٨٤٩) B om. (٨٥٠) B om. (٨٥١) B om. (٨٥٢) B om. (٨٥٣) B om. (٨٥٤) B om. (٨٥٥) B om. (٨٥٦) B om. (٨٥٧) B om. (٨٥٨) B om. (٨٥٩) B om. (٨٦٠) B om. (٨٦١) B om. (٨٦٢) B om. (٨٦٣) B om. (٨٦٤) B om. (٨٦٥) B om. (٨٦٦) B om. (٨٦٧) B om. (٨٦٨) B om. (٨٦٩) B om. (٨٧٠) B om. (٨٧١) B om. (٨٧٢) B om. (٨٧٣) B om. (٨٧٤) B om. (٨٧٥) B om. (٨٧٦) B om. (٨٧٧) B om. (٨٧٨) B om. (٨٧٩) B om. (٨٨٠) B om. (٨٨١) B om. (٨٨٢) B om. (٨٨٣) B om. (٨٨٤) B om. (٨٨٥) B om. (٨٨٦) B om. (٨٨٧) B om. (٨٨٨) B om. (٨٨٩) B om. (٨٩٠) B om. (٨٩١) B om. (٨٩٢) B om. (٨٩٣) B om. (٨٩٤) B om. (٨٩٥) B om. (٨٩٦) B om. (٨٩٧) B om. (٨٩٨) B om. (٨٩٩) B om. (٩٠٠) B om. (٩٠١) B om. (٩٠٢) B om. (٩٠٣) B om. (٩٠٤) B om. (٩٠٥) B om. (٩٠٦) B om. (٩٠٧) B om. (٩٠٨) B om. (٩٠٩) B om. (٩١٠) B om. (٩١١) B om. (٩١٢) B om. (٩١٣) B om. (٩١٤) B om. (٩١٥) B om. (٩١٦) B om. (٩١٧) B om. (٩١٨) B om. (٩١٩) B om. (٩٢٠) B om. (٩٢١) B om. (٩٢٢) B om. (٩٢٣) B om. (٩٢٤) B om. (٩٢٥) B om. (٩٢٦) B om. (٩٢٧) B om. (٩٢٨) B om. (٩٢٩) B om. (٩٣٠) B om. (٩٣١) B om. (٩٣٢) B om. (٩٣٣) B om. (٩٣٤) B om. (٩٣٥) B om. (٩٣٦) B om. (٩٣٧) B om. (٩٣٨) B om. (٩٣٩) B om. (٩٤٠) B om. (٩٤١) B om. (٩٤٢) B om. (٩٤٣) B om. (٩٤٤) B om. (٩٤٥) B om. (٩٤٦) B om. (٩٤٧) B om. (٩٤٨) B om. (٩٤٩) B om. (٩٥٠) B om. (٩٥١) B om. (٩٥٢) B om. (٩٥٣) B om. (٩٥٤) B om. (٩٥٥) B om. (٩٥٦) B om. (٩٥٧) B om. (٩٥٨) B om. (٩٥٩) B om. (٩٦٠) B om. (٩٦١) B om. (٩٦٢) B om. (٩٦٣) B om. (٩٦٤) B om. (٩٦٥) B om. (٩٦٦) B om. (٩٦٧) B om. (٩٦٨) B om. (٩٦٩) B om. (٩٧٠) B om. (٩٧١) B om. (٩٧٢) B om. (٩٧٣) B om. (٩٧٤) B om. (٩٧٥) B om. (٩٧٦) B om. (٩٧٧) B om. (٩٧٨) B om. (٩٧٩) B om. (٩٨٠) B om. (٩٨١) B om. (٩٨٢) B om. (٩٨٣) B om. (٩٨٤) B om. (٩٨٥) B om. (٩٨٦) B om. (٩٨٧) B om. (٩٨٨) B om. (٩٨٩) B om. (٩٩٠) B om. (٩٩١) B om. (٩٩٢) B om. (٩٩٣) B om. (٩٩٤) B om. (٩٩٥) B om. (٩٩٦) B om. (٩٩٧) B om. (٩٩٨) B om. (٩٩٩) B om. (١٠٠٠) B om.

باب في ذكر طبقات المستمعين،

(١) قال الشيخ رحمه الله اختلف المستمعون في السماع على طبقات فطبقة منهم اختاروا (٢) سماع القرآن ولم يرقوا غير ذلك واحتجوا بقوله تعالى (٣) وَرَبِّهِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا (٤) وقوله (٥) أَلَا يَذْكُرُ اللَّهُ تَطْمِئِنُّ الْقُلُوبُ وقوله (٦) مَنَافِي تَفْشِيرُ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْتُونُ بِهِمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وقوله (٧) الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ (٨) وقوله (٩) لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ (١٠) الآية وقوله (١١) وَنَزَّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ (١٢) شِفَاءٌ وقوله (١٣) الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ (١٤) والآيات في ذلك (١٥) نكثرت، واحتجوا بقول النبي صلعم زينوا القرآن بأصواتكم وقول النبي صلعم لا ين مسعود (١٦) رضى الله عنه أقرأ فقال أنا أقرأ عليك وأنزل قال أنا أحب أن اسمع من غيري، وقول البراء سمعت رسول الله صلعم يقرأ (١٧) بالثين والراءين فإ رأيت أحسن من قرأته، وقوله عليه السلم شيبني هود وأخوانها، وقوله لأنبي موسى (١٨) لقد أوتى زمزماً من مزامير آل (١٩) داود، (٢٠) وقوله حين سئل من أحسن قراءة قال من إذا قرأ رأيت أنه يخشى الله (٢١) تعالى، وأن النبي صلعم مر على عصاة من أهل الصفة يستر بعضهم بعضاً من العري (٢٢) وقارى لا يقرأ لهم، وأن النبي صلعم قرأ (٢٣) فكيف إذا جينا من

(١) B om. قال الشيخ رحمه الله. (٢) السماع. (٣) Kor. 73, 4. (٤) B تعالى. (٥) وقال A. (٦) Kor. 13, 28. (٧) Kor. 39, 24. (٨) Kor. 22, 36. (٩) Kor. 17, 84. (١٠) رأيت خاشعاً متصدعاً من خشية الله B. (١١) Kor. 59, 21. (١٢) Kor. 39, 19. (١٣) B كبر. (١٤) B كبر. (١٥) B كبر. (١٦) B كبر. (١٧) Kor. 95, 1. B بالثين. (١٨) B كبر. (١٩) B كبر. (٢٠) B كبر. (٢١) B كبر. (٢٢) Here A proceeds: مر على. (٢٣) B كبر. (٢٤) Kor. 4, 45.

(١) يرد ذلك مراراً، فمن اختار سماع القرآن اختاره لهما ذكرنا من هذه الآيات (٢) والأخبار والمعول عند استماع القرآن حضور القلب (٣) والتدبير والتفكير والتذكر وعلى ما يصادف (٤) قلبه (٥) عليه من قرأته (٦) فيكون الغالب على وقته في وقت استماعه القرآن فاذا لم يكن له حال ولم يكن في قلبه وجد يطرده (٧) ما سمعه من القرآن ويوافقه ويؤمجه فينبأه (٨) كمثل الذي ينفق بها لا يسمع (٩) الآية،

باب (١٠) ذكر من اختار سماع القصايد والايات من الشعر،

(١١) قال الشيخ رحمه الله فاما الطبقة التي اختارت السماع سماع القصايد وهذه الايات من الشعر فحجتم من الظاهر في ذلك قول النبي صلعم ان من الشعر (١٢) حكمة وقوله الحكمة ضالة المؤمن، وزعمت هذه الطائفة ان القرآن كلام الله (١٣) وكلامه صفة وهو حق لا (١٤) يطبقه البشر اذا بدا (١٥) لانه غير مخلوق لا يطبقه الصفات المخلوقة ولا يجوز ان يكون بعضه احسن من بعض ولا يزين بالنعائم المخلوقة بل به تزين الاشياء وهو احسن الاشياء ومع حسنه لا تستحسن المستحسنات، قال الله تعالى (١٦) وَلَقَدْ يَسْرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ (١٧) فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ وقال (١٨) لَوْ اَنْزَلْنَاهُ هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ (١٩) الآية، (٢٠) فكذلك لو (٢١) أنزله (٢٢) الله تعالى على القلوب بمقابله (٢٣) وكشفت للقلوب

(١) B om. يردد ذلك. (٢) A adds القرآن. (٣) B om. والتدبير. (٤) A om. (٥) B om. ما سمعه. (٦) B om. ويكون. (٧) Kor. 2, 166. (٨) في ذكر (٩). (١٠) لا دعا ونذا صم بكم عني فهم لا يعقلون (١١). (١٢) B om. (١٣) B om. وكلام الله (١٤). (١٥) الحكمة (١٦). (١٧) قال الشيخ رحمه الله. (١٨) يطبقه البشرية (١٩). (٢٠) جل ذكره (٢١). (٢٢) B om. ولاه (٢٣). (٢٤) Kor. 54, 17. (٢٥) B om. لرأيه خاشعاً متصدعاً من خشية الله (٢٦). (٢٧) Kor. 50, 21. (٢٨) فهل من مدكر. (٢٩) B om. فكذلك (٣٠). (٣١) أنزل (٣٢). (٣٣) الله تعالى (٣٤). (٣٥) B om. فكذلك (٣٦).

كتاب الله ^(١) تعالى فتُحذَرُني على ترك الاشياء والاعراض عن الدنيا ثم
ارجع الى احوالى والى الناس ثم لا ابقى على هذا ^(٢) وأدفع الى ^(٣) الوطن
الأولى ^(٤) فقال ما طرق ^(٥) مَسَامِعَكَ من القرآن فاجنذبك ^(٦) به اليه فذاك
عطف منه عليك ولطف منه بك وما رُِدَّتْ الى نفسك فهو شفقة منه عليك
لأنه لم يصح لك التبرئ من المحول والقوة في التوجه اليه، وقد حكى عن
احمد بن ابي الحواري عن ابي سليمان الداراني ^(٧) رحمهما الله انه قال ربما
ابنى في الآية خمس ليالٍ ولولا أنى انترك الفكر فيها ما جزئها ابداً وربما
جاءت الآية من القرآن فيطير فيها العقل فسيحان الذي يردّه بعد ذلك،
AF1236 وقد حكى عن الجُنَيْد ^(٨) رحمه الله انه قال دخلت على سَرِيٍّ السَّمْعِيّ ^(٩) رحمه
الله فرأيت بين يديه رجلاً قد غشى عليه فقال ^(١٠) الى هذا رجل سمع آية
من كتاب الله ^(١١) عز وجل فغشى عليه ^(١٢) فقلت اقرؤ عليه ^(١٣) هذه الآية التي
قُرِئت عليه فقرأ فأفاق فقال لي من اين لك هذا فقلت رأيت يعنوب عليه
السلم كان عماء من أجل مخلوق فبمخلوق أبصر ولو كان عماء من أجل
الحق ^(١٤) ما ابصر بمخلوق فاستحسن منى ذلك، ^(١٥) وحكى عن بعض الصوفية
انه قال كنت اقرأ ليلة هذه الآية ^(١٦) كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ فجعلت أرددها
وإذا انا بهاتف يهتف الى كم تُردّد هذه الآية ^(١٧) وقد فقلت اربعة من الحق
لم يرفعوا رؤوسهم الى السماء منذ خُلِفُوا، سمعت ابا الطيّب احمد بن مُقَاتِل
العكبي يقول كنت مع الشبلي ^(١٨) رحمه الله في مسجد ليلة ^(١٩) في شهر رمضان
وهو يصلي خلفَ إمام له وأنا بحته فقرأ الامام هذه الآية ^(٢٠) وَلَيْسَ شَيْئًا
لَّذَهَبَ بِالنَّارِ اَوْحَيْنَا إِلَيْكَ الْآيَةَ فزعت زعقة ^(٢١) فقلت ^(٢٢) قد طارت روحه
^(٢٣) ورأيت قد اخضر وهو يرعد وكان يقول بمثل هذا يُخاطب الاحباب

فقال له B (٢٥) . أبا A (٢٤) . سال A (٢٣) . وحكى B (٢٢) . p. 735, note 1.

الوطن. A gives the وقت as a variant for الوطن. (٢٢) B om. (٢١) B om.

وقد حكى B (٢٠) . فقال B (١٩) . سمعك B (١٨) . فطال A (١٧) .

Kor. 17, 88. (١٦) B من. (١٥) B قد. (١٤) Kor. 3, 182.

ورأيت وجهه B (١٣) . فقلت B (١٢) .

فقالوا ما دامت البشرية باقية ونحن بصفتنا وحُطوظنا وارواحنا متنعمة
 بالنفحات الشجية والاصوات الطيبة فانبساطنا بمشاهدة بقاء هذه المحطوظ الى
 التصايد أولى من انبساطنا بذلك الى كلام الله ^(١) عز وجل الذي هو صنته
 وكلامه الذي منه بدا واليه يعود، وقد كره جماعة من العلماء القراءة
 بالطريب ووضع الأثمان الموضوعة على القرآن غير جازع عندهم قال الله
 تعالى ^(٢) رَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلاً وأما فعل من فعل ذلك لأن الطبايع البشرية
 متنافرة ^(٣) عن سماع القرآن وتلاوته لأنه حق ^(٤) فعلقوا على تلاوتهم هذه
 الاصوات المصوغة ليجذبوا بذلك ^(٥) طبايع العامة الى الاستماع ولو كانت
 القلوب حاضرة والافات معمورة والاسرار طاهرة والنفوس مؤدبة وطبايع
 البشرية ^(٦) مختصة لما احتيج الى ذلك وبالله التوفيق،

باب في وصف سماع المريدين والمبتدئين،

^(٧) قال الشيخ رحمه الله سمعت ابا عمرو عبد الواحد بن علوان بالرحبة
^(٨) رحبة مالك بن طوق قال كان شاباً يصحب الجنيّد ^(٩) رحمه الله فكان
 اذا سمع شيئاً من الذكر يزعم فقال له الجنيّد يوماً ان فعلت ذلك مرة
 ١٠ أخرى لم نصحبني قال فرمى ما كان يتكلم الجنيّد ^(١٠) رحمه الله في شيء من
 العلم فينغير ويضبط عند ذلك نفسه حتى ينظر عن كل شعرة من بدنه
 قطرة من الماء، وحكى ^(١١) الى ^(١٢) ابو عمرو انه صاح يوماً من الايام صيحة
 فانشق وتلقت نفسه، ورأيت ابا الحسين السبرواني صاحب الخواص ^(١٣) بدمياط
 وكان يحكى عن الجنيّد ^(١٤) رحمه الله انه قال رأيت رجلاً ^(١٥) قد سمع السماع
 ٢٠ حتى تفسخ ورأيت رجلاً سمع الذكر حتى مات او كما قال، وسمعت الشيخ

(١) B تعالى. (٢) Kor. 73, 4. (٣) B عند. (٤) A فعللوا. (٥) B الطبايع.
 رحبة مالك بن طوق. (٦) A om. قال الشيخ رحمه الله. (٧) B محسبه. (٨) B طوق.
 (٩) B om. (١٠) B غير الى. (١١) B om. from to. (١٢) B رجلاً.

ذرة من التعظيم والهيبة عند تلاوته لتصدعت وذهلت ^(١) ودهشت وتحيّرت
ولمّا رأوا في المتعارف ^(٢) بين المخلوق ان احدهم ربّها يجتم القرآن ختمت
^(٣) ولا يجد رقة في قلبه عند التلاوة فاذا كان مع القراءة صوت حسن او
نغمة ^(٤) طيبة شجيّة وجد الرقة وتلذذ بالاستماع ثم انه اذا كان ذلك الصوت
الحسن والنغمة الطيبة على شيء غير القرآن ايضاً فوجد تلك الرقة ^(٥) وذلك
التلذذ ^(٦) والنعم علماً ان الذي هو ذا يظنون من الرقة والصفاء والتلذذ
والوجد انه من القرآن لو كان كذلك ^(٧) لكان في حين التلاوة ووقت
القراءة غير منقطع منهم على الدوام، واللغات الطيبة موافقة للطبايع ^(٨) ونسبته
نسبة المحفوظ لا نسبة المحفوق والقرآن كلام الله ونسبته نسبة المحفوق لا
نسبة المحفوظ وهذه الايات ^(٩) والقصايد ايضاً ^(١٠) نسبتها نسبة المحفوظ لا
نسبة المحفوق وهذا السماع وان كان اهله ^(١١) متفاوتين في درجاتهم وتخصيصهم
فان فيه موافقة للطبيع ^(١٢) وحظاً للنفس ^(١٣) وتنعماً للروح لتشاكله بتلك
الطبيعة التي جعلت في الاصوات الحسنة واللغات الطيبة وكذلك الاشعار
فيها ^(١٤) معاني دقيقة ورقّة ^(١٥) وفصاحة ولطافة وإشارات فاذا عاقت
^(١٦) هذه الاصوات واللغات على هذه القصايد والايات بشاكل بعضها بعضاً
بموافقتها ومجانستها ويكون اقرب الى المحفوظ واخفّ محملاً على السراير
والقلوب واقلّ خطراً ^(١٧) لتشاكل المخلوق بالمخلوق، فمن اختار استماع القصايد
على استماع القرآن اختار حرمة القرآن وتعظيم ما فيه من الخطر لانه حق
^(١٨) والنفس تخش عندها وتموت عن حركاتها وتنفى عن حفظها وتنعمها
اذا ^(١٩) اشرفت عليها انوار ^(٢٠) المحفوق بتشعشعها وأبدت بها عن معانيها،

وذلك B (٥). B om. (٤). لا B (٦). من A (٧). ودعت A (١).
ونسبته The passage beginning (٨). كان كذلك B (٩). والنعم AB (١٠).
والقصايد A (١١). is suppl. in marg. A. فان فيه موافقة للطبيع and ending (١٢).
معاني AB (١٣). وتنعم A (١٤). وحظ A (١٥). متفاوتين B (١٦). والاشعار.
النفس B (١٧). لتشاكل B (١٨). غلبت A (١٩). فصاحة B (٢٠).
وتشعشعها B (٢١). الحقيقة B (٢٢). اشرفت A (٢٣).

كَثُرَتْ هِمَّةُ عَبْدٍ طَمَعَتْ فِي أَنْ تُرَاكَا،

(١) وزعق زعقة ومات، ومما حكى الدُّقِّي قال سمعت ابا عبد الله بن الجلاء يقول رأيت بالمغرب شبيبين عجيبين رأيت في جامع قَيْرَوَان رجلاً يَخْطُلُ الصُّفوف ويسأل الناس ويقول أيها الناس تصدقوا علي فإني كنت رجلاً صوفيًا فضعتُ، والآخر أتى رأيت شبيبين (٢) اسم احدهما جبلة (٣) والآخر زُرْبَقِي Af.128b ولكل واحد منهما تلامذة ومريدون فزار يوماً من الأيام جبلة (٤) زُرْبَقِي مع اصحابه فقرأ رجل من اصحاب زُرْبَقِي شيئاً من القرآن فصاح من اصحاب جبلة رجل صيحة فأت فلماً كان غداة يومئذ قال جبلة لزُرْبَقِي ابن صاحبك الذي قرأ بالامس فدعاه وقال له اقرأ فقرأ شيئاً فصاح جبلة صيحة فأت الفارئ في مكانه فقال واحدٌ بواحدٍ والبادئ أَظْلَمُ (٥) او كلاماً هذا معناه، (٦) وحكى محمد بن يعقوب (٧) عن جعفر (٨) المبرقع وكان من الأجلة انه حضر في موضع فيه سماع فقام وتواجد وقال في قيامه (٩) ختم بنا (١٠) المريدين، قال (١١) الشيخ رحمه الله ولا يصح السماع للمريد حتى يعرف اسماء الله تعالى وصفاته حتى يضيف الى الله ما هو اولى به ولا يكون قلبه ملوثاً بحُبِّ الدنيا وحبِّ الثناء والمحبة ولا يكون في قلبه طمع في الناس ولا (١٢) تشوف الى المخلوقين مراعيًا لقلبه حافظاً لحدوده متعاهداً لوقته فاذا كان كذلك يسمع ما يكون داخلاً في صفة (١٣) النابيين والفاصدين والظالمين والمنيين (١٤) والخاشعين والخافين ويسمع ما يحته على المعاملة والمجاهدة ولا يسمع على الجبلة ولا يتكفف ولا يسمع للاستنابة والتلذذ لكيلا يصير عادته فيشغله عن عبادته ورعايته

(١) B om. وزعق زعقة ومات. (٢) B اسمه. (٣) B الآخر. (٤) B زُرْبَقِي. (٥) A و. B om. (٦) The passage beginning وحكى and ending المريدين is suppl. in marg. A but several words have been cut off in binding. (٧) A بن. (٨) B app. المبرقع. (٩) A ختم. The following word is almost entirely obliterated in A, and is written in B without diacritical points. (١٠) A المريدون. (١١) B om. الشيخ رحمه الله. (١٢) A تشوف and so app. B. (١٣) A النابيين. (١٤) B والخاشعين.

١. يقول ^{Al. 128a} (١) سمعت الدراج يقول كنت أنا (٢) وابن النوطي مارين على الدجلة بين البصرة والأبلة وإذا بقصر حسن له منظر وعليه رجل بين يديه جارية نعتي وتقول،

(٣) كُلُّ يَوْمٍ تَتَلَوْنَ غَيْرَ هَذَا بِكَ أَجْمَلْ

في سبيل الله (٤) وَدَّ كَانَ (٥) مَعْنَى لَكَ (٦) يُبَدِّلْ،

قال وإذا شاب تحت المنظر بين ركوة وعليه مرقعة (٧) يستمع فقال (٨) يا جارية بالله وبحياة مولاك ألا أعدت علي هذا البيت (٩) قال فأقبلت الجارية عليه وهي تقول هذا البيت،

كُلُّ يَوْمٍ تَتَلَوْنَ غَيْرَ هَذَا بِكَ أَجْمَلْ،

١. وكان الشاب يقول هذا والله تلتوني مع (١٠) الحق في حالي، (١١) قال (١٢) فشبهني شبهةً وحيداً فتألمناه فإذا هو ميت قال (١٣) فقلنا قد استقبلنا فرض فوقفنا فقال صاحب القصر للجارية انت حرّة لوجه الله (١٤) تعالى قال ثم خرج أهل البصرة وصلّوا عليه فلما فرغوا من دفنه قام صاحب القصر وقال ليس تعرفوني أنا فلان بن فلان أشهدكم أن كل شيء لي في سبيل الله (١٥) تعالى وكلّ جوارى أحرار وهذا القصر للسبيل، قال ثم رى بشيابه وأتزر بازار وارندى (١٦) بالآخر ومّر على وجهه والناس ينظرون إليه حتى غاب عين أعينهم وهم يبكون فما رآه أحد بعد ذلك ولا سُمع له خبر وما رأيت يوماً أحسن من ذلك اليوم أو كلاماً هذا (١٧) معناه والله أعلم، (١٨) قال وسمعت الوجيبي يقول سمعت (١٩) أبا علي الروذباري يقول دخلت مصر فرأيت الناس (٢٠) مجتمعين أو منصرفين من الصحراء فسألهم فقالوا كنا في جنازة فتى سمع قايلاً يقول،

(١) B om. سمعت الدراج يقول. (٢) B وابن النوطي. (٣) In B these verses are transposed. (٤) B ودأ. (٥) A معني. A gives لك as a variant in marg. (٦) A يبدل. (٧) B يستمع. (٨) B بالله يا جارية. (٩) B om. (١٠) A الحال. (١١) B om. (١٢) B وشبهني. (١٣) B يجمعون. (١٤) B أو نحوه. (١٥) B باخر. (١٦) B فوقفنا. (١٧) B

وَاقِفَتْ فِي الْمَاءِ عَطْشَانٌ وَلَكِنْ لَيْسَ يُسْقَى،

(١) قال فكان اصحابنا يقومون ويتواجدون فلما سأل كل واحد منهم عن معنى ما وقع له في هذا البيت فكان أكثرهم (٢) يقولون على معنى التعطش الى الاحوال وأن يكون العبد ممنوعاً عن الحال (٣) الذي يتعطش (٤) اليه . فكان لا يقنعه منهم ذلك فسألناه (٥) وقلنا هات ما عندك فقال يكون في وسط الاحوال ويكره جميع الكرامات ولا (٦) يعطيه الله منه ذرة او كما قال كلاماً هذا معناه والله اعلم، وسمعت يحيى بن الرضا العلوي ببغداد يقول وكتب لي هذه الحكاية بخطه قال سمع ابو حنبلان الصوفي رجلاً يظوف وينادي (٧) يا سَعْتَرَا بَرَى فسقط وغشى عليه فلما افاق (٨) سئل عن ذلك . (٩) وقال سمعته يقول (١٠) اسعَ تَرَى بَرَى، (١١) قال الشيخ رحمه الله (١٢) فكذلك (١٣) قال المشايخ الذين هم العلماء بهذا الشأن وأهل الفهم بهذه القصة ان السماع على حسب ما (١٤) يقر في القلوب من حيث شغله ووقته وحضوره ألا ترى ان صوت الصائت حيث (١٥) أدّى الى ابي حنبلان سمعه من حيث وقته وشغله، (١٦) وما يستدل بذلك على ما (١٧) قلناه والله اعلم حكاية حكيت (١٨) عن عتبة الغلام (١٩) رحمه الله انه سمع رجلاً يقول،

سُبْحَانَ جِبَارِ السَّمَاءِ . إِنَّ الْحَبِّ لَأَنَّى عَنَّا،

٢٠. أحمد بن مقاتل ان ذا النون المصري (١) رحمه الله دخل بغداد فاجتمع اليه قوم بعض من هو عارف بهذا الشأن كلاهما اصابا اما عتبة (٢) رحمه الله صدقه لوجود تعب في محبته واما الآخر فكذب لوجود راحته وأنسه في محبته، وعن (٣) احمد بن مقاتل ان ذا النون المصري (٤) رحمه الله دخل بغداد فاجتمع اليه قوم

(١) B om. (٢) B يقول. (٣) B التي. (٤) B اليها. (٥) B له. (٦) B om.

(٧) A as variant. يعطيه الله (٨) B يقول. (٩) B يا سَعْتَرَا in Ihyd, II, 250 penult. A in marg.

(١٠) B and A in marg. اسع. (١١) B فقال. (١٢) B وسئل. (١٣) B من يشتري زعفراناً يرى.

(١٤) B om. (١٥) B وكذلك. (١٦) A فقال. (١٧) B قال الشيخ رحمه الله. (١٨) B قالوا.

(١٩) B يضرم. B يضرم فيه as a variant for يضرم. (٢٠) B اللسان. (٢١) B يضرم.

(٢٢) B وسع. (٢٣) B قلنا. (٢٤) B وما. (٢٥) B أدنى. (٢٦) B من القلوب.

قلبه، فإن لم يكن كذلك يجب عليه ترك ذلك والاجتناب والتباعد عن
 (١) المواضع التي يحضر (٢) فيها ذلك ولا يحضر السماع إلا في مواضع يجري
 ذكر ما يحثه على المعاملة ويحدّد عليه ذكر الله (٣) تعالى والثناء على الله وما
 فيه رضا (٤) الله وإن كان مبتدئاً لا يعلم شرايط السماع فيقتصر من يعلم
 ذلك من المشايخ حتى يتعلّم منه ذلك حتى لا يكون سماعه هواً ولعباً ولا
 يضيف الى الله (٥) تعالى ما هو منزّه عنه فيكفر ولا بدري ولا تدعوه نفسه
 وهواه الى اتباع المحظوظ ويحلّ اليه (٦) الهوى والشيطان انه من المحفوق
 فيهلك عند ذلك والله (٧) وليّ التوفيق،

باب في وصف المشايخ في السماع وهم المتوسطون العارفون،

١. (٨) قال الشيخ رحمه الله سمعت الوجيبي يقول سمعت (٩) الطيالسي الرازي
 يقول دخلت على إسماعيل استاذ (١٠) ذي النون (١١) رحمهما الله وهو جالس
 يبتك بإصبعه على الارض ويتم مع نفسه بشيء فلما رأي قال اتحسن
 (١٢) تقول شيئاً قلت لا قال انت بلا قلب، سمعت ابا الحسن عليّ بن محمد
 الصّبري قال سمعت رؤيماً وقد سئل عن المشايخ الذين لقيهم كيف كان
 ١٥ يجدهم في وقت السماع فقال مثل قطع الغنم اذا وقع في وسطه (١٣) الذباب،
 (١٤) قال وسمعت قيس بن عمر الجعفي يقول ورد علينا ابو القاسم بن (١٥) مروان
 (١٦) النهاوندي وكان قد صحب ابا سعيد الخزاز (١٧) رحمه الله وكان قد ترك
 الحضور عند السماع سنين كثيرة فحضر معنا في دعوة فيها انسان يقول اياتاً
 فيها هذا البيت،

الله. B. الهوا. A (١) B om. (٢) فيه. B (٣) المواضع الذي B (٤)

قال الشيخ رحمه الله B om. (٥) المتوسطون B (٦) الموافق للصواب B (٧)

ان تقول B (٨) ذأ A (٩) CL Ansdh, 375, 17. الطالسي B. العالاس A (١٠)

الذباب B (١١) مردان B (١٢) and so A as a variant.

ادبه ^(١) انه يتكلم حتى يجتنب بذلك عن التساكن والذهاب لانه من احوال
المريدين والمبتدئين، حكى لي بعض اخواني عن ابي الحسين الدراج انه
قال قصدت يوسف بن ^(٢) الحسين من بغداد للزيارة والسلم عليه قال فلما
دخلت الرّيّ سألت عن منزله فكلّ من ^(٣) سأله عنه يقول أَيْشَ تَعْمَلُ بذلك
= الزنديقي فضبّقوا صدرى حتى عزمت على الانصراف فبثت تلك الليلة في
بعض المساجد فلما أصبحت قلت في نفسي قد جيئت ^(٤) هذا الطريق كئله لا
أَقْلَ من ان أراه فلم ازل ^(٥) أسأل عنه حتى دفعت الى مسجد فدخلت
عليه وهو قاعد في المحراب وبين يديه ^(٦) رجل وفي حجره مصحف ^(٧) وهو
يقرأ وإذا شخ بهي حسن الوجه واللحية فدنوت ^(٨) اليه وسألت عليه ^(٩) فردّ
عليّ السلم وقعدت بين يديه فأقبل عليّ وقال ^(١٠) الى من اين انت قلت من
بغداد فقال وما الذي جاء بك فقلت قصدت الشيخ للسلام عليه فقال لي
لو أن في بعض هذه البلدان قال لك انسان تقيم عندهنا حتى اشترى لك
داراً وجارية او كما قال كان يُعَدُّكَ عن هذا المحي. قال فقلت ما امتحنى
الله بشئ من ذلك ولو امتحنى ما كنت ادرى كيف اكون ثم قال تحسن
^(١١) ان تقول شيئاً فقلت نعم ^(١٢) قال لي هات فابتدأت اقول،
^(١٣) رَأَيْتَكَ تَبْنِي دَائِباً فِي قَطِيعَتِي * وَلَوْ كُنْتَ ذَا ^(١٤) حَزْمٍ لَهَدَمْتَ مَا تَبْنِي
كَأَنِّي بِكُمْ وَاللَّيْتُ أَفْضَلُ قَوْلِكُمْ * أَلَا لَيْتُنَا كُنَّا إِذِ اللَّيْتُ ^(١٥) لَا ^(١٦) تُغْنِي،
قال فأطبق المصحف ولم يزل يبكي حتى ابتل لحينه وثوبه حتى رحمته ^(١٧) منها
بكي ثم قال ^(١٨) لي يا بني تلوم اهل الرّي يقولون يوسف زنديقي من صلاة
الغداه هو ^(١٩) ذا اقرأ في المصحف لم تنظر من عيني قطرة وقد قامت عليّ

(١) B om. (٢) B adds الرازي. (٣) B سألته. (٤) B هذه. (٥) B أسأل.
(٦) A om. (٧) A om. (٨) B منه. (٩) B om. (١٠) B om. (١١) B قلت. (١٢) B فقال. (١٣) Aghāmī, VI, 111, 1. Other
references in J.R.A.S. for 1901, p. 740, note 3. (١٤) A جرم. (١٥) B ما.
(١٦) B من كثرة ما. (١٧) B ذي. (١٨) B يغني. (١٩) B

من الصوفية ومعهم قول فاستأذنه في ان يقول شيئاً فأذن له في ذلك فأنشأ يقول،

صَغِيرُ هَوَاكَ عَذْبِي • فَكَيْفَ يُو إِذَا ^(١) أَحْتَنَكَا
وَأَنْتَ جَمَعْتَ ^(٢) فِي قَلْبِي • هَوَى قَدْ كَانَ مُشْتَرَكَا
أَمَا تَرَى لِمُكْتَنِبٍ • إِذَا ضَجَّكَ الْحَيَّ ^(٣) بَنِي،

قال فقام ^(٤) ذو النون رحمه الله ثم سقط على وجهه ثم قام رجل آخر فقال ذو النون ^(٥) رحمه الله ^(٦) الَّذِي بَرَكَ حِينَ تَقُومُ قال فجلس ذلك الرجل، ^(٧) قال الشيخ رحمه الله والمعنى في قوله الَّذِي بَرَكَ حِينَ تَقُومُ اشار الى قيامه ومزاحمته لغيره بالتكلف فعرفته بأن المحض في دعواك بقيامك لبس ^(٨) غير الله ^(٩) ولو كان الرجل صادقاً في قيامه لم يجلس، وذلك ان المشايخ منهم مشرقون على احوال من هو دونهم بنضل معرفتهم ولا يجوز لهم ان يسامحهم اذا ^(١٠) جاوزوا حدودهم وأدعوا حال غيرهم، وعن ابي الحسين النورى ^(١١) رحمه الله انه حضر مجلساً فيه سماع فسمع هذا البيت،

مَا زِلْتُ أَنْزِلُ مِنْ وِدَادِكَ مَنَزِلًا • تَعْبِيرُ الْأَلْبَابِ عِنْدَ نَزُولِهِ،

قال فقام وتواجد وهام على وجهه فوقع في أجمة فَصَّبَ قَدْ ^(١٢) كُسِحَتْ ^(١٣) ونفى ^(١٤) أصولها مثل السبوف فأقبل يمشي ^(١٥) عليها وبعيد البيت الى الفداء والدم يخرج من رجليه ثم ^(١٦) ورمت قدماه وساقاه وعاش بعد ذلك أياماً قلائل ^(١٧) ومات، وحكى عن ابي سعيد الخزاز ^(١٨) رحمه الله انه قال رأيت علي بن الموفق وكان من اجلّة المشايخ وقد حضر ^(١٩) في وقت السماع وقد سمع شيئاً فقال اقبوني فاقاموه وتواجد ثم قال في تواجد انا الشيخ ^(٢٠) الزرقان، ^(٢١) قال ^(٢٢) ابو نصر رحمه الله والمعنى في ذلك ^(٢٣) والله اعلم انه يريد ان يغطى بذلك حاله على جلسائيه وفرّنايه يقول انا الشيخ ^(٢٤) الزرقان ومن حُسن

(١) B om. (٢) B om. (٣) B om. (٤) B om. (٥) B om.

(٦) Kor. 26, 218. (٧) B om. (٨) B om. (٩) B om. (١٠) B om.

(١١) B om. (١٢) B om. (١٣) B om. (١٤) B om. (١٥) B om.

(١٦) B om. (١٧) B om. (١٨) B om. (١٩) B om. (٢٠) B om.

(٢١) B om. (٢٢) B om. (٢٣) B om. (٢٤) B om.

يَوْمَئِذٍ آخِذِي الْخَيْطِ لِلرَّحْمَنِ اضْطَرْبِ وَكَادَ أَنْ يَسْقُطَ قَالَ فَسَأَلْتُهُ ^(١) عَنْ ذَلِكَ
لأنه لم يكن عهدى به ذلك فقال قد ضعفتُ، وسمعت ^(٢) ابن سالم يقول
قلت لسهل بن عبد الله ^(٣) رحمه الله كلاماً ^(٤) هذا معناه والله أعلم أن
الذي ذكرت أنه ضعفتُ حالك ^(٥) تعني تغبرك واضطربك فما الذي يوجب
قوة الحال فقال لا يردُّ عليه وارداً وهو يتلعه بقوة حاله فمن أجل ذلك
لا تُغيِّره الواردات وإن كانت قوية، قال ^(٦) الشيخ رحمه الله ^(٧) وكذلك
اصل في العلم وهو قول أبي بكر الصديق رضي الله عنه حين سمع رجلاً وهو
يبكي عند قراءة القرآن فقال هكذا كنَّا حتى قَسَت ^(٨) القلوب يعني اشدَّت
وثبتت، فلا يتغيَّر إذا ^(٩) طرفه ضرب من السماع لأنَّ حاله قبل السماع
ويعتد سواي، ومعنى آخر وذلك أن سهل بن عبد الله ^(١٠) رحمه الله قد
حكى عنه أنه قال حالى في الصلاة وقبل الدخول في الصلاة شيء واحد
وذلك أنه ^(١١) يراعى قلبه ويراقب الله ^(١٢) تعالى بسرَّه قبل دخوله في الصلاة
ثم يقوم إلى الصلاة بحضور قلبه وجنَّع همه فيدخل في الصلاة بالمعنى الذي
كان به قبل الصلاة فيكون حاله في الصلاة وقبل الصلاة ^(١٣) واحداً وكذلك
١٥ حاله قبل السماع ويعتد بمعنى واحد فيكون سماعه متصلاً ووجه متصلاً وشربه
دائماً وعطشه دائماً وكلما ازداد ^(١٤) شربه ازداد ^(١٥) عطشه وكلما ازداد
^(١٦) عطشه ازداد ^(١٧) شربه فلا ينقطع ^(١٨) أبداً، وسمعت أحمد بن علي
^(١٩) الكرجي المعروف بالوجيهي يقول كان جماعة من الصوفية مستجيبة في
بيت حسن الفزاز ^(٢٠) وعندهم قوالون يقولون وهم يتواجدون فأشرف عليهم
٢٠ ^(٢١) ومشاذ فلما نظروا إليه ^(٢٢) سكتوا جميعاً فقال لهم مشاذ ^(٢٣) ما لكم قد سكتتم

(١) A om. ذلك. (٢) B بن. (٣) B om. (٤) B هذا. (٥) B معناه.
(٦) A ولذا. (٧) B om. الشيخ رحمه الله. (٨) B يعني. (٩) A يعني. (١٠) A قلوبنا.
(١١) B واحد. (١٢) B يراعى. (١٣) B السماع. (١٤) B طرفها. (١٥) B واحد.
(١٦) B adds سدياً. (١٧) B شربه. (١٨) B عطشه. (١٩) B عطشه.
(٢٠) B الكرجي. (٢١) B محمد سد لل (سيد البشر) وسلم تسليماً.
(٢٢) B om. (٢٣) So both MSS. (٢٤) B adds الدينوري. (٢٥) B ما لكم قد سكتتم.

الفئة بهذين البيتين، قال وكان الشبلي^(١) رحمه الله^(٢) يتواجد كثيراً اذا سمع هذا البيت،

وَدَادُكُمْ هَجَرَ وَحُبُّكُمْ قَلَى • وَوَضَلُّكُمْ صَرَمَ وَسَلَمُكُمْ حَرْبُ،
وقام الدقي ليلة الى شطر الليل وهو يتحبط ويسقط على رأسه ويقوم والخلق
يكونون^(٣) والقوالون يقولون هذا البيت،

بِاللهِ فَأَرَدْتُ فَوَادَ مُكْتَسِبٍ • لَيْسَ لَهُ مِنْ حَبِيبِهِ خَلْفُ،
وأشبه^(٤) ذلك كثير ولا يخفى على العاقل اذا تأمل في مقاصدهم واختلاف
شربهم وأماكنهم في السماع اذا تأمل في هذا القليل الذي ذكرت ويقف على
مرادى من ذلك ان شاء الله^(٥) وبالله التوفيق،

١. باب في وصف خصوص الخصوص واهل الكمال في السماع،

^(٦) قال الشيخ رحمه الله سمعت ابا الحسن محمد بن احمد بالبصرة قال
سمعت ابي يقول خدمت سهل بن عبد الله ستين سنة فما رأيته تغير عند
شيء كان^(٧) يسمعه من الذكر والقرآن او غير ذلك فلما كان في آخر عمره
قرأ رجل بين يديه هذه الآية^(٨) قَالَ يَوْمَ لَا يُؤْخَذُ مِنْكُمْ فِدْيَةٌ الْآيَةَ فرأته
قد ارتعد وكاد ان يسقط^(٩) فلما رجع الى^(١٠) حال صحوه سأله عن ذلك
^(١١) فقال نعم يا حبيبي قد ضعفتا، وحكى^(١٢) ابن سالم ايضاً^(١٣) عن ابيه
انه قال^(١٤) رأيت سهلاً مرةً اخرى وكنت^(١٥) أصطلي بين يديه^(١٦) بالنار
فقرأ رجل من تلاذمته سورة النرقان قال فلما بلغ الى قوله تعالى^(١٧) أَلَمْ يَلِكُ

والقوال B. والقوالين A. ^(٤) كثيراً ما يتواجد B. ^(١) B. om.

قال الشيخ رحمه الله B. om. ^(٦) وبالله التوفيق. ^(٥) B. om. هذا B. ^(٤)

سمعه B. ^(٧) Kor. 57, 14. ^(٨) The passage beginning فلما and

ending وكاد ان يسقط (p. ٢٦٢, l. 1) is suppl. in marg. A. ^(٩) A. om.

عن ابيه B. om. ^(١٢) عن ابن سالم B. ^(١٣) فقال لي A. ^(١١)

بالنار A. ^(١٦) Kor. 25, 28. ^(١٧) أصلى A. ^(١٥) رأيت سهلاً.

باب في سماع الذِّكْر والمواعظ والحكمة وغير ذلك،

(١) قال سمعت ابا بكر محمد بن داود الدينوري الدُّقِّي يقول (٢) سمعت ابا بكر الرقاق يقول سمعت من المجيد (٣) رحمه الله تعالى كلمة في التوحيد (٤) هيمنتني اربعين سنة وأنا بعد في غمار ذلك، وقال جعفر الخَلْدِي (٥) رحمه الله دخل رجل من اهل خراسان على المجيد (٦) رحمه الله وعند جماعة من المشايخ (٧) فقال يا أبا القاسم متى يستوى على العبد حامد وذامه فقال بعض أولئك المشايخ اذا (٨) أدخل المارستان وقيد بقيدتين فقال (٩) له المجيد (١٠) رحمه الله ليس هذا من شأنك ثم أقبل على الرجل فقال يا حيي اذا علم وتيقن انه مخلوق (١١) فشقق الرجل شهقة وخرج، وقال بجي بن (١٢) معاذ (١٣) رحمه الله الحكمة جُود من جنود الله (١٤) تعالى يقوى بها قلوب أوليائه، ويقال ان الكلام اذا خرج من القلب يقع على القلب واذا خرج من اللسان لم (١٥) يجاوز الأذنين، قال (١٦) الشيخ (١٧) رحمه الله ومثل هذا (١٨) في الاخبار كثير (١٩) من ذكر من سمع كلمة او ذكراً او موعظة او حكمة حسنة (٢٠) رافه ذلك وثار (٢١) من ذلك في سره وجداً او في قلبه احتراقاً، ويقال كل من (٢٢) لا يزهدك (٢٣) AL132a أَحْظُهُ (٢٤) عن لَفْظِهِ لم (٢٥) يُغْنِكَ وَعَظُهُ (٢٦) عن لَفْظِهِ، وقال ابو عثمان فعل من حكيم في ألف رجل انفع من (٢٧) موعظة الف رجل في (٢٨) رجل، وإنما هي مصادفات (٢٩) للقلوب من حيث صفاء القلوب عند ما (٣٠) يطرقها من واردات الغيوب من المسبوعات والمنظورات فاذا اتفقت قويت واذا اختلفت

(١) B om. (٢) B om. from سمعت to يقول. (٣) A همته. (٤) B فقالوا. (٥) A تجاوزه. (٦) B adds الرازي. (٧) B قال فشقق. (٨) A دخل. (٩) B في. (١٠) B كثير في الاخبار والاثار. (١١) B أبو نصر. (١٢) B رفته. (١٣) B من ذلك. (١٤) B لم. (١٥) AB من. (١٦) B للقلوب. (١٧) B رجل واحد. (١٨) B موعظه. (١٩) B يغنيك. (٢٠) B يطرقه.

ارجعوا الى ما كنتم فيه فلو ^(١) جمعت ملاهي الدنيا في اذن ما ^(٢) شغلت
هبي ولا ^(٣) شفت بعض ما بي، قال ^(٤) الشيخ رحمه الله وهذا ^(٥) ايضا من
صفات اهل الكمال ^(٦) لا يكون فيهم فضلا لطارق بطرقهم ولوارد يرد عليهم
ولم يبق من طبائعهم ونفوسهم وبشريتهم حاسة الا وهي مبدلة ومهذبة لا
^(٧) تأخذ ^(٨) من اللغات حظوظها ولا تلتذذ بالاصوات الطيبة ولا ^(٩) تنعم
بها لان همومهم مفردة واسرارهم ^(١٠) طاهرة وصفاتهم لا يعارضها كدورة المحسوس
وظلمات النفوس وتغيير البشرية ومقارنة الانسانية ^(١١) ذلك فضل الله يؤتيه
من يشاء، وبلغني عن ^(١٢) ابي القاسم المجتهد ^(١٣) رحمه الله انه قيل له كنت
تسمع هذه النوايد وتحضر مع اصحابك في اوقات السماع وكنت تتحرك
والآن فانت هكذا ساكن الصفة فقرا عليهم ^(١٤) المجتهد هذه الآية ^(١٥) وترى
الجبال تحسبها جامدة وهي تهرمر السحاب صنع الله الذي اتقن كل شيء
فكانه يشير بذلك والله اعلم يعني انكم تنظرون الى سكون جوارحي وهذو
AL1316 ظاهري ولا تدرون اين انا بقلبي، وهذه ايضا صفة من صفات اهل الكمال
في السماع، قال ^(١٦) الشيخ رحمه الله وهؤلاء ربما يحضرون في هذه المواضع
التي فيها السماع لاحوال شتى وجهات مختلفة فربما يجتمعون معهم من جهة
مساعدة ^(١٧) اخر من اخوانهم وربما يحضرون لعلمهم ^(١٨) وثباتهم وركب عقولهم
حتى يعرفون ما لهم وما عليهم من شرايط السماع وآدابه وربما يجتمعون مع
^(١٩) غير ابناء جنسهم من سعة اخلاقهم وتحملهم فيكونون معهم ^(٢٠) بايين منهم
^(٢١) ومنفردين عنهم بمواطنتهم وان كانوا مع جلسائهم ^(٢٢) بظواهرهم،

الشيخ رحمه الله. B om. (٤). اشفا B (٥). اشغل B (٦). جمع B.

ظاهرة A (٧). يتنعم B (٨). ياخذ B (٩). ان لا B (١٠). B om.

Kor. (١٢). ابي القاسم B om. (١٣). Kor. 57, 21. (١٤). طاهر طاهر B.

ومنفردون B (١٧). باينون B (١٨). ونيانهم A (١٩). الاخ B (٢٠). 27, 90.

وبالله التوفيق B adds (٢١).

AL1326 يوحشهم نثنت الزاكر عند ذكره اذا كانوا مستجعين وربما تنفى المحالان
 (١) ونشاكل الوقتان وتجانس الارادتان فيكون (٢) الفادح اقوى والوقت اصفى
 والعلى اخفى (٣) واذا شملهم العناية وصحبه التوفيق فهم محفوظون عن الزلل
 ومبرهون من العلى في جميع احوالهم، ويان ما ذكرت في هذه (٤) المحكايات
 التي اذكرها ان شاء الله، ذكر عن محمد بن مسروق البغدادي انه قال
 خرجت ليلة في ايام جاهليتي وانا نشوان وكنت اغنى (٥) بهذا البيت،
 (٦) يطيرنا باذكرم ما مررت به . إلا تعجبت ممن يشرب الماء،
 قال (٧) فسمعت قايلاً (٨) يقول،

وفي جهنم (٩) ما لم نجرعه . خلق فابنى له في الجوف اعماءاً،
 (١٠) قال فكان ذلك سبب نوبتي واشتغالي بالعلم والعبادة او كما قال، ألا
 ترى انه حين ادركته العناية (١١) امتحن (١٢) الباطل الذي كان فيه (١٣) بمصادفة
 الحق له وكان باطله سبباً لجهنمه حين صحبه التوفيق وشمله الرعاية، وقد
 حكى ايضاً عن ابي الحسن بن رزقان انه قال كنت امشي مع رجل من
 اصحابنا بين بساتين (١٤) بالبصرة اذ سمعنا ضارباً بالطنبور وهو يقول،
 يا صباح الوجوه ما (١٥) ننصنونا . طول ذا الدهر كلكم نطلبنوا
 كان في واجب الحقو عليكم . اذ (١٦) بلينا بحكم ننصنونا،
 قال فشبهني صاحبي شهقة ثم قال (١٧) وما ذا عليك لو قلت،
 يا صباح الوجوه سوف تموتو . ن ونلى خدودكم والعبونا
 وتصبرون بعد ذلك رسماً . فاعلموا ذلك ان ذلك يقينا،
 ألا ترى انه (١٨) اجابه من حيث وقته (١٩) وابان عما في ضميره ولم يحشه

(١) with المحكايات A (٢) اذا A (٣) النلاح A (٤) ونشاكل B (٥) هذا B (٦) See Yāqūt under
 as variant. (٧) وبس يطيرنا باز B (٨) سمعت B (٩) B (١٠) B om. (١١) امتحن A (١٢) with
 as variant. (١٣) الباطل A (١٤) بالبصرة B (١٥) ننصنونا B (١٦) بلينا بحكم ننصنونا B (١٧)
 ما B (١٨) قد اجابه B (١٩) سقينا B

ونضادت ضعفت ألا لاهل الاستقامة والصدق والكمال فانهم قد جاوزوا ذلك ^(١) وسقطت عنهم رؤية التمييز فلا يتغيرون ولكن ربها ^(٢) تجدد لهم أذكأرهم بما يسمعون ونصفوهم المشاهدات وقتاً بعد وقت ^(٣) وذلك زيادات الصفاء ^(٤) تجدد لهم عند سماع الحكمة والإصغاء الى ^(٥) طرايف ^(٦) الحكمة، والمراد فيما ذكرت أن مقصود القوم في السماع ^(٧) الذي يسمعون من القرآن والنصايد والذكر ^(٨) وغير ذلك من انواع الحكم ليس كله لحسن النغمة ^(٩) ولطيب الصوت والتنعم والتلذذ بذلك لأن الرقة والهيجان والوجد كامن ^(١٠) فيهم ايضاً عند فقدان الاصوات والنغمات والسكون والهدوء ^(١١) كامن ^(١٢) فيهم عند وجدان الاصوات والنغمات، فعلمتنا ان المقصود في جميع ما يسمعون ما تصادف قلوبهم من جنس ما في قلوبهم من المواجد والأذكأر فيقوى الوجد بما تصادفه ^(١٣) بمشاكلته،

باب آخر في السماع،

^(١٤) قال الشيخ رحمه الله قد ذكرنا ان المعول والمقصود في ذلك على مقاصد المستمعين فيما يسمعون وعلى حسب مصادفات اسرارهم من ذلك ومن حيث اوقاتهم وما يكون الغالب على قلوبهم فاذا سمعوا شيئاً يوافق ما هم به في الوقت تقوى ^(١٥) بذلك مكهنات سرايرهم وما ^(١٦) انضمت عليه ضمائرهم فينطلقون من حيث وجدهم ويشبهون من حيث قصدهم وصدقهم وإلى ما يليق بحالهم ولا يخاطر ببالهم قصد الشاعر ^(١٧) في شعره ومراد القابل بقوله وكذلك لا ^(١٨) تصطلمهم غئلة الفارئ عند قرأته اذا كانوا متبهرين ولا

(١) B om. طاريفه B (٢) وذلك B (٣) وسقط B (٤) منهم B (٥) ولطيفة B (٦) والحكم وغير ذلك ليس الخ B (٧) الذين A (٨) قال الشيخ B om. (٩) وباه التوفيق B adds (١٠) كان B كان A (١١) وشعره B (١٢) انطوت B انظمت A (١٣) ذلك B (١٤) رحمه الله (١٥) تصطلمهم A (١٦)

حظوظهم فتحلّ عند ذلك عنودهم ^(١) وتنسخ عزيمتهم ^(٢) ويركضوا الى ^(٣) شهواتهم ^(٤) ويتعرضوا للفتنة ويقعوا في البلية، وطائفة اخرى كرهت ذلك وزعمت ان الذي يتعرض لاستماع هذه الرباعيات لا يخلو من احد وجيئين إما هم قوم ^(٥) متلّهون من اهل ^(٦) الدّعاة والفتنة او هم قوم ^(٧) وصلوا الى الاحوال الشريفة وعانقوا المقامات الرضيّة وأمانوا نفوسهم بالرياضات والمجاهدات ^(٨) وطرحوا الدنيا وراء ظهورهم وانقطعوا الى الله ^(٩) عز وجلّ في جميع معانيهم قالوا ولسنا نحن من هؤلاء ولا من هؤلاء فلا معنى لاشتغالنا بذلك وترك ذلك اولى بنا والاشتغال بالطاعات وإداء المفترضات واجتناب المحرمات يشغلنا عن ذلك، ^(١٠) قال سمعت ^(١١) احمد بن عليّ الوجيبي يقول سمعت ابا عليّ الروذباري ^(١٢) رحمه الله يقول ^(١٣) قد بلغنا في هذا الأمر الى مكان مثل حدّ السيف فان ^(١٤) ملنا ^(١٥) كذا في النار، ^(١٦) قال وأخبرني جعفر الخلدّي فيما قرأت عليه قال سمعت المجنّد ^(١٧) رحمه الله يقول جيئت الى سرّي السّطي ^(١٨) رحمه الله يوماً فقال لي أيّ ^(١٩) خبر اصحابك يقولون ^(٢٠) فصايد قلت نعم قال يقولون عاشق دُفّ لو شئت ان اقول هذا الذي ^(٢١) بي من هذا اللون لقلت قال المجنّد ^(٢٢) رحمه الله وكان معه هذا ^(٢٣) كثيرًا كان يستره وكان معوّل الخوف، وكرهت طائفة اخرى ذلك من جهة ان العامة لا تعرف مقاصد القوم فيما يسمعون فربما غلطوا في مقاصدهم وزلقوا فكرهوا ذلك شفقة على العامة وصيانة للخاصّة وغيره على الوقت الذي اذا فات لا يُدرّك، وطائفة اخرى كرهت ذلك لها قد فقدت من اخوانه وعدم من أشكاله وفرزايه ومن كان يصلح لذلك ولما قد بُلي من ^(٢٤) الاختلاط بغير ابناء جنسه ولما قد دُفع الى مجالسة الاضداد ومخالطة اهل العناد فقد ترك

(١) B هوأهم. (٢) B ويركضون. (٣) B هوأهم. (٤) B ويتعرضون. (٥) A gives السنية. (٦) B قد وصلوا. (٧) A الدعاة. (٨) B متلّهون. (٩) B عز وجلّ for تعالى. (١٠) B om. (١١) A على. (١٢) B قال. (١٣) B كذا. (١٤) AB ملنا. (١٥) B خبر. (١٦) A خبر. (١٧) B فصياد. (١٨) B في. (١٩) AB كبير. (٢٠) B الاختلاف. (٢١) B حر. (٢٢) B حر.

فَبُحِ مقصد القابل في قوله لاستيلاء الحقائق عليه وامتنابه بوجه، وقد حكى
 في هذا المعنى ايضاً عن الشَّيْلِ^(١) رحمه الله انه سئل عن معنى قوله^(٢) وَمَكَرُوا
 وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ فقيل له قد علمتُ موضع مكرهم فما موضع
 مكر الله بهم فقال تركهم على ما هم فيه ولو شاء ان يغير لغير قال فشهد
 الشَّيْلِ^(١) رحمه الله في السائل انه لم^(٤) يُغْنِه جوابه فقال^(٥) أما سمعت بفلانة
 الطَّبْرانية في ذلك الجانب^(٦) تقول،

وَيَقْبَحُ مِنْ سِوَاكَ النِّعْلُ عِنْدِي . وَتَفْعَلُهُ فَيَحْسُنُ يَمْلِكُ ذَاكَ،
^(١٠) قال الشيخ رحمه الله فانظر^(١١) اين تقع اشارته من قصدها، وجميع ذلك
 داخل في الذي قيل ان الحكمة ضالة المؤمن وصاحب المسئلة^(١٢) والسؤال
 ابو^(١٣) عبد الله بن^(١٤) خفيف رحمه الله كما بلغني والله علم،

باب فيمن كره السماع والذي كره الحضور في المواضع^(١٥) التي
 يقرؤون فيها القرآن بالآحان ويقولون القصايد
 ويتواجدون ويرقصون،

فقد كره ذلك من جهات شتى^(١٦) فقوم كرهوا ذلك لأخبار رُويت
^{١٥} عن بعض الائمة المتقدمين والعلماء والتابعين انهم كرهوا ذلك، فكره من
 كره ذلك افتدأ بهم ومتابعة لهم اذ كانوا هم الائمة في احكام الدين
^(١٨) والمتقدمين في عصرهم على جماعة المسلمين، وقوم كرهوا ذلك للمريدين
 والقاصدين والتابعين لعظم ما فيه من الخطر ان استلذوا ذلك وتابعوا

ما A^(٥). يغنيه AB^(٤). وهو A^(٣). Kor. 3, 47. B om.^(٢)

ذلك B^(٦). فتفعله B^(٨). تغني وتقول B^(٧). الطبرانية B^(٦)

عبد الله بكر for A^(١٢). أن A^(١١). قال الشيخ رحمه الله B om.^(١٠)

والذي B^(١٣). والله اعلم to رحمه الله B om.^(١٤). حقيقة B^(١٢)

والمتقدمون AB^(١٨). وقوم B^(١٧)

الله ^(١) تعالى عند المؤمنين الموقنين، وذكر عن الجنيّد ^(٢) رحمه الله أنه قال ^(٣) كما اظن أن الوجد هو المصادفة بقوله عز وجل ^(٤) وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا يعني صادفوا، وقال ^(٥) وَمَا ^(٦) تَقْدِمُوا لِأَنفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ إِي نُصَادِفُوا، وقال ^(٧) حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ ^(٨) شَيْئًا يعني لم يصادفه، وكل ما صادف القلب من غم أو فرح فهو وجد ^(٩) وقد أخبر الله ^(١٠) تعالى عن القلوب أنها تنظر وتبصر وهو وجد لها قال الله تعالى ^(١١) فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارَ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ إِي عن وجدها ففرق بين التي تجد ^(١٢) وبين التي لا تجد، وقد قيل أيضًا أن الوجد مكاشفات من الحق ألا نرى أن أحدهم يكون ساكنًا فيتحرك ويظهر منه الزفير والشهيق ١. وقد يكون من هو ^(١٣) أَقْوَى منه ^(١٤) ساكنًا في وجد لا يظهر منه شيء من ذلك قال الله تعالى ^(١٥) الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ، قال بعض المشايخ من المتقدمين الوجد وجدان وجد ملك ووجد لفاء لقول الله ^(١٦) عز وجل ^(١٧) فَمَنْ لَمْ يَجِدْ يعني ^(١٨) من لم يملك وقوله تعالى ^(١٩) وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا ^(٢٠) يعني ^(٢١) لفاء، وقال بعضهم كل وجد يجدك فيملكك فذاك وجد ملك وكل وجد يجدك فذاك وجد اللفاء ^(٢٢) تلقى بقلبك ^(٢٣) شيئًا ولا ثبت، وسمعت ^(٢٤) أبا الحسن ^(٢٥) المحضري رحمه الله يقول الناس أربعة ^(٢٦) مُدَّعٍ مكشوف ومعترض نارة ^(٢٧) له ونارة عليه ومحقق قد اكتفى بحقيقته وواجد قد فني بما ^(٢٨) يجد، وحكي عن سهل بن عبد الله ^(٢٩) رحمه الله أنه قال كل وجد لا يشهد ^(٣٠) له الكتاب والسنة فهو باطل، وقال أبو سعيد أحمد بن

(١) B om. (٢) B طران الوجد أبح. (٣) Kor. 18, 47. (٤) Kor. 2, 104. ووجد الله عند. (٥) B adds عند. (٦) Kor. 24, 30. (٧) B adds عند. (٨) Kor. 22, 45. (٩) B om. بين. (١٠) B قد. (١١) Kor. 22, 45. (١٢) Kor. 2, 192. (١٣) Kor. 22, 36. (١٤) B ذكره. (١٥) Kor. 18, 47. (١٦) B أي. (١٧) B أي. (١٨) B أي. (١٩) B أي. (٢٠) B أي. (٢١) B أي. (٢٢) B أي. (٢٣) B أي. (٢٤) B أي. (٢٥) B أي. (٢٦) B أي. (٢٧) B أي. (٢٨) B أي. (٢٩) B أي. (٣٠) B أي.

ذلك طلباً للسلامة لاقباله على شأنه ومعرفة بأهل زمانه، وطائفة أخرى كرهت ذلك لقول النبي صلى الله عليه وسلم فيما روى عنه أنه قال من حَسَنَ إسلام المرء تَزَكَّاهُ ما لا يعنيه فقالوا هنا ما لا يعنينا لأننا ما أُمِرنا بذلك وليس هو من زاد (١) القبر ولا ممَّا يُطلب به النجاة في الآخرة فكروها ذلك لهذا المعنى، وطائفة أخرى (٢) من أهل المعرفة والكمال كروها ذلك لأنَّ أحوالهم مستقيمة وأوقاتهم معمورة وأذكابهم صافية وأسرارهم طاهرة وقلوبهم حاضرة وهمومهم مجمعة لم يخطر ببالهم خاطرٌ ولا يجرى في أفكارهم عارضٌ إلا وهم مُشْرِفُونَ (٣) عليه يعلمون من أين (٤) مَوْرَدُهُ وإلى أين (٥) مَصْدَرُهُ ليس فيهم فضلة لطوارق سمع الظاهر من معارضة طوارق سمع الباطن من دولم المناجاة ١٠ ولطائف الاشارات وخفيِّ المعانيات والمحاطبات (٦) والمجاوبات (٧) فينكره جليسه (٨) ولا يعرفه انيسه فهم مع الله (٩) تعالى ببواطنهم وإن كانوا مع الخلق بظواهرهم (١٠) ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ، (١١) فهذا ممَّا (١٢) حضرني في هذا الوقت وبالله التوفيق،

كتاب الوجود،

باب في ذكر اختلافهم في ماهية الوجود،

(١٣) قال الشيخ رحمه الله اختلف أهل التصوِّف في الوجود ما (١٤) هو فقال عمرو بن عثمان المكي (١) رحمه الله لا ينفع على كيفية الوجود عبارة لأنها سرٌّ

موردها B (١). عليها B (٢). من أهل المعرفة والكمال B om. (٣). العبد B (٤).

ويعرفه B (٨). فيذكره B (٩). والمجاوبات A (٦). مصدرها B (٥).

حضرنا B (١٢). وهذا B (١١). Kor. 57, 21. (١٠) B om. (٩).

في B (١٤). قال الشيخ رحمه الله B om. (١٣).

وَجَدُّهُمْ مَصْحُوبُهُمْ إِلَّا أَنَّهُ يَعَارِضُهُمْ فِي الْأَحْيَانِ دَوَائِي النَّفْسِ وَالْإِخْلَاقِ
 الْبَشَرِيَّةِ وَمَزَاجُ ^(١) الطَّبْعِ ^(٢) فَيَكْدُرُ عَلَيْهِمُ الْوَقْتُ وَيَتَغَيَّرُ عَلَيْهِمُ الْحَالُ، وَالصَّنْفُ
 الثَّانِي وَجَدُّهُمْ مَصْحُوبُهُمْ إِلَّا أَنَّهُ إِذَا ^(٣) طَرَى عَلَيْهِمْ مَا يَشَاكُلُ وَجَدَّهُمْ مِنْ
 طَوَارِقِ السَّمْعِ تَنَعَّمُوا بِذَلِكَ وَعَاشَوْا وَاتَّعَشَوْا ثُمَّ يَتَغَيَّرُ عَلَيْهِمُ الْوُجُدُ، وَالصَّنْفُ
 ١٠. الثَّالِثُ وَجَدُّهُمْ مَصْحُوبُهُمْ عَلَى الدَّوَامِ وَقَدْ افْتَنَاهُمْ ذَلِكَ الْوُجُدُ لِأَنَّ كُلَّ شَيْءٍ عِنْدَهُمْ
 قَدْ فَتَى بِمَا وَجَدَ ^(٤) فَلَيْسَتْ ^(٥) فِيهِمْ فَضْلَةٌ عَنْ مَوْجُودِهِمْ لِأَنَّ كُلَّ شَيْءٍ عِنْدَهُمْ
 كَالْمَقْنُودِ عِنْدَ وَجَدِهِمْ بِمَوْجُودِهِمْ بِذَهَابِ رُؤْيَا وَجَدِهِمْ، ^(٦) فَأَمَّا الْمُتَوَاجِدُونَ
 فِيهِمْ ابْتِغَاءً عَلَى ثَلَاثَةِ اصْنَافٍ فِي تَوَاجُدِهِمْ فَصَنَّفُ مِنْهُمْ الْمُتَكَلِّفُونَ وَالْمُتَشَبِّهُونَ
 وَأَهْلُ الدَّعَابَةِ وَمَنْ لَا وَزْنَ لَهُ، وَصَنَّفُ مِنْهُمْ الَّذِينَ يَسْتَدْعُونَ الْأَحْوَالَ
 ١٠. الشَّرِيفَةَ ^(٧) بِالْتَعَرُّضِ بَعْدَ قَطْعِ الْعَلَائِقِ الْمَشْغَلَةِ وَالْأَسْبَابِ الْفَاطِعَةِ فَذَلِكَ
 التَّوَاجِدُ يَجْعَلُ مِنْهُمْ وَإِنْ كَانَ غَيْرُ ذَلِكَ أَوَّلَى بِهِمْ لِأَنَّهُمْ يَبْذُلُونَ الدُّنْيَا وَرَأَى
 ظُهُورَهُمْ فَيَتَوَاجِدُهُمْ مَطَايِبَةٌ ^(٨) وَتَسْلِيًا وَفَرْحًا وَسُرُورًا بِمَا قَدْ عَانَقُوا مِنْ خَلْعِ
 الرِّاحَاتِ وَتَرَكَ الْمَعْلُومَاتِ، قَالَ ^(٩) الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ فَمَنْ أَنْكَرَ ذَلِكَ وَيَقُولُ
^(١٠) لَيْسَ هَذَا فِي الْعِلْمِ فَيَقَالُ لَهُ قَدْ رُويَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ
 ١٥. إِذَا دَخَلْتُمْ عَلَى هَؤُلَاءِ الْمَعْدِّينَ فَأَبْكُوا فَإِنْ لَمْ تَبْكُوا فَنَبَاكُوا، فَالتَّوَاجِدُ مِنْ
 الْوُجُدِ بِمِثْلَةِ التَّبَاكِي مِنَ الْبُكَاءِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ، ^(١١) وَصَنَّفُ ثَالِثُ ^(١٢) أَهْلُ الضَّعْفِ
 مِنْ أَبْنَاءِ الْأَحْوَالِ وَأَرْبَابِ الْقُلُوبِ وَالْمُتَحَفِّقِينَ بِالْأَرَادَاتِ فَإِذَا عَجَزُوا عَنْ
 Af.135a ضَبْطِ جَوَارِحِهِمْ وَكُتْمَانِ مَا بِهِمْ تَوَاجَدُوا وَنَقَضُوا مَا لَا طَاقَةَ لَهُمْ بِجَمْلِهِ وَلَا
 سَبِيلَ لَهُمْ إِلَى دَفْعِهِ عَنْهُمْ وَرَدِّهِ فَيَكُونُ تَوَاجُدُهُمْ طَلِبًا ^(١٣) لِلتَّنَرُّجِ وَالتَّسْلِيِ فَمِنْ
 ٢٠. أَهْلِ الضَّعْفِ مِنْ أَهْلِ الْخَفَائِقِ، ^(١٤) قَالَ سَمِعْتُ عَيْسَى ^(١٥) الْقَصَارَ يَقُولُ
 رَأَيْتُ الْحَسِينَ بْنَ مَنْصُورٍ حِينَ أُخْرِجَ مِنَ الْحَبْسِ لِيُقْتَلَ فَكَانَ آخِرَ ^(١٦) كَلَامِهِ

لَمْ B (٥). وَلَيْسَتْ B (٤). طَرَى A (٣). فَيَتَكَدَّرُ B (٢). طَبْعِ A (١).
 الشَّيْخُ for أَبُو نَصْرٍ B (٦). وَتَسْلِيِ A (٨). بِالْتَعَرُّضِ B (٧). وَأَمَّا B (٦).
 وَالصَّنْفُ الثَّالِثُ B (١٢). وَرَدَّ B (١١). هَذَا لَيْسَ B (١٠). رَحِمَهُ اللَّهُ.
 ابْنِ B (١٦). B om. (١٥). لِلتَّنَرُّجِ A (١٤). أَهْلِ الضَّعْفِ B om. (١٣).
 كَلِمَهُ A (١٧). الْقَصَارَ.

بشر بن زياد بن الاعرابي ^(١) رحمه الله أول الوجد رفع الحجاب ومشاهدة
الرفيق وحضور الفهم وملاحظة الغيب ومحادثة السرّ وإيناس المفقود وهو
فناؤك انت من حيث انت، ^(٢) قال أبو سعيد ^(١) رحمه الله الوجد أول
درجات الخصوص وهو ميراث التصديق بالغيب فلما ذاقوها وسطع في
قلوبهم نورها زال عنهم كلّ شكّ ورّيب، وقال ايضاً الذي يحجب عن
الوجد رؤية آثار النفس والتعلّق بالعلائق والأسباب لأنّ النفس محجوبة
بأسبابها فاذا انقطعت الأسباب وخلص الذكر وصحا القلب ورقّ وصفا
^(٣) ونجعت فيه الموعظة والذكر وحلّ من المناجاة في محلّ ^(٤) غريب وخوطف
وسمع الخطاب بأذن واعية وقلب شاهد وسير ^(٥) طاهر ^(٦) فتشاهد ما كان منه
خالياً فذلك هو ^(٧) الوجد لانه وجد ما كان عنه ^(٨) عدماً معدوماً،

باب في صفات الواجدين،

^(٩) قال الشيخ رحمه الله قال الله ^(١٠) عزّ وجلّ ^(١١) مَثَلِي تَقَشَّعُ مِنْهُ جُلُودُ
الَّذِينَ يَخْتُونُ بِهِمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ هَذِهِ صِفَةُ مَنْ
صفات الواجدين، وقوله ^(١٢) تعالى ^(١٣) وَجَلَّتْ قُلُوبُهُمْ فَالْوَجَلُ صِفَةُ مَنْ صفات
الواجدين، وفي الحديث ان النبي صلعم قرأ ^(١٤) فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ
بشيدٍ ورجينا بك على هؤلاء شهيداً فصعق فالصعقة صفة من صفات
الواجدين، والآخبار تكثّر من مثل الزفير والشهيق والبكاء والغشبية والأنين
والصعقة ^(١٥) والصراخ والصيحة فكلّ ذلك من صفات الواجدين، وهم على
طيفتين واجدٌ ومتواجدٌ فاما الواجدون فهم على ثلاثة اصناف فصنّف منهم

(١) B om. (٢) B وقال. (٣) A with وُجعت وُنجعت written above. B

فتشاهد. (٦) B ظاهر. (٧) Ihyā, II, 200, 22, has قريب. (٨) ونجعت.

نعلى B (١٠). قال الشيخ رحمه الله B om. (١١) عدم معدوم AB (١٢). الوجد B (٧).

وجلّه B. (١٣) Kor. 22, 30. (١٤) B ذكره. (١٥) Kor. 39, 24.

والصراخ B (١٥). (١٦) Kor. 4, 45.

في دعوة فجرى بينهم مسئلة في العلم وأبو الحسين النوري ^(١) رحمه الله ساكت قال ثم رفع رأسه فأنشده هذه الايات،

رُبَّ وَرَقَاءَ هَتَفَ فِي الضُّحَى • ذَاتِ تَجْوٍ ^(٢) صَدَحَتْ فِي فَنَنِ
فُبَكَائِي رُبَّمَا أَرْفَعَهَا • وَبُكَاهَا رُبَّمَا أَرْفَعَنِي
^(٣) هَيَّ إِن تَشْكُو فَلَا أَفْهَمُهَا • وَإِذَا أَشْكُو فَلَا تَفْهَمُنِي
غَيْرَ أَنِّي بِالْجَوَى أَعْرِفُهَا • وَهِيَ أَيْضًا بِالْجَوَى تَعْرِفُنِي،

Al.130a

قال فما بقي في النوم احد الا قام وتواجد لما انشد النوري ^(٤) هذه الايات،
^(٥) وقال بعض الصوفية هو ذى ^(٦) اشتبه منذ سنين ان اجمع كلمة في المحبة
من رجل واجد يتكلم بها عن وجهه، ويقال ان ابا سعيد الخزاز ^(٧) رحمه
الله كان كثير التواجد عند ذكر الموت فسيل عن ذلك المجتهد ^(٨) رحمه الله
فقال ^(٩) العارف قد ايقن ان ^(١٠) الله لم يفعل به شيئا من المكارة بغضا له
ولا عنوة ويشاهد في صنائع الله ^(١١) تعالى المحالة به من المكارة صفو المحبة
بينه وبين الله ^(١٢) عز وجل وانما ينزل به هذه النازل ^(١٣) ليرد روحه اليه
اصطفاه له واصطناعا ^(١٤) له فاذا كوشف العارف بهذا وما اشبهه لم يكن
^(١٥) يعجب ان نظير روحه اليه اشتياقا وتقلب من وطنها ^(١٦) اشتياقا فلذلك ما
رأيت من التواجد عند ذكر الموت ورثما اتى ذلك على قرب ^(١٧) منيته
والله يفعل بوليّه ما يشاء وما يحب، وسيل بعض المشايخ عن الفرق بين
الوجود والتواجد فقال الوجود بؤادي ^(١٨) الغيبة وإرسالات الحقيقة والتواجد
داخل في الاكتساب راجع الى اوصاف العبد من حيث العبد والذي كره
٢. ^(١٩) الوجد ^(٢٠) لمشاهدة ^(٢١) علمه في الذي يتواجد عن ابي عثمان الخبيري الواعظ،

(١) B om. (٢) B صدقت with لعله حت written above. (٣) A هو.

(٤) A om. هذه الايات. (٥) The words from وقال كلمة are suppl. in marg. A. The copyist states that they were omitted in the original MS.

قال. (٦) A om. (٧) B العارف. (٨) B adds ذكره.

(٩) B الوجد. (١٠) B الغيبة. (١١) A منيته. (١٢) B ليرد. (١٣) B علمه.

(١٤) A مشاهدة. (١٥) A علمه.

ان قال حَسْبُ^(١) الواجد أفراد الواحد قال وما سمع احدا من المشايخ^(٢) الذين كانوا ببغداد هذا الا استحسنوا منه^(٣) هذه الكلمة، وسئل ابو يعقوب^(٤) النهرجوري^(٥) رحمه الله عن صحته وجد^(٦) الواجد وسفه فقال صحته قبول قلوب الواجدين له وكذلك سفه انكار قلوب الواجدين له وتبرم جلسابه^(٧) اذ كانوا^(٨) أشكالا غير أصداد وليس ذلك لغير ابناء جنسهم،

باب^(٩) في ذكر تواجد المشايخ الصادقين،

^(١٠) قال الشيخ رحمه الله حكى عن الشبلي^(٥) رحمه الله انه تواجد يوما في مجلسه فقال^(١١) آه ليس يدري ما بقلبي سواء فليل له^(١٢) آه من اى شيء فقال^(١٣) من كل شيء، وذكر عنه ايضا انه تواجد يوما فضرب يده على الحائط^(١٤) حتى عَمِلَتْ عليه يده قال فعمدوا الى بعض الاطباء فلما اتاه^(١٥) قال للطبيب وبلك بائى شاهد جيتنى قال جيتنى حتى اعالج يدك^(١٦) فلعله الشبلي^(١٧) رحمه الله وطرده قال فعمدوا الى طبيب آخر ألطف منه فلما اتاه قال^(١٨) له وبلك بائى شاهد جيتنى قال^(١٩) بشاهدك قال فأعطاه يده^(٢٠) فبسطها وهو ساكت فلما اخرج الدواء يجعله عليها صاح وتواجد وترك^(٢١) إصبعه على موضع الداء^(٢٢) وهو يقول،

أَنْبَتَ صَبَابَتَكُمْ . قَرَحْتُ عَلَى كَيْدِ
بِثٍّ مِنْ تَجْعُكُمْ . كَالْأَسِيرِ فِي الصَّنَدِ،

وذكر عن ابى المحسن النورى^(٥) رحمه الله انه اجتمع مع جماعة من المشايخ

استحق بن B (٥) . ذلك الكلام B (٦) . الذى B (٧) . المشايخ B (٨) .
إذا B (٩) . الواجدين B (١٠) . om. B (١١) . محمد بن ايوب النهرجوري .
آه B (١٢) . قال الشيخ رحمه الله . om. B (١٣) . A om. (١٤) . أشكال A (١٥) .
قال فلعله B (١٦) . فقال B (١٧) . فعلت B (١٨) . آه من B (١٩) .
وانشأ وهو B (٢٠) . فبسطها B (٢١) . بشاهدك B (٢٢) . رحمه الله for لعنه B (٢٣) .

محمولاً يعني ساكناً بعد غلبات الوجود وقوة الوارد يكون أتم في معناه ممن يغلبه حتى يظهر على ظاهر صفاته والغلبة لسلطان الوجد من قوة الوارد عليه والمصادفة لقلبه تكون أتم من حال الساكن الذي لا يقدح فيه القادح ولا ^(١) ينجع ^(٢) فيه الوارد، سمعت ^(٣) ابن سالم يقول عن أبيه أن سهل بن عبد الله كان يقوى ^(٤) عليه الوجد حتى يبقى خمسة وعشرين يوماً ^(٥) أو أربعة وعشرين يوماً لا يأكل فيه طعاماً وكان يعرق عند البرد الشديد في الشتاء وعليه قميص واحد وكان إذا سأله عن شيء من العلم يقول لا نسألك فأنكم لا ^(٦) تنتفعون في هذا الوقت بكلامي، ^(٧) سمعت أبا عمرو بن Al.137a علوان يقول سمعت الحنيد ^(٨) رحمه الله يقول الشبلي ^(٩) رحمه الله سكران ولو اتفق من سكره لجاء منه ^(١٠) إمام يستفيع به، وحكي عن الحنيد ^(١١) رحمه الله أنه كان يقول ذكرت المحبة بين يدي سري السقطي ^(١٢) رحمه الله فضرب يده على جلد ذراعه فدها ثم قال لو قلت أنها جفت هذا على هذا من المحبة لصدقت قال ثم أغشى عليه حتى غاب ثم تورد وجهه حتى صار مثل دارة القمر فا استطعنا أن ننظر إليه من حسنه حتى غطينا وجهه، وقال عمرو بن عثمان المكي ^(١٣) رحمه الله الذي يجلب بالقلوب من الامتلاء والوجد حتى لم ^(١٤) يبقى فيه فضل لوجود حال كان ^(١٥) يعرفها قبل ذلك أنها هي ^(١٦) زيادة ^(١٧) للنفس في معرفتها ^(١٨) لعظم قدر الحق وقدر ما يستحق حتى ^(١٩) يتبين لها عن الحال ^(٢٠) التي يكون هو ^(٢١) منفرداً بها عن كل شيء حتى لا نجد غيره فعند ذلك انقطع عنها ^(٢٢) حس كل محسوس وأنها أدركت انقطاعه ^(٢٣) عن المحسوسات بما أوقعه الحق عليه منه فلم يكن فيه فضل لغيره، وعن أبي

فيه الوارد. (٢) A om. (١) AB but A gives بيجع as a variant.

تنتفعوا AB (٦) و. B (٥) على. A (٤) أبا الحسين بن B (٣)

يفرقها B (١١) يكن B (١٠) أماما B (٩) وسمعت B (٧)

يتبين B (١٥) لعظيم B (١٤) النفس B (١٣) زيادات B (١٢)

من A (٢٤) حسن B. حر A (٢٣) منفرد B (١٧) الذي B (١٦)

حكى عنه انه رأى رجلاً قد تواجد فقال ^(١) له ان كنت صادقاً فقد اظهرت كتمانك وان كنت كاذباً فقد اشركت، والله اعلم بمقصده من ^(٢) ذلك ويُسَبَّحُ انه اراد بذلك شفقة عليه وحذراً من الفتنة والآفة والله اعلم،

باب في قوّة سلطان الوجد وهيّجانه ^(٣) وغلبانه،

^(١) قال اخبرني جعفر بن محمد المخلدي ^(١) رحمه الله ^(٢) فيها قرأت عليه ^{AL136b} قال سمعت المجنيد ^(١) رحمه الله يقول ^(١) قال ذكر يوماً عند سري السقطي رحمه الله تعالى المجاهد ^(٢) الحادة في الأذكار القويّة وما جانس هذا ممّا ^(٣) بقوى ^(١) على العيد فقال سري ^(١) رحمه الله وقد سأله فيه فقال نعم يضرب وجهه بالسيف وهو ولا يحسنه قال ابو القاسم ^(١) رحمه الله كان عندي في ذلك الوقت ان هذا لا يكون فراجعته انا في ذلك الوقت فقلت ^(١) له يضرب بالسيف ولا يحسن انكاراً متى لذلك فقال نعم يضرب بالسيف ^(٢) ولا يحسن وأقام على ذلك، وعن المجنيد ^(١) رحمه الله انه كان يقول اذا قوى الوجد يكون اتمّ من يستأثر العلم، وذكر عنه ايضاً انه قال لا ^(٣) يضّر نقصان ^(١٠) الوجد مع ^(١) فضل العلم وفضل العلم اتمّ من فضل الوجد، وقد ذكر ^(١١) عنه جعفر المخلدي ^(١٢) رحمه الله انه قال الحُمْلان في الوجد بعد الغلبة اتمّ من حال الغلبة في الوجد والغلبة في الوجد اتمّ من المحمول قبل الغلبة ف قيل له كيف نزلت هذا التزويل فقال المحمول عن حال غلبته بالمحمل بعد الفهر اتمّ ^(١٣) والمغلوب بعد حُمْلانه عن نفسه وشاهد اتمّ، ^(١٤) قال الشيخ رحمه الله وبيان ما قال والله اعلم ان من يكون

ايجاده B ^(٥) . ما B ^(٦) . وغلبانه B ^(٧) . ذلك B ^(٨) . B om. ^(٩)

يضرب B ^(١٠) . بوجد B ^(١١) . وهو لا B ^(١٢) . يقول B app. ^(١٣)

رحمه الله ايضاً B ^(١٤) . عن A ^(١٥) . B om. ^(١٦) . الوجد A ^(١٧)

قال الشيخ رحمه الله B om. ^(١٨) . والمغلوبات B ^(١٩)

لأنه ^(١) يشير إليه بما قد عرفه فن شرف أهل السكون أتم شرفهم بفضل
 غفولهم وشدة تمكهم ^(٢) ومن فضل المتحركين فضاهم بقوة الوارد من الذكر
 الذي ^(٣) يختص دون فهم العقل فكان أفضل ^(٤) لفضل الوارد وإذا كان
 العقلان ^(٥) مستويين ليس أحدهما أفضل فالساكن أتم وهذا ما لا احسبه
 أن يكون أن يستوي رجلان أو عقلان أو واردان وقد أتى ذلك ^(٦) أهل العلم
 وإذا بطل التساوي رجعنا إلى ما ^(٧) قلنا في أول المسئلة ^(٨) أن لا معنى
 لتفضيل الساكن على المتحرك ولا المتحرك على الساكن لاختلاف الحال الواردة
 التي توجب ^(٩) الحركة والحال التي توجب السكون ^(١٠) لأن الواجدين لا
 يستويان فيما كوشفوا به ولا ما شاهدوه من حالة الذكر الموجبة أحده
 الحالين من الحركة والسكون ^(١١) وفي الواردات التي توجب السكون ما هو
 أعلى من الواردات التي توجب الحركة ^(١٢) وفي الواردات التي توجب الحركة
 ما هو أفضل من الواردات التي توجب السكون فليس التفضل هاهنا بالحركة
 ولا بالسكون حتى نعلم الحال ^(١٣) الواردة على المتحركين وعلى الساكنين ^(١٤) فإن
 كانت الحال توجب سكونا فلم تسكن صاحبها فهو ناقص عن غيره وإن
 كانت توجب حركة فلم تحركه دل ^(١٥) ذلك على نقص وارده والمشاهدات
 الواردة على قدر ^(١٦) صفاء القلوب وتخليها عن الحجب المانعة لإدراك
 الواردات فهذه صفة الأذكار لأهل الأحوال وقيامهم بها من حيث ما يوجب
 العلم فأما أهل الغليات والشكر فلا يجوز عليهم ^(١٧) شيء من هذا ^(١٨) الكلام،

مستويين B (٥). B om. (٤). من B (٣). بما B (٢). يشير به B (١).
 B om. (٦). لأن B (٨). قلنا B (٧). أهل suppl. in A before أكثر (٩).
 وكذلك في B (١٢). في B (١١). ولأن A (١٠). توجب الحركة to from.
 شيئا B (١٦). الصفا B (١٥). فإذا B (١٤). •. الوارد B (١٣).
 والله أعلم B adds (١٧).

عشتم^(١) المزيّن رحمه الله انه كان يقول،
(٢) فَسَكَّرَ الْوَجِدَ فِي مَعْنَاهُ صَحَّوْ . وَصَحَّوْ الْوَجِدَ سَكَّرَ فِي الْوِصَالِ،

باب في الواجد الساكن والواجد المتحرَّك (٣) أيَّهما اتمَّ،

(٤) قال الشيخ رحمه الله قال ابو سعيد بن الأعرابي (٥) رحمه الله في كتابه في الوجدان (٦) سائلاً (٧) فقال أيَّهما افضلُ وإنَّ الحركة في الوجدان أم السكون فيه وقد قال قوم ان السكون والتمكّن (٨) افضلُ وأعلى من الحركة والانتزاع، قال (٩) ابو سعيد فالجواب في ذلك والله اعلم ان الواردات من الأذكار منها ما يوجب السكون فالسكون فيها افضل من الحركة ومنها ما يوجب الحركة فالحركة (١٠) فيها اتمّ اذ حكمها الفهر لأهلها فاذا لم يبق (١١) بهذا الفهر كان الوارد ضعيفاً في وروده ولو ورد (١٢) بحقيقته لأوجب ضرورة الحركة والواردات من العلوم والأذكار الكائنة عنها الوجد والاستتار على القلوب (١٣) فيشاهدها، ورأيت جماعة يفضلون اهل السكون ليكبر غفولهم وقوتهم وإشرافهم على ما ورد عليها وتمكّنها (١٤) فيه وهذا لا يعبرى كذلك ولكن ربّما (١٥) ورد ما لا يلاوم العنول المخلوقة فيكون نوره اقوى وبرهانه اقوى فيقوم شاهد منه وبمعجز العقل عن إدراكه فيكون الوارد اقوى من العقل (١٦) فتحكم هذه الحركة (١٧) اتمّ، قال ابو سعيد ومن الواردات ما يكون للعقل (١٨) ملاوماً فيدركه ويساكنه فلا يظهر مع ذلك حركةً لتمكّن العقل

(١) B om. المزيّن رحمه الله. (٢) B سكر. (٣) B أيَّهما. (٤) B om. قال. (٥) B om. (٦) A سائلاً. (٧) B om. قال الشيخ رحمه الله بحقيقته. (٨) A (٩) B (١٠) B يبق. (١١) A (١٢) B فيشاهدها. (١٣) A (١٤) B (١٥) A (١٦) B (١٧) B (١٨) A ملاوماً. (١٩) A ملازماً.

قلب من ذلك ما اطاقه لطاشت عقولهم وذهلت نفوسهم ولكن لا حال معلومة ومناهل مورودة وذلك لا يدوم لحظة او طرفة^(١) عين رقيقاً منه باوليايه حتى^(٢) يتسليم فيما اراد كما يريد، وقال الوجد في الدنيا فليس يكشف ولكن مشاهد قلب ونوم حق وظن يقين فيشاهد من روح اليقين وصفاء الذكر لانه متبته فاذا افاق من غمته فقد ما^(٣) وجد وبقي عليه علمه فتمتع بذلك روحه مع ما زيد من اليقين بالمكاشفة وهذا من العبد على حسب قربه وتبعده وعلى ما يشهد من ذلك خالفة، ومنهم من^(٤) ثبت في وجهه وشاهد من ذلك بتكمينه فوصف بعض ما شاهد فيكون ذلك حجة على غيرهم ولولا ذلك ما^(٥) خبروا به توقياً عليه وصيانة^(٦) له وإشفاقاً ان يضعوه^(٧) غير موضعه^(٨) فيسلبوه وربما وقع بهم الوجد من المسموع قبل تدبره ومن المنظور اليه قبل الفكر فيه ولا يأمنون ان يكون ذلك من الطبع واستحسان النفس مع ما يجدون فيه من الرقة ويشهدون بعد من الزيادة فيلتبس عليهم تمييز الحق من الباطل^(٩) ولا يجب لمن يدعى معرفة خالقه ان يسكن الى سواه^(١٠) او يشغل خاطره بناقص او يقع وهمه على زایل وهذا وان كان مشكلاً عليه لنشابهه فانه عند اهل النظر والتحصيل^(١١) مميّز بالتفصيل اذ ليس ما تلقته القلوب بمشاهدتها كما توهمته بظنونها ولا من كان متروكاً مهملًا كمن كان محنوطاً ولا^(١٢) ما استجلب كونه كما فاض عن معدنه ولا ما نتج عن الفكر كما^(١٣) رشح عن الذكر وربما يختلط ذلك على اهل التمييز لعلهم وينكشف لهم بعد زوال العلة لان المتميز بالفكر ليس كالمستهم بالذكر ولا المتميز المختار كمن غلب عليه الوجد والاستهمار وليس هذا صفة كل واحد لاختلاف احوالهم فمنهم من وجهه عن العلم ومنهم من وجهه بالعلم Af.130a ومنهم من وجهه علم، فاما الوجد الذي يكون لأهل الثبات^(١٤) من السكون

(١) A om. (٢) B سسم. (٣) B وجهه. (٤) B سب. (٥) B حروا.

(٦) B om. (٧) B فيسليه. (٨) B لا. (٩) B و. (١٠) B مميّزاً.

(١١) B رشح. (١٢) B في.

باب جامع مختصر من كتاب الوجد الذي ^(١) ألفه أبو
سعيد بن ^(٢) الاعرابي،

قال أبو سعيد ^(٣) بن الاعرابي الوجد ما يكون عند ذِكْرِ مُزْعِجٍ أو
خوفٍ ^(٤) مُقْتَلٍ أو تَوَجُّعٍ على زَلَّةٍ أو محادثة بلطفية أو إشارة إلى فائدة أو شوق
إلى غائب أو أسف على فابت أو ندم على ماضٍ أو استغلاب إلى حال أو
^(٥) داعٍ إلى واجب أو مناجاة بسرٍّ وهي مقابلة الظاهر بالظاهر والباطن
بالباطن والغيب بالغيب والسر بالسر واستخراج ما لك بما عليك مما سبق
^(٦) لك ^(٧) لتسعى فيه فيُكْتَبَ لك بعد ^(٨) كونه منك فيثبت لك قَدَمٌ بلا قدم
وذكر بلا ذكر ^(٩) إذ كان هو المبتدئ بالنعم والمتوَلِّئ لها ^(١٠) ومُلهِم الشكر عليها
والمُضَيِّف اليك كتبها فيثبت لك بها درجة عاجلة وإليه يرجع الأمر كله
فهذا ^(١١) جُمْلَةُ ظاهِر علم الوجود، ^(١٢) قال أبو سعيد رحمه الله الوجد
مباشرة رَوْحٍ ومطالعة مزيد لا يُصْطَرُّ عن قلبه ولا يُقَدَّرُ على كثيره ^(١٣) التحييل
منه متدارك والاستغنائات منه إليه متواتر فلذلك يقع ^(١٤) اللطف وربها كان
دونه التلف فأمَّا البكاء والشهيق فليقرِّبه ما يزداد ^(١٥) إذ كان لم يُعْرِفْ قَبْلَ
وروده ولا أنْسَ به مع سرعة ^(١٦) تقضيه مع وقوعه حتى ^(١٧) كأنها جميعاً
^(١٨) معاً فلم يتم الاستبشار بوروده حتى لحق الأسف على تقضيه، والرعدة
والغشيه وزوال الاعضاء والغلبة على العقل فيلغظ قدر الوارد وقوة سطوته
وكذلك كلٌّ وارد مستغرب أو مُفَزَّع مهول ففي سرعة وروده مع سرعة
تقضيه حكمة بالغة ^(١٩) ونعمة ظاهرة ولولا أنه أمسك أوليائه وألقى على كلِّ

(١) B مقل. (٢) B om. بن الاعرابي. (٣) B adds رحمه الله. (٤) B ألفها.

(٥) A كوك. (٦) A السعي. (٧) B om. (٨) *Ibid.*, II, 209, 28, has. (٩) داعي. (١٠) B app.

(١١) B app. (١٢) B om. (١٣) B app. (١٤) B app. (١٥) B app. (١٦) B app. (١٧) B app. (١٨) B app. (١٩) B app.

(٢٠) B app. (٢١) B app. (٢٢) B app. (٢٣) B app. (٢٤) B app. (٢٥) B app. (٢٦) B app. (٢٧) B app. (٢٨) B app. (٢٩) B app.

(٣٠) B app. (٣١) B app. (٣٢) B app. (٣٣) B app. (٣٤) B app. (٣٥) B app. (٣٦) B app. (٣٧) B app. (٣٨) B app. (٣٩) B app. (٤٠) B app.

الى (١) علمها لقيام الشاهد (٢) فيها وانتفاء كل وصف (٣) عنها (٤) لانها مما تولى
 الله (٥) كونها وانفرد بعلم (٦) كنهها ومنع اهل الايمان (٧) بها لما كاشفهم (٨) فيها
 فلم يحنوا عما وراء ذلك (٩) لغنائم (١٠) بها عن غيرها لان ما ابدى لهم منه
 فهم له مشاهدون ظاهراً وفيه مغميون باطناً وهو الغيب الذي وصف الله
 (١١) المؤمنين (١٢) فقال (١٣) الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ فهم في غيبه مغميون وهو
 وان (١٤) كان (١٥) غيباً لا يلغهم في ذلك شك ولا ريب، فان سأل سائل
 عن الزيادة في وصف الوجد فهيات دون ذلك فكيف يوصف من ليس
 له صفة غيره ولا يقام عليه شاهد غيره فهو شاهد نفسه وحقيقته كونه يعرفه
 من وجده وينكره من لم يعرفه ويعجز الجميع (١٦) من عرفه ومن لم يعرفه
 (١٧) فهو بالذوق (١٨) محسوس وصاحبه (١٩) بالتراد مكشوف وهو (٢٠) عزيز
 موجود منبع منقود محتجب بأنواره عن نوره وبصفاته عن إدراكه وبأسمايه
 عن ذاته اعنى ذات الوجد واليقين والايمان والحقائق وكذلك المحبة والشوق
 والقرب كل ذلك بدق وصفه ولا يدرك كنهه الا من ذاقه وتنضّل عليه
 باريه (٢١) به (٢٢) فيجلبون فيه ولا يصنفونه ولا يدركونه بلبسهم لباساً (٢٣) ويذهب
 عنهم الوحشة ايناساً فكأنما ازدادوا من صفته وصفاً (٢٤) كانوا من حقيقته اشد
 بعداً فخرسهم فيه ابلغ من النطق فلن يعرف اهله منه الا ما عرفوه واعترفهم
 بالتقصير فيها نهاية العلم بها فتعلقهم عي وعيهم بلاغة ولكنهم فصاحة فالسائل
 عن طعمه وذوقه يسأل عن محال لان الطعم والذوق لا يدرك بالوصف
 دون التطعم والتذوق والسائل عن كنهه فسؤاله دليل على جهله به ولا
 سبيل للعالم الى جواب كل سائل اذ كان بعضهم يسأل عما له وبعضهم

كونه B (٥). لانه B (٤). عنه B (٣). فيه B (٢). علمه B (١).
 كنهه B (٦). به B (٧). A with لغانام لقيامهم (٨). B (٩). كنهه B (١٠).
 تعالى B (١١). المؤمنين B (١٢). and so A in marg. به عن غيره B (١٣).
 من لم يعرفه B (١٤). كان B (١٥). غيب B (١٦). كانوا B (١٧). Kor. 2, 2.
 منسوبون B (١٨). فهم B (١٩). ومن عرفه B (٢٠). B om. (٢١).
 وتذهب B (٢٢). كان B (٢٣). فحلون B (٢٤).

عن الحركة ^(١) والمنعة بالخلوة لأنَّ الأنس افنام عن الوحشة والقرب عن
 رؤية المسافة فربما بدا لهم ^(٢) بادي ^(٣) فيتغالون في وجودهم وربما رَدَمَ الى
 صفاتهم ^(٤) بُقْيَا عليهم لما ^(٥) افنطروا عليه من الحاجة الى الغذاء والنساء
 فيحشهم ذلك ^(٦) فيتزعجون من رؤيتهم ذلك ^(٧) انزعاجًا بظنونها لعلَّ وقد
 خافوه زمانًا فيلحقهم عند ذلك الوله لطلب ما فقدوه فيحلمهم على الاتهام على
 كل ما نوهوه انه يوصلهم، غلبت ^(٨) رؤيتهم التمييز فيادروا مسرعين كلَّهم رأوا
 سرابًا ظنوه ماءً وكلَّهم رأوا ماءً ظنوه سرابًا لغلبة الطمع فيهم على وجوههم
^(٩) ذاهبون في كل وادي يسمون ولكل بارق يتبعون، سبق سبلهم مطَّرم
 وذكرهم فكَّرم، الى كل سبب ^(١٠) يُسَلِّمون وعليه لا يعولون والطمع يُطْح
 ١. أضرهم والبأس يزجرهم فلا بأسهم بدوم ^(١١) فينصرفوا ولا طعمهم يصح ^(١٢) فيأثنتوا
 أشبه شيء بالهجين قد سحت أنفُسهم بتلف مؤجنتهم عند ما يطلبون لو
 نوهوه في نيه سلكوه او ^(١٣) ورآه ^(١٤) بحر سجوه او ^(١٥) ورآه ^(١٦) نار تأجج
 افنحموها كالفرأش اذا ^(١٧) رأى ضوء النار لا يقصر عن تقمها أوما رأيتهم
 مشردين مهينين بالمناز والممالك والفنار لا يأوون ولا ^(١٨) يؤوون الا انهم
 ١٥ في ذلك محنطون ^(١٩) من الزلل يصدِّقهم في قصدهم فهم من العلم على سنن،
 واما ^(٢٠) من فارق العلوم الظاهرة فغير مأمون عليه الزلل ومن سلك غير
 المحجة كان من السلامة على خطر، وكلَّهم ^(٢١) ذكرنا من علوم الوجد ظاهرًا
 وما لحفته العبارة ^(٢٢) او أومئنا اليه بالاشارة او بدليل قام عليه او مثال
^(٢٣) فاربه، فاما ما كان غير ذلك فانه علمه منه وشاهدته فيه وحقيقته كونه
 ٢. ووصفه ذوقه لأنَّ حجج الله ^(٢٤) تعالى على عبادِه ^(٢٥) باهرة وأهله غير محتاجين

لقيام ^(٤) B om. والمنعة بالخلوة. ^(٦) AB بادي. ^(٧) فيتغالون. ^(٨) A غلبت.

ذاهبين ^(٩) B ردم. ^(١٠) B انزعاجًا. ^(١١) فيتزعجون. ^(١٢) B افنطروا. ^(١٣) B بقيا.

رأوا ^(١٤) A فيأثنتوا. ^(١٥) AB فينصرفون. ^(١٦) A يسمون. ^(١٧) B يسمون.

يؤمنون. ^(١٨) B يؤوون. ^(١٩) A رأه. ^(٢٠) AB نارا. ^(٢١) A بحرًا. ^(٢٢) A فانه.

فاربه. ^(٢٣) B om. ^(٢٤) B ذكرناه. ^(٢٥) A ما. ^(٢٦) A ومن.

كتاب^(١) اثبات الآيات والكرامات،باب في معاني الآيات والكرامات^(٢) وذكر من كان
له شيء من ذلك،

(٣) قال الشيخ رحمه الله حكى عن سهل بن عبد الله^(٤) رحمه الله انه
قال الآيات^(٥) لله والعجرات للأنبياء والكرامات للآلِياء ولخيار المسلمين،
وحكى عن سهل بن عبد الله^(٦) رحمه الله انه كان يقول من زهد في الدنيا
اربعين يوماً^(٧) صادقاً مُخلصاً في ذلك نَظير له الكرامات من الله عز وجل
ومن لم يظهر له ذلك فلما عدم في زهد من الصدق والاخلاص او كلاماً
نحو ذلك، وعن المجتهد^(٨) رحمه الله انه قال من^(٩) يتكلم في الكرامات ولا
يكون له من ذلك شيء مثله مثل من يَضغ الثبن، قيل لسهل^(١٠) رحمه الله
في المحكاة التي قبل هذه فبين زهد في الدنيا اربعين يوماً^(١١) كيف يكون
ذلك فقال يأخذ^(١٢) ما يشاء كما يشاء من حيث يشاء، وسمعت^(١٣) ابن سالم
يقول الايمان اربعة اركان ركن من الايمان بالقدر وركن من الايمان بالقدر
وركن من التبرئ من الحول والقوة وركن من الاستعانة بالله عز وجل في
جميع الاشياء، وسمعت^(١٤) ابن سالم رحمه الله وقيل له ما معنى قولك
الايمان بالقدر فقال هو ان تؤمن ولا يتكر قلبك بأن يكون له عبد^(١٥)
(١١) بالمشرق^(١٦) ويكون من كرامة الله^(١٧) تعالى^(١٨) له ان يعطيه من القدرة

قال B om. (٣) وذكر من كان for ومن ذكر B (٢) .
من قلبه B adds (٤) . عز وجل B adds (٥) .
بالمشرق B (٦) . من A (٧) . وكيف B (٨) .
يكون B (٩) . عز وجل B (١٠) .

يسأل عما عليه فقد اخذ (١) الله على العلماء (٢) ان لا يكتموا العلم امله كما اخذ (٣) الله على العلماء ان يصونوه عن غير امله وقد قلنا ان امله غير مرتابين (٤) فيسألوا ولا شاكين (٥) فيتعرفوا وبالله التوفيق، ولما كانت هذه الاحوال (٦) ليس لها نهاية كان الكلام فيها (٧) ليس له نهاية فقتضاه فلو وصلناه لانتصل الى ما لا نهاية (٨) له لانها (٩) ازديادات في المعارف (١٠) وليست من كسب الآدميين بل هي داخلية في قوله (١١) عز وجل (١٢) وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ فهذا بعض عطاياه (١٣) المعمومة لا نهاية لها ولا يُبْلَغُ وصفها فكيف باختصاصه اوليائه (١٤) بما يُورد عليهم في كل وقت وزمان وطرفة عين (١٥) وأقل من ذلك من الاحوال التي هي مذكورة عندنا (١٦) علماء (١٧) بفضلها معلومة (١٨) لا يُعْزَبُ عَنْهُ مِنْقَالٌ دَرَّةٌ، وهذه وإن كانت ليست باكساب الآدميين وإنما هي خصوص وبعضها مواريث الأعمال فالطالب من عند الله المزيد قد (١٩) احكم الأصل الذي يوجب المزيد فمن قرط فيه فليس بمؤمن عليه ان يُسَلِّبَ الأصل الذي معه (٢٠) اذ لم (٢١) يَرَعَهُ حق رعايته لأن التوقف مع التنوس يقطع الهجوم والهجوم مع مفارقة العلوم خطأ بين فاذا قويت الرغبة ١٥ عن التوقف فالهجوم ربما اوصل، فاما (٢٢) من كان مطالبا (٢٣) بأصل فخطأ (٢٤) يخطئه الى الفرع قبل إحكام الأصل (٢٥) لا يؤمن عليه الزلل وبالله التوفيق، فهذا ما (٢٦) اختصرته من كتاب الوجد لابن الاعرابي (٢٧) وبالله التوفيق،

(١) B adds عز وجل. (٢) The words from ان to العلماء are suppl. in marg. A. (٣) A om. (٤) A om. (٥) AB فيتعرفون. (٦) B om. (٧) B om. (٨) B om. (٩) B om. (١٠) B om. (١١) B om. (١٢) B om. (١٣) B om. (١٤) B om. (١٥) B om. (١٦) B om. (١٧) B om. (١٨) B om. (١٩) B om. (٢٠) B om. (٢١) B om. (٢٢) B om. (٢٣) B om. (٢٤) B om. (٢٥) B om. (٢٦) B om. (٢٧) B om.

يأبى عبد الله العنوف في العلم، وكان عند جعفر المحدث^(١) رحمه الله فص^٢
 وكان يوماً من الأيام ركباً في سارية في الدجلة فأراد أن يعطى الملاح^(٣)
 قطعته فحل^(٤) الشئكة وكان النص فيها فوق النص في الدجلة وكان
 عند دعائه للضالة مجرب فكان يدعو^(٥) به فوجد النص في وسط أوراق
 كان يصفحها والدعاء اللهم يا جامع الناس ليوم لا ريب فيه اجمع علي
 ضالتي، قال ثم أوراني أبو الطيب العنكي^(٦) جزءه قد جمع فيه ذكر كل ضالة
 رد الله إلى من دعا بهذا الدعاء في مدة قليلة فنظرت فيه^(٧) وكان أوراقاً
 كثيرة، وسمعت حمزة بن عبد الله العلوي يقول دخلت على أبي الخير
 التيناني وكنت قد اعتقدت في سرى فيما بيني وبين الله^(٨) تعالى أن أسلم
 عليه وأخرج ولا أتناول عنده طعاماً ثم دخلت فسلمت عليه وودعته
 وخرجت من عنده فلما تباعدت من القرية فإذا به وقد حمل^(٩) معه طعاماً
 فقال لي يا فتى كل هذا فقد خرجت الساعة من اعتقادك أو^(١٠) كلاماً هذا
 معناه، وهؤلاء القوم مشهورون بالصدق والديانة وكل واحد منهم امام مزار
 إليه في^(١١) ناحيته ومقتدى^(١٢) به في أحكام الدين^(١٣) فقد صدقهم المسلمون في
 أحكام دينهم وقبلوا^(١٤) شهادتهم على رسول الله صلعم فيما روي عنه وأسندوا
 إليه من الأخبار والآثار^(١٥) ولا يجوز أن يكتبهم أحد^(١٦) وينتهم في هذه
 المحكبات وما يشبه ذلك وإذا كانوا صادقين في واحد ففي الجميع كذلك
 وبالله التوفيق،

(١) B om.

(٢) B قطعه.

(٣) B الشئكة.

(٤) B جزوا.

(٥) B وكان فيه.

(٦) A كلام.

(٧) A ناحيه.

(٨) B في أحكامهم.

(٩) B الدين.

(١٠) B وقد.

(١١) B شهادتهم.

(١٢) B فلا.

(١٣) B أو.

وما يتقلب ^(١) من يمينه على يساره فيكون بالمغرب يعني تؤمن بجواز ذلك
وكونه، والصحيح عن سهل بن عبد الله أنه كان يقول لشاب كان يصعبه
أن ^(٢) كنت تخاف من السبع بعد ذلك فلا تصعبي، ^(٣) ودخلت ^(٤) مع جماعة
^(٥) بُسْتَرٍ ^(٦) قصر سهل بن عبد الله ^(٧) رحمه الله ^(٨) فدخلنا في القصر بيتاً
كان الناس ^(٩) يسوونه بيت السبع فسألناهم عن ذلك فقالوا كان نجيء السباع
إلى سهل بن عبد الله ^(١٠) رحمه الله فكان ^(١١) يدخلها هذا البيت ^(١٢) ويضيفها
ويطعمها اللحم ثم ^(١٣) يخلبها والله أعلم بذلك وما رأيت أحداً من صالحى أهل
تُسْتَرٍ ينكر ذلك، وسمعت أبا ^(١٤) الحسين البصرى ^(١٥) رحمه الله يقول كان
بعبادان رجل أسود فقير يأوى الخرابات فحملت معي ^(١٦) شيئاً وطلبت فلما
وقعت عينه على نسبي وأشار بيده إلى الأرض فرأيت معنى الأرض ^(١٧) كلها
ذهباً ^(١٨) تلعب ثم قال لي هات ما معك فتأولته ما كان معي وهربت منه
وهالني امرؤ، وسمعت الحسين بن أحمد الرازى ^(١٩) رحمه الله يقول سمعت أبا
سليمن الخواص ^(٢٠) رحمه الله يقول كنت راكباً حماراً ^(٢١) إلى يومنا وكان
بؤذبه الذباب فيطأطئ رأسه ^(٢٢) فكنت اضرب رأسه بخشبة كانت في
يدي ^(٢٣) ففرغ الحمار رأسه ^(٢٤) إلى وقال اضرب فانك هو ^(٢٥) ذا تضرب
^(٢٦) على رأسك ^(٢٧) فقال أبو عبد الله فقلت لأبي سليمان بأبا سليمان وقع لك
ذلك أو سمعته فقال سمعته يقول كما تسعني، وسمعت أحمد بن عطاء
الروذبارى يقول كان لي مذهب في امر الطهارة ^(٢٨) فكنت ليلة من الليالي
استنحي أو قال كنت ^(٢٩) اتوضأ إلى أن مضى من الليل رُبْعُهُ ولم يطلب قلبي
ففضجرت وبكيت وقلت يا رب العنوة فسمعت صوتاً ولم ^(٣٠) أرا أحداً يقول

يعرف بستر ^(٥) B om. ^(٤) B om. ^(٣) ودخلنا. ^(٢) B عدت. ^(١) B عن.
ويضيف ^(١٠) B ^(٩) يسوونه. ^(٨) B ^(٧) يدخلها. ^(٦) B ^(٥) فرأيت. ^(٤) B ^(٣) في قصر.
كله ^(١٤) B ^(١٣) شي. ^(١٢) B ^(١١) يخلبهم. ^(١٠) B ^(٩) ويطعمهم.
ذي ^(١٨) B ^(١٧) إلى. ^(١٦) B ^(١٥) فكان تضرب. ^(١٤) B ^(١٣) يلعب. ^(١٢) B ^(١١) أرا.
أرا ^(٢٩) B ^(٢٨) اتوضأ. ^(٢٧) B ^(٢٦) وكنت. ^(٢٥) B ^(٢٤) قال. ^(٢٣) A om.

الرزق لأنها أمانة بالسوء جاحدة مشركة مجبولة على الشك ليس عندها يقين بما ضمن لها خالفها من الرزق وذكر القسم عليها، وقد سألت^(١) ابن سالم عن ذلك فقلت له ما معنى الكرامات وهم قد أكرموا حتى تركوا الدنيا اختياراً فكيف أكرموا بأن يجعل لهم الحجارة ذهباً فما وجه ذلك فقال لا يعطيم ذلك لقدرها ولكن يعطيم ذلك حتى يحتجوا بكون ذلك على انفسهم عند اضطرابها وجزعها من فوت الرزق الذي قسم الله لهم^(٢) فيقولوا الذي يقدر على ان نصير^(٣) تلك الحجارة ذهباً كما هو^(٤) ذا تنظر اليه أليس بقادر ان يسوق^(٥) رزقك اليك من حيث لا تحسبه فيحتجوا بذلك على^(٦) الضحيج نفوسهم عند فوت الرزق وينقطعوا^(٧) بذلك حُجج انفسهم فيكون ذلك سبباً لرياضة نفوسهم وتأديبها لها، وقد حكى لنا^(٨) ابن سالم في معنى ذلك حكاية ١٠ عن سهل بن عبد الله^(٩) رحمه الله انه قال كان رجل بالبصرة يقال له اسحق بن احمد وكان من ابناء الدنيا فخرج من الدنيا اعنى من جميع ما كان له وناب وصحب سهلاً^(١٠) رحمه الله فقال يوماً لسهل^(١١) رحمه الله بأبا محمد ان نفسي هذه^(١٢) ليس تترك الضحيج والصراخ من خوف فوت الثبوت والقوام فقال^(١٣) له سهل^(١٤) رحمه الله خذ ذلك الحجر وسل ربك ان يصيره لك طعاماً تأكله فقال له ومن إمامي في ذلك حتى^(١٥) أفعل^(١٦) ذلك فقال سهل إمامك ابراهيم عليه السلام^(١٧) حيث قال^(١٨) رَبِّ ارِنِي كَيْفَ نُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أُولَئِمُ تَوَمِّنَ قَالَ بَلَى وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي، فالمعنى في ذلك ان النفس لا تطمئن إلا بروية العين لان من جبلتها الشك فقال ابراهيم عليه السلام ارِنِي كَيْفَ تُطْمِئِنُّ نَفْسِي فَأَنَّى مَوْمِنٌ بِذَلِكَ وَالنَّفْسُ لَا تُطْمِئِنُّ إِلَّا بِرُؤْيَا الْعَيْنِ، فكذلك الاولياء يظهر الله^(١٩) تعالى لهم الكرامات تأديباً

ذى B (١). لك B (٢). فيقولون B (٣). أبا الحسن بن B (٤).
 (٥) B adds (٦) A. صحيح B om. (٧) تحسبه B (٨). عليك رزقك B (٩).
 يجعلها B (١٠). ليست B (١١). بين B (١٢). على نفوسهم (١٣).
 رب B (١٤). Kor. 2, 202, A om. (١٥). أفعله B (١٦).

باب في حُجّة من أنكر ^(١) كون ذلك من اهل الظاهر والحُجّة عليهم
في جواز ذلك للاولياء والفرق بينهم وبين الانبياء
^(٢) عليهم السّلم في ذلك،

^(٣) قال الشيخ رحمه الله قال اهل الظاهر لا يجوز كون هذه الكرامات
لغير الانبياء عليهم السّلم لأنّ الانبياء مخصوصون بذلك والآيات ^(١) والمعجزات
والكرامات ^(٢) واحدة وأنّها ^(٣) سُميت معجزات لإعجاز الخلق عن الاتيان بمثّلها
فمن أثبت من ذلك شيئاً لغير الانبياء ^(٤) عليهم السّلم فقد ساوى بينهم ولم
يفرق بين الانبياء وبينهم، ^(٥) قال الشيخ رحمه الله ^(٦) من أنكر ذلك فأنّها
أنكرها احترازاً من أن يقع وهنٌّ ^(٧) في معجزات الانبياء عليهم السّلم وقد
غلط قائل هذا القول لأنّ بينهم وبين الانبياء عليهم السّلم في ذلك ^(٨) فرقاً
من جهات شتى فوجهٌ منها أن الانبياء ^(٩) عليهم السّلم مستعبدون باظهار
ذلك للخلق والاحتجاج بها على ^(١٠) من يدعوهم الى الله تعالى فتى ما كتموا
ذلك فقد خالفوا الله ^(١١) تعالى في كتمانها والاولياء ^(١٢) مستعبدون بكتمان
ذلك عن الخلق وإذا اظهروا من ذلك شيئاً للخلق لآخذ ^(١٣) الجاه عندهم
فقد خالفوا الله ^(١٤) تعالى وعصوه باظهار ذلك، والوجه الآخر في الفرق بينهم
وبين الانبياء عليهم السّلم أن ^(١٥) الانبياء ^(١٦) عليهم السّلم يحنّون بمعجزاتهم على
المشركين لأنّ قلوبهم قاسية لا يؤمنون بالله ^(١٧) عزّ وجلّ والاولياء يحنّون
بذلك على نفوسهم حتى تطمئنّ وتوقن ولا تضطرب ولا ^(١٨) تخرج عند فوت

قال الشيخ رحمه الله. (٣) B om. عليهم السّلم. (٢) B om. (١) B om.

فرق AB (٨) من A (٧) ومن B (٦) سعى A (٥) واحد B (٤)

في الجاه B (١٢) مستعبدين A (١١) عز وجل B (١٠) ما B (٩)

والانبياء B (١٦) تخرج A (١٤)

آوام الليل الى غار الحديث، وما روى ^(١) عنه صلعم بينا رجل يمشي ومعه بكرة فركبها فقالت ^(٢) يا عبد الله ما خلقتنا لهذا انما خلقتنا للحرث فقال القوم سبحان الله فقال النبي صلعم آمنت به ^(٣) أنا وأبو بكر وعمر ^(٤) رضي الله عنهما وليس ها في القوم ولم يذكر ان ^(٥) الراكب ^(٦) للبقرة كان نبيا، وكذلك حديث الذئب الذي كلف الراعي ولم يذكر انه كان نبيا، وقد روى عن النبي صلعم انه قال ان في أمتي مكلمون ومحدثون وان عمر بن الخطاب رضي الله عنه منهم والمكلم والمحدث اثم في معناه من جميع الكرامات التي ^(٧) ذكر الله عز وجل ^(٨) على البلاء والاولياء والصالحين، وحديث عمر ^(٩) رضي الله عنه انه قال ^(١٠) في خطبته يا سارية الجبل فسمع صوته ^(١١) بالعسكر على باب نهاوند، وقد روى في الحديث لعلي بن ابي طالب ولقائمه رضي الله عنهما كرامات ^(١٢) واجابات كثيرة، وقد روى عن جماعة من اصحاب رسول الله صلعم في مثل ذلك اشياء مثل حديث أسيد بن حضير ^(١٣) وعتاب بن بشير انهما خرجا من عند رسول الله صلعم في ليلة مظلمة فاضاء لهما رأس عصا احدهما كالسراج على حسب ما روى في الخبر، وحديث ابي الدرداء وسلمان الفارسي ^(١٤) رضي الله عنهما انه كان بينهما قصعة فسبحت حتى سمعا نسيجهما، وقصة ^(١٥) العلاء بن الحضرمي حيث بعثه رسول الله صلعم في غزاة فحال بينهم وبين الموضع قطعة من الحجر فدعا الله ^(١٦) تعالى باسمه الاعظم ومشوا على الماء كما جاء في الخبر، وكذلك ^(١٧) دعاؤه لما استقبله السبع، وحديث عبد الله بن عمر ^(١٨) رضي الله عنه حين لقي الجماعة الذين وقفوا على الطريق ^(١٩) من خوف السبع فطرد السبع من طريقهم ثم

الرجل B (٥) . B om. (٦) . وأنا B (٧) . يا ابا . عن النبي B (١) .
الله عز وجل B om. (٨) . ذكرت B (٩) . البقرة B (٦) . الراكب .
واجابات B (١٢) . في العسكر B (١١) . في خطبته B om. (١٠) . عن B (٩) .
علي B (١٥) . A gives عباد as a variant. (١٤) . حصين B (١٣) .
من خوف السبع B om. (١٧) . دعاء AB (١٦) .

لنفوسهم وتهذيباً لها وزيادة^(١) لهم ويكون في ذلك^(٢) فرق بينهم وبين الانبياء^(٣) عليهم السّلم^(٤) لأنهم يُعطَوْنَ المعجزة للاحتجاج بها^(٥) في الدعوة والدلالة على الله^(٦) تعالى والافرار^(٧) بوحديته تعالى، والوجه الثالث في الفرق بينهم وبين الانبياء^(٨) عليهم السّلم^(٩) لأن الانبياء^(١٠) كلّها زيدت معجزاتهم وكثرت يكون انهم لمعانيمهم وأثبت لقلوبهم كما كان نبينا صلعم قد أعطى جميع ما أعطى الانبياء^(١١) عليهم السّلم^(١٢) من المعجزات ثم^(١٣) زيادة اشياء^(١٤) لم^(١٥) يُعطَ^(١٦) احد غيره مثل المعراج وانشقاق القمر ونبع الماء من بين اصابعه، وشرح ذلك بطول ومقصودنا من ذلك ان الانبياء^(١٧) عليهم السّلم^(١٨) كلّها زيدت لهم من المعجزات يكون انهم لمعانيمهم وفضلهم وهؤلاء الذين لهم الكرامات من الاولياء^(١٩) كلّها زيدت في اكراماتهم يكون وجّهم أكثر وخوفهم^(٢٠) أكثر^(٢١) حذراً ان يكون ذلك من المكر الخفي^(٢٢) لهم والاستدراج وأن يكون ذلك نصيبهم من الله عز وجل وسبباً لسقوط منزلهم عند الله عز وجل،

باب في الادلة على اثبات الكرامات للاولياء وعلة قول من قال لا يكون ذلك الا للانبياء عليهم السّلم،

١٥. قال الشيخ رحمه الله والدليل على جواز ذلك الكتاب والاثار قال الله تعالى^(١٤) وَهَرَى إِلَيْكَ بِحِجْرِ الْبَخْلَةِ نُسَافِطُ عَلَيْكَ رُطْبًا جَنِيًّا وَمَرَمَ^(١٥) لم تكن نبية، وحديث النبي صلعم في قصة جرّيج الراهب وكلام الصبي وجريج لم يكن نبياً، وقال النبي صلعم في قصة الغار بينا ثلثة^(١٦) بمشون اذ

(١) A له. (٢) AB فرقاً. (٣) B om. (٤) A انهم. The passage beginning لانهم and ending عليهم السّلم is suppl. in marg. A.

زاده. (٨) B لان الانبياء. (٩) A om. بوحديته الله. (١٠) B على. (١١) B مرهم.

(١٢) B om. حذراً. (١٣) B ازید. (١٤) B لحد. (١٥) B أعط. (١٦) B بمشون اذ.

قال الشيخ رحمه الله. (١٧) B adds ذكره. (١٨) Kor. 19, 25. (١٩) B بيشون.

أيوب^(١) الشحنياني وحماد بن زيد وسفيان الثوري وغيرهم من الائمة والثقات ولم ينكر ذلك واحد منهم وهم ائمتنا في الدين وبرواياتهم صح عندنا علم الحدود والأحكام وعلم الحلال والحرام فكيف يجوز ان نصدّقهم في بعض ما يروون ولا نصدّقهم في بعض ذلك ، وقد رأيت جماعة من اهل العلم^(٢) جعلوا ما يشاكل هذا الذي ذكرنا من كرامات الاولياء والاجابات والذي ظهر لهم في الوقت في هذا المعنى فذكروا انهم قد جعلوا في ذلك أكثر من ألف حكاية وألف خبر فكيف يجوز ان يقال^(٣) ذلك كله كذب موضوع وإن صح من الجميع واحد فقد صح الكل فإن القليل والكثير في ذلك سواء ، والذي يجنب بان الذي كان قبل النبي صلعم من ذلك كان إكراماً للنبي ١. ذلك الزمان الذي كان^(٤) ذلك في وقته والذي كان لأصحاب رسول الله صلعم كان ذلك إكراماً للنبي صلعم فيقال له فالذي كان ايضاً للتابعين ولمن بعدهم وما يكون من مثل ذلك الى يوم القيمة^(٥) من الكرامات فكل ذلك إكراماً للنبي صلعم لأنه افضل الانبياء^(٦) عليه السلم وأتمه خير الأمم وكما استحال ان يكون لنبي من الانبياء^(٧) عليهم السلم شيء من المعجزات إلا ١٥. وقد كان للنبي صلعم^(٨) من مثل ذلك^(٩) أو اتم من ذلك وأكثر^(١٠) فكذلك يستحيل ان يكون في الأمم السالفة لقوم منهم شيء من الكرامات إكراماً^(١١) لأنبيائهم إلا ويكون في أمة محمد صلعم ايضاً لطائفة منهم أكثر من ذلك إكراماً لمحمد صلعم معاً ان في أمة محمد صلعم من لا يرى ذلك حالاً ولا مرتبة ولا كرامة ويرى ذلك اختياراً^(١٢) ومحنة موضوعة على طرق اصفياه ٢٠. والمخصوصين من اوليائه فهم يخشون من ذلك اذا ظهر لهم سقوط منزلتهم عند الله^(١٣) تعالى ونكوصهم على عقبيهم ونزولهم عن درجهم ولا يعدون^(١٤) من

في A (٥) . ان ذلك B (٤) . الغل B (٣) . يذكر B (٢) . الشحنياني B (١) .
 من الكرامات B om. (٦) . ذلك في وقته for ذلك الوقت (٧) B om. In A .
 عليه is written over صح (٨) . و B (٩) . B om. (١٠) .
 لمن B (١٤) . عز وجل B (١٣) . او محنة A (١٢) . . لتبهم B (١١)

قال أنها بَسَّطَ على ^(١) ابن آدم من يخافه ولو أن ابن آدم لم يخف شيئاً
 Af.143a غير الله لم يَسَّطَ ^(٢) الله عليه شيئاً يخافه غيره، ومثله في الأخبار ^(٣) كثير،
 والصحيح عن رسول الله صلعم ما قال رَبُّ أَشَعَكَ أَغْبَرُ ^(٤) ذِي طَمَرَيْنِ لو
 أَقْسَمَ عَلَى الله لَا يَبْرُ قَسَمَهُ وَإِنِ الْبِرَاءَ بِنِ مَلِكٍ مِنْهُمْ، وَلَا يَكُونُ فِي الْكَرَامَاتِ
 شَيْءٌ أَنْتُمْ مِنْ أَنْ يُقْسَمَ ^(٥) الْعَبْدُ عَلَى الله ^(٦) تَعَالَى فَيُبْرَ قَسَمَهُ وَقَدْ قَالَ الله ^(٧) عَزَّ
 وَجَلَّ ^(٨) أَدْعُونِي أَجْجِبْ لَكُمْ وَلَمْ يَقُلْ فِي شَيْءٍ دُونَ شَيْءٍ، وَقَدْ رَوَى أَيْضاً
 لِمَجَاعَةٍ مِنَ التَّائِبِينَ بِالْإِسَانِيدِ ^(٩) الصَّحِيحَةِ كَرَامَاتٍ ^(١٠) وَإِجَابَاتٍ يَطُولُ ذِكْرُهَا
^(١١) إِنْ ذَكَّرْنَا بَعْضَهَا فَكَيْفَ كُلُّهَا، وَقَدْ صَنَّفَ الْعُلَمَاءُ فِي ذِكْرِهَا ^(١٢) وَرَوَايَتِهَا
 عَنْهُمْ مَصْنُوعَاتٍ، وَقَدْ رَوَى أَشْبَاءُ فِي الْحَدِيثِ مِنَ الْكَرَامَاتِ ^(١٣) كَثِيرَةٌ
 ١٠ مِنْ ذَلِكَ لِعَامِرِ بْنِ عَبْدِ الْقَيْسِ وَلِلْحَسَنِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ وَلِمُسْلِمِ
 ابْنِ يَسَارٍ وَلِثَابِتِ ^(١٤) الْبُنَانِيِّ وَلِصَالِحِ الْمُرِّيِّ وَلِبَكْرِ بْنِ عَبْدِ اللهِ الْمَرْزُوقِيِّ
 وَلِأَوْثَانَ الْقُرْنِيِّ وَلِهَرِيمِ بْنِ حَيَّانٍ وَلِأَبِي مُسْلِمٍ الْخَوْلَانِيِّ وَلِصَلَةِ بْنِ أَشْثِمَ وَلِلرَّبِيعِ
 ابْنِ خَثِيمٍ وَلِلدَّوْدِ الطَّائِبِيِّ وَلِمُطَرِّفِ بْنِ عَبْدِ اللهِ بْنِ الشَّخِيرِ وَلِسَعِيدِ بْنِ
 الْمُسَيَّبِ وَلِعَطَاءَ ^(١٥) السُّلَمِيِّ وَلِغَيْرِهِمْ مِنَ التَّائِبِينَ قَدْ رَوَوْا عَنْ كُلِّ وَاحِدٍ
 ١٥ مِنْ هَؤُلَاءِ وَغَيْرِ هَؤُلَاءِ كَرَامَاتٍ كَثِيرَةٌ ^(١٦) وَإِجَابَاتٍ وَأَشْيَاءُ قَدْ ^(١٧) ظَهَرَتْ
 لَمْ لَا يَنْهَى لِأَحَدٍ أَنْ يَدْفَعَ ذَلِكَ ^(١٨) لَصَحَّتِهَا عِنْدَ أَهْلِ الرِّوَايَةِ، وَكَذَلِكَ لَطِيفَةٌ
 أُخْرَى بَعْدَهُمْ مِثْلُ مَلِكِ بْنِ دِينَارٍ وَفَرْقَدِ السَّخَيِّ وَعُتْبَةُ الْغَلَامِ وَحَبِيبُ الْعَجَمِيِّ
 وَمُحَمَّدُ بْنُ وَاسِعٍ وَرَابِعَةُ الْعَدَوِيَّةُ وَعَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ زَيْدٍ وَأَيُّوبُ ^(١٩) السَّخْتِيَانِيُّ
 وَغَيْرُ ذَلِكَ مَنْ كَانَ فِي عَصْرِهِمْ فَإِذَا رَوَى عَنْهُمْ الْعُلَمَاءُ ^(٢٠) وَالْإِمَامَةُ ^(٢١)
 ٢٠ الَّذِينَ كَانُوا فِي عَصْرِهِمْ وَقَدْ صَحَّ عَنْهُمْ ذَلِكَ عِنْدَهُمْ وَقَدْ حَدَّثُوا بِهَا مِثْلُ

ذِي طَمَرَيْنِ. (١) A om. (٢) B om. (٣) B om. (٤) B om. (٥) B om.

وَإِجَابَاتٍ (٦) B om. (٧) B om. (٨) B om. (٩) B om. (١٠) B om. (١١) B om. (١٢) B om. (١٣) B om. (١٤) B om. (١٥) B om. (١٦) B om. (١٧) B om. (١٨) B om. (١٩) B om. (٢٠) B om. (٢١) B om.

فَيْسُ B (١٢) B (١٣) B (١٤) B (١٥) B (١٦) B (١٧) B (١٨) B (١٩) B (٢٠) B (٢١) B

وَإِجَابَاتٍ B (١٦) B (١٧) B (١٨) B (١٩) B (٢٠) B (٢١) B

رَوَا B (٢١) A (٢٢) B (٢٣) B (٢٤) B (٢٥) B (٢٦) B (٢٧) B (٢٨) B (٢٩) B (٣٠) B (٣١) B

الَّذِي B (٢٢) B (٢٣) B (٢٤) B (٢٥) B (٢٦) B (٢٧) B (٢٨) B (٢٩) B (٣٠) B (٣١) B

النعم والتلذذ بالعطاء والسكون الى الكرامات، سمعت ^(١) ابن سالم يقول سمعت ابي يقول كان رجل يصحب سهل بن عبد الله ^(٢) رحمه الله يقال له عبد الرحمن بن احمد فقال يوماً لسهل يا أبا محمد ربنا اتوضأ للصلاة فيسبل الماء من يدي فيصير قضبان ذهب وفضة فقال له سهل يا حبيبي أما علمت ان الصبيان اذا بكوا يتأولون خشفاً حتى ^(٣) يشغلوا بها فانظر آيش هو ^(٤) ذا عمل، ^(٥) وفيها حكاه جعفر الخلدي ^(٦) رحمه الله قال حدثني ابو بكر الكفائي قال قال لي ابو الأزهري وغير واحد من إخواننا حكى عن ابي حمزة قال اجتمعوا على باب يفتحونه فلم يفتح لهم ^(٧) قال ابو حمزة نتعوا فأخذ ^(٨) الغلق ^(٩) بيد فحركه فقال بكذي إلا ففتحته فانفتح الغلق، ^(١٠) وذكر ^(١١) عن النوري ^(١٢) رحمه الله انه وافي ليلة الى الدجلة قال فوجدتها وقد ^(١٣) التزق الشط بالشط قال فقلت وعزتك لا ^(١٤) عبرتها إلا في زورق، ^(١٥) وحكى عن ابي يزيد البسطامي ^(١٦) رحمه الله انه قال دخل علي ابو علي السندي ^(١٧) رحمه الله وكان أستاذه وكان معه جراب ^(١٨) فصبه بين يدي فاذا هو ^(١٩) ألوان الجواهر فقلت له من اين لك هذا قال وافيت وإدياً هاهنا فاذا ^(٢٠) هي نصي كالسراج فحملت هذا منها قال ^(٢١) فقلت له كيف كان وقتك وقت ورودك الوداد قال كان وقتي وقت فترة عن الحال الذي كنت فيه قبل ذلك وذكر الحكاية، والمعنى في ذلك ان في وقت فترته ^(٢٢) شغلوه بالجواهر، ^(٢٣) قال أملي علينا احمد بن علي الوجيبي بالرملة حكاية عن ^(٢٤) محمد بن يوسف البناء قال كان ابو تراب النخعي ^(٢٥) رحمه الله صاحب كرامات فسافرت معه سنة فاجتمع معنا اربعون رجلاً وكان يظهر لهم من الإرفاق ما ^(٢٦) شاء الله قال ثم دلهم ابو تراب ^(٢٧) رحمه الله على الطريق

(١) B. ابن. (٢) B. om. (٣) A. يشغلوا. (٤) B. ذي. (٥) B. نبي. (٦) A. الملقى. (٧) In A. فحركه is suppl. in marg. before. (٨) B. حكى. (٩) B. الغلق. (١٠) B. عبرتها. (١١) B. فصبها. (١٢) B. التزق. (١٣) B. فقلت. (١٤) B. اشغلوه. (١٥) A. احمد. (١٦) B. يشأ.

ركن الى ذلك ورضى به حالاً أنه من اهل الخصوص، ونحن نذكر في ذلك باباً نيتين فيه ذلك ان شاء الله وأنها أردنا بذكر ذلك جواز كونه وبطلان قول من زعم ان كون ذلك غير جائز في الأمة،

باب في ذكر ^(١) مقامات اهل الخصوص في الكرامات وذكر من ظهر له شيء من ^(٢) الكرامات ^(٣) فكره ذلك وخشى من الفتنة،

^(٤) قال الشيخ رحمه الله ذكر عند سهل بن عبد الله ^(٥) رحمه الله الكرامات فقال ^(٦) وما الآيات ^(٧) وما الكرامات شيء ^(٨) تنقضي لوفتها ولكن أكبر الكرامات أن تبدل خلقاً مذموماً من اخلاق نفسك بخلق محمود، وعن أبي يزيد البسطامي ^(٩) رحمه الله انه قال كان في ^(١٠) بدايتي ^(١١) يُرَبِّي الحَقَّ الآيات والكرامات فلا أَلْتَفْتُ اليها فلما رَأَيْتُ كذلك جعل لي الى معرفته سبيلاً، وقيل لأبي ^(١٢) يزيد ^(١٣) رحمه الله فلان يقال ^(١٤) انه يَمُرُّ في ليلة الى مكة فقال الشيطان يَمُرُّ في لحظة ^(١٥) من المشرق الى المغرب وهو في لعنة الله، وقيل له ^(١٦) ان فلاناً ^(١٧) يمشي على الماء فقال المحبتان في الماء والطير في الهواء اعجب من ذلك، سمعت طَبَنُور بن عيسى يقول قال موسى بن عيسى قال ابي قال ابو يزيد ^(١٨) رحمه الله لو ان رجلاً بسط مصلاه على الماء وترجع في ^(١٩) الهواء فلا تغتروا به حتى تنظروا كيف ^(٢٠) تجددونه في الامر والنهي، ^(٢١) قال المجتهد ^(٢٢) رحمه الله حجاب قلوب الخاصة المختصة ^(٢٣) بروية

قال B om. ^(٤) فكرهه وخشى B ^(٥) ذلك B ^(٦) مقامات B ^(٧) مفالات B ^(٨)

بنقص B ^(٩) والكرامات B ^(١٠) ما B ^(١١) B om. ^(١٢) الشيخ رحمه الله

مشا B ^(١٣) يقال ان B ^(١٤) زيد B ^(١٥) بوريني B ^(١٦) بدايتي B ^(١٧)

لروية B ^(١٨) وقال B ^(١٩) تجدد B ^(٢٠) الهوى B ^(٢١)

من ذلك الورع لأن ذلك يتغير بعد سبعين سنة، وذكر عن ابي حفص
او عن غيره انه كان جالساً وحوله اصحابه قال فترى ظبي من الجبل وبرك
عندهم قال فيكي ابو حفص ^(١) او الشيخ وسبب ذلك الظبي فمئل عن بكائه
فقال كنتم حولي فوقع في قلبي ان لو كان لي شاة لذبحْتُ لكم فلماً برك هذا
الظبي عندنا ^(٢) شَبِهْتُ نفسي بِزَعَوْن حين سأل الله ^(٣) تعالى ان يُجْرى معه
النيل ^(٤) فأجْراء فبكيتُ وسألتهُ الإقالة ممّا تَمَنَيْتُ وَسَبَبْتُ الظبي، وقال بعض
المشايخ لا تَعْبُوا مَنْ ^(٥) لم يضع في جيبه شيئاً فَيُدْخِل يده فَيُخْرِج من جيبه
ما يريد ولكن نَعْبُوا مَنْ وضع في جيبه شيئاً فَيُدْخِل يده في جيبه فلا
يُجِد فلا يَنْغَيِّر، ^(٦) قال ^(٧) ابن عطاء سمعت ابا الحسين النوري يقول كان
في ^(٨) نفسي من هذه الكرامات شيء فأخذتُ قَصَبَةً من الصبيان وقمت بين
زَوْرَقَيْنِ ثُمَّ قلت وعزتك لئن لم تخرج لي سمكة فيها ثلاثة أرطال ^(٩) فلا أغرقن
نفسى قال ^(١٠) فخرج لي سمكة فيها ثلاثة أرطال قال فبلغ ذلك الحنيد ^(١١) رحمه
الله فقال ^(١٢) كان حكمه ان يخرج له أفعى تلدغه يعني انه لو ^(١٣) لدغته حية
كان انفع له في دينه من ذلك لأن في ذلك فتنة وفي لدغ الحية تطهير
وكفارة، ^(١٤) قال يحيى بن معاذ رحمه الله اذا رأيت الرجل يشير الى الآيات
والكرامات فطريقه طريق الأبدال واذا رأيت يشير الى الآلاء والتعماء فطريقه
طريق ^(١٥) اهل المحبة وهو أعلى من الذي قيل واذا رأيت يشير الى الذكر
ويكون معانقاً بالذكر الذي ^(١٦) ذكره فطريقه طريق العارفين وهو أعلى ^(١٧) درجة
من جميع الاحوال،

فاجرى معه B (٤) . om. B (٥) . أو الشيخ B (٦) . فشبهت B (٧) . om. B (٨) .
بين B (٩) . وقال B (١٠) . مجدها B (١١) . لا B (١٢) .
لاغرقن B (١٣) . • فاخرج B (١٤) . لدغه B (١٥) .
ذكر B (١٦) . A om. (١٧)

وعدنا فلم يبق معنا الا شاب نحيل فقال ابو تراب ليس فيهم اقوى ايماناً
 من هذا قال فسرنا ايماناً واحتجنا الى طعام نأكله قال فعدل ابو تراب عن
 الطريق ساعة ثم جاء ومعه عذقي من الموز فوضع بين ايدينا ونحن في
 وسط الرمال قال فجهد ابو تراب بهذا الفتى ان يأكل من ذلك ^(١) الموز
 فلم يأكل فقلنا له لِمَ لا تأكل فقال الحال الذي اعتقده فيما بيني وبين
 الله ^(٢) تعالى ترك المعلومات وأنت قد صرت معلوم فلا اصحبك من بعد
 ذلك، قال محمد بن يوسف قلت لأبي تراب ^(٣) رحمه الله ان شئت أعزِم
 عليه وان شئت أتركه فقال له ابو تراب كُنْ مع ما وقع لك ^(٤) من ذلك
 او كما قال والله اعلم، سمعت ^(٥) ابن سالم يقول لما مات اسحق بن احمد
 دخل سهل بن عبد الله صومعته فوجد فيها سقاً فيه ^(٦) فارورثان في
 واحدة منها شيء احمر وفي ^(٧) الأخرى شيء ^(٨) اصفر ووجد ^(٩) شوشة
 ذهب ^(١٠) وشوشة فضة قال فأمر ^(١١) أبي حتى روى ^(١٢) بالشوشتين في الدجلة
 وخط ما في الفارورثين ^(١٣) بالتراب وكان على اسحق بن احمد دين قال
 ابن سالم قال ابي قلت لسهل ^(١٤) رحمه الله آتيت كان الذي في الفارورثين
 قال اما الاحمر فلو طُرح وزن درهم منه على مثاقيل من النحاس لصار ذهباً
 واما ^(١٥) الاصفر فلو طُرح وزن درهم منه على مثاقيل من النحاس لصار فضة
^(١٦) والشوشتان كانت نجمة، قال فقلت له ابش منعه من ان يعمل ذلك
 Af.145a ويؤدى دينه قال يا دوست خاف على ايمانه قلت انا لابن سالم فلو أدى من
 ذلك دينه سهل بن عبد الله ^(١٧) رحمه الله ألم يكن أولى من إفساده فقال
 ابن سالم كان سهل ^(١٨) رحمه الله أخوف على ايمان نفسه منه ثم قال منعه

(٢) B om. عز وجل (٢) B om.

(٤) B om. من ذلك (٥) B بين (٦) فارورثين (٧) واحد (٨) B واحد

(٩) B لاني (١٠) شوشة (١١) شوشة (١٢) بالتراب (١٣) بالشوشتين (١٤) B لاني

(١٥) والشوشتين (١٦) B لاني (١٧) B لاني (١٨) B لاني

(١٩) B لاني (٢٠) B لاني

لك شيء من ذلك فقال له أبو حفص ^(١) رحمه الله تعالى فجاء به إلى سوق
المحدادين إلى كور عظيم محبى فيه حديقة عظيمة فأدخل يده في الكور فأخذ
الحديقة فجاء فأخرجها فبردت في يده فقال له يجزيك هذا، فسبل بعضهم
عن معنى إظهار ذلك من نفسه فقال كان مُشْرِقاً على ^(٢) حاله فحشى على حاله
أن يتغير عليه أن لم يظهر ذلك له فخصه بذلك شفقة عليه وصيانة لحاله
Af. 140a وزيادة لا يمانه، وحكى عن إبراهيم بن شيبان أنه كان في حدائقه يصحب أبا
عبد الله المغربي قال فبعثني يوماً إلى موضع أحمل له الماء قال فوافيت
الماء وإذا أنا بالسبع قد قصد الماء قال فالتفتنا جميعاً في مضيق بيننا وبين
الماء قال فكنت مرةً أراحه ومرةً يزاحمني حتى سبقتُ ووصلتُ إلى الماء
١. قبله، وعن أحمد بن محمد السلمي قال دخلتُ على ^(٣) ذي النون المصري
^(٤) رحمه الله فرأيت بين يديه ^(٥) طشتاً من ذهب وحوله الدُّ والعنبر ^(٥) بُسْجَرُ
فقال لي أنت ممن يدخل على الملوك في أوقات يسْطَهم ثم أعطاني درهماً
فأنفقتُ منه إلى بلخ، وحكى عن ^(٦) ذي النون ^(١) رحمه الله أنه ^(٧) كان ربها
يقضم الشعر قضمًا مثل الدواب، وعن أبي سعيد الخزاز ^(١) رحمه الله أنه
٢. قال كان حالي مع الله عز وجل أن يُطعمني في كل ثلاثة أيام قال فدخلتُ
البادية فمضى عليّ ^(٧) ثلث ما طعمت شيئاً فلما كان ^(٨) اليوم الرابع وجدت
ضعفاً فجلستُ مكاني فإذا أنا بهاتف ^(٩) يقول بأباً سعيد أيها أحب إليك
سُبُّ أو قُوَى قال فصحتُ وقلتُ لا ^(١٠) إلا القُوَى ففتت من وقفي وقد
استقلت فمشيت بعد ذلك اثنا عشر يوماً ما طعمت شيئاً ولا وجدت ألماً
لذلك، وعن أبي عمر الأنماطي قال كنت مع استاذي في البادية فأخذنا
المطر فدخلنا ^(١١) أسجداً نكنى فيه من المطر وكان فيه خسفٌ في سقفه فصعدت
أنا والشيخ لصلحه وكانت معنا خشبة فذهبتا لجمعها على الجائط فقصرتُ فقال

(١) B om.

(٢) B حال.

(٣) A ذا.

(٤) B طشتاً.

(٥) The

commentator on Qushayrī, 194, 18 gives به بسجَر as a variant.

(٦) A قال.

(٧) B بله.

(٨) B يوم.

(٩) B لي.

(١٠) B إلى مسجد.

١٤١٤٥٦ (١) باب في ذكر من كان له شيء من هذه الكرامات فأظهرها لأصحابه لصدقه وطهارته وسلامة قلبه وصحته،

(٢) قال الشيخ رحمه الله أخبرني جعفر (٣) الخُلدي (٤) رحمه الله فيما قرأت عليه قال حدثني الجنيّد (٥) رحمه الله قال دخلتُ على سريّ (٦) السَّقَطِيّ (٧) رحمه الله يومًا فقال لي أُعْجِبُكَ من عصفور يجيء فيسقط على هذا الرواق فأخذ (٨) لُقْمَةً فَأَقْتَهَا في كَفِّي فيسقط على أطراف أناملِي فيأكل فلَمَّا كان (٩) في وقت من الاوقات سقط على الرواق فننثُ الخُبْزُ في يدي فلم يسقط على يدي كما كان قبل ذلك ففكرتُ في سبب العلة في وحشته (١٠) عَنِي فذكرتُ أَنِّي أَكَلْتُ مِلْحًا بِأَبْزَارٍ فقلتُ (١١) بِسَرِيّ انا نابتُ من الملح (١٢) المطبَّب فسقط على يدي فأكل وانصرف، وعن أبي محمد المُرْتَعَش قال سمعتُ أبا رهم الخَوَاص (١٣) رحمه الله يقول نَهْتُ في البادية (١٤) أَيَّامًا فَإِذَا (١٥) بشخص وإفاني فقال لي السَّلْمُ عليك فقلتُ وعليك السَّلْمُ فقال نَهْتُ (١٦) فقلتُ نعم فقال لي أَلَا أَذُوكَ على الطريق (١٧) فقلتُ نعم (١٨) قال فمَشَى بين يديّ خطواتٍ وَغَابَ عن عيني (١٩) فَإِذَا انا على الحِجَادَةِ ومنذُ فارقْتُ الشخصَ ما نَهْتُ ولا أصابني الجوع ولا العطش، وفي حكاية جعفر الخُلدي عن الجنيّد (٢٠) رحمه الله قال جَاءَني أبو حنص البِسابُوريّ (٢١) رحمه الله مرَّةً ومعه عبد الله الرِّبَاطِيّ (٢٢) رحمه الله وجماعة وكان فيهم رجلٌ أصْلَحَ قَلِيلَ الكلام فقال يومًا لَأَبِي حنص (٢٣) رحمه الله قد كان فيمن مضى لم الآيات الظاهرة يعني به (٢٤) الكرامات (٢٥) وليس

(١) B adds لصدقه. (٢) B om. قال الشيخ رحمه الله. (٣) B محمد.

(٤) B om. (٥) B لُقْمَةً. (٦) A om. (٧) B مَنِي. (٨) B لَفَقِي.

(٩) B وَأَذُوكَ. (١٠) B شخص. (١١) B قلت. (١٢) B وإذا.

(١٣) B هذه الكرامات. (١٤) A وليست.

استودعتُ قطّ قلبي شيئاً فحانني، وعن أبي حمزة الصوفي قال دخل على رجل من أهل خراسان فسألني عن الأمن قال فقلت له اعرف من لو كان على يمينه سبعٌ وعلى يساره مسورةٌ ما مئز على أيّهما ^(١) يتكئ قال فقال الرجل هذا علمٌ هاتِ حقيقةً لجواب مسألتى قال فسكتُ قال فخذها يا ^(٢) بدبخت اعرف من لو خرج من المغرب يريد المشرق ما تغيّر عليه سرّه بين ذلك قال أبو حمزة فبقيتُ أربعين يوماً وليلة لم أكل ولم اشرب ولم أنم حتى تبين لي علمٌ ما قال، وسمعت أبا عمرو بن علوان يقول كان شابٌ يصحب المجيد ^(٣) رحمه الله وكان له قلب ^(٤) فطنٌ وربّما يتكلم بخواطر الناس وما يعنفون في سرايرهم ف قيل للمجيد ذلك فدعاه وقال أيش هذا الذي يبلغني عنك فقال لا أدري ولكن اعتقد في قلبك ما شئت قال المجيد ^(٥) رحمه الله

١٠ اعتقدتُ فقال التي اعتقدتُ ^(٦) وكذا فقال المجيد ^(٧) رحمه الله لا فقال اعتقد مرةً أخرى فقال المجيد ^(٨) رحمه الله اعتقدتُ فقال ^(٩) الشاب ^(١٠) هو كذى وكذى فقال المجيد ^(١١) رحمه الله لا قال ^(١٢) فاعتقد ثالثاً فقال المجيد ^(١٣) رحمه الله اعتقدتُ فقال الشاب هو كذى ^(١٤) وكذى فقال المجيد ^(١٥) رحمه الله لا فقال الشاب ^(١٦) هذا والله ^(١٧) عجيب أنت عندي صادق وأنا أعرف قلبي وأنت تقول لا قال فتبسّم المجيد ^(١٨) رحمه الله ثم قال صدقت يا أخي في الأوّل وفي الثاني ^(١٩) وفي الثالث وأنا كنت امتهك هل تتغير عما أنت عليه، وعن جعفر الخَلدي ^(٢٠) رحمه الله قال سمعت جنيداً ^(٢١) رحمه الله يقول دخل حارث المحاسبي ^(٢٢) رحمه الله دارى فلم يكن عندي شيء طيب أظلمه قال فضيت إلى دار عمي فاخرجت منها ^(٢٣) شيئاً ^(٢٤) وحملت لقمَةً ففتح فم فجعلت في فم فكان يحوله من جانب إلى جانب ولا ^(٢٥) يتلعه ثم قام وخرج

كذى B (٥). غمر B (٤). B om. (٣). بدبخت B (٢). أتكا B (١). وكذا B (٩). واعتقد B (٨). وهو B (٧). التي B (٦). وكذى جعلته A (١٢). شيء B (١٧). في B om. (١١). عجيب B (١٠). يتلعه B (١٤).

لى الشيخ مدّ فمددتها فركبت الحايط من هاهنا ومن هاهنا، قال عمر وكتب
عند خير النساء (١) رحمه الله فجاءه رجل فقال أيها الشيخ (٢) رأيتك يوم
أمس وقد بعث الغزل بدرهمين فحيث خلفك (٣) فخللتها من طرف إزارك
وقد صارت يدي متبضّة على كفى قال فضحك وأوى يده الى (٤) يده
ففتحها ثم قال أمس وأشتر به شيئاً لعبالك ولا تعدّ لمثل ذلك،

كتاب في ذكر الخصوص وأحوالهم التي لا تعدّ من الكرامات وهي
في معانيها اتمّ والطف من الكرامات،

(١) قال سمعت طلحة العصائدي البصري بالبصرة يقول سمعت (٦) المتقي
صاحب سهل بن عبد الله (١) رحمه الله يقول كان سهل بن عبد الله يصبر
عن الطعام سبعين يوماً وكان اذا اكل ضعف واذا جاع قوي، وعن (١١) ابي
الحريث الأولاسي (١) رحمه الله انه قال مكثت ثلاثين سنة (٧) ما (٨) سمع (٦) لسانى
الآن من سرى (١٠) ثم حالت الحال فمكثت بعد ذلك ثلاثين سنة لا يسمع سرى
الآن من لسانى، وعن (١) ابي الحسن (١١) المزين قال كان ابو عبيد البسرّة
(١) رحمه الله اذا كان اول يوم من (١٢) رمضان يدخل البيت ويقول لامرأته
١٥ طيبي على الباب وألقى (١٢) الى كلّ ليلة رغيماً فى الكوة فاذا كان يوم العيد
(١٤) رفس الباب ودخلت امرأته البيت فاذا بالثلاثين رغيماً (١٥) موضوعه فى
زاوية البيت فلا اكل ولا شرب ولا نهياً للصلاة ولا (١٦) فانه ركعة من
(١٧) صلاة، وحكى عن ابي بكر محمد بن على الكنانى (١) رحمه الله قال ما

(١) B om. (٢) B رأيت. (٣) B فخللتها. (٤) AB يدي.
(٦) المتقى. Perhaps. (٧) B لا. (٨) B أسمع. (٩) B سرى.
(١٠) B om. from ثم الى. (١١) B المرقى. (١٢) B شهر رمضان.
(١٣) B فانه. (١٤) B ففتح. (١٥) B موضوع. (١٦) B فانه.
(١٧) B صلاة. (١٨) B om. حكي.

كتاب البيان عن المشكلات،

باب في شرح الالفاظ المشككة الجارية في كلام الصوفية،

مثل قول القابل الحق بالحق للحق، ومنه به له، ^(١) والحال والمقام
 والمكان والوقت والبادي والبادي والوارد ^(٢) والظاهر والواقع ^(٣) والقادح
 والعارض والتبص والتبسط والغيبية ^(٤) والحضور ^(٥) والصحو والسكر ^(٦) وصنؤ
 الوجد والهجوم والغليات والنفاء والبقاء والمبتدئ والمريد والمراد والوجد
 والتواجد والتساكن والمأخوذ والمستلب والدهشة والحيرة والتجبر والطولع
 والطوارق والكشف والمشاهدة واللوايح واللوامع والحق والحنوق والتحنيق
 والتحقيق والتحقيقة والحقائق والخصوص والخصوص والاشارة والايام
 ١٠ والرمز والصنفاء وصفاء الصفاء والزوايد والفوايد والشاهد والمشهود والموجود
 والمفقود والمعدوم والجمع والتفرقة والشطح والصول والذهاب وذهاب
 الذهاب والنفس والحسن وتوحيد العامة وتوحيد الخاص والتجريد والتفريد
^(٧) وهم مفرد وسر مجرد والاسم والرسم والوسم والمحادثة والمناجاة والمسامرة
 Af.148a ورؤية القلوب والروح والتروح والنعت والصنة والذات والحجاب والدعوى
 ١٥ ^(٨) والاختيار والبلاء واللسان ^(٩) والسر ^(١٠) والعقد ^(١١) والهمم ^(١٢) واللعظ ^(١٣) والهمم
 والحق والآثر ^(١٤) والكون واليؤن والوصل ^(١٥) والنصل والأصل والفرع
 والطنس والرئس ^(١٦) والدمس والسبب والنسبة وصاحب قلبي وربّ حال
 وصاحب مقام فلان بلا نفس وفلان صاحب إشارة وأنا بلا أنا ونحن

(١) B om. والحال والمقام. (٢) B الحاضر. (٣) B om. (٤) A om.
 (٥) AB وهم مفرد وسر مجرد. (٦) B الاختيار. (٧) B والصبر.
 (٨) A عنه. The word is illegible in B. (٩) A والهجر. B والهمم.
 (١٠) A والصحو. (١١) B والصحو والكون. (١٢) A om. والنصل والأصل.

فألقاه في الدهليز ^(١) فذهبت خلفه وقلت يا ^(٢) عمي رأيتك لم ^(٣) تتبلغ ثم
 فمت وألقيته في الدهليز قال نعم بئى وذلك ^(٤) ان بينى وبين الله تعالى انه
 اذا كان شيء من غير وجهه لا يتبهاً لى بلعه ^(٥) وكنت فحمت فى لإدخال
 السرور عليك ولم يتبهاً لى ان ابلعه ففمت فألقيته في الدهليز، وعن ابى
 جعفر الحذّاد انه قال ^(٦) اشرف على ^(٧) ابو نراب ^(٨) رحمه الله في البادية
 وأنا جالس على بركة ولى ستة عشر يوماً لم أكل ولم اشرب من البركة الماء
^(٩) وأنا جالس فقال لى ^(١٠) ما جلوسك هاهنا فقلت انا بين العلم واليقين
 انتظر من يغلب فأكون معه قال سيكون لك شأن، قال ابو عبد الله
 الحضرى ^(١١) رحمه الله رأيت انساناً يعنى من الصوفية مكث سبع سنين لم
 يأكل الخبز ورأيت رجلاً مكث سبع سنين لم يشرب الماء ورأيت رجلاً
 اذا مدّ يده الى ^(١٢) طعام فيه شبهة جئت، وعن جعفر ^(١٣) المتبرقع انه قال
 منذ ثلثين سنة ما عقدت مع الله عقداً مخافة ان يفسخ ذلك فيكذبني على
 لساني، وقال ابو بكر ^(١٤) الرزقاني ^(١٥) رحمه الله سافرنا مع اسمعيل السلمى
 فوقع من رأس جبل ^(١٦) فكسرت ^(١٧) قصبة سافه فيكينا فقال ^(١٨) ما لكم لا
 نغتموا انما هو ساق من قطعة طين فاذا جفت فركناه، ومثل ذلك ^(١٩) في
 الحكايات كثير وما لم نذكره أكثر وجميع ذلك ^(٢٠) احسن معاني وألطف
 من الكرامات التي ذكرناها وفي ذلك كفاية لمن عقل وأنصف ^(٢١) وفهم،

(١) B om. (٢) B عم. (٣) B تبلغ. (٤) B قال فذهبت.

(٥) A om. from (٦) B اشرفت. (٧) B ابى. (٨) B om. (٩) A om. from (١٠) B وما. (١١) B المتبرقع. (١٢) B الطعام. (١٣) B وما. (١٤) B جالس.

(١٥) B من. (١٦) B ما لكم. (١٧) B غطيه. (١٨) B فكسر. (١٩) B من.

(٢٠) B (٢١) B Here the text of B breaks off (f. 191a l. 4) and proceeds ابو محمد.

(٢٢) B (٢٣) B (٢٤) B (٢٥) B (٢٦) B (٢٧) B (٢٨) B (٢٩) B (٣٠) B (٣١) B

(٣٢) B (٣٣) B (٣٤) B (٣٥) B (٣٦) B (٣٧) B (٣٨) B (٣٩) B (٤٠) B (٤١) B

(٤٢) B (٤٣) B (٤٤) B (٤٥) B (٤٦) B (٤٧) B (٤٨) B (٤٩) B (٥٠) B (٥١) B

(٥٢) B (٥٣) B (٥٤) B (٥٥) B (٥٦) B (٥٧) B (٥٨) B (٥٩) B (٦٠) B (٦١) B

(٦٢) B (٦٣) B (٦٤) B (٦٥) B (٦٦) B (٦٧) B (٦٨) B (٦٩) B (٧٠) B (٧١) B

(٧٢) B (٧٣) B (٧٤) B (٧٥) B (٧٦) B (٧٧) B (٧٨) B (٧٩) B (٨٠) B (٨١) B

(٨٢) B (٨٣) B (٨٤) B (٨٥) B (٨٦) B (٨٧) B (٨٨) B (٨٩) B (٩٠) B (٩١) B

(٩٢) B (٩٣) B (٩٤) B (٩٥) B (٩٦) B (٩٧) B (٩٨) B (٩٩) B (١٠٠) B (١٠١) B

نازلة^(١) تنزل بالعبد في^(٢) الحين^(٣) فيعمل بالقلب من وجود الرضا والتفويض وغير ذلك فيصنعو له في الوقت في حاله ووقته ويزول ، وهذا كما قال الحنيد^(٤) رحمه الله وعند غيره الحال ما^(٥) يعمل بالأسرار من صفاء الأذكار ولا يزول فاذا زال فلا يكون ذلك^(٦) حالاً ، والمقام هو الذي يقوم^(٧) بالعبد في الاوقات مثل مقام الصابرين والمتوكلين وهو مقام العبد بظايره وباطنه في هذه المعاملات والمجاهدات والارادات فتى^(٨) اقام العبد في شيء منه على التمام فهو مقامه حتى ينتقل منها الى مقام^(٩) آخر كما^(١٠) ذكرته في باب المقامات والاحوال ، والمكان^(١١) هو^(١٢) لأهل الكمال والتمكين والنهاية فاذا كمل العبد في معانيه تمكن له المكان لأنه قد عبر المقامات والاحوال فيكون صاحب مكان ، قال بعضهم ،

مَكَانَكَ مِنْ قَلْبِي هُوَ الْقَلْبُ كُلُّهُ . فَلَيْسَ لِشَيْءٍ فِيهِ غَيْرُكَ مَوْضِعٌ ،

والمشاهدة^(١٣) بمعنى المداناة والمحاضرة ، والمكاشفة والمشاهدة^(١٤) تتقاربان في المعنى إلا أن الكشف أتم في المعنى ، قال عمرو بن عثمان المكي^(١٥) رحمه الله أول المشاهدة زوايد اليقين سطعت بكواشف الحضور غير^(١٦) خارجة عن تغطية الغيب وهو التماس القلب دوام المحاضرة لما وارنه الغيوب ، قال الله تعالى^(١٧) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ^(١٨) بمعنى حاضر ، واللوايح ما يبلوح^(١٩) للأسرار^(٢٠) الظاهرة لزيادة السمو والانتقال من حال الى حال أعلى من ذلك ، قال الحنيد^(٢١) رحمه الله لقد فاز قوم دلتهم^(٢٢) وليتهم على مختصر الطريق فأوقفهم على^(٢٣) حجة^(٢٤) المناجاة ولوحي لم

(١) B om. (٢) يحل من القلب A (٣) B app. الحين. (٤) B ينزل.

(٥) A محلى. The word is partly obliterated in B. (٦) AB حال. (٧) B العبد.

لا رهن B (٨) فهو B (٩) ذكرنا B (١٠) أخرى B (١١) أقيم B (١٢) معنى B (١٣) جاحدة A (١٤) يتقاربان B app. تتقاربان A (١٥) الكمال.

(١٦) So both MSS. (١٧) الأسرار B (١٨) Kor. 50, 36. (١٩) تبارك وتعالى B (٢٠) Cf. p. ٢٢١, l. ١٦ seq. (٢١) Perhaps دليلهم but the MSS read as above.

(٢٢) The last two letters are obliterated in B. (٢٣) المناجاة B.

به فلو داخل ^(١) القلب شك أو محيلة فبا آمنت به حتى لا تكون به واقفة
وبين يديه منتصباً لبطل الايمان وهو قول النبي صلعم لحارثة لكل حق حقيقة
فما حقيقة ايمانك فقال عززت نفسي عن الدنيا فاشهرت ليلي وأظلمات نهارى
وكأنى انظر الى عرش ربي بارزاً ^(٢) وكأنى يعبر عن مشاهدة قلبه ودوام
وقوفه وانتصابه بين يدي الله ^(٣) تعالى ^(٤) لما آمن به حتى كأنه رأى العين،
قال المجيد ^(٥) رحمه الله آيت الحقائق أن تدع للقلوب ^(٦) مقالة للتأويل،
والخصوص اهل الخصوص هم الذين خصهم الله ^(٧) تعالى من عامة المؤمنين
بالحقائق والاحوال والمقامات، ^(٨) وخصوص الخصوص هم اهل التفريد
وتجريد التوحيد ومن عبر الاحوال والمقامات وسلكها وقطع منازلها،
قال الله ^(٩) عز وجل ^(١٠) وَمِنْهُمْ مَّقْصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ، فالمقصد
خصوص ^(١١) والسابق خصوص الخصوص، حكى عن الشبلي ^(١٢) رحمه الله
أنه قال قال ^(١٣) الى المجيد ^(١٤) رحمه الله بابا بكر ما ظنك بمعنى خصوص
الخصوص فيما ^(١٥) تجرى اليه ^(١٦) من القول عموم ثم قال خصوص الخصوص
في نعت الائمة اليه عموم، والاشارة ما يخفى عن المتكلم كشفه بالعبارة
للفظة معناه، قال ابو على الروذباري ^(١٧) رحمه الله علمنا هذا اشارة فاذا
^(١٨) صار ^(١٩) عبارة ^(٢٠) خفي، والائمة اشارة بمحركة جارحة، قال المجيد
^(٢١) رحمه الله جلست عند رأس ^(٢٢) ابن الكربي فأوميت برأسي الى الارض
فقال ^(٢٣) بعد ثم اوميت برأسي الى السماء فقال ^(٢٤) بعد، وقال الشبلي ^(٢٥) رحمه
الله ومن أوى اليه فهو كعابد وثني لأن الائمة لا يصلح الا الى الاوثان،
وقال القائل،

(١) القلب AB. (٢) فقد أخبر عن مشاهدة الح B (٣) عز وجل B (٤) حقيقة B (٥) B om. (٦) مقال B (٧) B om. from (٨) B om. (٩) تعالى B (١٠) Kor. 35, 29. (١١) B السابق بالخبرات (١٢) A om. (١٣) A (١٤) العبارة B (١٥) صارت B (١٦) للكافة B (١٧) AB تجرى (١٨) AB (١٩) بعد B (٢٠) بعد A (٢١) بعد B (٢٢) B (٢٣) حقا B (٢٤) Nafahāt al-Unā, p. 93, l. 2 foll.

(١) على فهم الدعوة (٢) الى المسارعة بالمناسبة الى فهم الخطاب اذ يقول (٣) جل
 Af. 140a وعز (٤) وسارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَهَضَمْتَ العقول مسخبةً بحسن (٥) التوجه
 لاقامة ما به يحضون عنه، واللوامع معناه قريب من اللوامع وهو مأخوذ من
 لوامع البرق اذا لمعت في السحاب طمع (٦) الصادي والعطشان في المطر،
 قال عمرو بن عثمان المكي (٧) رحمه الله ان الله (٨) تعالى يورِدُ في صفاء الاوهام
 كمثل لوامع البرق بعضها في اثر بعض ويبدى ذلك لقلوب اوليائه بلا توهم
 بأصل ما عقدت عليه القلوب من التصديق والايمان بالغيب وما بدا للقلوب
 لوامعها من زيادة النور حتى لا يمكن (٩) النفوس توهم ذلك النور في صفاء
 الاوهام ولو (١٠) توهمت انقطع ذلك، وقال الفاي،
 وَأَغْتَرَّ ذُو طَمَعٍ يَلْمَعُ (١١) سَرَابٌ،

والحق هو الله (١٢) عز وجل قال الله عز وجل (١٣) وَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ،
 والحقوق معناه الاحوال والمقامات والمعارف والارادات (١٤) والفصول
 والمعاملات والعبادات قال (١٥) الطيالسي الرازي (١٦) رحمه الله اذا ظهرت
 الحقوق غابت المحظوظ واذا ظهرت المحظوظ غابت الحقوق ومعنى المحظوظ
 ١٥ حظوظ النفس والبشرية لا تجتمع مع الحقوق لانها ضدان لا يجتمعان،
 والتحقيق تكلف العبد لاستدعاء الحقيقة جهده وطاقته، قال (١٧) ذو (١٨) النون
 (١٩) رحمه الله قلت لبعض الحكماء الذين لقيتهم لم وقف سالك الطريق
 في كيد فجاج المصيق فقال من ضعف دعائم التصديق وأخذ القلوب بالتحقيق،
 والتحقيق معناه معنى التحقيق وهو مثل (٢٠) التعلم والتعليم، والحقيقة اسم والتحقيق
 ٢٠ جمع الحقيقة ومعناه وقوف القلب بدوام الانتصاب بين يدي من آمن

(١) B على. (٢) B om. الى المسارعة. (٣) B جل تناوه. (٤) Kor. 3, 127.

(٥) A التوحيد. (٦) B الصادي. (٧) B om. (٨) B وتعالى. (٩) B تبارك.

(١٠) B للنفوس. (١١) B توهمته. (١٢) B السراب. (١٣) Kor. 24, 25.

(١٤) B الطالاسي. (١٥) A الطالاسي. (١٦) B والفصول. (١٧) B ان الله.

(١٨) B جمع. (١٩) B التعليم والتعلم. (٢٠) B المصرى. (٢١) A ذا.

سطعت بكوائف الحضور عن تغطية القلوب لهما وارته الغيوب، والفوائد
تُحَفَّ الحق لاهل معاملته في وقت الخدمة بزيادة الفهم ^(١) للنعيم بها، قال
ابو سليمان الداراني ^(٢) رحمه الله رأيت الفوائد ^(٣) تَرِدُ في ظلم الليل، والشاهد
ما يشهدك ^(٤) بما غاب عنك يعني يحضر قلبك لوجوده، قال القائل،
^(٥) وفي كل شيء له شاهد. يدل على أنه واحد،

والشاهد ايضا بمعنى الحاضر، وسئل المجتهد ^(٦) رحمه الله عن الشاهد فقال
الشاهد الحق ^(٧) شاهد في ضميرك وإسراك مطّلع عليها، والمشهود ما يشهد
الشاهد، قال ابو بكر الواسطي الشاهد الحق والمشهود الكون، قال ^(٨) عز
وجل ^(٩) وشاهد ومشهود، والموجود والمنفود اسمان متضادان فالموجود ما
خرج عن ^(١٠) حيز العدم الى حيز الوجود والمنفود ما خرج من حيز الوجود
الى حيز العدم، قال ^(١١) ذو النون ^(١٢) رحمه الله لا ^(١٣) تحزن على منقود
ويكون ذكراً ^(١٤) لعبده موجود، والمعدوم الذي لا يوجد ولا يمكن وجوده
AL1500 فإذا عدمت شيئاً ويمكن وجوده فذاك ^(١٥) منقود وليس بمعدوم، قال بعض
اهل المعرفة العالم ^(١٦) وجود ^(١٧) من بين طرفي ^(١٨) عدم لأنه ^(١٩) موجود كان
عدمًا معدومًا ويصير عدمًا معدومًا ولا يشهد ^(٢٠) المعارف إلا بعدم معدوم
فيجعل له عند رؤية عدمه معرفة وحدانية خالقه، والجمع لفظ ^(٢١) مجمل
^(٢٢) يعبر عن اشارة من اشار الى الحق بلا خلق ^(٢٣) قبل ولا كونه كان اذ
الكون والخلق ^(٢٤) مكوّنان لا قوام ^(٢٥) لهما بنفسهما لأنهما وجود بين طرفي
عدم، والتفرقة ايضا لفظ مجمل ^(٢٦) يعبر عن اشارة من اشار الى الكون

وفي نسخة أخرى. (١) B in marg. (٢) B om. (٣) B om. (٤) B om.
شاهد أ (٥) دليل (٦) B om. وفي كل شيء له آية يدل على أنه واحد
(٧) B ذكره (٨) Kor. 85, 3. (٩) B om. • (١٠) B om. (١١) B om.
المصري (١٢) B adds (١٣) A ذ. (١٤) B om. (١٥) B om.
عدم معدوم (١٦) B om. (١٧) B om. (١٨) B om. (١٩) B om.
مجمع (٢٠) B om. (٢١) B om. (٢٢) B om. (٢٣) B om. (٢٤) B om.
لما بنفسها لأنها (٢٥) B om. (٢٦) B om. (٢٧) B om. (٢٨) B om. (٢٩) B om.
بمعنى (٣٠) B app. (٣١) B om. (٣٢) B om. (٣٣) B om. (٣٤) B om.

وَلِي عِنْدَ النَّاسِ وَفِيهِ عَمَبٌ . يَا أَيُّهَا الْمُجْنُونُ إِلَى الْمُجْنُونِ
(١) فَأَبْهَتْ حَيْفَةً وَأَذُوبٌ خَوْفًا . وَأَقْنَى عَنْ حَرَالِكُ أَوْ سَكُونُ،

وَالرَّمَزُ مَعْنَى (٢) بَاطِنٌ مَحْزُونٌ نَحْتُ كَلَامٍ ظَاهِرٍ لَا يُظْفَرُ بِهِ إِلَّا أَهْلُهُ، قَالَ الْقَنَادُ،
إِذَا نَطَقُوا أَعْجَزَكَ (٣) مَرَمَى رُمُوزِهِمْ . وَإِنْ سَكَنُوا هَمَّاتٍ مِنْكَ (٤) اتِّصَالُهُ،
وَقَالَ بَعْضُهُمْ مَنْ ارَادَ أَنْ يَقِفَ عَلَى رُمُوزٍ مَشَابِهَا فَلْيَنْظُرْ فِي مَكَاتِبِهِمْ
وَمُرَاسِلَتِهِمْ فَإِنَّ رُمُوزَهُمْ فِيهَا لَا فِي مَصْتَفَاتِهِمْ،

وَالصَّنَاءُ مَا خَلَصَ مِنْ مَازِجَةِ الطَّبِيعِ وَرَوِيَةِ الْفِعْلِ مِنَ الْخَفَائِقِ فِي (٥) الْحَمِينِ،
قَالَ الْجَرِيرِيُّ (٦) رَحِمَهُ اللَّهُ مَلَا حِظَةً مَا صَفَا بِالصَّنَاءِ (٧) جَنَاءًا لِأَنَّ مَعَهُ
مَازِجَةَ الطَّبِيعِ وَرَوِيَةِ الْفِعْلِ، قَالَ (٨) ابْنُ عَطَاءٍ (٩) رَحِمَهُ اللَّهُ لَا تَغْتَرُوا
بِصَّنَاءِ الْعِبُودِيَةِ فَإِنَّ فِيهَا نَسِيَانَ الرَّبُوبِيَةِ لِأَنَّهَا مَازِجَةُ الطَّبِيعِ وَرَوِيَةِ الْفِعْلِ
Af.150a والله أعلم، وَسَيَّلَ الْكَتَّانِيُّ (١٠) رَحِمَهُ اللَّهُ عَنِ الصَّنَاءِ فَقَالَ مَزَالَةٌ الْمَذْمُومَاتِ،
وَسَيَّلَ عَنْ صَفَاءِ الصَّنَاءِ فَقَالَ مَزَالَةٌ الْأَحْوَالِ وَالْمَقَامَاتِ وَالِدُخُولِ إِلَى
النِّهَايَاتِ، وَصَفَاءُ الصَّنَاءِ أَبَانَةُ الْأَسْرَارِ عَنِ الْمُحَدَّثَاتِ (١١) لِمُشَاهَدَةِ الْحَقِّ بِالْحَقِّ
عَلَى الْإِتِّصَالِ بِلَا عِلَّةَ، قَالَ الْقَائِلُ،

صَفَوُ الصَّنَا فِي صَفْوِهِ إِذْعَانُ . وَصَفَاؤُهُ فِي كَوْنِهِ (١٢) إِبْقَانُ
مَنْ بَانَ يَبِينَ مَا أَبَانَ بِهِ لَهُ . حَقَّ الْبَيَانِ بِوَاضِحِ (١٣) الْقَيَّانِ
هَذَا حَقِيقَةُ وَجْدِهِ مِنْ وَجْدِهِ . وَلَوْ جَدَّ هَلْ فَوْقَ ذَلِكَ بَيَانُ،

وَالزُّوَايِدُ زِيَادَاتُ الْإِيمَانِ بِالْغَيْبِ (١٤) وَالْيَقِينُ كَلْمَا (١٥) أَرَادَاتُ (١٦) الْإِيمَانِ
وَالْيَقِينُ زَادُ (١٧) الصَّدَقِ وَالْإِخْلَاصِ فِي الْأَحْوَالِ وَالْمَقَامَاتِ وَالْأَرَادَاتِ
وَالْمَعَامَلَاتِ، قَالَ عَمْرُو بْنُ عُثْمَانَ الْمَكِّيُّ (١٨) رَحِمَهُ اللَّهُ زُوَايِدُ الْيَقِينِ إِذَا

(١) A om. this verse. It occurs in B after the words فَإِنَّ رُمُوزَهُمْ فِيهَا لَا فِي مَصْتَفَاتِهِمْ
انصاته A (٢) ما في B. مرما A (٣) باطن على B (٤) مصتفاتهم (l. ٦).
with اتصاله in marg. (٥) A الحمين. B المحزين. (٦) B om. (٧) A حقا.
البيان A (٨) B وقال. (٩) B بن. (١٠) نشاهد A (١١) اتقان B (١٢) القيان.
A om. و. الايمان B app. (١٣) اليقين B (١٤) ازدادوا A (١٥) ازدادات (١٦) اليقين B (١٧)
(١٨)

لا يتغير عند وروده الطبع والحواس والغشبية ^(١) نشئتها مزوجة بالطبع تتغير عند ^(٢) ورودها الطبع والحواس ^(٣) وتنفض ^(٤) منها الطهارة والغشبية لا تدوم والسكر يدوم، والفرق بين ^(٥) المحصور والصحو أن الصحو حادث والمحصور على الدوام، ومعنى صنو الوجد أن لا يعارضه في وجه شيء غير ^(٦) وجوده كما قال القائل،

تَحَقَّقَ صَنُو الْوَجْدِ مِتَافِعًا لَنَا . عَلَيْنَا سِوَانَا مِنْ رَقِيبٍ يُخَيِّرُ،

والهجوم والغلبات ^(٧) متقاربا المعنى إلا أن الهجوم فعلٌ صاحب الغلبات وذلك عند قوة الرغبة ^(٨) والانفلات من دواعي الهوى والنفوس عند قوة رغبة الطالب إذا لاح له أعلام المزيد في حال طلبه ^(٩) المطلوب ^(١٠) فلو ظن أن مطلوبه وراء بحر سبَّحه أو في نيه سلكه بالهجوم عند غلبات الإرادة وقوة سلطان المطالبة عليه لو رأى ناراً افتحها بالهجوم بتلف الروح وبذل الشهوة سواء أوصله ذلك إلى مطلوبه أو لم ^(١١) يوصله، فذلك معنى الهجوم والغلبات، والبقاء والبقاء قد ^(١٢) ذكرته في بابيه ومعنى الفناء فناء صفة النفس وفناء المنع والاسترواح إلى حالٍ وقع، والبقاء بقاء العبد على ذلك، وإيضاً ^(١٣) فناء هو فناء رؤيا العبد ^(١٤) في أفعاله لأفعاله ^(١٥) بقيام الله له ^(١٦) في ذلك، والبقاء بقاء رؤية العبد بقيام الله له في قيامه ^(١٧) الله قبل قيامه لله بالله، والمبتدئ هو الذي يبتدئ بقوة العزم في سلوك طرقات المنقطعين إلى الله ^(١٨) تعالى ويتكلف لآداب ذلك ويتأهب ^(١٩) للتأدب بالخدمة والقبول من الذي يعرف الحال الذي ابتدا به وأشرف عليه من بدايته إلى نهايته، والمُريد ^(٢٠) الذي صح له الابتداء ^(٢١) وقد دخل في جملة المنقطعين إلى الله

منه AB (٢) . ومقص B (٣) . وروده AB (٤) . انشئت B . غشبية A (٥)

A (٦) متقاربين B . متقاربا A (٧) . وجه B (٨) . الصحو والمحصور B (٩)

ذكر B (١٠) . بواصله B (١١) . فإن B (١٢) . المطلوب B (١٣) . والانقلاب

B om. (١٤) . في أفعاله لأفعاله B om. (١٥) . بقيام B om. (١٦) .

بالتأدب A (١٧) . عز وجل B (١٨) . بقيام الله له to في ذلك from

بالاسم to وقد B om. (١٩) . إذا A (٢٠)

والخلق وما اعلان لا يستغنى احدهما عن الآخر فمن اشار الى تفرقة بلا جمع فقد جحد الباري ومن اشار الى جمع بلا تفرقة فقد انكر قدرة القادر فاذا جمع بينهما فقد وحد، وقال القائل،

جَمَعْتُ وَفَرَّقْتُ عَنِّي بِهٖ . وَفَرَّدُ التَّوَاصِلِ مِثْلُ الْعَدَدِ،

يعنى جمعت به وفترقت عني وفرد التواصل في الجمع مثنى العدد في التفرقة، والغيبة غيبة القلب عن مشاهدة الخلق بحضوره ومشاهدته للخلق بلا تغيير ظاهر العبد، والغَيْبَةُ^(١) هي غيبة القلب بما يَرِدُ عليه ويظهر ذلك^(٢) على ظاهر العبد، والحضور حضور القلب لما غاب عن عيانه بصفاء اليقين فهو كالحاضر عنه وإن كان غائبا عنه، قال القائل،

أَنْتَ وَإِنْ غُيِّبْتَ عَنِّي سَبْدِي^(٣) كَالْحَاضِرِ،

وقال^(٤) النوري،

إِذَا تَغَيَّبْتُ بَدَا . وَإِنْ بَدَا غَيَّبَنِي،

وكذلك الصحو والسكر معناها قريب من معنى الغيبة والحضور غير ان الصحو والسكر اقوى واتم واقهر من الغيبة والحضور،^(٥) وقد قال^(٦) في ذلك بعضهم،

أَفْعَالَانِ لِي حَالَانِ صَحْوٌ وَسُكْرٌ . فَلَا زِلْتُ فِي^(٧) حَالِي أَحْوُ وَأَسْكُرُ

كَفَاكَ بِأَنَّ الصَّحْوَ^(٨) أَوْجَدَ كَأَنِّي . فَكَيْفَ بِحَالِ السُّكْرِ وَالسُّكْرُ^(٩) أَجْدَرُ

جَمَعْتُ الْهَوَى إِنْ كُنْتُ مُذْجَعَلِ الْهَوَى . عِيُونُكَ لِي عَيْنًا نَفْصُ^(١٠) وَتَبْصُرُ

نَظَرْتُ إِلَى شَيْءٍ سِوَاكَ وَإِنَّمَا^(١١) أَرَى^(١٢) غَيْرَنَا أَحْلَامَ نَوْمٍ^(١٣) يُقَدَّرُ

والفرق بين^(١٤) السكر والغشبية ان^(١٥) السكر^(١٦) ليس^(١٧) نَشْتُهُ من الطبع

ذو اللون المصري B^(١) . كالحاضر الصحو B^(٢) . عن B^(٣) . B om.^(٤)

فعلاک B^(٥) . في ذلك B om.^(٦) . فقد B^(٧) . تغيب A^(٨)

أجدر AB^(٩) . وجدك أمي B . أوجدك أمي A^(١٠) . حالیک B^(١١)

أرتقی B^(١٢) . سوانا B^(١٣) . نطقی A^(١٤) . عیونک B . عیونک A^(١٥)

لیست B^(١٦) . السكره A^(١٧) . قدر B . قدر A^(١٨) . عیون B^(١٩)

نشته A^(٢٠) . أنشبت من الطبع

فكان يدفع خاطره مراراً فلما خرج قال له المجيد ذلك ، ويقال انَّ الخاطر
الصحيح أَوَّلُ الخاطر اى أَوَّلُ ما يخاطر ، ^(١) ومعنى الخاطر ايضاً ما لا يكون
للعبد نسبة في ظهوره في الاسرار ^(٢) والخاطر ايضاً ^(٣) قهر يستوعب الاسرار ،
والقادح قريب من الخاطر الا انَّ الخاطر لقلوب اهل اليقظة والقادح لأهل
الغفلة ^{Al. 152a} فاذا ^(٤) تشع ^(٥) عن قلوبهم غيوم الغفلة قدح فيها قادح الذكروهي
لنظة مأخوذة من قدح النار بالزناد ^(٦) والقادح الذكروهي يستوقد النار ،
قال القائل ،

يا قادح النار بالزناد ،

وقال بعضهم ليس ما قدحته الحقيقة كما ساكنته البشرية ، ^(٧) والعارض ما
^(٨) يعرض للقلوب والاسرار من إلقاء العدو والنفس والهوى فكل ما يكون
من إلقاء النفس والعدو والهوى فهو العارض لانَّ الله ^(٩) تعالى لم يجعل
لهؤلاء الاعداء طريقاً الى قلوب اوليائه الا بالعارض دون الخاطر والقادح
والبادى والوارد ، قال ^(١٠) انشد ،

بُعارِضِي الْوَاشُونَ قَلْبِي بِكَلِمَا • بَقَلِيلَةٍ فِي سِرِّيهِ وَالْعَلَانِيَةِ ،

^(١١) والقبض والبسط حالان شريكان لأهل المعرفة ^(١٢) اذا قبضهم الحق احشهم
عن تناول النوام والمباحات والأكل والشرب والكلام واذا بسطهم ردهم الى
هذه الاشياء ^(١٣) وتولى حفظهم في ذلك ، فالقبض حال رجل عارف ليس فيه
فضل لشيء غير معرفته والبسط حال رجل عارف بسطه الحق وتولى حفظه
حتى يتأدب الحق به ، قال الله تعالى ^(١٤) وَاللَّهُ يَفْقِضُ وَيَبْسُطُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ،
^(١٥) وقال المجيد ^(١٦) رحمه الله في معنى القبض والبسط يعنى الخوف والرجاء .

ويقال ايضاً انه قهر ^(٢) B . ويقال ايضاً في معنى الخاطر ما لا يكون الخ ^(١) B .

B om. ، واذا قدحه القادح ^(٦) A . على ^(٥) B . انشع ^(٤) B . فهو ^(٣) A .

بعارض القلوب ^(٨) A . والمعارض ^(٧) A . بالزناد to والقادح from .

تولى ^(١٣) B . فاذا ^(١١) B . وانشد ^(١٠) . تبرك وتعالى ^(٩) B .

قال ^(١٤) B . ^(١٥) B om. ، Kor. 2, 246. ^(١٦)

تعالى بالاسم وشهد له قلوب الصادقين ^(١) بصحة ارادته ولم ^(٢) يترسم بعد بحال
 ولا مقام فهو في السير مع ارادته، والبراد العارف الذي لم يبق له ارادة
 وقد وصل الى النهايات وعبر الاحوال والمقامات والمناصد والارادات فهو
 مراد ^(٣) اريد به ما اريد ولا يريد الا ما يريد، والوجد مصادفة القلوب
 لصفاء ذكر كان عنه ^(٤) مقتودا، والتواجد ^(٥) والتساكر ^(٦) قريبا المعنى وهو ما
 يمتزج من اكتساب العبد بالاستدعاء للوجد والسكر وتكفنه للتشبه بالصادقين
 من اهل الوجد والسكر، والوقت ما بين الماضي والمستقبل، قال المجيد
^(٧) رحمه الله الوقت عزيز اذا فات لا يدرك يعني ^(٨) نفسك ووفتك الذي
 بين النفس الماضي والنفس المستقبل ^(٩) اذا فانك بالغفلة عن ذكر الله ^(١٠) تعالى
^(١١) فلا تلحقه ابدا، والبادى هو الذى يبدو على القلب فى ^(١٢) المحين من
 حيث حال العبد فاذا ^(١٣) بدا بادهى الحق بييد ^(١٤) كل ^(١٥) باي غير الحق،
 قال ابراهيم الخواص ^(١٦) رحمه الله اذا بدا بادهى الحق آفتى كل ^(١٧) باي،
 والوارد ^(١٨) ما يرد على القلوب بعد البادى فيستغرقها والوارد له فعل وليس
 للبادى فعل لأن البادى بدايات الواردات، قال ^(١٩) ذو ^(٢٠) النون ^(٢١) رحمه
 الله وارء حق جاء بزعم القلوب، والمخاطر تحريك السر لا بداية له واذا
 خطر بالقلب فلا ^(٢٢) يثبت فيزول ^(٢٣) بمخاطر آخر مثله، والواقع ما ^(٢٤) يثبت
 ولا يزول بواقع آخر، سمعت بعض المشايخ وهو ابو الطيب الشيرازى رحمه
 الله قال سألت شيخا من مشايخي مسئلة فقال لى أرجو ان يقع جوابي، قال
 المجيد ^(٢٥) رحمه الله لحير التناجى رحمه الله حين خرج اليه هلا خرجت مع
 أول خاطرك وذلك انه خطر بقلبه بان المجيد ^(٢٦) رحمه الله على باب داره

اريد بما اراد ولا يريد الا ما يراد B (٢) يتوسم A (٣) يصحوا B (٤) ونفك B (٥) B om. (٦) قريبا AB (٧) والتساكر A (٨) مقتود A (٩) The words from اذا to العبد الى حيث حال العبد are suppl. in marg. (١٠) A in marg. (١١) لا. (١٢) المجيز (١٣) لكل A (١٤) بادهى AB (١٥) بادهى A (١٦) B adds (١٧) ذا A (١٨) الذى B (١٩) ذا A (٢٠) B adds (٢١) بادهى AB (٢٢) يثبت A (٢٣) خطر A (٢٤) يثبت A (٢٥) المصرى

فَلَا تَلْمِزْنِي عَلَى مَا كَانَ مِنْ قَلْبِي * إِلَى يَحْيَىٰ مَا أَخُوذُ وَمُسْتَلَبٌ،
والدهشة سطوة تصدّم عقل المحب من هبة محبوبه اذا لقيه عند الياش لم
يجد لها عاهة اذا انتصت، وقد ^(١) روى عن بعضهم انه قال اللهم انك لا
ترى في الدنيا فحش لي من عندك ما يسكن اليه قلبي قال فغشى عليه فلما
افاق قال سُبْحَنَ الله فقيل له يمّ سُبْحَتِ قال آتَى آتَى ^(٢) سَكَيْتَهُ بدلًا من
النظر اليه وهل لذلك من بدل فقلت يا رب ^(٣) دهشت من حبك فلم
أتمالك أن قلت ما قلت، ولبعضهم يقول،

إِنَّ مِنْ أَهْوَاءٍ قَدْ أَدْهَشَنِي * لَا خَلَوْتُ الدَّهْرَ مِنْ ذَاكَ الدَّهَشِ،
وكان الشبلي ^(٤) رحمه الله يقول يا دَهْشًا كُلُّهُ معناه كل شيء مع المخلوق منك
وَدَهْشًا كَلَّهُ ^(٥) دَهْشًا كَلَّهُ، والخيرة بديهة ترد على قلوب العارفين عند تأملهم وحضورهم
وتفكيرهم ^(٦) تخجيم عن التأمل والفكرة، قال الواسطي ^(٧) رحمه الله حيرة البديهة
اجل من سكون التوحي عن المحيرة، ^(٨) والخير منازل ^(٩) تنوّي قلوب العارفين
بين ^(١٠) اليأس والطبع في الوصول الى مطلوبه ومنصوده لا تطعمهم في الوصول
^(١١) فيرتجوا ولا تؤيهم عن الطلب ^(١٢) فيسترجموا فعند ذلك يتغيرون، وقد
^(١٣) سئل بعضهم عن المعرفة ما هي فقال التخيّر ثم الاتصال ثم الافتقار ثم
المحيرة، قال ^(١٤) قابل،

قَدْ تَحَيَّرْتُ فَيْكَ خُذْ يَدِي * يَا دَلِيلًا لِمَنْ تَحَيَّرَ فَيْكَ،
والطوالع انوار التوحيد تطلع على قلوب اهل المعرفة بتشعشعها فيطهّين ما
في القلوب من الانوار ^(١٥) سلطان نورها كالشمس ^(١٦) الطالعة اذا طلعت يخفى
على ^(١٧) الناظر من سطوة نورها انوار الكواكب وهي في اماكنها، قال الحسين
ابن منصور في هذا المعنى،

(١) B ذكر. (٢) تسليه. B تسليه. (٣) ذهبت. A (٤) B om.
(٥) بقلوب. (٦) تنزل. B (٧) والخيرة B (٨) جحيم. A (٩) دهشًا AB
(١٠) عن المعرفة. B om. (١١) فيسترجمون AB (١٢) فيرتجوا AB (١٣) الناس B
(١٤) الناظرين B (١٥) سلطان B (١٦) الطالعة B (١٧) القابل B

فالرجاء ييسر الى الطاعة والخوف يقبض عن المعصية، وقد قال القائل في
صفة حال العارف المتقبض وصفه حال العارف المبسط فقال،
مَعَارِفُ الْحَقِّ تَحْوِيهَا إِذَا تُشْرِتْ . ثَلَاثَةٌ بَعْدَهَا الْأَرْوَاحُ نُخْتَلَسُ
فَعَارِفٌ يَحْطُوظُ الْحَقَّ لَيْسَ لَهُ . عَنْهُ سِوَاهُ وَلَا مِنْهُ لَهُ نَفْسُ
وَعَارِفٌ ^(١) يُولَا ^(٢) الْهَيْلِكَ ^(٣) مُعْتَرِفٌ ^(٤) . بِحُثَّةِ الْوَجْدِ ^(٥) مَا وَلَّى لَهُ الْفَلْسُ
وَعَارِفٌ غَابَ عَنْهُ الْعُرْفُ ^(٦) فَاعْتَسَفَتْ . مِنْهُ السَّرَائِرُ مَطْوِيٌّ ^(٧) الذَّرَى شَرِسُ
^(٨) حَتَّى اسْتَكَانَ وَغَابَ الْوَعْدُ فِي مَهْلٍ . فَطَارَ شَيْثَانٌ عَنْهُ النُّطْقُ وَالْخَرَسُ
أَغَاثُهُ الْحَقُّ عَمَّا دُونَهُ فَلَهُ . مِنْهُ ^(٩) إِلَيَّ سِرَارٌ ^(١٠) وَحِبُّهَا ^(١١) خَسِيسُ
Af.152b يذكر ان العارفين على ثلاثة أصناف صنف منهم ليس لهم ^(١٢) منهم نفس وصنف
١٠ منهم ^(١٤) بحتم الوجد الى الحال الذي يتولاهم الحق بالكلاية فيها وصنف منهم
غاب عنهم العرف والعادة واستوى عندهم النطق والصمت وغير ذلك بعناية
الحق لهم فان سكنوا قلله يسكنون وان نطقوا فعن الله ينطقون، والغيبة
والمحضور والصحو والسكر والوجد والهجوم والغلبات والفتاء والبقاء فاعلم ان
ذلك من احوال القلوب المتخففة بالذكر والتعظيم لله عز وجل، والمأخوذ
١٥ ^(١٥) والمستلب بمعنى واحد الا ان المأخوذ اتم في المعنى ^(١٦) وهم العبيد الذين
وصنهم في الحديث المروى عن النبي صلعم الذي قال يظن الناس انهم قد
خولطوا وما خولطوا ولكن خالط قلوبهم من عظمة الله ^(١٧) تعالى ما اذهب
بعقولهم، وفي الحديث روى ايضا عن النبي صلعم انه قال لا يبلغ العبد
حقيقة الايمان حتى يظن الناس انه مجنون، وقد روى ^(١٨) عن الحسن في
٢٠ الخبر كئت اذا رايت مجاهدا كأنه خر ينسج قد ضل حماره لهما كان فيه
من الوله، والاجبار تكثر في وصف المأخوذ والمستلب وقال القائل،

(١) B يولا. (٢) A الهيلك. (٣) B معترفا. (٤) B يحته. (٥) B app.
مادوله الفل. (٦) A فاعتسفت. (٧) A الذرى. (٨) B om. this verse.
(٩) B منه. (١٠) B خسس. (١١) A وجبها. (١٢) A om. (١٣) A فصار.
(١٤) B om. وهو العبد الذي وصفه B (١٥) A والمستلب. (١٦) B بحتم. (١٧) B om.
عن الحسن. (١٨) B om.

فَأَحَالَ كَالْحَالِ فِي التَّلَوِينِ شَاطِطُهَا . وَالْعَيْنُ ^(١) تُدْنِي إِلَى شَطْحِ اللَّفَائِنِ ،
وَالصَّوْلُ ^(٢) الْإِسْطَالَةُ بِاللَّسَانِ مِنَ الْمُرِيدِينَ وَالْمُتَوَسِّطِينَ عَلَى أَيْدَاءِ جُسْهِمِ
بِأَحْوَالِهِمْ وَهُوَ مَذْمُومٌ ، قَالَ أَبُو عَلِيٍّ الرَّوْذِبَارِيُّ ^(٣) رَحِمَهُ اللَّهُ ^(٤) إِنَّ مِنْ أَعْظَمِ
الْكِبَايِرِ أَنْ تَخُونَ اللَّهَ فِي نَفْسِكَ وَتَتَوَقَّعَ أَنَّ الَّذِي أَنَالَكَ لَمْ يُبَلِّ غَيْرَكَ فَجَعَلَ
دَعْوَاكَ صَوْلَكَ عَلَى ^(٥) مَنْ يَسْتَعِي مِنْ اللَّهِ ^(٦) تَعَالَى ^(٧) أَنْ يُخْبِرَكَ بِجَاهِهِ ، وَتَأْنِفُ
مِنَ الصَّوْلِ لِأَنَّهُ نِقْطَةٌ إِذَا كَانَ عَلَى مَنْ فَوْقَكَ وَقَلَّةٌ مَعْرِفَةٌ إِذَا كَانَ عَلَى
مَنْ ^(٨) هُوَ دُونَكَ وَسَوْءٌ أَدَبٌ إِذَا كَانَ عَلَى مَنْ هُوَ مِثْلَكَ ، فَأَمَّا ^(٩) الصَّادِقُونَ
وَأَهْلُ النِّهَايَاتِ يَصُولُونَ بِاللَّهِ ^(١٠) لِقَلَّةِ الْمَسَاكِينِ إِلَى مَا سِوَى اللَّهِ ، وَرَوَى
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ فِي دُعَائِهِ اللَّهُمَّ ^(١١) بِكَ أَصُولُ وَبِكَ أَحْوَلُ ، وَقَالَ
أَبُو هَرِيرَةَ الْخَوَّاصُ ^(١٢) رَحِمَهُ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ لَهُ ثُمَّ إِنِّي أَقُولُ وَبِاللَّهِ أَصُولُ ،
^(١٣) وَقَالَ الْفَائِلُ ،

وَكَيْفَ يَطْلُبُ الْعَيْشُ مِنْ بَعْدِ مَنْ بِهِ . عَلَى نَائِبَاتِ الدَّفْعِ كُنْتُ أَصُولُ ،
وَالذَّهَابُ بِمَعْنَى الْغَيْبَةِ إِلَّا أَنَّ الذَّهَابَ انْتِمْ مِنْ الْغَيْبَةِ وَهُوَ ذَهَابُ الْقَلْبِ عَنْ
حَسَنِ الْمَحْسُوسَاتِ بِمُشَاهَدَةِ مَا شَاهَدَ ثُمَّ يَذْهَبُ عَنْ ذَهَابِهِ وَالذَّهَابُ عَنْ
الذَّهَابِ هَذَا ^(١٤) مَا لَا نِهَآيَةَ لَهُ ، قَالَ الْحَجَّيْدُ ^(١٥) رَحِمَهُ اللَّهُ فِي تَفْسِيرِ قَوْلِ أَبِي
بَرْزِيذٍ ^(١٦) رَحِمَهُ اللَّهُ فِي كَلَامِهِ لَيْسَ بِلَيْسٍ قَالَ هُوَ ذَهَابُ ذَلِكَ كُلِّهِ عَنْهُ وَذَهَابُهُ
عَنْ ذَهَابِهِ وَهُوَ مَعْنَى قَوْلِهِ لَيْسَ فِي لَيْسٍ يَعْنِي قَدْ ثَابَتَ ^(١٧) الْحَاضِرُ وَثَلَّثَتْ
الْأَشْيَاءَ فَلَيْسَ بِوُجُودِ شَيْءٍ وَلَا بِحُسْنٍ وَهُوَ الَّذِي يَسْمِيهِ قَوْمُ النَّفَاءِ وَالْفَنَاءِ عَنْ
الْفَنَاءِ وَقَدْ تَقَدَّرَ فِي التَّقَدُّرِ فَهُوَ الذَّهَابُ عَنِ الذَّهَابِ ، وَالنَّفْسُ ^(١٨) تَرْوُحُ
عَنِ الْقَلْبِ عِنْدَ الْإِحْتِرَاقِ ، ^(١٩) قَالَ بَعْضُ الشُّبُوحِ النَّفْسُ رُوحٌ مِنْ رُوحِ اللَّهِ

(١) A تدري but تدني in marg.

(٢) والاستطالة B .

(٣) B om.

(٤) A الصادقين . (٥) B وبالف . (٦) B يخبرك . (٧) من هو دونك أما تستغي الخ B .

(٨) B بقاة . (٩) A عروجل B . (١٠) Liou xiii, 200, 22 has أصول .

(١١) B بروح . (١٢) A المحاضرة . (١٣) B قال . (١٤) B وبك أحول .

(١٥) B للقلب .

(١٦) B وقال .

قَدْ تَجَلَّتْ طَوَائِعُ زَاهِرَاتٍ • بَتَشَعَّعْنَ فِي لَوَائِعِ بَرْقٍ
خَصْنِي وَاجِدِي بِتَوْحِيدِ^(١) صِدْقِي • مَا إِلَيْهَا مِنَ الْمَسَالِكِ طَرُقُ،

والطوارق ما^(٢) بطرق قلوب اهل الحقائق من طريق السمع فيجدد لهم حقايقهم، حكى عن بعض المشايخ انه قال يطرُق سمعى علم من علوم اهل الحقائق فلا ادع ان يدخل قلبي الا بعد ان اعرضها على الكتاب والسنة، والطوارق في اللغة ما يطرُق بالليل،^(٣) وروى عن النبي صلعم انه كان^(٤) يدعو واعوذ بك من شر طوارق الليل والنهار الا^(٥) طارقاً يطرُق بخير، والكشف بيان ما يستتر على النهم فيكشف عنه للعبد كانه رأى^(٦) عين،^(٧) قال ابو محمد الجبري من لم يعمل فيما بينه وبين الله^(٨) تعالى بالتقوى والمراقبة لم يصل الى الكشف والمشاهدة، وقال النوري^(٩) رحمه الله مكاشفات العيون بالابصار^(١٠) ومكاشفات القلوب بالاتصال، والسطح كلام يترجمه اللسان عن وجيز^(١١) يفيض عن معينه مقرون بالدعوى الا ان يكون صاحبه^(١٢) مستتباً ومحتفظاً، قال ابو حمزة سألني رجل خراساني عن الامن فقلت اعرّف من لو كان على يمينه سبع وعلى يساره مسورة ما ميز على ايها^(١٣) اتكى فقال لي هذا سطح فهايت^(١٤) العلم، وكان بعضهم اذا سأل انسان مسئلة فيها دعوى يقول أعوذ بالله من سطح اللسان، وقد فسر المجيد^(١٥) رحمه الله شطحات ابي^(١٦) يزيد^(١٧) رحمه الله ولو كان ابو يزيد^(١٨) رحمه الله في ذلك عند معلولاً ما فسرّها، وقد قال الفناد،
شَطْحُ الْحَقِيقَةِ^(١٩) وَالْأَحْوَالِ يَنْتُهُمَا • شَطْحُ^(٢٠) لَنَا الْيَمِينِ يَزْهُو يَمِينِ هَاتَيْنِ

(١) A صرف. B صرف. This verse is cited (unmetrically) in Massignon's edition of the *Kutub al-Zawā'id*, p. 138. (٢) A تطرق. (٣) B قد روى. (٤) B يقول.

(٥) B اذا دعا. (٦) B العين. (٧) Here B proceeds (fol. 122a, l. 10). (٨) B بين عامة المسلمين في نظرم الى اعالم. These words occur in A on fol. 173a, last line. The text of the present passage is resumed in B on fol. 191a, l. 4.

(٩) B مستتب (٧) ومحتفظ. (١٠) A مكاشفة. (١١) B من. (١٢) B يمتن. (١٣) B يمتن. (١٤) B يمتن. (١٥) B يمتن. (١٦) B يمتن. (١٧) B يمتن. (١٨) B يمتن. (١٩) B يمتن. (٢٠) B يمتن.

وقال بعض الشيوخ وقد سُبِّلَ عن التجريد فقال إفراد الحق ^(١) من كل ما
يُجْرَى وإسقاط العبد في كل ما يُدَى، والتجريد ^(٢) والتفريد والتوحيد ألفاظ
مختلفة ^(٣) لمعانٍ متفقة وتفصيلها على مقدار حقائق الوجودات وإشاراتهم،
قال القائل،

حَقِيقَةُ الْحَقِّ حَتَّى لَيْسَ يَعْرِفُهُ . إِلَّا الْمُجَرَّدُ فِيهِ حَقٌّ تَجَرُّدِي ،

وَالْهَمَّ الْمُنْرَدَ وَالسِّرَّ الْمَجْرَدَ بِمَعْنَى وَاحِدٍ ^(٤) وَهُوَ هَمُّ الْعَبْدِ وَسِرَّهُ إِذَا تَجَرَّدَ مِنْ
جَمِيعِ الْأَشْغَالِ وَتَفَرَّدَ بِمِرَاقَبَةِ ذِكْرِ الْجَلَالِ فَلَا تُعَارِضُهُ خَوَاطِرُ قَاطِعَةٍ وَلَا
عَوَارِضُ مَانِعَةٍ عَنْ ^(٥) التَّوَجُّهِ وَالْإِقْبَالَ وَالْقُرْبَ وَالْإِتِّصَالَ، قَالَ الْحَبِيبُ
^(٦) رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ ^(٧) لِي ^(٨) إِبْرَاهِيمُ الْأَجْرِيُّ يَا غَلَامَ لَأَنْ تَرِدَ بِهِمَكَ إِلَى اللَّهِ
١٠ طَرَفَةَ عَيْنٍ خَيْرٌ لَكَ مِمَّا طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ، وَقَالَ الشَّيْخُ ^(٩) رَحِمَهُ اللَّهُ
^(١٠) لِلرَّجُلِ هَيَأُنُ الْيَوْمِ فِي فِضَاءِ الْعَدَمِ هُمُكَ هُمٌ ^(١١) هَاجِجٌ وَهَمٌّ هُمٌ هَامٌ،
وَالْحَادِثَةُ وَصِفٌ لِنَهَايَةِ الصَّدِيقِينَ، سُبُلُ أَبُو بَكْرٍ الْوَاسِطِيُّ عَنْ أَعْلَى حَالِ
^(١٢) لِنَهَايَةِ الصَّدِيقِينَ فَقَالَ هُوَ الطَّالِعُ ^(١٣) وَالْحَدَّثُ، وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَا رَوَى
عَنْهُ إِنَّ فِي أُمَّتِي مَكْمُونٌ وَمُحَدَّثُونَ وَإِنَّ عُمَرَ ^(١٤) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَمَنْهُمْ، وَقَالَ
١٥ سَهْلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ^(١٥) رَحِمَهُ اللَّهُ خَلَقَ اللَّهُ الْخَلْقَ لِيُسَارِّهَ وَيَسَارَوْهُ ^(١٦) قَالَ
اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ خَلَقْتُكُمْ لِنِسَارَتِي فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَكَلِمَتِي وَحَدَّثُونِي فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا
^(١٧) فَتَاجُونِي فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَاسْمَعُوا مِنِّي، وَالْمُنَاجَاةُ ^(١٨) مُخَاطَبَةُ الْأَسْرَارِ عِنْدَ صَفَاءِ
الْأَذْكَارِ لِلْمَلِكِ الْحَبِيبِ، ^(١٩) قَالَ أَبُو عَمْرٍو ^(٢٠) بَنُ عَلْوَانَ سَمِعْتُ الْحَبِيبَ ^(٢١) رَحِمَهُ
اللَّهُ لَيْلَةً إِلَى الصَّبَاحِ يَقُولُ فِي مُنَاجَاتِهِ اللَّهَ وَسَبْدَى تَرِيدُ أَنْ تَقْطَعَنِي عَنْكَ

(1) B في. (2) B في التوحيد والتفريد. (3) AB المعاني. (4) A وهي with

وَمَا written above. B وما. (٥) B التوحيد. (٦) B om. (٧) AB ابراهيم

بن الاجرى, but cf. p. ٥٥, l. ٩ *supra* and the *Nafahāt al-Uns* of Jāmi, N° 22.

(A) A جامع. (9) B النهاية. (10) B المحدث. (11) AB om. from قال.

to تسارني. The words are suppl. in marg. A. (17) B فاحولي

وقال B (١٤). مخاطبات B (١٣).

المسلطة على نار الله ^(١) تعالى وكذلك التنفس، قال ^(٢) ذو النون رحمه الله،
مَنْ لَادَ بِاللّٰهِ نَجَا بِاللّٰهِ • وَسِرُّهُ مَسْرُ قَضَاءِ اللّٰهِ
لِلّٰهِ أَنْفَاسٌ جَرَتْ لِلّٰهِ • لَا حَوْلَ لِي فِيهَا بِغَيْرِ اللّٰهِ،
والنفس ايضاً نفس العبد، قال المجتهد ^(٣) رحمه الله أَخَذَ عَلَى الْعَبْدِ حِفْظَ
• أَنْفَاسِهِ عَلَى مَرَأَوْقَاتِهِ، قال القائل،

وَمَا تَنَفَّسْتُ إِلَّا كُنْتُ مَعَ نَفْسِي • تَجْرِي بِكَ الرُّوحُ مِنِّي فِي مَجَارِيهَا،
والحسن رَسَمَ ما يبدو من صفة النفس، وقال عمرو المكي ^(٤) رحمه الله من
قال اني لم اجد حساً عند غلبات الوجد فقد غلط لأنه لم يدرك فقد المحسوس
الابحس والوجد ^(٥) والفقد يُدْرِكُان بحاسة وهما محسوسان، وتوحيد العامة
١٠ معناه توحيد الإقرار باللسان والتخفي بالقلب ^(٦) لهما يقر به اللسان بآيات
الموحد بجميع ^(٧) أسمائه وصفاته بآيات ما أثبت ^(٨) ونفى ما نفى بآيات ما
أثبت الله لنفسه ونفى ما نفى الله عن نفسه، وتوحيد الخاصة قد ذكرنا في
باب التوحيد وهو وجود عظمة وحدانية الله ^(٩) تعالى وحقيقة قرّبه بذهاب
حسن العبد وحركيته لقيام الله ^(١٠) تعالى له فيما اراد منه، وقد حكى عن الشبلي
١٥ رحمه الله انه قال لرجل وقد جرى ذِكْرُ التوحيد فقال هذا ^(١١) توحيدك
أَنْتَ قال فأبش ^(١٢) عندى غير ^(١٣) ذا فقال الشبلي ^(١٤) رحمه الله توحيد الموحد
وهو أن يوحدك الله به ويُفردك له ويُشهدك ذلك ^(١٥) ويعينك به عمّا
Af.1546 يُشهدك، وهذا صفة توحيد ^(١٦) الخاص، والتفريد إفراد المفرد برقع الحدث
^(١٧) وإفراد القديم بوجود حقائق الفردانية، قال بعضهم الموحدون لله من
٢٠ المؤمنين كثير والمفردون من الموحدين قليل، قال الحسين بن منصور
^(١٨) رحمه الله في بعض ما تكلم به عند قتله حسب الواجد إفراد الواحد،
والتفريد ما تجرد للقلوب من شواهد الألوهية اذا صفا من كدورة البشرية،

(١) B om. (٢) A ذا. (٣) B به. (٤) A بها. The reading of B is doubtful. (٥) A أسمايه. (٦) B ايها. (٧) A أسمايه. (٨) B أثبت. (٩) A أسمايه. (١٠) B ذي. (١١) B ويعينك. (١٢) B الخاصة. (١٣) B إفراد. (١٤) B ذي. (١٥) B ويعينك. (١٦) B الخاصة. (١٧) B إفراد. (١٨) B ذي.

(١) فيمنعني بإظهار سلطان الحق عليه، سئل المجتهد عن رجل غاب اسمه وذهب وصفه (٢) وامتنع رسومه فلا رسم له قال نعم عند (٣) مشاهدته قيام الحق (٤) له Af.155b بنفسه لنفسه في ملكه، (٥) فيكون ذلك معنى قوله امتنع رسومه يعني علمه ورفع له المضاف اليه امتنع بنظره الى قيام الله له في قيامه، قال القائل،
رُسُومِ دَارِسَاتٍ وَظَلَّلِ،

وَالرُّسْمُ ما رسم الله به المخلوقين في سابق علمه بما شاء كيف شاء فلا يتغير عن ذلك ابداً ولا يتطالع على علم ذلك أحد، قال (٦) احمد بن عطاء (٧) رحمه الله يظهر (٨) الوسمان على المتبولين والمطرودين لانهما نعتان مجريان على الابد بما جريا في الازل، والروح والترح نسيم تنسم به قلوب اهل الحقائق فيتروح من تعب ثقل ما حمل من الرعاية بحسن العناية، قال يحيى ابن (٩) معاذ (١٠) رحمه الله الحكمة جند من جنود الله (١١) يرسلها الى قلوب العارفين حتى تروح عنها وهج الدنيا، وقال روح ولي الله (١٢) في القدس (١٣) تشغله بمولاه، وقال (١٤) سفيان (١٥) بحال قلوب العارفين بروضة سماوية من دونها حجب الرب معسكرها فيها ومجئ غارها بنعيم روح الأئس بالله من القرب، والنعت إخبار (١٦) الناعتين عن أفعال المنعوت وأحكامه وأخلاقه ويحتمل ان يكون النعت والوصف بمعنى واحد ألا ان الوصف يكون مجملاً والنعت يكون مبسوطاً فاذا وصف جميع وإذا نعت فترق، والصفة ما لا (١٧) ينفصل عن الموصوف ولا يقال هو الموصوف ولا غير الموصوف، والذات (١٨) هي الشيء القائم بنفسه والاسم والنعت والصفة معاً (١٩) للذات فلا يكون ٢٠ الاسم والنعت والصفة إلا لذي ذات ولا يكون ذو ذات إلا مسمى

(١) AB فيمنعني. A in marg. فيمنعني. (٢) B فامتنعني. (٣) A مشاهده. (٤) B om. (٥) AB app. سكون. (٦) B عطاء احمد. (٧) A om. (٨) A الوسمين. (٩) B adds الرازي. (١٠) B يرسلها الله. (١١) B تشغله. (١٢) B بحال. (١٣) B الناعت. (١٤) A تنفصل. (١٥) AB مع. (١٦) B الذات.

بوصلك او تريد أن تغدعني عنك بترك هبهات قلت لأبي عمرو ما معنى هبهات قال التحكين، والمسامرة عتاب الأسرار عند خفي التذكار، قال الروذباري،

سَامَرْتُ صَوَّ صَبَاتِي أَتَجَانُّهَا . حَرَقُ الْهَوَى وَغَلِيظُهَا نِيرَانُهَا،

وسئل بعض ^(١) المشايخ عن المسامرة فقال استدامة طول العتاب مع صحبة الكتمان، ورؤية القلوب هو نظَرُ القلوب الى ^(٢) ما نوارت ^(٣) في الغيوب بأنوار اليقين عند حقايق الايمان، وهو على معنى ما قال أمير المؤمنين علي ابن ابي طالب ^(٤) رضى الله عنه حين سئل هل نرى ربنا فقال وكيف نعبد من لم نَرَهُ ثم قال لم نَرَهُ العيون يعنى في الدنيا بكشف العيان ولكن رآته القلوب بحقايق الايمان قال الله ^(٥) تعالى ^(٦) مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى فاثبت الروية ^(٧) بالقلب في الدنيا، وقال النبي صلعم أعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فإنه يراك، والاسم حُرُوف جُعِلَتْ لاستدلال المسي بالسمية على ^(٨) إثبات المسي فاذا سقطت الحروف معناه لا يتفصل عن المسي، حكى عن ^(٩) الشبلي ^(١٠) رحمه الله أنه كان يقول ليس مع الخلق منه إلا اسمه، وكان يقول هات من يقول الاسم باستخفافه قولاً، وكان ابو الحسين النوري ^(١١) رحمه الله يستشهد في اشارته بهذا البيت،

إِذَا أُمِرُ طِنْلٍ مَمَّهَا جُوعٌ طِنْلُهَا
غَدَّتْهُ بِاسْمِ ^(١٢) الطِنْلِ ^(١٣) فَاسْتَعَصَمَ الطِنْلُ،

وكان الشبلي ^(١٤) رحمه الله يقول أُريدُ من قال الاسم ^(١٥) وهو يتحقق ^(١٦) ما يقول، وكان يقول تاهت الخليفة ^(١٧) في العلم وتاه العلم في الاسم وتاه الاسم في الذات، والرسم ما رُسم به ظاهر الخلق برسم العلم ^(١٨) ورسم الخلق

عليه السلام. (١) B. الشيوخ. (٢) B om. (٣) A om. (٤) B. السلام.

أفادت. (٥) A. (٦) B. لقلب. (٧) Kor. 53, 11. (٨) B. عز وجل. (٩) B.

النقل. (١٠) A. (١١) الى هذا AB. (١٢) أبي بكر الشبلي دلف بن ميمر B. (١٣) B.

ورسوم B. (١٤) B. (١٥) بها B. (١٦) فهو B. (١٧) واستعصم B. (١٨) B.

ما يختار الله للعبد ويختار العبد ذلك بعناية الله له حتى يختار باختيار الله له لا باختيار نفسه، قال يحيى بن (١) معاذ (٢) رحمه الله ما دام العبد يتعرف يقال له لا تختَرُ فانك لست بأمين في اختيارك حتى تعرف فاذا عرف يقال له (٣) إن شئت اخترت وإن شئت لا تختَرُ فانك إن اخترت فبنا اخترت وإن تركت اختيارك فباختيارنا تركت فانت بنا فيما (٤) تختار وفيما لا تختار، والاختبار امتحان الحق للصادقين ليعبر بذلك منازل الخصوصيين (٥) ويستخرج بالمتحانه لهم (٦) منهم صدقهم إنباتا لحجته على المؤمنين ليتأدب بهم (٧) المریدون، (٨) ورؤى عن النبي صلعم انه قال (٩) أَخْبِرْ نَفْلَهُ یعنی (١٠) اخبر من شئت وامتنع حتى (١١) تنقله عند استخراجك (١٢) بالامتحان صدقه عن الحال الذي هو فيه، والبلاء ظهور امتحان الحق لعبك في حقيقة حاله بالابتلاء وهو ما يتزل به من التعذيب، قال ابو محمد الجربري (١٣) رحمه الله الإنسان حيث ما كان بلاءه، ورؤى عن النبي صلعم انه قال نَحْنُ مَعَاشِرُ الْأَنْبِيَاءِ أَشَدُّ النَّاسِ بَلَاءً الحديث، وقال بعضهم في البلاء،

دَائِرَاتُ الْبَلَاءِ عَلَى تَدَوُّرٍ . وَإِلَى مَا (١٤) تَرَى عَلَى تَنَوُّرٍ
مَا أَرَسَ لِلْبَلَاءِ سِوَايَ . (١٥) وَبَلَاءِي عَلَى الْبَلَاءِ كُدُورٍ
فَأَنَا مِغْنَةُ الْبَلَاءِ وَبَلَاءِي . حَاصِلُ الْبَلَاءِ عَلَيْهِ غُبُورُ
بِأَبْلَائِي عَلَى الْبَلَاءِ لَا (١٦) تَعْدَى . كُنْ يَوْمَ مَا لَيْكَا (١٧) رَحِيمًا غُفُورُ
(١٨) يَا مُعِينُ الْبَلَاءِ عَلَى أَعْيُنِي . فِي الْبَلَاءِ فَالْبَلَاءُ عَلَى سَعِيرٍ،

واللسان معناه البيان عن علم الخفائي، كتب ابو الحسين النوري (١٩) رحمه

من (٥). (٦) B adds الرأى. (٧) B om. (٨) B محاح. (٩) B ويخرج. (١٠) B من. (١١) B تلغاه. (١٢) B أخبر. This saying is explained in Lisan 5, 308, penult. Cf. Lane under خبر. (١٣) B أخبر. (١٤) B كم. In (١٥) B ألى. (١٦) B استخرجك بالامتحان يظهر لك صدقه. (١٧) A معنى. (١٨) A حاصل. (١٩) A وبأدى. (٢٠) B تعدي. B تعدي. (٢١) A حاصل. (٢٢) A om. this verse.

(١) منعوتاً (٢) موصوفاً وذلك أن النادر اسمٌ من أسماء الله (٣) تعالى والقدرة صفة من صفات الله (٤) تعالى والتقدير نعتٌ من نعوت الله (٥) تعالى والمتكلم اسم من أسماء الله (٦) عز وجل والكلام صفة من صفات الله (٧) تعالى والغفران نعت من نعوت الله (٨) تعالى، قال (٩) الواسطي ليس مع المخلوق منه إلا اسم . أو نعت أو صفة والمخلوق محجوبون بأسمائه عن نعوته (١٠) وبنعوته عن صفاته Af.150a وبصفاته عن ذاته فتمى ما ذكر العبد تدييره وتصويره وفضله وطوله وذكر نعوته ونعته بنعوته وإذا ذكر علمه وقدرته وكلامه ومشيئته ذكر صفاته ووصفه بصفاته وقال،

إِذَا طَلَعَتْ شَمْسٌ عَلَيْكَ بُورِهَا . وَأَنْتَ خَلِيطٌ لِلشُّعَاعِ الْمُبَاشِرِ
يَعْبُدُ مِنَ الذَّاتِ الْعَزِيزِ مَكَانَهَا . وَلَمْ تَعْرِ مِنْ نَعْتٍ لِنَفْسِكَ فَاهِرِ،

والحجاب (١١) حائل يحول بين الشيء المطلوب المقصود وبين طالبيه وقاصده، كان سرى السقطي (١٢) رحمه الله يقول اللهم مهّما عذبتني بشيء فلا تعذبني بذل الحجاب، وقال محمد بن علي الكتاني (١٣) رحمه الله رؤية الثواب حجاب (١٤) عن الحجاب ورؤية المحجاب حجاب عن الإعجاب، معناه والله أعلم أن رؤية العبد الثواب لعبادته وذكره حجاب له عن الحجاب المنهني عنه ورؤيته للمحجاب حجاب له عن إعجابه بعمله، والدعوى إضافة النفس إليها ما ليس لها، قال سهل بن عبد الله أغلظ حجاب بين العبد وبين الله الدعوى وقال، وَلَمَّا أَدْعَيْتُ الْحُبَّ (١٥) قَالَتْ كَذَبْتَنِي . فَمَا لِي أَرَى الْأَعْضَاءَ مِنْكَ كَوَاسِيَا، وكان أبو عمرو الزجاجي (١٦) رحمه الله يقول من ليس له دعوة فليس (١٧) فيه معنى وكان يعني بذلك أن تُضَيَّف النفس إليها من الطاعات التي ليست من أخلاقها وتكون (١٨) معها (١٩) بيّنة لما تدعى، والاختيار إشارة إلى

عز وجل (٤) B om. (٥) A om. (٦) A om. (٧) A om. (٨) A om. (٩) أبو بكر الواسطي B (١٠) B om. (١١) الحجاب. (١٢) قلت A (١٣) له فيه B (١٤) B (١٥) B (١٦) A (١٧) B (١٨) B (١٩) B

قد اوجب الله عليهم الوفاء اذا عقدوا بقلوبهم عقداً، ولهم اشارة الى جمع
 اليوم فيجعلها همّاً واحداً، قال ابو سعيد الخزاز ^(١) رحمه الله اجمع ^(٢) همك
 بين يدي الله ^(٣) تعالى، وذكر عن بعضهم انه قال ينبغي ^(٤) للعبد ان يكون
 همه تحت قدمه يعني لا بهمّ مجال ^(٥) ماض ولا مجال مستقبل ويكون مع
 وقته في وقته، واللفظ اشارة الى ملاحظة ابصار القلوب لما يلوح لها من
 زوايد اليقين بما آمن به في الغيوب، ^(٦) قال ^(٧) الروذباري،

لَا حَظَّنُهُ فَرَأَى فِي ^(٨) مُلَاحَظَتِي . فَغَيَّبْتُ عَنْ رُؤْيِي مَنِّي ^(٩) بِعَيْنَاهُ
^(١٠) وَصَادَقَتْ هِمَّتِي لُطْفَ الْحَنِيِّ بِمَا . تَمَكَّنْتُ مِنْ ^(١١) تَكْنِي دُونَ مَنْشَاهُ
 فَلَا إِلَيَّ أَحَدٌ ^(١٢) مَعِي وَلَا فَطْنِي . وَلَا إِلَيَّ رَاحَةٌ أَسْلُو فَأَنْسَاهُ
 ١٠ . اللَّهُ يَعْلَمُ أَنِّي لَسْتُ أَذْكُرُهُ . وَكَيْفَ أَذْكُرُهُ ^(١٣) إِذْ لَسْتُ أَنْسَاهُ،

والهو ذهاب الشيء اذا لم يبق له أثر ^(١٤) واذا بقي له أثر فيكون ^(١٥) طمسا، قال
 النوري ^(١) رحمه الله الخاص والعام في قبض العبودية الا ^(٢) ان من يكون
 منهم ارفع جذبهم ^(٣) الحق ومحام عن نفوسهم ^(٤) في حركاتهم وأثبتهم عند
 نفسه، ^(٥) قال ^(٦) الله تعالى ^(٧) يَبْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ، معنى قوله جذبهم
 ١٥ الحق يعني جمعهم بين يديه ومحام عن نفوسهم يعني عن رؤية نفوسهم في
 حركاتهم وأثبتهم عند نفسه بنظرهم الى قيام الله لهم في أفعالهم وحركاتهم،
 والحق ^(٨) بمعنى المحو الا ان الحق انم لانه اسرع ذهاباً من المحو، قال رجل
 للشبلي ^(٩) رحمه الله ما لي أراك قللاً ^(١٠) أليس هو معك وأنت معه فقال
 الشبلي ^(١) رحمه الله ^(٢) لو كنت أنا معه ^(٣) فأتني ولكني ^(٤) محو فيما هو يعني

(١) B om. (٢) B همك. (٣) B عز وجل. (٤) A om. (٥) A ماضى.

(٦) B ملعناه. (٧) B ملاحظته. (٨) هذه الآيات. (٩) B وقال.

(١٠) B من. (١١) B معني. (١٢) B تكي كون منشاه. (١٣) B om. this verse.

(١٤) B في حركاتهم. (١٥) B الى الحق. (١٦) B طمس. (١٧) B فاذا.

(١٨) Kor. (١٩) The words from قال to عند نفسه are suppl. in marg. A.

(٢٠) B لو كنت for لكنت. (٢١) B ليس. (٢٢) B معني.

(٢٣) B فأتني. (٢٤) A فأتني. (٢٥) So both MSS.

الله الى المَجْدِ كَتَابًا فَقَالَ فِيهِ يَا سَيِّدِي لَكَ فِي عِلْمِ الْبَلَاءِ لِسَانٌ ^(١) وَفِي عِلْمِ
بَلَاءِ الْبَلَاءِ سِنَانٌ يَعْنِي بَيَانٌ عَنْ عِلْمِهِ، وَسُئِلَ الشَّيْطَانُ ^(٢) رَحِمَهُ اللهُ عَنِ الْفَرْقِ
بَيْنَ لِسَانِ الْعِلْمِ وَلِسَانِ الْحَقِيقَةِ فَقَالَ لِسَانُ الْعِلْمِ مَا تَأَدَّى إِلَيْنَا بِوَاسِطَةِ
وَلِسَانِ الْحَقِيقَةِ مَا تَأَدَّى إِلَيْنَا بِلَا وَاسِطَةٍ، فَقِيلَ لَهُ وَلِسَانُ الْحَقِّ مَا هُوَ قَالَ
مَا لَيْسَ ^(٣) لِلْمَخْلُوقِ إِلَيْهِ طَرِيقٌ يَرِيدُ بِهِ إِذَا قَالَ اللِّسَانُ يَعْنِي بَيَانٌ عَنْ عِلْمِهِ
وَالْكَشْفُ عَنْهُ بِالْعِبَارَةِ، وَالسِّرُّ خَفَاءٌ بَيْنَ الْعَدَمِ وَالْوُجُودِ مُوْجُودٌ فِي مَعْنَاهُ،
وَقَدْ قِيلَ السِّرُّ مَا غَيَّبَهُ الْحَقُّ وَلَمْ يُشْرَفْ عَلَيْهِ ^(٤) الْمَخْلُوقُ، فَيَسِّرُ ^(٥) الْمَخْلُوقُ مَا
أَشْرَفَ عَلَيْهِ الْحَقُّ بِلَا وَاسِطَةٍ وَسِرُّ ^(٦) الْحَقِّ مَا لَا يُطْلَعُ عَلَيْهِ ^(٧) إِلَّا الْحَقُّ،
وَسِرُّ السِّرِّ مَا لَا يَحْصُنُ بِهِ السِّرُّ فَإِنْ أَحْصَى بِهِ فَلَا يُقَالُ لَهُ سِرٌّ، قَالَ سَهْلٌ
ابْنُ عَبْدِ اللهِ ^(٨) رَحِمَهُ اللهُ لِلنَّفْسِ سِرٌّ مَا أَشَاعَهَا الْحَقُّ إِلَّا عَلَى ^(٩) لِسَانِ فِرْعَوْنَ
فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى، وَقَالَ الْقَابِلُ،

يَا سِرِّ سِرِّ يَدِيقُ حَتَّى • يَخْفَى عَلَى وَفَرٍ كُلِّ حَيٍّ
وِظَاهِرٌ بَاطِنٌ ^(١٠) تَجَلَّى • ^(١١) مِنْ كُلِّ شَيْءٍ لِكُلِّ شَيْءٍ

Af.157a

وَالْعَقْدُ ^(١٢) عَقْدٌ ^(١٣) السِّرُّ وَهُوَ مَا يَعْتَقِدُ ^(١٤) الْعَبْدُ بَقَلْبِهِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللهِ ^(١٥) تَعَالَى
أَنْ يَفْعَلَ كَذِبًا أَوْ لَا يَفْعَلَ ^(١٦) كَذِبًا، قَالَ اللهُ تَعَالَى ^(١٧) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
أَوْفُوا بِالْعُقُودِ، وَقِيلَ لِلْحَكِيمِ ^(١٨) عَرَفْتُ اللهُ ^(١٩) تَعَالَى فَقَالَ بَجَلِّ الْعُقُودِ
وَفَسَخَ الْعَزَائِمَ، وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ يَعْقُوبَ ^(٢٠) الْفَرَجِيُّ فِيمَا حَكَى عَنْهُ مِنْ ثَلَاثِينَ
سَنَةً مَا عَقَدْتُ بَيْنِي وَبَيْنَ اللهِ ^(٢١) عَزَّ وَجَلَّ عَقْدًا مَخَافَةً أَنْ يَفْسَخَ عَلَى ذَلِكَ
فِيكَذِّبَنِي عَلَى لِسَانِي، وَيُقَالُ أَنَّ الْفَرْقَ بَيْنَ الْخَاصِّ وَالْعَامِّ أَنَّ الْعَامَّةَ مِنْ
الْمُؤْمِنِينَ قَدْ أَوْجِبَ اللهُ عَلَيْهِمُ الْوَفَاءَ ^(٢٢) إِذَا عَاهَدُوا بِالْأَسْتِغْنَاءِ عَهْدًا وَالْخَاصَّ

خلق. B. (١) إلى الحق B. (٢) B. om. (٣) B. om. (٤) B. om. (٥) B. om. from وفي to سنان.

Om. A. (٦) حس B. (٧) غير B. (٨) B. الخلق. (٩) B. الحق.

الشئ B. (١٠) A. بحكي. (١١) B. عن. (١٢) A. عقد with عقد suppl. above. (١٣) B. الشئ.

قال B. (١٤) B. بها. (١٥) Kor. 5, 1. (١٦) B. كذا. (١٧) B. عز وجل.

الوفاء. B. om. from إذا to (٢٠) B. عن الفرغى. A. (٢١) B. عن الفرغى.

لم يلحق ^(١) ما فاته من مراقبة الذى خلق العرش، وقال النبى ^(٢) رحمه الله من زعم انه واصل فليس له حاصل، وقال بعضهم انها ^(٣) حُرِّموا الوصول لنضيب الأصول، وقال،

^(٤) وَوَصَلَكُمْ هَجْرٌ وَوَدَّكُمْ قِلَاءٌ وَفُرُبَكُمْ بَعْدَ وَسَلِّمُكُمْ ^(٥) حَرْبٌ،

والفصل فوت الشيء المرجو من المحبوب، ذكر عن بعض الثيوخ انه كان يقول من زعم او ظن انه ^(٦) قد وصل ^(٧) فليتيقن انه قد انفصل، وقال آخر قَرَحَ اتِّصَالُكَ مَمْرُوجٌ بِتَرَحِّهِ الْإِنْفِصَالُ، ^(٨) وقال القائل،
فَلَا وَصَلَ وَلَا فَصَلَ وَلَا بَأْسَ وَلَا طَمَعَ

وَالْأَصْلُ هُوَ الشَّيْءُ الَّذِى يَكُونُ لَهُ تَزَايُدٌ فَأَصْلُ ^(٩) الْأَصُولِ الْهُدَايَةُ وَالْأَصُولُ
أَصُولُ الدِّينِ مِثْلُ التَّوْحِيدِ وَالْمَعْرِفَةِ وَالْإِيمَانِ وَالْيَقِينِ ^(١٠) وَالصَّدَقِ وَالْإِخْلَاصِ،
وَالْفَرْعُ مَا تَزَايَدَ مِنَ الْأَصْلِ فَإِذَا تَزَايَدَ مِنَ الْفَرْعِ ^(١١) زِيَادَةٌ تَسْمَى بِاسْمِ
الْأَصْلِ فَلِأَصْلِ حُجَّةٌ لِلزِّيَادَاتِ الَّتِى هِىَ الْفُرُوعُ ^(١٢) وَالزِّيَادَاتِ الَّتِى هِىَ
الْفُرُوعُ مَرْدُودَةٌ إِلَى الْأَصُولِ ^(١٣) وَالْأَصْلُ الْهُدَايَةُ وَالتَّوْحِيدُ وَالْمَعْرِفَةُ وَالْإِيمَانُ
وَالصَّدَقُ وَالْإِخْلَاصُ زِيَادَاتُهَا بِزِيَادَةِ الْهُدَايَةِ وَالْأَحْوَالِ وَالْمَقَامَاتِ وَالْأَعْمَالِ
وَالطَّاعَاتِ زِيَادَاتُ هَذِهِ الْأَصُولِ وَفُرُوعُهَا وَهِيَ مَسْمَاةٌ بِاسْمِ ^(١٤) الْأَصُولِ
لِتَزَايِدِهَا ^(١٥) وَتَزَايِدَ فُرُوعِهَا، قَالَ عَمْرُو بْنُ عَثْمَانَ الْمَكِّيُّ ^(١٦) رَحِمَهُ اللَّهُ إِقْرَارُنَا
بِالْأَصُولِ لَزُومُ الْحُجَّةِ عَلَيْنَا فِي التَّقْصِيرِ وَلَزُومُ الْحُجَّةِ ^(١٧) بِالْإِنْكَارِ بَعْدَ
الْإِيمَانِ ^(١٨) وَالْإِقْرَارِ بِالْأَصُولِ، وَقَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ مَا ^(١٩) دَعَا إِلَيْهِ الرَّسُولُ
صَلَّمَ فِيهِ الْأَصْلُ وَمَا تَزَايَدَ عَنْ ذَلِكَ الْأَصْلُ فَهُوَ فَرْعٌ مَرْدُودٌ إِلَى الْأَصْلِ،
وَالطَّمَسُ مَحْوُ الْبَيَانِ عَنِ الشَّيْءِ الْيَقِينِ، ^(٢٠) وَقَالَ الْجَنَيْدُ ^(٢١) رَحِمَهُ اللَّهُ فِي

(١) A adds الى ما. (٢) B om. (٣) B احرموا. (٤) B فوصلكم. (٥) A adds سرايد. (٦) B الرصول. (٧) A قال. (٨) B فليتيقن. (٩) B وعطفكم صرم. (١٠) B om. from الى الفروع. (١١) B om. from الى الفروع. (١٢) B om. from الى الفروع. (١٣) B om. from الى الفروع. (١٤) B om. from الى الفروع. (١٥) B om. from الى الفروع. (١٦) B om. from الى الفروع. (١٧) B om. from الى الفروع. (١٨) B om. from الى الفروع. (١٩) B om. from الى الفروع. (٢٠) B om. from الى الفروع. (٢١) B om. from الى الفروع.

ليس متى شئ ولا بى شئ ولا عنى شئ. والكَلَّ منه وبه وله كقول القائل،
كُلُّ لَهْ وَيَهْ وَمَنْهُ فَأَيْنَ لِي شَيْءٌ فَأَوْزِرُهُ فَطَاحَ لِسَانُهَا،
 والآثر علامة لباقى ^(١) شئ. قد زال، قال بعضهم من منع من النظر استأنس
 بالآثر ومن عديم الآثر ^(٢) تعلل بالذِّكْر، قال القائل،
فَمَا عِنْدِي لَكُمْ أَنْزَرُ . وَلَمْ أَسْمَعْ لَكُمْ خَبَرٌ،
 ويقال ^(٣) أنه وُجد على قصر لبعض الملوك مکتوبٌ،
إِنْ آثَارُنَا تَدُلُّ عَلَيْنَا . فَأَنْظُرُوا بَعْدَنَا إِلَى الْآثَارِ،
 وقال ^(٤) المحوَّص ^(٥) رحمه الله فى معنى الآثر وسبيل عن توحيد الخاص فقال
 التفريد لله ^(٥) عز وجل فى كل الاشياء بالإعراض عما يلحق نفوسهم من آثار
 الاشياء ^(٦) وقال،

لَوْ أَنَّ دُونَكَ حَجَرَ الصَّيْنِ مُعْتَرِضًا . لَخِلْتُ ذَاكَ سَرَابًا ذَاهِبَ الْآثَرِ،
 والكون اسم مجمل لجميع ما كونه المكون بين الكاف والنون، ^(٧) واليُون
 معناه الينونة والكون واليُون معناها فى علم التوحيد ^(٨) ما قال المجيد ^(٩) رحمه
 الله فى ^(٨) جواب مسئلة ^(٧) فى التوحيد يصف ^(٦) الموحدين فقال كانوا بلا
 ١٠ كَوْنٍ وبانوا بلا يَوْنٍ معناه ان الموحدين يكونون فى الاشياء كانتهم لا يكونون
 وبينون عن الاشياء كانتهم لا ^(١٠) يبينون لان كونهم فى الاشياء بأشخاصهم
 ويؤمنهم عن الاشياء بأسرارهم، فهذا معنى الكون واليُون قال،

لَقَدْ نَاهَى فِي زَيْدٍ التَّوْحِيدَ وَخَدَّهُ . وَغَلَبَ ^(١١) يَعْزِمُ مِنْكَ ^(١٢) حِينَ طَلَبْتَهُ
ظَهَرَتْ لِمَنْ ^(١٣) أَتَيْتَهُ بَعْدَ يَوْمِهِ . فَكَانَ بِلَا كَوْنٍ كَأَنَّكَ كُنْتَهُ،
 والوصل معناه لحوق الغائب، قال يحيى بن معاذ ^(٩) رحمه الله من لم ^(١٤) يعم
^(١٥) عينه عن النظر الى ما تحت العرش لم يصل الى ما فوق العرش يعنى

١. ابراهيم المحوَّص B (٤). ٢. ان B (٥). ٣. الشئ الذى B (١).
 ٤. التوحيد B (٦). ٥. كتاب A (٨). ٦. قال القائل B (٧). ٧. B om. (٩).
 ٨. اتينته B (١٣). ٩. حتى B (١٢). ١٠. شيتون A (١٠).
 ١١. عزم B (١١). ١٢. يعنى A (١٤). ١٣. عزم B (١٥).

الى صالح الاعمال ، ولأبي علي الروذباري رحمه الله ،
 مِنْ لَمْ^(١) يَكُنْ بِكَ فَانِيًا عَنْ حَبِيٍّ . وَعَنْ الْهَوَى وَالْأَنْسِ بِالْأَحْبَابِ
 أَوْ نَيْمَتُهُ صَبَابَةٌ جَمَعَتْ^(٢) لَهُ . مَا كَانَ مُقْتَرَقًا مِنْ الْأَسْبَابِ
 فَكَأَنَّهُ يَتَنَّى الْمَرَاتِبِ وَاقِفٌ . لِمَنَالٍ حَظٌّ أَوْ لِحُسْنِ مَأْسَبٍ ،
 ١. ^(٣) والنسبة الحال الذي ^(٤) يتعرف به صاحبه ^(١) بمعنى انتسابه اليه ، قال جعفر
^(٥) الطيالسي الرازي رحمه الله النسبة نسبتان نسبة المخطوط ونسبة الحقوق
 اذا غابت الخليفة ظهرت الحقيقة واذا ظهرت الخليفة غابت الحقيقة ، وسئل
 الفئاد عن الغريب فقال ^(٦) الذي ليس له في العالم نسب ، وقال النوري
^(١) رحمه الله كلها رآته العيون تُنسب الى العلم وكلها علمته القلوب تُنسب الى
 اليقين ، فلذلك قلنا معنى ^(٧) النسبة الاعتراف ، وقال عمرو بن عثمان^(٨)
^(١) رحمه الله صفة الكُشوف للأسرار أن لا يكون قايماً في رؤية ولا متجسّساً في
 نسبة يعني في الاعتراف ، وفلان صاحب قلبه معناه ^(٩) أن ليس له عبارة
 اللسان وفصاحة البيان عن العلم ^(١٠) الذي قد اجتمع في قلبه ، حكى عن
 المجتهد ^(١) رحمه الله انه كان يقول أَهْلُ خُرَاسَانَ اصحاب قلوب ، وربّ حال
 ١٥ معناه انه مربوط بحال من الاحوال التي ذكرنا من المحبة والخوف والرجاء
 والشوق وغير ذلك فاذا كان الْأَغْلَبُ على العبد ^(١١) حال من هذه الاحوال
 يقال له ربّ حال ، وصاحب مقام معناه أن يكون مقيماً في مقام من مقامات
 القاصدين والطالبيين مثل التوبة والورع والزهد والصبر وغير ذلك فاذا
 عُرف بالمقام في شيء من ذلك يقال له صاحب مقام ، حكى عن المجتهد
 ٢٠ ^(١) رحمه الله انه قال لا يبلغ العبد الى حقيقة المعرفة وصفاء التوحيد حتى
 يعبر الاحوال والمقامات ، ^(١٢) وذكر عن بعض المشايخ انه قال وقفت على
 الشَّيْئِ رحمه الله غير مرقّفا رأيتكم إلا في الاحوال والمقامات ، وفلان

الطالسي A (٥) . لم يتعرف B (٤) . والنسب B (٣) . به B (٢) . B om. (١)

المكي B adds (٨) . النسب B (٧) . الغريب الذي B (٦) . الظلامير B

حال B (١١) . فاذا اجتمع B (١٠) . أى A (٩)

المقامات to وذكر

١٥٨٨^(١) رسالته الى ابي بكر ^(٢) الكسائي وأنت في سبيل ملتبسة ونجوم منطسمة قال
الله تعالى ^(٣) وَإِذَا النُّجُومُ طُهِستَ يعنى ذهب ضوؤها، وقال ^(٤) عمرو المكي
^(٥) رحمه الله وإنك لا تصل الى حقيقة الحق حتى تسلك تلك الطرقات
المنطسمة يعنى تنازل تلك الاحوال التي لم ينازلها احد غيرك ^(٦) وقد ذهب
• أثرها، والرأس ^(٧) والدنس يعنى الدفن ويقال للقبرة الدباس، قال الجنيّد
^(٨) رحمه الله في ^(٩) رسالته الى يحيى بن معاذ ^(١٠) رحمه الله ثم آدمس شاهدة في
دنس الاندماس وأرمس مرمسة في غيب ^(١١) غافر الارتماس وأخفى في إختابه
عن إختابه ثم ^(١٢) قطع النسبة عن الاشارة اليه وعن الإيماء بما ^(١٣) تنزّد له
^(١٤) منه ^(١٥) به، وهذه اشارة الى حقيقة التوحيد بذهاب الخلق فيما كان كأنه
١. ^(١٦) لم يكن، ^(١٧) وقال سهل ^(١٨) رحمه الله اذا دفنت نفسك تحت الثرى وصل
قلبك فوق العرش يعنى اذا خالفتها وفارقتها، والنصم الكسر، حكى عن ابي
بكر ^(١٩) الزقاق ^(٢٠) رحمه الله انه قال لو أن المعاصي ^(٢١) كانت شبيهاً أخترته
لنفسى ما أخزنتى ذلك لأن ذلك ^(٢٢) يشبهنى وأنها قصم ^(٢٣) ظهري حين
سبق لى ^(٢٤) منه ^(٢٥) ذلك، وقال الواسطى ظهرت الأمور كلها في حقايقها على
• الدهور فمن شاهدها بشاهد القلم انقص ^(٢٦) مقابلته لذلك، والسبب الواسطة
والأسباب ^(٢٧) الوسايط التي بين الخلق وبين الله ^(٢٨) تعالى، قال احمد بن
عطاء ^(٢٩) رحمه الله من شهد صنع المسبب ^(٣٠) في السبب أوصله مشاهدة صنع
المسبب الى السبب لأن من شهد السبب امتلاً قلبه من زينة الأسباب ومن
عرف الأسباب الشاغلة عن الطاعات انقطع عنها واتصل بالاسباب الداعية

(١) B رساله. (٢) A الكسائي. Cf. p. ٢٢٩, L. A supra. The following words occur on p. ٢٤٠, L. ٢. (٣) Kor. 77, 8. (٤) B عمرو بن عثمان. (٥) B om. (٦) B فقد. (٧) B رساله. (٨) B app. غاص. (٩) B افطع. (١٠) A with تقرب. (١١) B افطع. (١٢) B له. (١٣) B كالم. (١٤) B كالم. (١٥) B كالم. (١٦) B كالم. (١٧) B كالم. (١٨) B كالم. (١٩) B كالم. (٢٠) B كالم. (٢١) B كالم. (٢٢) B كالم. (٢٣) B كالم. (٢٤) B كالم. (٢٥) B كالم. (٢٦) B كالم. (٢٧) B كالم. (٢٨) B كالم. (٢٩) B كالم. (٣٠) B كالم.

فَأَتَى^(١) الْآخِرَ نَفْسَهُ إِلَى الْبَحْرِ فَعَاثَ الْغَوَاصُونَ فَأَخْرَجُوهُمَا سَالِمِينَ فَقَالَ الْأَوَّلُ
لصاحبه اَمَّا اَنَا فَقَدْ سَقَطْتُ فِي الْبَحْرِ اَنْتَ لَمْ رَمَيْتَ نَفْسَكَ فِي الْبَحْرِ فَقَالَ
Al.100a لَهُ اَنَا غَايِبٌ بِكَ عَنْ نَفْسِي نَوَهْتُ اَتَى اَنْتَ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ وَقَفْ غَلَامَ
عَلَى حَلْفَةِ الشَّيْطَانِ^(٢) رَحِمَهُ اللهُ فَقَالَ يَا بَا بَكَرَ^(٣) اَخَذَنِي مَنِّي وَغَيَّبَنِي عَنْي وَرَدَّنِي
إِلَيَّ كَمَا اَنَا بَلَا اَنَا^(٤) فَقَالَ لَهُ الشَّيْطَانُ^(٥) رَحِمَهُ اللهُ وَيَاكَ مِنْ اَبْنٍ لَكَ هَذَا
أَعْمَاكَ اللهُ فَقَالَ^(٦) الْغَلَامُ يَا بَا بَكَرَ^(٧) مِنْ اَيْنَ لِي أَنْ أَعْمَى فِيهِ ثُمَّ هَرَبَ
مِنْ بَيْنَ يَدَيْهِ،^(٨) وَقَالَ بَعْضُهُمْ،

ذَكَرْنَا وَمَا كُنَّا^(٩) نَسِينَا فَنَذَكَّرُ . وَلَكِنْ نَسِيتُ الْغُرْبَ يَدُّو فِيهِمْ
فَأَفْتَى بِهِ عَنْي^(١٠) وَأَبْقَى بِهِ لَهُ . إِذِ الْحَقُّ عَنْهُ^(١١) مُخَيَّرٌ وَمُعِيرٌ،

١٠. وَقَالَ بَعْضُهُمْ،

أَنَا مِنْ أَهْوَى وَمَنْ أَهْوَى أَنَا . فَأَذَا^(١٢) أَبْصَرْتَنِي أَبْصَرْتَنَا
نَحْنُ رُوحَانٍ مَعَافٍ جَسَدٍ . أَلَيْسَ اللهُ عَلَيْنَا الْبَدَنُ،

^(١٣) وَقَالَ غَيْرُهُ،

يَا مُنِيَّةَ الْمُنَمَّى . أَفْتَبْتَنِي بِكَ عَنْي
أَدْبَنْتَنِي مِنْكَ حَتَّى . ظَنَنْتُ أَنَّكَ اَتَى،

١٥

وهذه مخاطبة مخلوق لمخلوق في هواه فكيف لمن^(١٤) ادعى محبة من هو اقرب
اليه من حبل الوريد، واما قول القابل هو بلا هو فهي اشارة الى تفريد
التوحيد كأنه يقول هو^(١٥) بلا قول القابل هو ولا كتابة الكاتب هو وهو
بلا ظهور هذين المحرفين يعني الهاء والواو بمعنى هو،^(١٦) قال الجنيّد^(١٧) رَحِمَهُ
الله في وصف التوحيد فقال حَكُمُهَا عَلَى^(١٨) مَا جَرَتْ عَلَيْهِ^(١٩) جَارٍ وَسُلْطَانُهَا

(١) B om. (٢) B فسقط. (٣) B خذني. (٤) B قال. (٥) B om. الغلام.
(٦) B واحيا. (٧) B لنسا. (٨) B فقال. (٩) B ومن. (١٠) B يا بَا بَكَرَ.
(١١) B في الغيوب يعبر. (١٢) B اذا. (١٣) A (١٤) B وقيل في.
(١٥) B وهو هو بلا هذين المحرفين الخ. (١٦) B ادعى محبة. (١٧) B معنى هذا.
The missing words have been supplied in marg. but only part of them is
legible. (١٨) B وقال. (١٩) A جارى.

بلا نفسٍ معناه انه لا تظهر عليه اخلاق النفس لان من اخلاق النفس ^{Al.159b} الغضب والحدة والتكبر والشره والطمع والحسد فاذا كان عبد قد سلم من هذه الآفات وما شاكل ذلك يقال له بلا نفس ^(١) يعنى ^(٢) كأنه ليس له نفس، قال ابو سعيد الخزاز ^(٣) رحمه الله عبد رجع الى الله ^(٤) عز وجل فتعلق بالله وركد في قرب الله فقد نسي نفسه وما سوى الله ^(٥) تعالى فلو قلت له من انت والى أين لم يكن له جواب غير أن يقول الله لأنه لا يعرف سوى الله ^(٦) تعالى لها قد ^(٧) وجد في قلبه من التعظيم لله عز وجل، وقُلان صاحبُ إشارةٍ معناه أن يكون كلامه مشتملاً على ^(٨) اللطائف والاشارات ^(٩) وعلم المعارف، قال الروذباري،

١٠. فَإِنْ تَحَقَّقَ صَفَوَ الْوَجَدِ مُشْتَبِلاً عَلَى الْإِشَارَاتِ لَمْ يَلْوِ عَلَى أَحَدٍ،
وَأَمَّا قَوْلُ الْقَائِلِ أَنَا بَلَا أَنَا وَنَحْنُ بَلَا نَحْنُ يَعْنِي بِذَلِكَ تَخْلِيَةً مِنْ أَعْمَالِهِ
فِي أَعْمَالِهِ، سُبُلُ أَبُو سَعِيدٍ الْخَزَّازِ ^(١) رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ مَعْنَى قَوْلِهِ ^(٢) وَمَا بِكُمْ
مِنْ نِعْمَةٍ قِيمَ اللَّهِ قَالَ أَخْلَاهُ مِنْ أَعْمَالِهِ ^(٣) فِي أَعْمَالِهِ، وَأَمَّا قَوْلُ الْقَائِلِ
لصاحبه أَنَا أَنْتَ وَأَنْتَ أَنَا ^(٤) فمعناه معنى الإشارة الى ما ^(٥) أشار اليه
١٥. الشَّيْئِيُّ ^(١) رَحِمَهُ اللَّهُ حَيْثُ قَالَ فِي مَجْلِسِهِ بِأَقْوَمِ هَذَا مَجْنُونٌ ^(٢) بَنِي عَامِرٍ كَانَ
إِذَا سُئِلَ عَنْ لَيْلَى فَكَانَ يَقُولُ أَنَا لَيْلَى فَكَانَ يَغِيبُ بَلَيْلَى عَنْ لَيْلَى حَتَّى يَبْقَى
بِشَهْدِ لَيْلَى ^(٣) وَيُغَيِّبُهُ عَنْ كُلِّ مَعْنَى سِوَى لَيْلَى وَيَشْهَدُ الْأَشْيَاءَ كُلَّهَا بَلَيْلَى
فَكَيْفَ يَدْعِي مَنْ يَدْعِي مُحِبَّهُ وَهُوَ صَحِيحٌ مُبَيَّنٌّ يَرْجِعُ إِلَى مَعْلُومَاتِهِ وَمَأْلُوفَاتِهِ
وَحُظُولِهِ فِيهِمَا أَنْتَ لَهُ ذَلِكَ وَلَمْ يَزْهَدْ فِي ذَرَّةٍ مِنْهُ وَلَا زَالَتْ عَنْهُ صِفَةٌ
٢٠. مِنْ أَوْصَافِهِ مَعَهَا أَنْ يَنْزِلَ الْمَجْهُودُ لِلْمَعْبُودِ أَتَى رُبَّنَا عِنْدَ النُّومِ، قَالَ الشَّيْئِيُّ
^(١) رَحِمَهُ اللَّهُ إِنَّ مَخَافَتَيْنِ رَكِبَا بَعْضَ الْبَحَارِ فَسَقَطَ أَحَدُهُمَا فِي الْبَحْرِ وَغَرِقَ

اللطيف B ^(٤)، وجد ذلك A ^(٥)، كان A ^(٦)، B om. ^(٧)

في علم B ^(٨)، يمكن على الطبع B ^(٩)، Kor. 10, 55. ^(١٠)، B om. ^(١١)

ويعني B ^(١٢)، A om. ^(١٣)، B ^(١٤)، معناه A ^(١٥)، في أفعاله

وبلغنا أن B ^(١٦)

مَنْ تَحَلَّى بِغَيْرِ مَا هُوَ فِيهِ . فَضَحَّتْهُ شَوَاهِدُ الْإِمْتِحَانِ،
وَالنَّجَى إِشْرَاقُ أَنْوَارِ إِقْبَالِ الْحَقِّ عَلَى قُلُوبِ الْمُتَّقِينَ عَلَيْهِ ^(١) وَقَالَ ^(٢) النُّورِيُّ
^(٣) رَحِمَهُ اللَّهُ تَجَلَّى ^(٤) لَخَلْقِهِ بِخَلْقِهِ وَاسْتَبْرَ عَنْ خَلْقِهِ بِخَلْقِهِ، وَقَالَ الْوَاسِطِيُّ ^(٥) رَحِمَهُ
اللَّهُ فِي قَوْلِهِ ^(٦) تَعَالَى ^(٧) ذَلِكَ يَوْمَ التَّنَافُؤَيْنِ قَالَ تَغَابَنَ أَهْلُ الْحَقِّ عَلَى مَقَادِيرِ
الْفَنَاءِ وَالرُّوِيَّةِ وَالنَّجَى، وَقَالَ النُّورِيُّ ^(٨) رَحِمَهُ اللَّهُ بِتَجَلِّيهِ حَسَنَتِ الْحَاسِنِ
^(٩) وَجَمَلَتِ وَاسْتَبَارَه فَجَمَتْ وَسَجَتْ، ^(١٠) وَقَالَ بَعْضُهُمْ،

قَدْ ^(١١) تَجَلَّى لِقَلْبِي مِنْهُ نُورٌ . ^(١٢) فَاسْتَضَاءَتْ بِهِ مِنْ الظُّلُمَاتِ،
وَالنَّجَى هُوَ الْأَعْرَاضُ عَنِ الْعَوَارِضِ ^(١٣) الْمَشْغَلَةُ بِالظَّاهِرِ ^(١٤) وَالْبَاطِنِ وَهُوَ
اخْتِيَارُ الْحُلُوقِ وَإِثَارُ الْعَزَلَةِ وَمِلَازِمَةُ الْوَحْدَةِ، قَالَ الْجَنِيدُ ^(١٥) رَحِمَهُ اللَّهُ الْقُلُوبِ
الْمَحْنُوظَةُ لَا بَعْرُضَهَا وَلِهَا ^(١٦) لِمُجَانِبَةِ مُحَادَثَةِ غَيْرِهِ ^(١٧) ضَمًّا مِنْهَا وَنَظَرًا مِنْهَا
لَهَا وَإِيْفَاءُ عَلَيْهَا لِيَخْلُصَ لَهَا مَا أَصْنَعُ بِهِ وَمَا جَمَعُ لَهُ وَمَا عَادَ بِهِ عَلَيْهِمْ،
وَهَذِهِ بَعْضُ صِفَاتِ مَنْ أَرَادَهُ اللَّهُ لِلْحُلُوقِ بِهِ وَجَمَعَهُ ^(١٨) لِلْأَنْسِ وَحَالَ يَبْنِيهِ
وَيَبْنِي مَا يَكْرَهُهُ لَهُ، وَعَنْ يُوسُفَ بْنِ الْحُسَيْنِ ^(١٩) رَحِمَهُ اللَّهُ فِي مَعْنَى النَّجَى قَالَ
هُوَ الْعَزَلَةُ لِأَنَّهُ لَمْ ^(٢٠) يَقَوْ عَلَى نَفْسِهِ وَضَعَفَ فَاعْتَدَلَ مِنْ نَفْسِهِ إِلَى رَبِّهِ،
^(٢١) وَقَالَ بَعْضُهُمْ،

إِنَّ قَلْبَ النَّفْسِ وَلَوْ عَاشَ دَهْرًا . فِي الْهَوَى لَا يَكَادُ أَنْ يَنْجَلَى،
وَالْعَلَّةُ كِتَابَةٌ عَنْ بَعْضِ مَا لَمْ يَكُنْ فَكَانَ، حَكَى عَنِ الشَّيْبَلِيِّ ^(٢٢) رَحِمَهُ اللَّهُ
أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ فِي صِفَةِ الْخَلْقِ أَنَّ الدُّلَّ كَانَتْهُمْ وَالْعَلَّةُ كَوْنُهُمْ، وَقَالَ ^(٢٣) ذُو
النُّونِ الْمِصْرِيُّ ^(٢٤) رَحِمَهُ اللَّهُ ^(٢٥) عِلَّةٌ كُلُّ شَيْءٍ صُنْعُهُ وَلَا عِلَّةٌ لَصُنْعِهِ، مَعْنَاهُ
وَاللَّهُ أَعْلَمُ أَنَّ وُجُودَ الْفَنَاصِنِ فِي كُلِّ شَيْءٍ مُصْنُوعٍ كَابْنٍ لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ فَكَانَ
وَلَيْسَ فِي صُنْعِ الصَّانِعِ ^(٢٦) لِمُصْنُوعَاتِهِ عِلَّةٌ، وَقَالَ ^(٢٧) بَعْضُهُمْ،

(١) B قال. (٢) أبو الحسين النوري. (٣) B om. (٤) B خلقه. (٥) Kor. 64, 9. (٦) A تَجَلَّى. (٧) A الضياءُ altered to الضياءُ. (٨) B فاستضاء. (٩) B ظلمة. (١٠) B لمجانبة. (١١) B المشغلة. (١٢) B قلبه من الظلمات. (١٣) A الانس. (١٤) B يقول. (١٥) B فاعلة. (١٦) A ذا. (١٧) B مضيق غاية. (١٨) B قال. (١٩) B انما. (٢٠) B انما. (٢١) B انما. (٢٢) B انما. (٢٣) B انما. (٢٤) B انما. (٢٥) B انما. (٢٦) B انما. (٢٧) B انما.

على كلِّ حقٍّ (١) عالٍ ظهرت ففهرت وخنبت فاستترت (٢) وصالت (٣) فغالت
هي هي بلا هي (٤) يُبدى (٥) فتبدى ما بدت عليه (٦) وتنتى ما اشارت اليه قريبها
بعيدٌ وبعيدها قريبٌ (٧) وقربها مُريبٌ، وقد اشار المجيد (٨) رحمه الله الى
(٩) معنى ما ذكرتُ (١٠) والله اعلم، وأما قطعُ العلايق فمعنى العلايق الاسباب
التي قد علّق على العبد (١١) وشغله بذلك حتى قطعه عن الله (١٢) تعالى،
قال ابو سعيد الخزاز (١٣) رحمه الله اهل التوحيد قطعوا (١٤) منه العلايق
Al.1006 وهجروا فيه الخلايق (١٥) وخلعوا الراحة (١٦) وتوحشوا من كلِّ (١٧) مأنوس
واستوحشوا من كلِّ مألوف، وبأدى بلا بأدى (١٨) يريد بذلك ما يبدو على
قلوب اهل المعرفة من الاحوال والانوار وصفاء الأذكار فاذا قال البأدى
اشار الى ذلك فاذا قال بلا بأدى اشار الى أن البأدى مُبدى هو (١٩) يُبدى
هذه البوأدى على القلوب، قال الله تعالى (٢٠) إِنَّهُ هُوَ يُبْدِي وَيُعِيدُ، فاذا شاهد
الحال الذي أبدأ به (٢١) هو المبدئ فقال بأدى وأثبته واذا شاهد المبدئ
الذي منه البوأدى يقول بلا بأدى، قال (٢٢) الخواص (٢٣) رحمه الله في
(٢٤) كتاب معرفة المعرفة الحقّ اذا بدا بلا بأدى ولا بأدى من حيث
١٥ لا بأدى لأنّ البأدى أفنى كلِّ بأدى من حيث البأدى فلا بأدى وهو
بأدى من حيث لا بأدى وأثما ذلك على (٢٥) قُرب مشاهدة الحقّ منهم،
والتخلّي التلبس والتنبّه بالصادقين (٢٦) بالأقوال وإظهار الأعمال، روى عن
النبي صلعم أنه قال ليس الايمان بالتخلّي ولا بالتنتى ولكن (٢٧) ما وفرى
(٢٨) القلب (٢٩) وصدّقه الأعمال، وقال بعضهم،

فغالت. B. فغالت. (١) A. على. (٢) وصال. B. وصال. (٣) A. على. (٤) B. om. (٥) B. om. (٦) B. om. (٧) B. om. (٨) B. om. (٩) B. om. (١٠) B. om. (١١) B. om. (١٢) B. om. (١٣) B. om. (١٤) B. om. (١٥) B. om. (١٦) B. om. (١٧) B. om. (١٨) B. om. (١٩) B. om. (٢٠) B. om. (٢١) B. om. (٢٢) B. om. (٢٣) B. om. (٢٤) B. om. (٢٥) B. om. (٢٦) B. om. (٢٧) B. om. (٢٨) B. om. (٢٩) B. om.

الصنات كابتة التغير وهي متغيرة ^(١) اذا لم تتغير لانها اذا لم تتغير فقد تغير
عن الحال الذي جبلت ^(٢) عليه، قال بعضهم ^(٣) وهو الشبلى،
تسرمد وفتى فيك ^(٤) وهو مسرمد . وأفتنتى عني قصرت ^(٥) مجردا،

^(٦) بحرى بلا شاطئ، وقول القائل بحرى بلا شاطئ معناه ايضا قريب
من المعنى ^(٧) الذي ذكرنا في الوقت المسرمد ^(٨) وهذه لفظة ^(٩) قد حكيت
عن الشبلى ^(١٠) رحمه الله تعالى انه قال يوما في مجلسه في ^(١١) عقيب كلام
جرى له قال ^(١٢) أنتم اوقاتكم مقطوعة ووفتى ليس له ^(١٣) طرفان وبحرى
بلا شاطئ يعنى بذلك ان الحال الذي خصنى الله ^(١٤) تعالى به من التعظيم
الله وخالص الذكر له والانقطاع اليه لا نهاية ^(١٥) لها ولا انقطاع والشيء اذا
لم تكن ^(١٦) له نهاية ولا غاية فلا يعبر عنه ^(١٧) بأكثر من ذلك، قال الله
^(١٨) عز وجل قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مَدَادًا لَكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفَذَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ
تَنفَذَ كَلِمَاتِ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا لم يجعل لها غاية لان الموصوف بها
^(١٩) ليس له نهاية، وقال بعضهم من عرف الله احبه ومن احبه غرق في
Af.162a

بحر الله، وقال ^(٢٠) آخر،
^(٢١) لَوْ أَنَّ دُونَكَ بَحْرَ الصِّينِ مُعْتَرِضًا . لَخَلَّتْ ذَاكَ سَرَابًا ^(٢٢) ذاهب الأثر،
وقول ^(٢٣) القائل نحن ^(٢٤) مسيرون يريد بذلك ^(٢٥) تسير القلوب وسيرها عند
انتقالها من حال الى ^(٢٦) حال ومن مقام الى مقام، وقال يحيى بن ^(٢٧) معاذ
^(٢٨) رحمه الله الزاهد سبار والعارف طيار يعنى في سرعة الانتقال في المقامات
والاحوال عند ^(٢٩) الزوايد وطرف النوايد، قال بعضهم ^(٣٠) وهو الشبلى،

(١) فهو B (٢) عليها B (٣) وهو الشبلى B om. (٤) اذا لم تتغير A om.
(٥) بهذه B (٦) اذا B (٧) بحرى بلا شاطئ B om. (٨) مجرد B
(٩) طرفين AB (١٠) أنتم A (١١) عقب B (١٢) عن حكى B (١٣) So AB
(١٤) Kor. (١٥) تعالى B (١٦) أكثر A (١٧) A om. (١٨) ليست B (١٩) هذا البيت B adds
(٢٠) بحرى B (٢١) مسيرون B (٢٢) سبار A (٢٣) القائلين B (٢٤) زابل B (٢٥) شرابا B
(٢٦) الزوايد B (٢٧) الرازي B adds (٢٨) حال آخر B

بَا شِفَانِي مِنَ السَّقَامِ وَإِنْ كُنْتُ عَلَىٰ،

وَالْأَزَلُ معناه معنى (١) الْقِدَمَ لِأَنَّ الْقَدِيمَ يُسَمَّى بِهِ (٢) غَيْرَ الْبَارِي، وَيُقَالُ شَيْءٌ أَقْدَمُ مِنْ شَيْءٍ، وَالْأَزَلُ وَالْأَزَلِيَّةُ لِلَّهِ تَعَالَى لَا (٣) يُنْسَبُ بِالْأَزَلِ شَيْءٌ غَيْرَ اللَّهِ (٤) جَلُّ جَلَالِهِ وَالْأَزَلُ اسْمٌ مِنْ أَسْمَاءِ (٥) الْأَوَّلِيَّةِ فَهُوَ اللَّهُ (٦) الْأَوَّلُ الْقَدِيمُ الَّذِي لَمْ يَزَلْ وَلَا يَزَالُ، وَالْأَزَلِيَّةُ صِفَةٌ مِنْ صِفَاتِهِ، قَالَ بَعْضُ الْمُتَقَدِّمِينَ الْحَقُّ فِيمَا لَمْ يَزَلْ كَهَوِّ فِيمَا لَا يَزَالُ فَقَوْمٌ اسْتَحْسَنُوا هَذِهِ الْمَقَالَةَ لِنَفْسِي التَّغْيِيرَ عَنِ الْحَقِّ لِأَنَّهُ بِجَمِيعِ أَسْمَائِهِ (٧) وَفِعَالِهِ لَمْ يَزَلْ وَقَوْمٌ قَالُوا يَلْزَمُ الْقَائِلَ لِهَذَا الْقَوْلِ بِقِدَمِ الْأَشْيَاءِ وَقَرُّوا بَيْنَ أَسْمَاءِ الْفِعْلِ وَأَسْمَاءِ الذَّاتِ وَصِفَاتِ الْفِعْلِ وَصِفَاتِ الذَّاتِ وَاللَّهِ اعْلَمْ، وَالْأَبَدُ وَالْأَبَدِيَّةُ نَعْتٌ مِنْ نَعَوَاتِ اللَّهِ تَعَالَى وَالْفَرْقُ ١٠ بَيْنَ الْأَزَلِيَّةِ وَالْأَبَدِيَّةِ أَنَّ الْأَزَلِيَّةَ لَا بَدَايَةَ لَهَا (٨) وَلَا أَوَّلِيَّةَ وَالْأَبَدِيَّةُ لَا نِهَايَةَ لَهَا (٩) وَلَا آخِرِيَّةَ، وَسَبِيلُ الْوَاسِطِ عَنِ الْأَبَدِ فَقَالَ إِشَارَةٌ إِلَى تَرْكِ انْقِطَاعِ فِي الْعِدَدِ وَمَحْوِ الْأَوْقَاتِ فِي (١٠) السَّرْمَدِ، وَقَالَ الْوَسْمُ وَالرَّسْمُ نَعْتَانِ بِجَرَيَانٍ فِي الْأَبَدِ (١١) بِمَا جَرَبَا فِي الْأَزَلِ، وَقَالَ آخِرُ الْأَزَلِ وَالْقِدَمِ وَالْأَبَدِ (١٢) غَيْرُ مُرْتَفَعَةٍ فِي حَقِيقَةِ الْإِحْدِيَّةِ لِأَنَّهَا عِبَارَاتُ وَإِشَارَاتُ نَعَرَفَتْ بِذَلِكَ إِلَى خَلْقِهِ ١٥ (١٣) لِحَلْفِهِ، وَحُكِيَ عَنِ الشَّيْخِ (١٤) رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ قَالَ سُبْحَانَ مَنْ كَانَ وَلَا مَكَانَ وَلَا زَمَانَ وَلَا أَوَانَ وَلَا دَهْرَ وَلَا أَبَدَ وَلَا أَزَلَ وَلَا أَوَّلَ وَلَا آخَرَ وَهُوَ فِي حَالٍ مَا أَحْدَثَ الْأَشْيَاءَ غَيْرُ مُشْغُولٍ عَنْهُمْ وَلَا مُسْتَعِينٌ بِهِمْ عَدْلٌ فِي جَمِيعِ مَا حَكَمَ عَلَيْهِمْ، وَقَالَ عَمْرُو بْنُ عَثْمَانَ (١٥) الْمَلَكِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ سُبْحَانَ الصَّهْدِ الْقَدِيمِ فِي أَزَلٍ لَمْ يَزَلْ فِي سَرْمَدٍ الْأَبَدِ، (١٦) وَوَقَّتِي مُسَرَّمَدٌ وَأَمَّا قَوْلُ الْقَائِلِ ٢٠ وَفَتِي مُسَرَّمَدٌ بِعَنِي بِذَلِكَ أَنَّ الْحَالَ الَّذِي بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ لَا يَتَغَيَّرُ فِي جَمِيعِ أَوْقَاتِهِ وَهُوَ كَلَامٌ وَاجِدٌ (١٧) خَبَّرَ عَنْ نَعْتِ سَرِّهِ لَا عَنْ نَعْتِ صِفَاتِهِ لِأَنَّ

١. الله الأوليّة B (٥). B om. (٤). يسمى B (٢). عن B (٢). القديم B (١).

والأوليّة B (٨). والله أعلم to وفعاله B om. (٧). القديم الأول B (٦).

(٩) It is uncertain. (١١) A عنه. (١٠) A لما. (١٢) A في. (١٣) A ما.

(١٤) B app. يجز. (١٥) B وفي. (١٦) B في. (١٧) B في.

بَا مَلِجَ ^(١) الدَّلَّ والغُنَجَ . لَكَ سُلْطَانٌ عَلَى الْمُهْجِ ،
^(٢) ومعنى المُهْجِ جميع المحبوبات اليك من النفس والمال والولد ، والتَلَفَ
معناه ^(٣) معنى الخَنَفَ والخَنَفَ ^(٤) والتلف ما يُنتظر منه الهلاك في حبه ، وقد
حكى عن ابي حمزة الصوفي انه قال وقعت في يِرْ فطسوا رأسها فأيسْتُ
من نفسي وسلَّمْتُ الأمر الى الله ^(٥) تعالى واستسلمتُ فاذا ^(٦) بسبع قد ^(٧) نزل
اليِرْ فتعلقتُ ^(٨) برجله فأخرجني من اليِرْ فسمعتُ هاتفا يقول ياأبا حمزة هذا
حَسَنٌ نَحْبَتَاكَ من التلف بالتلف فقال ابياتا وفيها هَذَيْنِ البيتين ،
أَرَاكَ وَبَى مِنْ هَيْبَتِي لَكَ وَحْشَةٌ . فَتَوَرَّسْنِي بِالطُّفِ مِنْكَ وَبِالْعَطْفِ
وَلُحْنِي مَحْبَا أَنْتَ فِي الْحُبِّ حَنَّهٌ . ^(٩) وَذَى عَجَبٌ كَوْنُ الْحَيَاةِ مَعَ الْخَنَفِ ،
١٠ قال الجبري ^(١٠) رحمه الله من لم يَقِفْ على علم التوحيد بشاهد من شواهد
زَلَّ به قَلَمٌ ^(١١) الغرور في مهواة ^(١٢) من التلف ، واللجأ توجه القلوب الى الله
^(١٣) تعالى بصدق النفاقة والرجاء ، قال ^(١٤) الواسطي رحمه الله من لم يكن
في صدق النفاقة واللجأ إلا عند الموت يَقِيتَ الذَّلَّةَ عليه على دوام الاوقات ،
وقال بعض اهل النهم في معنى ^(١٥) قوله ^(١٦) أَدْخَلَنِي مَدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرَجَنِي
١٥ مَخْرَجَ صِدْقٍ قال أظهر محمد صلعم من نفسه صدق اللجأ بصدق النفاقة بين
يدى الله ^(١٧) تعالى وبصدق اللجأ ترتب السراير ، والانزعاج تحرك القلب للمراد
باليقظة من سِنَةِ الغفلة ، ذكر عن المجتهد ^(١٨) رحمه الله انه قال في بعض كلامه
كيف لا تَسْبُو اليه السراير وتترع بما فيها اليه الضامير وكيف لا تسرع اليه
بالأقدام ^(١٩) بالاطاعة وتنهض اليه بالجد ^(٢٠) والمبادرة أنسا منها ^(٢١) ببلاياه وسُرورا
٢٠ بعظيم عطاياه ، والانزعاج والازدعاج بمعنى ^(٢٢) الانكساب والاكساب ، وقد
قبل لبعض المشايخ اظنه ابرهيم الخواص ^(٢٣) رحمه الله اصحابك يقولون نحن

(١) A الدل . (٢) B معنى . (٣) B om . (٤) A والتكلف . (٥) B سبع .
(٦) B حفرو نزل . (٧) B وذا . (٨) B المغرور . (٩) B عز وجل .
(١٠) B . (١١) B قوله تعالى . (١٢) Kor. 17, 82 . (١٣) B والمبالغة .
(١٤) AB app . (١٥) B ببلاياه . (١٦) AB الاكساب والاكساب .

(١) لَسْتُ مِنْ جُمْلَةِ الْمُحَيَّنِّ إِنْ لَمْ . أَجْعَلِ الْقَلْبَ بَيِّنَةً وَالْعَمَامَا

وَطَوَائِفِ (٢) إِخَالُهُ السَّيْرِ فِيهِ . وَهُوَ رُكْنِي إِذَا أَرَدْتُ اسْتِلاَمًا،

يريد بذلك سير القلوب، والتلويح معناه (٣) تلويح العبد في احواله، (٤) قال قوم علامة (٥) الحقيقة التلويح لأن التلويح ظهور قدرة القادر ويكتسب منه (٦) الغيرة، ومعنى التلويح (٧) معنى (٨) التغيير (٩) فمن اشار الى تلويح الصفات وتغير الاحوال فقال علامة الحقيقة رفع التلويح، ومن اشار الى تلويح القلوب والاسرار الخالصة لله (١٠) تعالى في مشاهدتها وما يرد عليها من التعظيم والهيبة وغير ذلك من تلويح الواردات (١١) فقال علامة الحقيقة التلويح لانهم في كل (١٢) سير مع الله تعالى في زيادة (١٣) من تلويح الواردات على اسرارهم، وأما ١. تلويح الصفات فهو كما قال القائل،

كُلُّ يَوْمٍ تَتَلَوَّنُ . غَيْرُ هَذَا بِكَ أَجْمَلُ،

قال الواسطي (١٤) رحمه الله من نخلق مخلقه لم نفع به طوارق التلويح في طبعه، ولبعضهم (١٥) هذان البيتان في صفة (١٦) المسيرين،

زَجَرْتُ قُوَادِي فَلَمْ يَتَزَجَّرْ . وَيَطْلُبُ شَيْئًا وَمِنْهُ يَفِرُّ

(١٧) بِسِيرٍ إِلَى الْحَقِّ مُسْتَظْهِرًا . وَإِنِّي عَلَيْهِ شَفِيقٌ حَذِيرٌ،

وبذل المَهَج معناه بذل مجهود (١٨) استطاعة العبد على (١٩) قدر طاقته في

توجهه الى الله تعالى (٢٠) وإيثاره (٢١) الله عز وجل على جميع محابه، قال

(٢٢) الخواص رحمه الله كل متوجه بتوجهه الى الله عز وجل (٢٣) ومواضع

الاستراحة فيه قائمة فلا ينفذ في توجهه، قال القائل،

(١) Here A. وقال B (٢) ليس B (٣) حالة B (٤) تلويح A (٥) وقال B (٦) ليس B

has in marg. some words which have been partly cut away: [تلويح يظهر] (٧) ليس B (٨) ليس B (٩) ليس B (١٠) ليس B (١١) ليس B (١٢) ليس B (١٣) ليس B (١٤) ليس B (١٥) ليس B (١٦) ليس B (١٧) ليس B (١٨) ليس B (١٩) ليس B (٢٠) ليس B (٢١) ليس B (٢٢) ليس B (٢٣) ليس B

(١) ليس B (٢) ليس B (٣) ليس B (٤) ليس B (٥) ليس B (٦) ليس B (٧) ليس B (٨) ليس B (٩) ليس B (١٠) ليس B (١١) ليس B (١٢) ليس B (١٣) ليس B (١٤) ليس B (١٥) ليس B (١٦) ليس B (١٧) ليس B (١٨) ليس B (١٩) ليس B (٢٠) ليس B (٢١) ليس B (٢٢) ليس B (٢٣) ليس B

(١) ليس B (٢) ليس B (٣) ليس B (٤) ليس B (٥) ليس B (٦) ليس B (٧) ليس B (٨) ليس B (٩) ليس B (١٠) ليس B (١١) ليس B (١٢) ليس B (١٣) ليس B (١٤) ليس B (١٥) ليس B (١٦) ليس B (١٧) ليس B (١٨) ليس B (١٩) ليس B (٢٠) ليس B (٢١) ليس B (٢٢) ليس B (٢٣) ليس B

(١) ليس B (٢) ليس B (٣) ليس B (٤) ليس B (٥) ليس B (٦) ليس B (٧) ليس B (٨) ليس B (٩) ليس B (١٠) ليس B (١١) ليس B (١٢) ليس B (١٣) ليس B (١٤) ليس B (١٥) ليس B (١٦) ليس B (١٧) ليس B (١٨) ليس B (١٩) ليس B (٢٠) ليس B (٢١) ليس B (٢٢) ليس B (٢٣) ليس B

(١) ليس B (٢) ليس B (٣) ليس B (٤) ليس B (٥) ليس B (٦) ليس B (٧) ليس B (٨) ليس B (٩) ليس B (١٠) ليس B (١١) ليس B (١٢) ليس B (١٣) ليس B (١٤) ليس B (١٥) ليس B (١٦) ليس B (١٧) ليس B (١٨) ليس B (١٩) ليس B (٢٠) ليس B (٢١) ليس B (٢٢) ليس B (٢٣) ليس B

(١) ليس B (٢) ليس B (٣) ليس B (٤) ليس B (٥) ليس B (٦) ليس B (٧) ليس B (٨) ليس B (٩) ليس B (١٠) ليس B (١١) ليس B (١٢) ليس B (١٣) ليس B (١٤) ليس B (١٥) ليس B (١٦) ليس B (١٧) ليس B (١٨) ليس B (١٩) ليس B (٢٠) ليس B (٢١) ليس B (٢٢) ليس B (٢٣) ليس B

(١) ليس B (٢) ليس B (٣) ليس B (٤) ليس B (٥) ليس B (٦) ليس B (٧) ليس B (٨) ليس B (٩) ليس B (١٠) ليس B (١١) ليس B (١٢) ليس B (١٣) ليس B (١٤) ليس B (١٥) ليس B (١٦) ليس B (١٧) ليس B (١٨) ليس B (١٩) ليس B (٢٠) ليس B (٢١) ليس B (٢٢) ليس B (٢٣) ليس B

الى (١) صاحبه (٢) موطن اذا دعا (٣) فيه اوطاره اُجابه، والوطن وطن العبد . حيث انتهى به الحال واستقر به القرار، ويقال قد نوطن في حال كذبة ومقام كذبي، قال المجيد (٤) رحمه الله في كلام له ان الله عبداً على وطنات مطي (٥) حملانه يركبون وبالسريه والبدار اليه يستبقون، وقال النورس (٤) رحمه الله،

أما ترى هيمى . شردنى عن وطنى
إذا تغيبت بدا . وإن بدا غيبى
(٧) يقول لا تشهد ما . تشهد أو تشهدنى،

وقال ابو سليمان الداراني (٤) رحمه الله الايمان افضل من اليقين لان الايمان ١. وطنات واليقين خطرات وانما وصف قدر ما شاهد من (٨) يقينه ووصف نفسه بذلك وأراد بذلك غربه عنه لان اليقين صفاء العلم في القلب واستقراره فيه والناس فيه متفاوتون، والشرد (٩) نقر الصفات من منازل الحقائق وملازمة (١٠) الحق، قال ابن الأعرابي (٤) رحمه الله (١٢) وما نراه مشردين في كل (١٣) وادى يسمون وكل بارى يتبعون، (١٤) قال الواسطى ١٥. غدام بترية الاحوال ونعمهم بالملاحظة لم في الأعمال يحب على المرء أن يكون في صدق النافه والنجأ في أيام حياته ليلاً يرد عليه ذلك الشرد (١٥) فيجس بذل الشرد (١٦) ويطلب من كل أحد (١٧) غوثاً بدعاء ويكلمه ولو كانت صحة الوجد في الاوقات مصحوبة ما أصابه ذلك الشرد، والتقصود معناه الارادات والنيات الصادقة المقرونة بالنهوض اليه، حكى عن احمد ٢٠. ابن عطاء (٤) رحمه الله انه قال من قصد في قصوده غير الحق فقد (١٨) عظمت استهاته بالحق، وقال الواسطى (٤) رحمه الله خواطر التقصود جُود للمعبود

(١) صاحبها B . (٢) موطن AB . (٣) فيها B . (٤) B om . (٥) B حملانه .
(٦) B نلى . (٧) نفسه A . (٨) A om. this verse . (٩) وطرى A .
(١٠) B وقال . (١١) وادى A . (١٢) وما A . (١٣) B ين . (١٤) B الخوف .
(١٥) B فيجس . (١٦) B يطلب . (١٧) B غوثاً . (١٨) A عظم .

نأخذ من ^(١) الله اذا أخذنا ولا نراهم إلا يأخذون من الناس فقال من ^(٢) ذا
الذى بُرِعَ قلوب الناس حتى يُعطوهم من غير أن يطلبوا ^(٣) منهم شيئاً
وبسألهم، وجذب الأرواح، فاما جذب الأرواح وسُوء ^(٤) القلوب ومشاهدة
الأسرار والمناجاة والمحاطبة وما يشاكل ذلك فإن أكثر ^(٥) ذلك عبارات
^(٦) تُعبر عن التوفيق والعناية وما يبدو على القلوب من انوار الهداية على
مقدار قرب الرجل وتعبده وصدقه وصفاه في وجهه، قال ابو سعيد ^(٧) الخزاز
إن الله ^(٨) تعالى جذب ارواح اوليائه اليه ولذذا بذكره والوصول الى قربه
وعمل لأبدانهم التلذذ بكل شيء فعبث أبدانهم عيش الحيوانيين وعيش أرواحهم
عيش الرائيين، وقال ^(٩) الواسطي رحمه الله انما أشهدكم الطائفة ^(١٠) التي
بها جذب سرايرهم الى ^(١١) نفسه، وقال اذا ^(١٢) جذب الأرواح عن الأشباح
^(١٣) ثبتت الأشباح مع العقول والصفات ^(١٤) لانه حببها بشرط العقول ^(١٥) وأيسم
أن يكون لم شيء من غير سرايرهم بقوله ^(١٦) تعالى قُلْ يَفْضَلُ اللَّهُ،
^(١٧) والوטר مئة وتمتع محموده خارجة عن نعت البشرية وحفظ النفسانية،
ويقال فلان هو ^(١٨) المتحكم في وطنه والمعلم في وطنه، قال القائل،
^(١٩) تَرَحَّلْتُ يَا لَيْلَى وَلَمْ أَفْصِ أَوْطَارِي . وما رَلْتُ مَحْزُونًا أَحِينَ إِلَى دَارِي،
وقال ^(٢٠) ذو النون رحمه الله،

أَمُوتُ وَمَا نَتَّ إِلَيْكَ صَبَابِي . وَلَا قُضِبْتَ عَنْ وَرْدِ حَيْكَ أَوْطَارِي
^(٢١) مُنَائِي الْمَعْنَى كُلُّ الْمَعْنَى أَنْتَ لِي مَتْنِي . وَأَنْتَ الْغِنَا كُلُّ الْغِنَا عِنْدَ إِتْقَارِي،
وقيل لحكمهم أي المواطن احب للمكون ^(٢٢) والتوطن فيه فقال احب المواطن

أقلب A (١) منه B (٢) B om. (٣) الله عز وجل B (٤)

تبارك وتعالى B (٥) أحمد بن عيسى الخزاز B (٦) غير A (٧) B

جذبت B (٨) قرينه B (٩) الذي B (١٠) ابو بكر الواسطي B (١١)

Kor. 10, 59. (١٢) أيم B، أيسم A (١٣) لا B (١٤) ثبتت B (١٥)

المصري B adds (١٦) ذا A (١٧) المتحكم B (١٨) والموطن B (١٩)

منها AB (٢٠) والمتوطن B (٢١)

تَلَطَّفَتْ فِي أَمْرِي فَأَبْدَأَتْ شَاهِدِي . إِلَى (١) غَائِبِي وَاللُّطْفُ يُدْرِكُ بِاللُّطْفِ ،
وَالْإِمْتِحَانُ ابْتِلَاءٌ مِنَ الْحَقِّ يَجْلُ بِالْقُلُوبِ الْمُقْبِلَةِ عَلَى اللَّهِ (٢) تَعَالَى وَمَحْتَمًا
انْقِسَامُهَا وَنَشْتُمُهَا ، حُكِيَ عَنْ خَيْرِ النَّسَاجِ (٣) رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ قَالَ دَخَلْتُ بَعْضَ
الْمَسَاجِدِ فَنَعَلْتُ بِي شَابًّا مِنْ أَصْحَابِنَا فَقَالَ لِي يَا شَيْخُ نَعُطِفُ عَلَى فَنَنْ مَحْتَى
عَظِيمَةٍ فَقُلْتُ وَمَا مَحْتَتُكَ فَقَالَ افْتَقَدْتُ الْبَلَاءَ وَقَوَّرَنْتُ بِالْعَاقِبَةِ وَأَنْتَ نَعْلَمُ
أَنَّ هَذِهِ مَحْتَةُ عَظِيمَةٍ ، وَالْإِمْتِحَانُ عَلَى (٤) ثَلَاثَةِ لَقُومٍ مِنْهُمْ عَقُوبَةٌ (٥) وَلَقُومٍ مِنْهُمْ
AL1646 تَحِيصٌ وَكَفَّارَةٌ وَلَقُومٍ اسْتِدْعَاءٌ الزِّيَادَةِ وَارْتِنَاعٌ دَرَجَةٍ ، وَاحْتَدَّثَ اسْمُ لَمَّا
(٦) لَمْ يَكُنْ فَكَانَ ، قَالَ (٧) بَعْضُهُمْ إِذَا أَرَادَ اللَّهُ (٨) تَعَالَى نَبِيَّهِ الْعَامَّةَ أَحَدَثَ
فِي الْعَالَمِ آيَةً مِنْ آيَاتِهِ وَإِذَا أَرَادَ نَبِيَّهِ الْخَاصَّةَ أَزَالَ عَنْ قُلُوبِهِمْ ذِكْرَ حَدَثِ
الْأَشْيَاءِ ، وَالْكَلِيَّةُ اسْمُ لَجْمَاعِ الشَّيْءِ الَّذِي لَمْ يَبْقَ مِنْهُ بَقِيَّةٌ (٩) فَإِذَا قَالَ الْقَائِلُ
الْكُلَّ يَرِيدُ بِذَلِكَ (١٠) أَنْ لَمْ يَبْقَ مِنْهُ بَقِيَّةٌ إِلَّا بِمَعْنَاهُ ، قَالَ بَعْضُهُمْ لَا يَكُونُ
الْعَبْدُ عَبْدًا بِالْكَلِيَّةِ (١١) وَيَكُونُ (١٢) مِنْهُ لَغَيْرِ اللَّهِ بَقِيَّةً ، وَقَالَ آخَرُ إِنْ أَقْبَلَتْ
(١٣) عَلَيْهِ (١٤) بِكَفَيْتِكَ أَقْبَلَ عَلَيْكَ بِكُلِّ الْكَلِّ ، وَقَالَ ،
(١٥) بَلْ كُلُّ مَا كُلُّ مِنْ كُلِّ عَلَى كَمَا . بِكُلِّ كَلِّكَ كُلِّي كَانَتْ مَنَاشَأُ ،
وَالْتَلِيسُ نَحْلُ الشَّيْءِ . بَنَعَتْ ضِدُّهُ ، حُكِيَ عَنِ الرَّوَاسِطِيِّ (١٦) رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ قَالَ
التَّلِيسُ (١٧) عَيْنُ الرُّبُوبِيَّةِ مَعْنَاهُ أَنَّ الْمُؤْمِنَ يُظْهِرُهُ فِي زَيِّ الْكَافِرِ وَالْكَافِرَ فِي
زَيِّ الْمُؤْمِنِ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى (١٨) وَلَلْبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبِسُونَ ، وَقَالَ الْجَنِيدُ (١٩) رَحِمَهُ
اللَّهُ امْتَزَجَ بِالْإِتْبَاسِ (٢٠) وَاخْتَلَطَ مَتَلَوْنًا فِي الْإِحْسَاسِ وَمَا يَنْغَيِّرُ عَنْهَا فِي
الْإِتْبَاسِ يُؤْخَذُ عَنْهُ كَأَسْرَعِ مَاخُودٍ (٢١) وَمُحْتَلَسٍ ، وَلِلْفَتَادِ (٢٢) فِي هَذَا الْمَعْنَى ،

(١) AB غَائِبِي. Cf. p. ٢٥٤, l. ١٧. (٢) B om. (٣) B ثَلَاثَ.
(٤) B ثَلَاثَ. (٥) B ثَلَاثَ. (٦) B ثَلَاثَ. (٧) B ثَلَاثَ. (٨) B ثَلَاثَ.
(٩) B ثَلَاثَ. (١٠) B ثَلَاثَ. (١١) B ثَلَاثَ. (١٢) B ثَلَاثَ.
(١٣) B ثَلَاثَ. (١٤) B ثَلَاثَ. (١٥) B ثَلَاثَ. (١٦) B ثَلَاثَ.
(١٧) B ثَلَاثَ. (١٨) B ثَلَاثَ. (١٩) B ثَلَاثَ. (٢٠) B ثَلَاثَ.
(٢١) B ثَلَاثَ. (٢٢) B ثَلَاثَ.

وكيف يشهد النصوص من هو في معاني المتصود، معناه أن من ^(١) يشاهد المتصود في قصده سقط عنه رؤية قصده في قصده، والاصطناع مرتبة خُص بها الانبياء ^(٢) صلوات الله عليهم اجمعين ^(٣) والصدّيقون، وقال قوم الاصطناع ^{AL164a} خُص به ^(٤) موسى من جميع الانبياء ^(٥) عليهم السّلم لقوله ^(٦) وَاصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي، وقال قوم هي مرتبة الانبياء ^(٥) عليهم السّلم دون غيرهم، قال ابو سعيد الخزاز ^(٥) رحمه الله اَوَّل ^(٧) يادى من الحقّ قد أخفاهم في أنفُسهم وأمات أنفُسهم في أنفُسهم واصطنعهم لنفسه ^(٨) هذا اَوَّل دخول في التوحيد من حيث ظهور التوحيد بالذّهوبية، وسيل بعضهم عن قوله ^(٩) جَلَّ جلاله وَاصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي ^(١٠) وَلِنُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي فقال ما نجا نبي ولا ولى من ^(١١) يحته ولا سلم احد في ريشته من ريشته، والاصطناع معناه الاجتناء في سابق العلم وهو اسم مشترك، قال الله تعالى ^(١٢) وَأَجْتَبَيْنَاهُمْ وَهَدَيْنَاهُمْ، وقال الله تعالى ^(١٣) يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ، وقال ^(١٤) الواسطي ^(٥) رحمه الله ابتداءك بنفسه واصطفاك لنفسه فمن استعظم ذلك حسنت إخطار نفسه فيما بذلت فان قابلته بنفس ^(١٥) العناية ^(١٦) نصبتك ما منه من الهداية، والمسخ ^{١٥} معناه مسخ القلوب وذلك للمطرودين من الباب كانت لهم قلوب متوجهة فمسخت بالإعراض عنها ^(١٧) وجعلت توجهها الى المحفوظ دون الحق، فاذا قال القائل فلان قد مسخ به معناه ^(١٨) اى أعرض بقلبه، واللطفية اشارة ^(١٩) تلوح في الهم وتلمع في الذهن ^(٢٠) ولا تسعها العبارة لدقة معناها، قال ابو سعيد ^(٥) بن الاعرابي ^(٥) رحمه الله الحق ^(٢٠) يُريدك بلطفية من لدنه ^{٢٠} تُدرك بها ما يريد بك إدراكه ^(٢١) وقال ابو حمزة ^(٥) الصوفي ^(٢٢) رحمه الله،

موسى B ^(٤). والصدّيقين B ^(٣). عليهم السلام B ^(٢). شاهد B ^(١). وهذا B ^(٨). يادى AB ^(٧). Kor. 20, 43. ^(٦) B om. ^(٥) عليه السلام. Kor. 6, 87. ^(١٢) A. يحته ^(١١). Kor. 20, 40. ^(١٠) عز وجل B ^(٩). فضمتك A ^(١٦). العناية B ^(١٥). ابوبكر الواسطي B ^(١٤). Kor. 22, 74. ^(١٣) حتى تسعها B ^(١٩). الى تلوح A ^(١٨). وجعل B ^(١٧). فضمتك B. في معنى ذلك B om. B adds app. ^(٢٢) قال B ^(٢١). يوبدك B ^(٢٠).

وطمسُهُ، ^(١) قال،

^(٢) إذا ما بَدَتْ لى تَعَاظَمَتْهَا • فَأَصْدُرُ فى حَالٍ مَنْ لَمْ يَرِدْ
فِيصْطَلَمْ الْكُلُّ ^(٣) مِنِّى بِهَا • وَتُحِبُّ عَنِّى بِهَا مَا أُجِدْ

والتحرية إشارة الى نهاية ^(٤) التحقّق بالعبودية لله ^(٥) تعالى وهو أن لا ^(٦) يملكك
شئ من المكنونات ^(٧) وغيرها فتكون حرّاً اذا كنت لله عبداً كما قال ^(٨) بشرى
إسرى ^(٩) رحمهما الله فيها حكى عنه انه قال ان الله ^(١٠) تعالى خلقك حرّاً
فكن كما خلقك لا ^(١١) تُرَأَى أَهْلَكَ فى الحَضَر ولا ^(١٢) رُفُفْتَكَ فى السَّفَرِ اعْمَلْ
لله ودع الناس عنك، ^(١٣) قال الحنيد ^(١٤) رحمه الله آخر مقام العارف الحرية،
وقال بعضهم لا يكون العبد عبداً حقّاً ويكون لما سوى الله مسترقاً، والرّين
هو ^(١٥) الصدا الذى يقع على القلوب، قال الله ^(١٦) تعالى ^(١٧) كَلَّا بَلْ رَانَ
عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ، وقال بعض اهل العلم حجب القلوب على
أربعة ^(١٨) أوجه فمنها الختم والطبع وذلك لقلوب الكفار ومنها الرّين والنسوة
وذلك لقلوب المنافقين ومنها ^(١٩) الصدا ^(٢٠) والغشاة وذلك لقلوب المؤمنين،
سبل ^(٢١) ابن الجلاء لَمْ سَمَى ^(٢٢) أبوك الجلاء ^(٢٣) فقال ما كان ^(٢٤) بجلاء
الحديد ولكن كان اذا تكلم على القلوب جلاها من ^(٢٥) صدا الذنوب،
والغين قد أكثروا فى وصفه وهو خيرٌ ضعيف ^(٢٦) قد روى عن النبى صلعم
^(٢٧) أَنَّهُ قَالَ إِنَّهُ لَيُبَغانُ عَلَى قَلْبِي فَأَسْتَغْنِرُ الله وَأَتُوبُ إِلَيْهِ فى اليوم مائة مرّة،
فقالوا الغين الذى كان يعارض قلب النبى صلعم وكان يتوب منه مثله مثل
المرأة اذا تنفس فيها الناظر فينقص من ^(٢٨) ضوءها ثم تعود الى ^(٢٩) حاله
٢٠ ضوءها، وقال قوم هذا محال لأن قلب النبى صلعم لا يلحظه فقير ^(٣٠) من

(١) B adds القائل. (٢) B om. this verse. (٣) B عنى. (٤) B التحقّق.

(٥) B بشر بن السرى. (٦) A غير. (٧) A يملك. (٨) B عز وجل. (٩) B

الصدا. (١٠) A وقال. (١١) B رُفُفْتَكَ. (١٢) B تراعى. (١٣) B om.

(١٤) B ذكره. (١٥) A om. (١٦) Kor. 83, 14. (١٧) B

بجلى. (١٨) A ب. (١٩) B أبو. (٢٠) B قال. (٢١) B بن.

(٢٢) B ضوء. (٢٣) B om. (٢٤) B فى. (٢٥) B حال.

بِنَا يُكْشَفُ التَّلَيسُ فِي كُلِّ مَا كَبِرَ . إِذَا طَاحَ فِي الدَّعْوَى وَطَاحَ انْتِجَالُهُ ،
وَالشَّرْبُ نَلَقَى الْأَرْوَاحَ وَالْأَسْرَارَ ^(١) الطَّاهِرَةَ لَهَا يَرُدُّ عَلَيْهَا مِنَ الْكَرَامَاتِ وَتَنْعِمُهَا
بِذَلِكَ ^(٢) فَشَبَّهَ ذَلِكَ بِاللَّشْرِبِ لَتَهْنِئَةٍ وَتَنْعَمَةٍ بِمَا يَرُدُّ عَلَى قَلْبِهِ مِنْ أَنْوَارِ
مُشَاهِدَةِ قُرْبِ سَيِّدِهِ ، قَالَ ^(٣) ذُو النُّونِ ^(٤) رَحِمَهُ اللَّهُ وَرَدَّتْ قُلُوبُهُمْ عَلَى بَحْرِ
الْحَيَّةِ فَانْغَرَقَتْ مِنْهُ رِيًّا مِنَ الشَّرَابِ فَشَرِبَتْ مِنْهُ بِخَاطَرَةِ الْقُلُوبِ فَسَهَلَ عَلَيْهِمْ
كُلُّ عَارِضٍ عَرَضَ لَهُمْ دُونَ لَفَاءِ الْمَحْبُوبِ ، وَقَالَ الْقَائِلُ فِي هَذَا الْمَعْنَى ،
شَرِبْتُ كَأَسَا عَلَى ذِكْرِكَ صَافِيَةً . فَمَا ^(٥) يُعَلِّلُ فَيْكَ الْقَلْبَ تَعْلِيلُ
فَمَا وَجَدْتُ لَشَيْءٍ عِنْدَكَ لِي شُغْلًا . لَا عِشْتُ إِنْ قُلْتُ إِنِّي عِنْدَكَ مَشْغُولُ ،

وَالذُّوقُ ابْتِدَاءَ الشَّرْبِ ، قَالَ ^(٦) ذُو النُّونِ ^(٧) رَحِمَهُ اللَّهُ لَهَا إِرَادَ أَنْ يَسْتَعِمْ
١٠ مِنْ كَأْسِ مَحَبَّتِهِ ذُوقَهُمْ مِنْ ^(٨) لَذَائِذِهِ وَالْعَفَمُ مِنْ حَلَاوَتِهِ ، قَالَ الْقَائِلُ ^(٩) فِي
هَذَا الْمَعْنَى ،

يَقُولُونَ تَكَلَّى وَمَنْ لَمْ يَذُقْ . فِرَاقَ الْإِحْيَاءِ لَمْ يَنْكَلِ ،

وَالْعَيْنُ إِشَارَةٌ إِلَى ذَاتِ الشَّيْءِ الَّذِي تَبْدُو مِنْهُ الْأَشْيَاءُ ، قَالَ ^(١٠) الْوَاسِطِيُّ
^(١١) رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَوْمٌ عُلِمُوا مَصَادِرَ الْكَلَامِ مِنْ آيِنٍ فَوْقَهُمْ عَلَى الْعَيْنِ فَأَغْنَاهُمْ
١٥ عَنْ الْبَحْثِ وَالطَّلَبِ ، وَقَالَ الْحَمِيدُ ^(١٢) رَحِمَهُ اللَّهُ حِكَايَاتِ أَبِي بَزِيدٍ الْبَسْطَائِي
^(١٣) رَحِمَهُ اللَّهُ تَدُلُّ أَنَّهُ ^(١٤) كَانَ قَدْ بَلَغَ إِلَى عَيْنِ الْجَمْعِ وَعَيْنِ الْجَمْعِ اسْمٌ مِنْ
أَسْمَاءِ التَّوْحِيدِ لَهُ نَعَتْ وَوَصَفٌ يَعْرِفُهُ أَهْلُهُ ، ^(١٥) وَقَالَ النَّوْرِيُّ ،
^(١٦) مَضَى الْحَبِيبُ فَلَا عَيْنَ وَلَا أَنْزَرَ . ^(١٧) مَضَى عَادٍ وَفَقْدَانُ ^(١٨) الْأَكَلِيِّ إِرْمَ ،
وَالْأَصْطِلَامُ نَعْتُ غَلَبَةٍ تَرُدُّ عَلَى الْعُقُولِ ^(١٩) فَيَسْتَلْبِهَا بِقُوَّةِ سُلْطَانِهِ وَقَهْرِهِ ، قَالَ
٢٠ بَعْضُهُمْ ^(٢٠) قُلُوبٌ مَمْنُوحَةٌ ^(٢١) وَقُلُوبٌ مَصْطَلَمَةٌ وَإِنْ وَقَعَ ^(٢٢) الْأَصْطِلَامُ فَهُوَ ذَهَابُهُ

(١) Perhaps الطَّاهِرَةُ. Cf. p. ٢٢٥, l. ١٧. (٢) A with شَبَّهَ written

above. (٣) A ذَا. B adds المصرى. (٤) B om. (٥) A عُلِّلَ. B على من

تُكَلِّلُ. (٦) B هذا المعنى. (٧) B om. (٨) ارادته. (٩) ذَكَرَكَ تَقْلِيلُ

(١٠) A trans- (١١) B قال. (١٢) B وقوما. (١٣) أبو بكر الواسطي. (١٤) B

الاولى. (١٥) AB (١٦) B مضى. (١٧) B مضى. (١٨) AB (١٩) B مضى. (٢٠) B مضى.

إلى الاصطلام. (٢١) B وقلب. (٢٢) B فيسلبها.

كتاب تفسير^(١) الشطحيات والكلمات التي ظاهرها

^(٢) مستشنع وباطنها ^(٣) صحيح ^(٤) مستقيم،

باب في معنى الشَّطْح والردّ على من أنكر ذلك برأيه،

ان سأل سائل فقال ما معنى الشطح فيقال معناه عبارة^(٥) مستغرّة في وصف وجّه فاضّ بقوته وهاج بشدة غلبته وغلبته، ويبان ذلك ان الشطح في لغة العرب هو الحركة يقال شَطَحَ بِشَطْحٍ اذا تحرك ويقال للبيت الذي يجوزون فيه الدقيق المشطاح، قال الشاعر،

قَفْ بِشَطِّ الثَّرَاتِ مَشْرَعِ الْخَيْلِ ^(٦) قِيلَ الطَّرِيقِ بِالْمِشْطَاحِ
بِالطَّوَّاحِينَ مِنْ حِجَارَةٍ بِطَرِيقِي يَدِيرُ الْغَزْلَانِ دِيرَ الْبِلَاحِ
وَإِذَا لَاحَ بِالْمُسْنَاءِ ظِيٌّ . قَدْ كَسَاهُ الْإِشْرَاقُ ضَوْءَ الصَّبَاحِ ١٠
فَأَقْرِ ذَاكَ الْغَزَالَ مِنِّي سَلَامًا . كُلُّمَا صَاحَ صَاحٌ يَفْلَاحُ ،
وَأَتَمَّا سَمَى ^(٨) ذَلِكَ الْبَيْتَ الْمِشْطَاحَ مِنْ كَثَرَةِ مَا يَحْرُكُونَ فِيهِ الدَّقِيقَ فَوْقَ
ذَلِكَ الْمَوْضِعِ الَّذِي ^(٩) يَخْلُوهُ بِهِ وَرَبَّمَا يَفِيضُ مِنْ جَانِبَيْهِ مِنْ كَثَرَةِ مَا
^(١٠) يَحْرُكُونَهُ فَالشَّطْحُ لَفْظَةٌ مَأْخُودَةٌ مِنَ الْحَرَكَةِ لِأَنَّهَا حَرَكَةُ أَسْرَارِ الْوَاجِدِينَ
١١ إِذَا قَوَّى وَجَدَهُمْ ^(١١) فَعَبَرُوا عَنْ وَجَدِهِمْ ذَلِكَ بِعِبَارَةٍ ^(١٢) يَسْتَعْرِبُ ^(١٣) سَامِعُهَا
فَفَتُونٌ هَالِكٌ ^(١٤) بِالْإِنْكَارِ وَالطَّعْنِ عَلَيْهَا إِذَا سَمِعَهَا وَسَلَامٌ نَاجٍ بَرِّقَ الْإِنْكَارُ

صحيفة AB ^(٥) . مستشعّة B . مستشعّة A ^(٦) . الشطحيات B ^(١) .
B om. ^(٧) . فدا B . فدا A ^(٨) . مستعيرة B ^(٩) . مستقيمة A ^(١٠) .
this and the following verse. ^(١١) A ذلك ^(١٢) . يخلوه A ^(١٣) .
بحركوه A ^(١٤) . سامعه AB ^(١٥) . يستعرب B ^(١٦) . فعبروا B ^(١٧) . لفظ A ^(١٨) .
بالانكار عنها B ^(١٩) .

المخلوق لأنه مخصوص بالرؤية، قال الله ^(١) تعالى ^(٢) مَا كَذَّبَ التَّوَّابُ مَا رَأَى،
وليس لأحد أن يحكم على قلب النبي صلعم بوصف أو نعت أو يشبهه بشيء
أو يضرب له ^(٣) مثلاً أو يعمله بعلّة خفية أو جليلة، وقال أبو علي الروذباري
^(٤) رحمه الله في معنى الأمانة،

الْفَيْنُ يُجَبِّسُ عَنْ تَحْصِيلِ لَيْسِهِ • لِقَلْبٍ لَا يَسِيحُ حَقٌّ بَانَ عَنْ عِلَّةٍ
^(٥) فَإِنْ نَزَّاتِ بِسِنِّي الْحَقِّ رُؤْيَاهَا • ^(٦) كَانَ التَّغْنِي فِي التَّصْرِيفِ عَنْ ^(٧) ثِقَلَةٍ
^(٨) لَكِنِّي قُلْتُ مَا لَاحَتْ طَوَالِعُهُ • مِنْ التَّوَمُّلِ تَنْبِيهُ لِي أَمَلَةٍ
^(٩) وَالتَّوْبُ مِنْهُ عَلَى مَعْنَى الْوَفَاقِ وَمَا • تَبْلِي سَرَابِهَا ^(١٠) غَيْبًا لِمُحْتَمِلَةٍ،

وهذه ^(١١) الألفاظ قد ^(١٢) شرحناها على حسب ما فتح الله ^(١٣) به على قلبي في
الوقت والذي بنى أكثر وإن استقصيت في ^(١٤) شرحها يطول به الكتاب
ويخرج عن الاختصار ونذكر بعد ذلك شرح ^(١٥) الشطحيات من كلامهم
الذي يكون ظاهره ^(١٦) مستشعاً وباطنه ^(١٧) صحيحاً مستقيماً والله الموفق
للصواب، والوسائط الأسباب التي بين الله ^(١٨) تعالى وبين العبد من ^(١٩) أسباب
الدنيا والآخرة، سئل بعض المشايخ عن الوسائط فقال الوسائط على ثلاثة
أوجه ^(٢٠) وسائط مواصلات ووسائط منصالات ووسائط منفصلات ^(٢١) فالمواصلات
بوادى الحق والمنصلات ^(٢٢) العبادات والمنفصلات حظوظ النفس، وقال
أبو علي الروذباري ^(٢٣) رحمه الله وهو الذي جعل الوسائط رحمة للعارفين
ليؤثروا عليها،

(١) B om. (٢) مثل AB. (٣) Kor. 53, 11. (٤) عز وجل B.

(٥) In B the third verse precedes the second. (٦) B كانه منه في التصريف.

(٧) B app. ثقله. (٨) لكن قلبي ما لاحت B. (٩) والنور B. (١٠) عبا A.

(١١) الشطحيات B. (١٢) شرحه B. (١٣) شرحها B. (١٤) الألفاظ B. (١٥) غيباً B.

(١٦) والمواصلات B. (١٧) صحيحة مستقيمة B. (١٨) مستشعاً B. (١٩) مستشعاً A.

(٢٠) العبادات B. (٢١) العبادات A.

أَنْ يَتَكَلَّمُ فِي عِلْمِهِمْ وَإِصَابَتِهِمْ وَنِقْصَانِهِمْ وَزِيَادَتِهِمْ وَمَنْ لَمْ يَسْلُكْ سَبِيلَهُمْ وَلَمْ يَسْجُ نَحْوَهُمْ وَلَا يَقْصِدْ مَقَاصِدَهُمْ فَالْسَّلَامَةُ لَهُ فِي رَفْعِ الْإِنْكَارِ عَنْهُمْ وَأَنْ يَكِلَ أُمُورَهُمْ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَيَتِمَّ نَفْسَهُ بِالْغَلَطِ فِيمَا يَنْسِبُهُمْ إِلَيْهِ مِنَ الْخَطَأِ ، وَبِإِلَهِ التَّوْفِيقِ ،

باب تفسير العلوم وبيان ما يُشكل على فهم العلماء من علوم الخاصة ونصحح ذلك بالحجة ،

(٢) قال الشيخ رحمه الله ، اعلم أن العلم أكثر من أن يحيط به فهمُ النُهباء Af.167a أو يُدرّكه عقول العتلاء . وكذاك بنصّة موسى والخضر عليهما السّلم مع جلاله موسى ^(١) عليه السّلم وما خصّه الله به من الكلام والنّبوة والوحي والرسالة ، وقد ذكر الله ^(٢) تعالى في المُحْكَمِ النّاطِقِ على لسان ^(٣) نبيّه الصادق عَجَزَ موسى ^(٤) عليه السّلم عن إدراك علم عبيد من عبادِهِ ^(٥) اذ قال تعالى ^(٦) عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا ^(٧) الْآيَةَ حَتَّى ^(٨) سَأَلَهُ فَقَالَ ^(٩) هَلْ آتَيْتُكَ الْآيَةَ مَعَ تَأْيِيدِ موسى ^(١٠) عليه السّلم ^(١١) وشرفه وعصمته من الإنكار ^(١٢) عليه على ^(١٣) أن الخضر ^(١٤) عليه السّلم لم يلحق ^(١٥) درجة موسى ^(١٦) عليه السّلم في النّبوة والرسالة والتكليم ابداً ، وقال النبي ^(١٧) صلعم لو ^(١٨) تعلمون ما أعلمَ لفضحتكم ١٥ قليلاً وليكنّتم كثيراً ^(١٩) ولما تلذذتم ^(٢٠) بالنساء ^(٢١) ولا تماررتم على فُرُشكم ولخرجتم إلى الصُّعَدَاتِ تجارون إلى الله ^(٢٢) تعالى والله لوددتُ أنّي كنت شجرة ^(٢٣) تُعْصَدُ ، رواه اسرئيل عن ابراهيم بن مُهاجر عن ^(٢٤) مُجاهد عن مَوْزِقٍ عن أبي ذر عن النبي صلعم ، وفي هذا الخبر دليل على أن ^(٢٥) قوله ^(٢٦) يَا أَيُّهَا

(١) B om. (٢) B om. قال الشيخ رحمه الله. (٣) B ذكره. (٤) B الذي. (٥) B الرحمة. (٦) B adds. (٧) B الرحمة. (٨) B الرحمة. (٩) B الرحمة. (١٠) B الرحمة. (١١) B الرحمة. (١٢) B الرحمة. (١٣) B الرحمة. (١٤) B الرحمة. (١٥) B الرحمة. (١٦) B الرحمة. (١٧) B الرحمة. (١٨) B الرحمة. (١٩) B الرحمة. (٢٠) B الرحمة. (٢١) B الرحمة. (٢٢) B الرحمة. (٢٣) B الرحمة. (٢٤) B الرحمة. (٢٥) B الرحمة. (٢٦) B الرحمة.

عنها والَبَحْثِ عَمَّا ^(١) يُشْكَلُ عَلَيْهِ مِنْهَا ^(٢) بِالسُّوَالِ ^(٣) عَمَّنْ يَعْلَمُ عَلَيْهَا،
ويكون ذلك من شأنها أَلَا تَرَى أَنَّ الْمَاءَ الْكَثِيرَ إِذَا جَرَسَ فِي نَهْرٍ ضَبْنِي
فَيَبْضُ مِنْ ^(٤) حَافَتَيْهِ ^(٥) يَقَالُ شَطَحَ الْمَاءُ فِي النَّهْرِ، ^(٦) فَكَذَلِكَ الْمُرِيدُ الْوَاجِدُ
أِذَا قَوَى وَجَدَهُ وَلَمْ يُطِقْ حَمْلَ مَا يَرِدُ عَلَى قَلْبِهِ مِنْ سَطْوَةِ أَنْوَارِ حَقَائِقِهِ سَطَعَ
ذلك على لسانه فَيَتَرَجَمُ عَنْهَا بِعِبَارَةٍ مُسْتَعْرِفَةٍ مُشْكِنَةٍ عَلَى فَهْمٍ سَامِعِهَا إِلَّا
مَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِهَا وَيَكُونُ مُتَجَرِّمًا فِي عِلْمِهَا فَسُقِيَ ذَلِكَ عَلَى لِسَانِ أَهْلِ
^(٧) الْأَصْطِلَاحِ شَطَحًا، وَبَعْدُ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى فَتَحَ قُلُوبَ أَوْلِيَائِهِ وَأَذِنَ ^(٨) لَهُمْ
بِالْإِشْرَافِ عَلَى دَرَجَاتٍ مُتَعَالِيَةٍ وَقَدْ جَادَ الْحَقُّ ^(٩) تَعَالَى عَلَى أَهْلِ صَفْوَتِهِ
وَالْمُتَحَقِّقِينَ بِالتَّوَجُّهِ وَالْإِنْقِطَاعِ إِلَيْهِ بِكَشْفِ مَا كَانَ مُسْتَعْرًا عَنْهُمْ قَبْلَ ذَلِكَ مِنْ
١. مَرَاتِبِ صَفْوَتِهِ وَدَرَجَاتِ أَهْلِ الْخُصُوصِ مِنْ ^(١٠) عِبَادِهِ فَكُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ يَنْطَلِقُ
بِحَقِيقَةِ مَا وَجَدَ وَيَصْدُقُ ^(١١) عَنْ حَالِهِ وَيَصِفُ مَا وَرَدَ عَلَى سِرِّهِ ^(١٢) بِنُطْقِهِ
وَمَقَالِهِ لِأَنَّهُمْ لَا يَرُونَ حَالًا أَعْلَى مِنْ حَالِهِمْ حَتَّى يُحْكِمُوا فَإِذَا أَحْكَمُوا فَعِنْدَ
ذَلِكَ يَسْتَوُونَ ^(١٣) بِهِمْ إِلَى حَالَةِ أَعْلَى مِنْ ذَلِكَ حَتَّى تَنْتَهِيَ ^(١٤) الْغُرُقُ
وَالْأَحْوَالُ وَالْأَمَاكِنُ إِلَى غَايَةٍ وَنَهَايَةٍ هِيَ أَعْلَى النِّهَايَاتِ وَغَايَةُ الْغَايَاتِ، قَالَ
١٥. اللَّهُ تَعَالَى ^(١٥) وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ، ^(١٦) وَقَالَ ^(١٧) وَرَقَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ
بَعْضٍ دَرَجَاتٍ، وَقَالَ ^(١٨) أَنْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ، وَلَيْسَ لِأَحَدٍ
أَنْ يَسْطُرَ لِسَانُهُ بِالْوَقِيعَةِ فِي أَوْلِيَائِهِ ^(١٩) وَيَقِيسَ بِهِمْ وَرَأْيَهُ مَا يَسْمَعُ مِنَ الْفَاضِلِ
وَمَا يُشْكَلُ عَلَى فَهْمِهِ مِنْ كَلَامِهِمْ لِأَنَّهُمْ فِي أَوْقَاتِهِمْ مُتَوَاتِرُونَ وَفِي أَحْوَالِهِمْ
مُتَنَاضِلُونَ ^(٢٠) وَمُتَشَاكِلُونَ وَمُتَجَانِسُونَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ وَلَمْ أَشْكَالٌ وَنُظَرَاءُ
٢. مَعْرُوفُونَ فَمَنْ بَانَ شَرَفُهُ وَفَضْلُهُ عَلَى أَشْكَالِهِ بِنُضْلِ عِلْمِهِ وَسِعَةِ مَعْرِفَتِهِ فَلَهُ

حافته B (١). عن من B (٢). السؤال B (٣). يشكّل B (٤).

جل ذكره B (٥). لما B (٨). الصلاح B (٧). وكذلك B (٦). فيقال B (٩).

بهم A (١٣). لفظه A (١٢). من A (١١). عبادته وظيفته B (١٠).

وقال جل ذكره B (١٦). Kor. 12, 70. (١٥). الظرف B (١٤).

وم B (٢٠). ويفسر A (١٩). Kor. 17, 22. (١٨). Kor. 43, 31. (١٧).

والانقطاع اليه في جميع الاوقات وصحة الفصود والارادات وتصفية السرائر
من الآفات والاكتفاء بخالق السموات وإمانة النور بالمخالفات والصدق
في منازلة الاحوال والمقامات وحسن الادب بين يدي^(١) الله في السر
والعلانية في المحلوات والاكتفاء بأخذ البلغة عند غلبة النافات والإعراض
عن الدنيا وترك ما^(٢) فيها طلباً للرفعة في الدرجات والوصول الى الكرامات،
فمن غلط في علم الرواية غلطاً لم يسأل عن غلظه احداً من اهل^(٣) الدراية
ومن غلط في علم الدراية شيئاً لم يسأل عن غلظه احداً من اهل علم الرواية
ومن غلط في شيء من علم القياس والنظر فلا يسأل عن غلظه احداً من
اهل^(٤) علم الرواية والدراية^(٥) وكذلك من غلط في شيء من علم الحقائق
والاحوال فلا يسأل عن غلظه الا عالماً منهم^(٦) كاملاً في معناه، ويمكن
ان توجد هذه العلوم كلها في اهل الحقائق ولا يمكن ان يوجد علم الحقائق
في هؤلاء الا ما شاء الله لان علم الحقائق ثمره العلوم كلها^(٧) ونهاية جميع
العلوم،^(٨) وغاية جميع العلوم الى علم الحقائق فاذا انتهى اليها وقع في بحر
لا غاية له وهو علم القلوب وعلم المعارف^(٩) وعلم الاسرار وعلم الباطن وعلم
التصوف وعلم الاحوال وعلم المعاملات^(١٠) ائى ذلك ثبت معناه واحداً،
قال الله تعالى^(١١) قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مَدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفَذَ الْبَحْرُ قَبْلَ
أَنْ تَفْذَلَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِبِئْهَلِهِ مَدَدًا،^(١٢) ألا ترى ان هؤلاء لا ينكرون
شيئاً من علومهم وهم ينكرون علوم هؤلاء الا^(١٣) ما شاء الله وكل صنف من
هؤلاء اذا تجر في علمه فصار متفتناً في فهمه فهو السيد لأصحابه لا بد لهم من
الرجوع اليه فيها يُشكل عليهم، فاذا اجتمعت هذه الاقسام الاربعة في واحد

العلم في الدراية ومن B (٢) على من فيها B adds (٣) الله عز وجل B (٤) كلاً ما B (٥) فكذلك B (٦) العلم في B (٧) غلط في شيء من علم القياس الخ
وغايتها B (٨) A om. but is suppl. in marg. ونهاية العلوم جميع العلوم (٩) A om. from الاسرار وعلم والتصوف B (١٠) اي B (١١) Kor. 18, 100. جلي ذكره B (١٢) ذلك شيء
من B (١٣)

أَلرَّسُولُ بَلَغَ مَا أُتِرِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَلَمْ يَقُلْ مَا نَعْرِفُنَا بِهِ إِلَيْكَ وَقَوْلُهُ
 صلعم لو تعلمون ما ^(١) اعلم لو كان من العلوم ^(٢) التي أمر بالبلاغ لبلّغهم ولو
 صلح لم أن يعلموه لعلمهم لأن الله ^(٣) تعالى خصّ النبي صلعم بعلوم ثلاث، يعلم
 بين الخاصة والعامة وهو علم الحدود والأمر والنهي، ويعلم خصّ به ^(٤) قوم
 من الصحابة دون غيرهم ^(٥) هو العلم الذي كان يعلم حذيفة بن اليمان
^(٦) رضى الله عنه حتى كان يسأله عمر بن الخطاب ^(٧) رضى الله عنه مع جلالاته
 وفضله ويقول يا حذيفة هل أنا من المنافقين، وكذلك روى عن علي بن
 أبي طالب ^(٨) رضى الله عنه أنه قال علمني رسول الله صلعم سبعين باباً من
 العلم لم يعلم ذلك ^(٩) أحد غيري ^(١٠) قال وكان أصحاب رسول الله صلعم إذا
 أشكل على ^(١١) أحدهم شيء يلتمحون في ذلك إلى علي بن أبي طالب ^(١٢) رضى
 الله عنه، ويعلم ^(١٣) خصّ به رسول الله صلعم لم يشاركه فيه أحد من ^(١٤) أصحابه
 وهو العلم الذي قال لو تعلمون ما اعلم، فمن أجل ذلك قلنا لا ينبغي لأحد
 أن يظنّ أنه ^(١٥) يحوى جميع العلوم حتى يخطئ براه كلام المخصوصين
 ويكثرهم ويزندقهم وهو ^(١٦) متعزّ من مارسة أحوالهم ومنازلة حقائقهم وإعمالهم،
^(١٧) وعلوم الشريعة على أربعة أقسام ^(١٨) فالقسم الأول منها علم الرواية والآثار
 والأخبار وهو العلم الذي ^(١٩) ينقله الثقات عن الثقات، والقسم الثاني علم
 الدراية وهو علم الفقه والأحكام وهو العلم المتداول بين العلماء والفقهاء،
 والقسم الثالث علم القياس والنظر والاحتجاج على المخالفين وهو علم الجدول
 وإثبات الحجّة على أهل البدع والضلالة نصرة للدين، والقسم الرابع ^(٢٠) هو
 أعلاها وأشرفها وهو علم الحقائق والمنازلات وعلم المعاملة والمجاهدات
 والإخلاص في الطاعات والتوجه إلى الله ^(٢١) عزّ وجلّ من جميع الجهات

قوماً B (١). عز وجل B (٢). الذي B (٣). ليكنتم B adds (٤).

أحد B (٥). لأحد B (٦). عليه السلام B (٧). وهو B (٨).

متعزى AB (٩). يحوى B (١٠). الصحابة B (١١). خبر A (١٢).

نقل B (١٣). نفسه الأولى B (١٤). وعلم B (١٥).

(١) رحمه الله وكان من كلام أبي يزيد (٢) رحمه الله لقوته وغوره وإنتهاء معانيه (٣) مُعْتَرَفٌ من بحر قد انفرد (٤) به وجعل ذلك البحر له وَحْدَهُ، (٥) قال المجيد (١) رحمه الله ثم أتى رأيت الغاية القصوى من (٦) حاله يعني من حال أبي يزيد رحمه الله حالاً قل من بينهما عنه أو يعبر (٧) عنها عند استماعها لانه لا يحمله إلا من عرف معناه وأدرك مُسْتَفَاهُ ومن لم تكن هذه هيئته عند استماعه فذلك كله عند مردود، وقال المجيد (١) رحمه الله رأيت حكايات أبي يزيد (١) رحمه الله على ما نَعْنُهُ بُنِيَ عنه أنه قد غرق (٨) فيها وجد منها وذهب عن حقيقة الحق (٩) إذا لم (١٠) يَرِدْ عليها وهي (١١) معاني (١٢) عَرَفْتَهُ على نارات من الغرق كل واحد منها (١٣) غير صاحبها، وقال المجيد (١) رحمه الله أما ما وصف من بدايات حاله (١٤) فهو قوى مُحْكَم قد بلغ منه الغاية وقد وصف أشياء من علم التوحيد صحيحة إلا أنها بدايات فيما يُطلب منها المرادون لذلك، وهذه الكلمات التي أريد أن أذكرها ليست (١٥) هي ما يُكْتَبُ في المصنفات لأنها ليست من العلوم الماثبة عند العلماء ولكن رأيت الناس قد أكثروا الخوض في معانيها فواحد قد جعله حجةً لباطله وآخر قد اعتقد في قابليها الكفر والجبيع قد غلطوا فيما ذهبوا إليه، والله (١٦) الموفق للصواب،

باب في ذكر حكاية (١٧) حكيمة عن أبي يزيد البسطامي رحمه الله تعالى،

وقد (١٨) شاع في كلام الناس أنه قال (١٩) ذلك ولا أدري بصح منه

(١) B om. (٢) B adds لقوته. (٣) B معترف. (٤) A بها. (٥) B وقال. (٦) A إذ. (٧) B فيها. (٨) A om. (٩) B حال أبي يزيد حالاً الخ. (١٠) B يزد. (١١) AB معاني. (١٢) B عرفت. (١٣) A غير. (١٤) AB هو. (١٥) A تكتب. (١٦) B الموفق للصواب. (١٧) A حكي. (١٨) B om. from ذلك. (١٩) A شاع. (٢٠) B om. عن. حكيمة عن.

فهو الامام الكامل وهو النُطْب والحُجَّة والداعى الى ^(١)المنهج ^(٢)والصحة كما روى عن علي بن ابى طالب ^(٣)رضى الله عنه انه قال في ^(٤)كلام له لكميل ابن زياد اللهم ^(٥)بلى لا تخلو الارض من قائم لله ^(٦)بحججه ليلاً تبطل آياته وتدحض حجته اولئك الاقلون عدداً الأعظمون عند الله ^(٨)تعالى قدرًا، وقد رجعت الى معنى الشطح وتفسير ^(٩)الشطحيات ^(١٠)وأقل ما يوجد لأهل الكمال الشطح لانهم متمكنون في معانيهم وانما وقع ^(١١)في الشطح من كان في بداية وكان مراداً بالوصول الى الكمال والغاية فتكون ^(١٢)بدايته نهاية الارادات وهي ^(١٣)في معناها بداية الغايات والكمال والنهايات، والله اعلم ^(١٤)بالصواب،

١٠. ^(١٤)باب في كلمات شطحيات تحكى عن ابى يزيد ^(١٥)[قد فسر المجنيداً طرقياً منه،

قال الشيخ رحمه الله قد فسر المجنيد ^(٨)رحمه الله شيئاً قليلاً من ^(١٦)شطحيات ابى يزيد ^(٩)رحمه الله والعامل يستدل بالقليل على الكثير ومن المحال أن أجِدَ للمجنيد ^(٨)رحمه الله تفسيراً لكلامه ^(١٧)فأدع ذلك وأنكم من عنده ^(٨)له جواباً ^(١٨)غيره، قال المجنيد ^(٨)رحمه الله الحكايات عن ابى يزيد مختلفة والناقلون عنه فيما سمعوه ^(١٦)مفترقون وذلك والله اعلم لاختلاف الاوقات ^(١٦)المجارية عليه فيها ولاختلاف المواطن ^(٢٠)المتداولة بما خص منها فكل يحكى عنه ما ضبط من قوله ويؤدى ما سمع من ^(٢١)تفصيل مواطنه، وقال المجنيد

كلامه B (٤). عليه السلام B (٢). والحجة B (٢). المنهاج B (١).
الشطحيات B (٩). B om. (٨). بحجته B (٧). روى B (٦). زيد B (٥).
باب B (١٤). A om. (١٣). بداية A (١٢). الى B (١١). وقل B (١٠).
تفسير كلمات شطحيات حكى عن ابى يزيد البسطامى رضى الله عنه طرف منه قد فسر المجنيد الخ.
مفترقون B (١٦). غيرها B (١٨). ان ادع B (١٧). شطحيات B (١٦). AB om. (١٥).
تفصيل A (٢١). In A المتداولة is written above. AB (٢٠). المذولة

ان العبد اذا تيقن بقرب سيده منه ^(١) ويكون حاضراً ^(٢) بقلبه مراقباً لخواطره فكلُّ خاطر يخطر بقلبه فكان الحق يخاطبه بذلك وكلُّ شيء يتفكر ^(٣) بسره فكانه يخاطب الله ^(٤) تعالى به اذ الخواطر وحركات الاسرار وما يقع في القلوب يدور من الله وانتهائوه الى الله فهذا على ^(٥) هذا المعنى والله اعلم بالصواب ، وقد قال ^(٦) الفاييل ،

^(٨) مثله ^(٩) المعنى فظلّ تدبّر . فتنبّعتُ فاقداً للنعيم

^(١٠) مثله ^(١١) حتى كآني أناجيه يسرى وسره المكنون ،

Af.1696

^(١٢) وقال آخر ،

قال لي حين ^(١٣) رمتني . كلُّ ذا قد علّيته

لوبيكي طول ^(١٤) عمره . يدمر ما رحّيته ،

١٠

يريد مناجاة الاسرار ومثل ذلك كثير في الشعر وغيره ، وإما قوله رَبَّنِي بوجدانيتك وَأَلْبَسْنِي أَنَانِيَتِكَ وَأَرْفَعْنِي إِلَى أَحَدِيَّتِكَ يريد بذلك الزيادة والانتقال من حاله الى نهاية ^(١٥) احوال المتخفّين بجريد النوحيد ^(١٦) والمترددين ^(١٧) الله بحقيقة التفرّد ، وقد ذُكر عن رسول الله صلعم فيما روى عنه سُبْقُ ^(١٨) المتردّون قيل برسول ^(١٩) الله ^(٢٠) ومن المتردّون قال الحامدون الله في السراء والضراء ، وإما قوله ^(٢١) أَلْبَسْنِي أَنَانِيَتِكَ حتى اذا رآني خَلَقَكَ قالوا رأيناك فتكون أَنْتَ ذاك ولا أكون أنا هناك فهذا وأشباه ذلك نصف فناءه وفناءه عن فناءه وقيام الحق عن نفسه بالوحدانية ولا خلق قبل ولا كون كان وكلّ ذلك مستخرج من قوله صلعم يقول الله ^(٢٢) تعالى ما زال عَبْدِي ^(٢٣) يتقرب اليّ بالتوافل حتى أُرحبه فاذا أَحْبَبْتُهُ كُنْتُ عَنْهُ ^(٢٤) التي يبصر ^(٢٥) بها

وصف B (٥) . عز وجل B (٤) . بسر B (٦) . لقلبه B (٧) . يكون B (٨) .

التي B (٩) . تنكته B (٨) . في هذا المعنى B adds (٩) . B om. (٦) .

دعوه B (١٢) . رابته A - (١٢) . قال A om. (١١) . مثله B (١٠) .

صلى B adds (١٧) . فيه B (١٦) . والمتردون AB (١٥) . الاحوال B (١٤) .

AB but in A (٢٠) . واليسني B (١٦) . من B (١٨) . الله عليك

به B (٢١) . التي is written above .

ذلك أم لا، ذكر عن أبي يزيد أنه قال ^(١) رفعتني مرة فأقامني بين يديه وقال لي يا أبا يزيد إن خلقي يحبون أن يروك فقلت زيتني بوجدانيتك وألبسني أنايتك وأرفعني إلى أحديتك حتى إذا رأيي خلقت قالوا رأيتك فتكون أنت ذاك ولا أكون أنا هناك، فان صَحَّ عنه ^(٢) ذلك فقد قال ^{AL109a} الحنيد ^(٣) رحمه الله في كتاب تفسيره لكلام أبي يزيد ^(٤) رحمه الله هذا كلام من لم يلبسه حنابق وجد التفريد في كمال حتى التوحيد فيكون ^(٥) مستغنياً بما ألبسه عن كون ما ^(٦) سأل، وسأله لذلك بدل على أنه مقارب لما هناك وليس المقارب للمكان يكافئ فيه على الإمكان والاستمكان، وقوله ألبسني وزيتني ^(٧) وأرفعني بدل على حقيقة ما وجده مما هذا مقدارة ومكانة ولم يزل المحطوة لا يقدر ما استبان، قلت فهذا الذي ^(٨) فسر الحنيد ^(٩) رحمه الله فقد وصف حاله فيها قال وبين مكانة فيها أشار إليه أبو يزيد ^(١٠) رحمه الله، فاما ما يجيد المتعنت والمعاند مثلاً بالطعن على من يقول مثل ذلك فلم يبين، وإلى ذلك ^(١١) المعنى ^(١٢) والمقصود وبالله التوفيق قوله رفعتني مرة فأقامني بين يديه يعني أشهدني ذلك وأحضرت قلبي لذلك لأن الخلق كلهم بين يدي الله ^(١٣) تعالى لا يذهب عليه منهم نفس ولا خاطر ولكن يتفاضلون في حضورهم لذلك ومشاهدتهم ويتفاوتون في صفاتهم من كدورة ما تحجب بينهم وبين ذلك من الأشغال الفاطعة والخواطر المانعة، وقد رُوي في الحديث أن النبي صلعم كان إذا أراد أن يدخل في الصلاة يقول وقت بين يدي الملك الجبار، وأما قوله قال لي وقلت له فإنه يشير بذلك إلى ٢. مناجاة الأسرار وصفاء الذكر عند مشاهدة القلب لمراقبة الملك الجبار في آناء الليل والنهار فيس على ما ^(١٤) بينت لك فإن الجميع يشبه بعضه بعضاً واعلم

(١) B app. (٢) A om. (٣) B om. (٤) A om. (٥) B app.

(٦) A app. (٧) B app. (٨) B app. (٩) B app. (١٠) B app. (١١) B app.

(١٢) B app. (١٣) B app. (١٤) B app.

(١٥) B app.

فقد وصف ما ^(١) لاحظ من ذلك ووصف النهاية في حال بلوغه والمستقر في تنامي رُسوخه، وهذا كله طريق من ^(٢) طريق المطلوبين بالبلوغ الى حقيقة علم التوحيد بشواهد معانيها منظورة اليها ^(٣) متوفاً بأهلها فيها مرسلين في حق ما لاحظوه ممّا ^(٤) شهدوه وليس لذلك اذا كان ^(٥) كذلك غاية ^(٦) كُنُو ^(٧) بقوى عليه المطلوب به ولا رُسوب في إرماس يصبرون اليه بل ^(٨) ذلك على شاهد التأيد فيه وإثبات التخليد فيما وجدوا منه ، وقال المجيد ^(٩) رحمه الله وأما قول ابي يزيد ألف ألف مرة ^(١٠) فلا معنى له لأن نفعه اجل وأعظم ما وصفه وقاله وإنما نعت من ذلك على حسب ما أمكنه، ثم وصف ما ^(١١) هناك وليس هذا بعد الحقيقة المطلوبة ولا الغاية المستوعبة وإنما هذا بعض الطريق، فهذا ما ^(١٢) فسره المجيد ^(١٣) رحمه الله وفيه بلغة وكفاية لمن يفهم والله الموفق للصواب ، قال الشيخ رحمه الله غير أن المجيد قد تكلم على حال ابي يزيد ^(١٤) رحمه الله ^(١٥) فيها شطّح به ^(١٦) وما نطق ^(١٧) بذلك عن وجده فأمّا ما يجحد المتعنت مطعناً فيما ^(١٨) قال ابو يزيد فلم يذكره وهو ^(١٩) قوله صرت طيراً ولم ازل اطيّر فكيف ينهياً للمرء أن يصير طيراً ^(٢٠) ويطير ، والمعنى فيما اشار اليه سؤو الهمم وطيران القلوب وذلك موجود في لغة العرب أن يقول القائل كدت أن اطيّر من الفرج وقد طار قلبي وكاد أن يطير عقلي ، وقال بجي بن معاذ ^(٢١) رحمه الله الزاهد سيار والعارف طيار ^(٢٢) يريد بذلك أن العارف في قصده الى مطلوبه أسرع من الزاهد وهذا جائز وقد قال ^(٢٣) الله ^(٢٤) تعالى ^(٢٥) وكلّ إنسان ألزمناه طائره في غلّيه ، روى عن سعيد بن جبّير ^(٢٦) رحمه الله عليه في معنى تفسيره أحقنا

(١) لاحظه B. (٢) So AB. (٣) A متروكاً. B app. متوفاً. (٤) B شاهدوه. (٥) B om. (٦) B ذلك. (٧) B بع. (٨) B أنه. (٩) B لذلك. (١٠) B om. from (١١) B ذلك. (١٢) B قد فسره. (١٣) B هناك. (١٤) B ولا. (١٥) A ولا. (١٦) B ما. (١٧) B ما. (١٨) B رحمه الله to للصواب. (١٩) B له. (٢٠) B أو يطير. (٢١) B ونيه. (٢٢) B جل ذكره. (٢٣) Kor. 17, 14.

وَسَمِعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ وَلِسَانَهُ الَّذِي يَنْطِقُ بِهِ وَيَدَهُ ^(١) الَّتِي يَبْطِشُ ^(٢) بِهَا كَمَا ^(٣) جَاءَ فِي الْحَدِيثِ، وَقَدْ قَالَ الْقَائِلُ فِي وَجْهِهِ بِمَخْلُوقٍ مِثْلُهُ ^(٤) وَقَدْ وَصَفَ وَجْهَهُ بِمَحْبُوبِهِ حَتَّى ^(٥) قَالَ،

أَنَا مَنْ أَهْوَى وَمَنْ أَهْوَى أَنَا . فَإِذَا ^(٦) أَبْصَرْتَنِي أَبْصَرْتَنَا
نَحْنُ رُوحَانِ مَعًا فِي جَسَدٍ . أَلَيْسَ اللَّهُ عَلَيْنَا الْبَدَنُ ،
فَإِذَا كَانَ مَخْلُوقٌ يَجِدُ ^(٧) بِمَخْلُوقٍ حَتَّى يَقُولَ مِثْلَ ذَلِكَ فَمَا ظَنُّكَ بِمَا وَرَاءَ
ذَلِكَ، وَبَلَّغْنِي عَنْ بَعْضِ الْحُكَمَاءِ أَنَّهُ قَالَ لَا يَبْلُغُ ^(٨) الْمُخْتَابَانِ حَقِيقَةَ الْمَحَبَّةِ
حَتَّى يَقُولَ الْوَاحِدُ لِلْآخَرِ يَا أَنَا، وَشَرَحَ ذَلِكَ بِطُولٍ ^(٩) إِنْ اسْتَفْصَيْتُ وَفِيهَا
ذَكَرْتُ كِتَابَةً، وَيَا اللَّهَ التَّوْفِيقُ،

باب ^(١٠) آخِرُ فِي ^(١١) تَفْسِيرِ حِكَايَةِ ^(١٢) ذَكَرْتُ عَنْ أَبِي

^(١٣) يَزِيدَ ^(١٤) رَحِمَهُ اللَّهُ،

^(١٥) قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ فَلْتُ وَقَدْ حُكِيَ ^(١٦) أَيْضًا عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ أَوَّلُ مَا
صَرْتُ إِلَى وَحْدَانِيَّةٍ فَصِرْتُ طَيْرًا ^(١٧) جِسْمُهُ مِنَ الْأَحْدِيَةِ وَجَنَاحَاهُ مِنَ
الدَّبْشُومِيَّةِ فَلَمْ أَزَلْ أَطِيرُ فِي هَوَاءِ الْكَيْفِيَّةِ عَشْرَ سِنِينَ حَتَّى صَرْتُ إِلَى هَوَاءِ
مِثْلِ ذَلِكَ مِائَةَ أَلْفِ مَرَّةٍ فَلَمْ أَزَلْ أَطِيرُ إِلَى أَنْ صَرْتُ فِي مَيْدَانِ الْأَزَلِيَّةِ
فَرَأَيْتُ ^(١٨) فِيهَا شَجَرَةَ الْأَحْدِيَةِ، ثُمَّ وَصَفَ أَرْضَهَا وَأَصْلَهَا وَقَرَعَهَا وَأَغْصَانَهَا
وَنَهَارَهَا ثُمَّ قَالَ، فَفَنَظَرْتُ ^(١٩) فَعَلِمْتُ أَنَّ هَذَا كُلَّهُ خُدْعَةٌ، قَالَ الْجَنِيدُ ^(٢٠) رَحِمَهُ
اللَّهُ أَمَّا قَوْلُهُ أَوَّلُ مَا صَرْتُ إِلَى وَحْدَانِيَّةٍ فَذَاكَ أَوَّلُ لَحْظِهِ إِلَى التَّوْحِيدِ

Af.170a

(١) A with اللى written above. (٢) B به. (٣) A om. (٤) B وقت.

مخلوق. (٧) B أبصرته. (٨) B هذه الآيات. (٩) B adds. (١٠) B وجهه بمحبوبه.

ذكر. (١١) B om. (١٢) B إذا. (١٣) B المخاين. (١٤) A المخاين.

قال الشيخ رحمه الله. (١٥) B om. (١٦) B البسطاى. (١٧) B ذكر ذلك.

فقلت. (١٨) B. (١٩) B حسنه. (٢٠) B عنه ايضا.

في هذا ، وأما قوله فنظرتُ فعلتُ ان ذلك كله خدعةٌ معناه والله اعلم ان
 الالنفات والاشتغال بالملاحظة الى الكون والمملكة خدعةٌ عند وجود
 (١) حقايق التفريد وتجريد التوحيد فمن اجل ذلك قال المجتهد (٢) رحمه الله
 (٣) لو ان ابا يزيد (٤) رحمه الله على عظم اشارته خرج من (٥) البداية والتوسط
 ولم اسمع له نطقاً يدل على المعنى الذى بُني عن الغاية وذلك (٦) ذكره للجسم
 والمجناس (٧) والهواء والميدان وقوله فعلتُ ان ذلك كله خدعة (٨) لان عند
 اهل النهاية ان الالنفات الى كل شئ سوى الله خدعة فمن انكر ذلك فقد
 قال سيد الاولين والآخرين صلعم اصدقُ كلمة (٩) قالتها العرب قولُ ليدي ،
 ألا كُلُّ شئٍ ما خلا الله باطلٌ ،

باب ايضاً في شرح كلام حكى عن ابي (١٠) يزيد
 رحمه الله تعالى ،

(١١) قال الشيخ رحمه الله وقد (١٢) ذكر عن ابي يزيد ايضاً انه قال اشرفتُ
 على ميدان اللبسية فا زلتُ اطيرو فيه عشر سنين حتى صرتُ من ليسَ في
 ليسَ بليسَ ثم اشرفتُ على التضبيع وهو ميدان التوحيد فلم ازلُ اطيرو بليسَ
 في التضبيع حتى (١٣) ضعتُ في الضباع ضباعاً وضعتُ فصعتُ عن التضبيع
 بليس في ليس (١٤) في ضباعه التضبيع ثم اشرفتُ على التوحيد (١٥) في غيبوبة
 المخلوق (١٦) عن العارف (١٧) وغيبوبة العارف عن المخلوق ، قال المجتهد (١٨) رحمه
 الله هذا كله وما (١٩) جاسه (٢٠) داخل في علم الشواهد على الغيبة عن استدراك

(١) A دقايق corr. by later hand. (٢) B om. (٣) B البداية. (٤) A ذكره.
 (٥) B الهوى. (٦) B om. from لان خدعة. (٧) B قاله. (٨) B adds
 قال الشيخ رحمه الله. (٩) B om. رحمه الله تعالى. (١٠) B om. البسطامي.
 (١١) A غيبوبة. (١٢) AB عن. (١٣) B من. (١٤) B وضعت. (١٥) A ذكرنا.
 (١٦) A om. عن العارف. (١٧) B وشيوبة. (١٨) B جاسها. (١٩) B داخله.

به ما سَبَقَ له من السعادة والشقاوة، وقال الشاعر،
 رَبِّ يَوْمٍ كَأَنَّهُ يَوْمٌ بَانُوا • مِنْ دُمُوعِ الْفِرَاقِ يَوْمَ مَطِيرٍ
 لَوْ تَرَانِي ^(١) رَأَيْتَ يَوْمَ ^(٢) تَوَلَّوْا • جَدًّا وَاقِفًا ^(٣) وَقَلْبًا يَطِيرُ،
 وأما قوله وما ^(٤) يُضَيِّفُ ^(٥) جَنَاحِيهِ وَجِسْمَهُ إِلَى الْأَحَدِيَةِ وَالْدَيُّومِيَةِ يَرِيدُ
 بِذَلِكَ ^(٦) تَبَرُّهَ مِنْ حَوْلِهِ وَقُوَّتَهُ فِي طَيْرَانِهِ يَعْنِي فِي قَصْدِهِ إِلَى مَطْلُوبِهِ وَأَنْ
 يَضَيِّفُ فِعْلُهُ وَحَرَكَةُ فِي قَصْدِهِ إِلَى الْأَحَدِ الدَّائِمِ بِلَفْظَةِ ^(٧) مُسْتَعْرِفَةٍ، وَمِثْلُ
 ذَلِكَ مَوْجُودٌ فِي كَلَامِ الْوَاجِدِينَ وَالْمُسْتَهْتَرِينَ وَإِذَا كَانَ الْغَالِبُ عَلَى سَرِّ الْوَاجِدِ
 وَقَلْبِهِ ذِكْرٌ مِنْ يَجِدُ بِهِ يَصِفُ جَمِيعَ أَحْوَالِهِ بِصِفَاتٍ مَحْبُوبَةٍ مِثْلُ مَحْنُونِ بَنِي
 عَامِرٍ كَانَ إِذَا نَظَرَ إِلَى الْوَحْشِ يَقُولُ لَيْلِي وَإِنْ نَظَرَ إِلَى الْجِبَالِ يَقُولُ لَيْلِي
 ١. وَإِنْ نَظَرَ إِلَى النَّاسِ يَقُولُ لَيْلِي ^(٨) حَتَّى إِذَا قِيلَ لَهُ مَا اسْمُكَ وَمَا حَالُكَ
 يَقُولُ لَيْلِي وَفِي ذَلِكَ قَالُ،

أَمْرٌ عَلَى الدِّيَارِ دِيَارَ لَيْلِي • أَقْبَلُ ذَا الْجِدَارِ وَذَا الْجِدَارِ
 وَمَا حُبُّ الدِّيَارِ شَغَفَنَ قَلْبِي • وَلَكِنْ حُبٌّ مِنْ سَكَنِ الدِّيَارِ،

وقال غيره،

١٥ أَفْتَشُ سِرِّي عَنْ هَوَاكُمُ فَلَا أَرَى • سِوَايَ ^(٩) وَأَلِي ^(١٠) عَنكَ وَالْكُنْهَ أَكْبَرَ
 فَإِنْ وَجَدْتُ أَلِي فِي الْوَجْدِ أَنَّمَا • فَإِنْ عَبَّرْتُ عَنِّي فَعَنَّا نَعِيرٌ،
^(١١) وَمِثْلُ ذَلِكَ كَثِيرٌ وَمُسْتَحْسَنٌ مِنَ الْفَائِلِينَ فِي مَعْنَى مَا قَالُوا فِي وَصْفِ
 وَجْدِهِمْ بِمَخْلُوقٍ وَفِي هَوَى بَاطِلٍ وَالْإِشَارَةُ فِي مَعْنَى الْمُرَادِ مِنْ ذِكْرِ ذَلِكَ تُعْنِي
 عَنِ الْعِبَارَةِ وَبِاللهِ التَّوْفِيقِ، وَأَمَّا ^(١٢) مَعْنَى قَوْلِهِ عَشْرِينَ وَأَلْفَ أَلْفِ مَرَّةٍ
 ٢. وَمِيدَانِ الْإِزْلِيَّةِ وَهَوَا الْكَيْفِيَّةِ فَذَلِكَ ^(١٣) قَدْ قَالَ الْحَجِيدُ رَحِمَهُ اللهُ أَنَّهُ وَصَفُ
 بَعْضِ الطَّرِيقِ وَفِيهَا قَالَ الْحَجِيدُ رَحِمَهُ اللهُ كِفَايَةً عَنْ كَلَامِنَا ^(١٤) وَتَكَرَّرْنَا

(١) Suppl. in A. B om. (٢) B adds وبانوا. (٣) B قلب. (٤) AB يصف.

(٥) مستعريف به. (٦) B app. تبره. (٧) A. لجناحيه. (٨) B. لجناحيه.

(٩) B om. from ليلى. (١٠) B. داني. (١١) A. أنت. (١٢) B. ليلى.

(١٣) B om. (١٤) B om. from قد written above. (١٥) A. وإشبه.

فيا قال الحفيد رحمه الله to قال.

(١) مشكل إلا عند اهله فإنها يُشكل ذلك (٢) وأشباهه على من (٣) لم يتجَرَّف في العلم ولم ينظر في الروايات وما دُونَ في الكُتُب عند العلماء في وصف عظمة الله (٤) تعالى وكبريائه حتى يستدل بذلك على ما لم يدُونَ في الكتب مما (٥) انفرد وخُصَّ به قلوب أوليائه وخاصَّته وخالصته على أن الفهماء من العلماء . بالله يعلمون أن كلَّ من شاهد زيادته في حاله الذي خُصَّ به من أحوال المنقطعين إلى الله (٦) تعالى فهو في زيادة الحال مع الله (٧) عزَّ وجلَّ في كلِّ نفس وطُرْفَة عين من المزيد كائنه (٨) في كلِّ نفس فيما رُبَط به من الحال فهو (٩) في الانتقال في كلِّ نفس من حال إلى حال إلى ما لا نهاية له حتى يبلغ وطنه في مكانه إلى محله الذي هو مرادُّ بذلك فكلَّ حال هو منقول إليه . فهو (١٠) فإن به عن الحال الذي (١١) انتقل منه ، وهذا معنى (١٢) قوله النِّفَاء .
 Af.172a والفناء عن الفناء والذهاب والذهاب عن الذهاب وضِعْتُ فِضْعْتُ عن التضييع ضياعاً وإن كانت عباراته مختلفة فإن معانيه متفقة وحفايقه متسفة ، وبيان ذلك فيما روى عن عبد الله بن عباس (١٣) رضي الله عنه في قوله تعالى (١٤) ثُمَّ أَسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ آئِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ ، قال فقالت الملائكة يا رب فلو لم تأتكم ما كُنْتُمْ (١٥) صانعاً (١٦) بهما قال كُنْتُمْ أُسْلِطُ (١٧) عليهما دَائِبَةٌ مِنْ دَوَائِي (١٨) تبتلعهما في لُفْمَةٍ قالت يا رب وأين تلك الدائبة قال في مَرَجٍ مِنْ مَرْجِي قَالَتْ يا رب وأين ذلك المرج قال في غامض عِلْمِي ، ألا ترى (١٩) أن في الدائبة واللفمة (٢٠) ذهاب السموات والأرض وفي المرج ذهاب الذهاب ، وفي الذهاب تنبيه (٢١) قلوب العارفين فما شاهد بقلبه ذلك فكيف يشهد (٢٢) نفسه

(١) B مشكل . (٢) B ذلك . (٣) B om . (٤) B انفرد .

(٥) B ذكره . (٦) B ثناءه . (٧) B من . (٨) A فاني .

(٩) Kor . (١٠) B قول . (١١) The words انتقل منه are obliterated in B .

(١٢) B تصنع . (١٣) A بها . (١٤) A عليها . (١٥) A تبتلعها .

(١٦) A om . (١٧) Obliterated in B .

الشاهد وفيها ^(١) معاني من الفناء بنغيّب الفناء عن الفناء، ومعنى قوله اشرفت على ميدان اللبسية حتى صرت من ليس في ليس بليس فذلك اول النزول في حقيقة الفناء والذهاب عن كل ما يرى ولا يرى وفي اول وقوع الفناء انطاس آثارها وقوله ليس بليس ^(٢) هو ذهاب ذلك كله عنه وذهابه عن ذهابه ومعنى ^(٣) ليس بليس اي ليس شيء يحس ولا يوجد قد طيس على الرسوم وقطعت الاسماء وغابت ^(٤) المحاضر وبلعت الاشياء عن المشاهدة فليس شيء يوجد ولا يحس ^(٥) بشيء يفقد ولا اسم لشيء يعهد ذهب ذلك Af.171b كله بكل ^(٦) الذهاب عنه، وهو الذي بسببه قوم الفناء ^(٧) ثم غاب الفناء في الفناء فضاغ في ^(٨) فثابه فهو التضييع الذي كان في ليس به وبه في ليس وذلك حقيقة فقد كل شيء وفقد الناس بعد ذلك وفقد النقد ^(٩) في النقد ^(١٠) والارتماس في الانطاس والذهاب عن الذهاب وهذا شيء ليس له امد ولا وقت يعهد، وقال المجيد ^(١١) رحمه الله ذكره لعشر سنين ^(١٢) هو ^(١٣) وقته ولا معنى له لان الاوقات في هذا الحال ^(١٤) غايبة واذا مضى الوقت وغاب بمعناه ^(١٥) عمن غيب عنه فعشر سنين ومائة وأكثر من ذلك كله في معنى واحد، قال المجيد ^(١٦) رحمه الله ^(١٧) فيما بلغني ثم قال ابو يزيد ^(١٨) رحمه الله اشرفت على التوحيد في غيبوبة الخلق عن العارف وغيبوبة العارف عن الخلق، يقول عند إشرافى على التوحيد تحقق عندي غيبوبة الخلق كلهم عن الله تعالى وانفراد الله ^(١٩) عز وجل بكبريائه عن خلقه، ثم قال المجيد ^(٢٠) رحمه الله هذه الالفاظ التي قال ابو يزيد ^(٢١) رحمه الله معروفة في إدخال المراد فيما أريد منها، فهذا ما بلغني عن المجيد ^(٢٢) رحمه الله في تفسير هذه الكلمات لابي يزيد ^(٢٣) رحمه الله والذي فسر المجيد ^(٢٤) رحمه الله ^(٢٥) ايضاً

المخاطر (٢) B. وهو B (٣) A om. from ليس to شيء. معاني AB (١)

فناء B (٤) ثم غاب الفناء A om. (٧) ذهاب B (٦) لشيء A (٥)

نعتة A (١٢) B om. (١١) في النقد B om. (٩) Illegible in B. (١٠) عن من B (١٤) A (١٣)

فيما بلغني B om. (١٥) عن من B (١٦)

اعتقد عند قوله ذلك فيطل أن نكته لأنه مجتمعة ان يكون لهذا الكلام
مقدمات فيقول (١) يعقبه سبحانه سبحانه يحكي عن الله تعالى يقول سبحانه
سبحان لأننا لو سمعنا رجلاً يقول (٢) لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَأَعْبُدُونِ مَا كَانَ يَخْلُجُ
في قلوبنا شيء غير أن نعلم أنه هو ذا يقرأ القرآن أو هو ذا يصف الله
ع تعالى بما وصف به نفسه وكذلك لو سمعنا دأبياً ابا يزيد رحمه الله أو غيره
وهو يقول سبحانه سبحانه لم نشك بأنه يسبح الله تعالى ويصفه بما وصف به
نفسه وإذا كان الامر (٣) هكذا وعلى ما قلناه فتكبرك لرجل مشهور بالزهد
والعبادة والعلم والمعرفة من اعظم المحالات وقد قصدت بسطام وسألت
جماعة من اهل بيت ابي يزيد (٤) رحمه الله عن هذه (٥) الحكاية فانكروا ذلك
١٠ وقالوا لا نعرف شيئاً من ذلك ولولا أنه شاع في أفواه الناس (٦) ودونوه
في الكتب ما اشتغلنا بذكر ذلك ، وسمعت ابن سالم ايضاً (٧) وهو يحكي في
مجلسه عن ابي يزيد (٨) رحمه الله أنه قال ضربت خيمتي بإزاء العرش أو
عند العرش (٩) وكان يقول هذه (١٠) الكلمة كفر ولا يقول مثل هذا إلا كافر ،
وكان يقول ايضاً ان ابا يزيد (١١) رحمه الله اجتاز بمقبرة اليهود فقال
١٥ (١٢) معذورون ومز بمقبرة المسلمين فقال (١٣) مغرورون ، ومع جلالة (١٤) ابن
سالم كان يسرف في الطعن على ابي يزيد (١٥) رحمه الله وكان يكتره من
اجل أنه قال ذلك فقلت له عافاك (١٦) الله ان علماء نوحينا يتبركون
بتوبة ابي يزيد (١٧) رحمه الله الى يومنا هذا ويحكون عن المشايخ المتقدمين
انهم كانوا يزورونه (١٨) وكانوا يتبركون بدعائه وهو عندهم من (١٩) أجل
Af.173a العباد والزهاد وأهل المعرفة بالله ويذكرون (٢٠) أنه فاق اهل عصره بالورع

(١) A يعقبه. (٢) Kor. 21, 25. (٣) هاكذا B. (٤) B om. (٥) B الحكايات. (٦) B كلمة. (٧) B ويقول. (٨) B في مجلسه وهو يحكي B. (٩) B ودون. (١٠) B. (١١) B. (١٢) The words from رحمه to اجل are obliterated in B. (١٣) B مغرورين. (١٤) AB معذورين. (١٥) B. (١٦) B. (١٧) B. (١٨) B. (١٩) B. (٢٠) B. (٢١) A. (٢٢) B. (٢٣) B. (٢٤) B. (٢٥) B. (٢٦) B. (٢٧) B. (٢٨) B. (٢٩) B. (٣٠) B.

والمَلَكُ (١) وجميع ما خلق الله (٢) تعالى، ويقال إن في (٣) بعض الكتب أن الله أَوْحَى إلى جهنم إن لم (٤) تأتمر ما أمرك به لأحرقنك بنيران الكبري قيل لبعض العارفين ما معنى قوله لأحرقنك بنيران الكبري قال (٥) يطالع بذرة من حبه قَدَمُهُ فيكون مثل جهنم فيها كتور خباز في حريق الدنيا بل أقل من ذلك، ومعنى قوله لَيْسَ بَلَيْسَ في لَيْسَ فَانْه يَشِيرُ إلى لَيْسَ بِهِ هُوَ فِيهِ إِذِ الْأَشْيَاءُ كُلُّهَا فِي مَعَانِيهَا وَوُجُودَهَا أَشْبَحَ فِيهَا لِه تَعَالَى فَهِيَ وَإِنْ كَانَتْ (٦) بِالْإِجَادِ مَرْسُومَةٌ فِي حَقَائِقِهَا بِالْعَدَمِ وَالتَّلَاشِي مَرْسُومَةٌ وَلِأَهْلِ الْحَقَائِقِ فِي مَشَاهِدِهَا مَرَاتِبُ مَقْسُومَةٌ (٧) وَاللَّهُ بَقِيضٌ وَيَسْطُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ،

باب آخر في شرح ألفاظ حكيت عن ابي يزيد
رحمه الله وكان يكفره في ذلك ابن سالم بالبصرة وذكر مناظرة
جرت بيني وبينه في معنى ذلك،

قال الشيخ رحمه الله سمعت ابن سالم يقول في مجلسه يوماً فَرَعُونَ لم يقل ما قال ابو يزيد رحمه الله لأن فرعون قال أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى وَالرَّبُّ يَسْمَى بِهِ الْمَخْلُوقُ فَيَقَالُ فُلَانٌ رَبُّ دَارٍ وَرَبُّ مَالٍ وَرَبُّ بَيْتٍ وَقَالَ أَبُو يَزِيدَ رَحِمَهُ اللَّهُ سُبْحَانِي سُبْحَانِي وَسُبُّوحٌ وَسُبْحَانَ اسْمٍ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ تَعَالَى الَّذِي لَا يَجُوزُ أَنْ يَسْمَى بِهِ غَيْرُ اللَّهِ تَعَالَى، فَقُلْتُ لَهُ هَذَا الْكَلَامُ قَدْ صَحَّ عِنْدَكَ عَنْ أَبِي يَزِيدَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَصَحَّ عِنْدَكَ أَنْ اعْتَقَادَهُ فِي ذَلِكَ كَانَ كاعْتِقَادِ فرعون في قوله أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى فَقَالَ ابْنُ سَالِمٍ قَدْ قَالَ ذَلِكَ حَتَّى يَصِحَّ عِنْدِي أَنَّهُ أَشَى ارَادَ بِذَلِكَ بِلَزْمِهِ الْكُفْرَ فَقُلْتُ إِذَا لَمْ يَتَهَيَّأْ لَكَ أَنْ تُشْهَدَ عَلَيْهِ بِمَا

ويصفه بِمَا to بعض الكتب (١) B om. (٢) B om. (٣) جميع B. (٤) تأتمر A. (٥) يطالعه A. (٦) الإيجاد A. (٧) Kor. 2, 246. The following words are the beginning of B fol. 230b. (p. ٢٩١, l. ٦). (٨) وصف به.

ما حكم حكيم في جميع ما رسم ^(١) لا يُسأل عما يفعل وهم يسألون، وإما قوله لما مر بمفردة المسلمين فقال ^(٢) مغرورون ان صح ^(٣) عنه ذلك كأنه لما نظر الى ^(٤) المتعارف بين عامة المسلمين في نظرهم الى أعمالهم وطمعهم في النجاة ^{AL1736} باجتهادهم وقلة من ^(٥) تخلص من ذلك فسماهم مغرورين لان أعمال الخلق كلها لو ^(٦) جعلت بازاء نعمة مما أنعم الله ^(٧) تعالى على الخلق بأن دلهم عليه وزين قلوبهم بالايمان ^(٨) به والمعرفة بوحديته لبطل وأصح ذلك وليس من جميع الخلق ^(٩) حركة ولا نفس الا ^(١٠) وبدوها من الله ^(١١) سبحانه وانتهوا الى الله ^(١٢) عز وجل فمن ظن ان احدا ينجو الا بفضل الله وسعة رحمته فهو مغرور هالك، ألا ترى سيد الانبياء وامام الاتقياء صلعم يقول ليس منا احد ينجيه عمله ^(١٣) قالوا ولا أنت يرسل الله ^(١٤) فقال ولا أنا الا أن يتغمدني الله منه برحمته، ^(١٥) فالتعننت ^(١٦) والمجسرة بالطمع والوقية ^(١٧) من العلماء فيكون جوارحه مضبوطة مفيدة بالعلم والادب بحكاية او بكلام لا يحيط به الفهم في الوقت زلة من العالم وهنوء من الحكيم وخطا بين من العاقل لانه رثا تصحف على الحكيم لان الحكمة رثا تجرى ويحضرها من لا يقف على معانيها ولا يلحق فهمها مقاصد المتكلم بها فعند ذلك تجرى على الألسنة بضد معناها ^(١٨) فيلحق الحكيم عند ذلك نقص عند من لا يقف على مراميه ويُسكِلُ عليه معانيه ولم يُشرف على مكانه ولا ^(١٩) يسأل عن بيانه لان الغامض من ^(٢٠) العلوم لا يدرك الا بالغامض من

(١) Kor. 21, 23. (٢) AB مغرورين. (٣) ذلك عنه B. (٤) Here B (fol. 232a, l. 6) proceeds: الخ. These words form part of the chapter entitled بعض في مكاتبات بعضهم الى بعض and occur in A on fol. 105b, l. 12. The continuation of the present passage بين عامة المسلمين occurs in B on fol. 122a, l. 10. (٥) B تخلص. (٦) B جعل. (٧) B om. (٨) A om. (٩) B حركة. (١٠) B بدوها. (١١) A فانتهاوها. (١٢) A بين. (١٣) B قال. (١٤) B قيل. (١٥) A فالحجارة. B والمجسرة. (١٦) B فالتعننت. (١٧) B فالتعننت. (١٨) B فيلحق. (١٩) B لم يسأل. (٢٠) B الغامض.

والاجتهاد ودوام^(١) الذكر لله^(٢) تعالى حتى^(٣) حكى عنه جماعة انهم رأوه^(٤)
قد ذكر الله تعالى حتى بال الدم من خشية الله تعالى ودوام تعظيمه لله
(٥) عز وجل وكيف يجوز ان نعتقد فيه الكفر بحكاية^(٦) تُحَكِّى عنه^(٧) ولم
نعرف ارادته فيما قال ولا نطلع على حاله في الوقت الذى قال وهل يجوز
لنا أن نحكم عليه فيما يبلغنا عنه إلا بعد أن يكون لنا حال مثل حاله ووقت
مثل وقته ووجد مثل وجده أو ليس قد قال الله تعالى^(٨) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ، فهذا كلام^(٩) جرى بينى
وبين ابن سالم فى مجلسه فى الحكايات التى حكاها عن ابى يزيد^(١٠) رحمه الله
او كلام هذا معناه^(١١) او قريب من معناه، فاما قوله ضربتُ خيمتى^(١٢) بازاء
العرش او عند العرش فان صح عنه أنه قال ذلك فهذا غير مجهول ان
المخلق كلهم والكون وجميع ما خلق الله تعالى نَحْتَ العرش وبازاء العرش
ومعنى قوله ضربتُ خيمتى بازاء العرش يعنى وَجْهَتِ^(١٣) خيمتى نحو^(١٤) مَلِكِ
العرش^(١٥) ولا يوجد فى العالم موضع قَدَمٍ إلا وهو بازاء العرش فلا سبيل
للمنعنة فى هذا بالظن، واما قوله عند اجتيازه بمقبرة اليهود وقوله
١٥ معذورون اى كانتهم^(١٦) معذورون^(١٧) فكانته لما نظر الى ما سبق لهم
من الله بالشقاوة واليهودية من غير فعلٍ كان موجودًا فى الأزل وأن الله
تعالى جعل نصيبهم منه الخط عليهم فكيف ينهأ لهم أن يكونوا مستعملين
الآ بعمل اهل الخط فقال كانتهم^(١٨) معذورون وهم غير معذورين من
حيث ما رسم^(١٩) القلم ونطنى به الكتاب وما وصفهم الله تعالى بقولهم
٢٠ عَزِيزٌ أَمِينٌ اللَّهُ^(٢٠) وَنَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ، والله تعالى عدلٌ فى جميع

حكمت B (٥). وقد B (٦). حكوا AB (٧). B omi. (٨) ذكر الله B (٩).
The (١٠) B add لاية. (١١) Kor. 40, 12. (١٢) ولا يعلم ارادته B (١٣).
are obliterated in B, (١٤) B (١٥). (١٦) A om. from (١٧) B (١٨).
B (١٩). (٢٠) B adds ذكره. (٢١) B (٢٢).
معدورين. (٢٣) B (٢٤). (٢٥) Kor. 9, 30. (٢٦) Kor. 5, 21.

ومحطبه فيما قال فلم يكن له جواب عند ذلك ^(١) او كلام ^(٢) هذا قريب من
معناه وبالله التوفيق، ويقال لولا ما خص الله ^(٣) تعالى ^(٤) موسى ^(٥) عليه السلم
بالعصمة والتأييد وما ^(٦) شملته من انوار النبوة والكلام والرسالة حتى وُفِّقَ
وسُدِّدَ من الانكار على ^(٧) المحضّر مما كان يرى منه من قتل النفس التي
حرم الله ^(٨) تعالى وهي من أعظم الكباير فا كان يرضى ان يقول له ^(٩) أَقْنَأَتِ
نَفْسًا زَكِيَّةً يَغْيِرُ نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نَكْرًا حتى كان يردّ عليه ^(١٠) أَلَمْ أَقُلْ
لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا فيقول ^(١١) إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا
تُصَاحِبْنِي قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا بعد ما ^(١٢) عاين منه قتل النفس التي حرم
الله تعالى وأمر فيه بالفصاح فكان يجب على موسى ^(١٣) عليه السلم ان يطالبه
١٠ بالفؤود ^(١٤) ويهجره ولا يستغل مجالسته ومصاحبته غير ان عناية الله ^(١٥) تعالى
وتخصيصه وتسديده وتوفيقه ^(١٦) الذي ^(١٧) كان مصحوبةً بحج بينه وبين ذلك،
فكذلك دأب كل ولي وصديق الى يوم القيامة ولا يجوز لواحد منهم ان
١١ يلحق درجةً من درجات النبوة ^(١٨) والله الموفق للصواب، وحكى عن ابي
^(١٩) يزيد ^(٢٠) رحمه الله انه لم يستند قط الى جدار الا ان يكون جدار مسجد
١٢ او رباط ويقال انه ما ^(٢١) رأى مُنْطَرًا قط الا ايلم العبد حتى لحق بالله عز
وجل ويكثر في مثل هذا عنه الأخبار،

^(٢٢) باب في ذكر كلام حكى عن الشبلى رحمه الله وشرحه عن ذلك،

^(٢٣) قال الشيخ رحمه الله سمعت ابا عبد الله ^(٢٤) ابن جابان يقول دخلت

(١) B om. (٢) تبارك وتعالى. (٣) موسى بن عمران B (٤) شمله B (٥) B adds عليهم السلام. (٦) Kor, 18, 73. (٧) Kor, 18, 74. (٨) Kor, 18, 75. (٩) B ير. (١٠) A om. (١١) التي B (١٢) AB كانت. (١٣) باب في B (١٤) رأى A (١٥) البطامى B adds (١٦) والله علم B (١٧) قال الشيخ رحمه الله B om. (١٨) ذكر الشبلى في شرح كلام حكى عنه ذلك. (١٩) احمد بن محمد الهمداني B (٢٠)

(١) اللهم والتصحيف الذي يقع في الحكمة يقع من وجهين فوجه منها تصحيف الحروف وذلك أبسره (٢) والوجه الثاني تصحيف المعنى وهو أن يتكلم الحكيم بكلمة من حيث وقته وحاله فلا (٣) يكون للمستمع لذلك الحال والوقت فيصحف معناه (٤) فيعبر عنها من حيث ما يليق بحاله ووقته ومقامه ووجهه فيغلط في ذلك وبذلك، سمعت أبا عمرو بن علوان يقول سمعت أبا حمزة (٥) رحمه الله يقول كنت أصحب هذه الطائفة وأنا حدث فكنت اسمع منهم كلاماً (٦) لم (٧) أفهم عنهم ما يقولون إلا أن قلبي قد سلم من الانكار عليهم فبذلك (٨) نلت ما (٩) نلت، ومما يقوى هذا الذي ذكرت أنني كنت في مجلس (١٠) ابن سالم بالبصرة بعد هذا الخوض الذي جرى بيني وبينه في كلام أبي يزيد (١١) رحمه الله فحكى يوماً (١٢) عن سهل بن عبد الله رحمه الله أنه قال ذكر الله تعالى باللسان هذيان وذكر الله تعالى بالقلب وسوسة فيسئل عن ذلك فقال كأنه أراد بذلك أن يكون قابلاً بالمدكور لا بالذكر، ثم حكى في مجلس آخر عن سهل (١٣) بن عبد الله رحمه الله أيضاً أنه قال مؤلاي لا ينال وأنا (١٤) لا أنام فقلت لبعض أصحابه ممن كان يخصه لولا أن الشيخ أميل (١٥) إلى سهل بن عبد الله (١٦) رحمه الله منه إلى أبي يزيد (١٧) رحمه الله لكان بخطيئة أيضاً فيما قد حكى عنه (١٨) كما خطأ أبا يزيد (١٩) رحمه الله وكثره بين يديك في الكلام الذي حكى عنه لأن في هذا الذي (٢٠) قد حكى عن سهل (٢١) رحمه الله وهو إمامه وأفضل الناس عند مجيد المتعنت (٢٢) مقالاً إن قصد إلى ذلك والذي يعلم أن لهذا الذي حكاه عن سهل بن عبد الله (٢٣) رحمه الله وجهاً (٢٤) غير ما يجد المتعنت فيه مطعناً (٢٥) فكذلك يجوز أن يكون لكلام أبي يزيد (٢٦) رحمه الله الذي حكاه عنه (٢٧) وجه غير الوجه الذي هو (٢٨) ذا يكره به

(١) اللهم. (٢) والناي B. (٣) يكن B. (٤) فيغير B. (٥) B om.
(٦) A om. (٧) لا فهم A. (٨) نلت B. (٩) بن B. (١٠) B om.
بن عبد الله رحمه الله B om. (١١) ثم حكى في مجلس آخر to عن سهل from
ذي B. (١٢) وجهاً AB. (١٣) وكذلك B. (١٤) فيه مقالاً B. (١٥) لما B. (١٦)

ما حكي^(١) عنه يعني عن الشبلي رحمه الله انه اخذ من يد انسان كسرة خبز
فأكلها ثم قال ان نفسي هذه تطلب متى كسرة خبز ولو التفت سرى الى
العرش والكرسى لاحترق او كما قال يزيد بذكر^(٢) الالئفات بسره الى العرش
والكرسى أن يجد له في سره أثراً في^(٣) الوجدانية والقيم لان العرش والكرسى
محدثان مخلوقان مما لم يكن فكان، وحكي عن الشبلي^(٤) رحمه الله انه سئل
عن ابي يزيد البسطامي^(٥) رحمه الله وعرض عليه ما حكي عنه مما ذكرناه
وغير ذلك فقال الشبلي^(٦) رحمه الله لو كان ابو يزيد^(٧) رحمه الله هاهنا لأسلم
على^(٨) يد^(٩) بعض صبياننا وقال لو ان احداً يفهم ما اقول لشدت
الزناير، قلت قد اشار الى ما قال الجنيد^(١٠) رحمه الله ان ابا يزيد^(١١) رحمه
الله مع^(١٢) عظم حاله وعلو اشارته لم يخرج من^(١٣) حال البداية ولم اسع^(١٤) منه
كلمة تدل على الكمال والنهاية، والمعنى في ذلك ان هؤلاء المخصوصين بهذا
العلم فكأنه قد اخذ عليهم ان كل واحد منهم يرى ان حاله أعلى الاحوال
وذلك غير من الحق عليهم حتى لا يسكن بعضهم الى بعض ألا ترى ان
ابا يزيد^(١٥) رحمه الله^(١٦) تكلم بأشياء عجز عن فهم ذلك فهماء زمانه وأهل
عصره، ثم قال الجنيد^(١٧) رحمه الله انه لم يخرج من^(١٨) حد البداية ولم اسع
له لفظاً يدل على انه وصل الى النهاية، ثم يقول الشبلي^(١٩) رحمه الله لو كان
ابو يزيد^(٢٠) رحمه الله عندنا لأسلم على^(٢١) يد^(٢٢) بعض صبياننا يعني لاستفاد
من المرئدين^(٢٣) الذين^(٢٤) هم في وقتنا، وحكي عن المشايخ انه قال
وقفت على الشبلي عشرين سنة ما سمعت منه كلمة في التوحيد كان كلامه كله
في الاحوال والمقامات، وهذا كله قليل في عظم ما اشاروا اليه من الحقيقة
لان حقيقة التوحيد لا غاية لها ولا نهاية وكل واحد منهم قد غرق في بحر

(١) عن الشبلي انه اخذ الخ B.

(٢) الئفات سره B.

(٣) التوحيد B.

(٤) B om.

(٥) يد B.

(٦) A om.

(٧) B حاله.

(٨) B له.

(٩) قد تكلم B.

(١٠) يد B.

(١١) الذي B.

على الشَّيْبَلِيِّ ^(١) رحمه الله في ^(٢) سنة القحط فسَلِّمَتْ عليه فلَمَّا قُتِلَ على أن أخرج من عندك فكان يقول لي ولمن معي إلى أن خرجنا من الدار مَرُّوا أنا معكم حيث ما كنتم أنتم في رعابتي وفي كلابتي، قُلْتُ اراد بقوله ذلك ^(٣) أن الله ^(٤) تعالى معكم حيث ما كنتم وهو يرعاكم ويكلِّمكم ^(٥) وأنتم في رعابته وكلاته . والمعنى في ذلك ^(٦) أنه يرى نَفْسَهُ مَحْمَقًا فَمَا غَلَبَ على قلبه من تجريد التوحيد وحقيقة التفريد والواجد إذا كان وَقْتُهُ كذلك فإذا قال أنا يعبر عن وَجْهٍ ويترجم ^(٧) عن الحال الذي قد استولى على سرِّه فإذا قال أنا يشير بذلك إلى ما غلب عليه من حقيقة صفة ^(٨) مشاهدته قُرْبَ سَيِّدِهِ، وسمعت الحُصْرِيَّ ^(٩) رحمه الله يَحْكِي عنه أنه كان يقول لو عرضتُ دُلِّيَ على ذُلِّ اليهود والنصارى ^(١٠) لكان دُلِّيَ أَذَلَّ من دُلِّهم فإن قال القائل ^(١١) أَيْنَ تقع هذه الحكاية من ذلك فيقال ^(١٢) له ^(١٣) الحكايتان صحيحتان ^(١٤) والوقتان ^(١٥) مختلفان ^(١٦) فوقتًا ^(١٧) خُصَّ بصفاء المشاهدة فنطق عن وجهه وحقيقته بحض الإخلاص وخالص التوحيد ^(١٨) ووقتًا رُدَّ إلى صفته وعَجَزَ بشريته ودُلَّ آدميته فنطق بما وجد من ذلك كما قال يحيى بن مُعَاذٍ الرَّازِيَّ ^(١٩) رحمه الله العارف إذا ذَكَرَ رَبَّهُ افْتَخَرَ وإذا ذَكَرَ نَفْسَهُ افْتَخَرَ واحتقر، وهذا المعنى موجود في العلم، روى عن النبي صلعم أنه قال ^(٢٠) لي وقت لا يسعني شيءٌ غير الله وأنا سيِّدٌ وَلَدِ آدَمَ وَلَا فَخْرٍ، وروى عنه صلعم أنه قال لا تفضِّلوني على يونس بن مَتَّى عليه السَّلامُ أنا ابن امرأة كانت تأكل القديد، فكم بين الخبرين وتفاوت ما بين الوقتين والله أعلم، ومِمَّا ^(٢١) يضاهي هذا الذي قلنا ^(٢٢) قلنا

(١) B om. (٢) A شدة and so app. B. سنة is a correction in A.

(٣) B أي. (٤) B أنتم. (٥) B على. (٦) A استدل. (٧) B مشاهدته.

(٨) B يقول يحيى. (٩) B وكان. (١٠) A أن. (١١) B هذه.

(١٢) AB مختلفين. (١٣) B والوقت. (١٤) A الحكايتان صحيحتين. (١٥) AB فوقتًا.

(١٦) A om from. (١٧) AB ووقت. (١٨) A يخص. (١٩) B ومما.

(٢٠) B يضاهي. (٢١) A ومما. (٢٢) B ومما. (٢٣) B ومما.

(٢٤) B قلنا.

ذَكَرْتُ فِي حِكَايَةِ حِكَايَا أَبُو مُحَمَّدٍ النَّسَاجِ وَهُوَ الَّذِي ذَكَرَ مُقَدِّمَاتِ هَذِهِ
 (١) الْحِكَايَةِ بِتَمَامِهَا حَتَّى أَوْضَحَ مَعْنَاهَا وَأَزَالَ الْإِنْكَارَ عَنْهَا وَذَلِكَ أَنَّهُ قَالَ
 وَقَفَ رَجُلٌ عَلَى الشَّبْلِيِّ (٢) رَحِمَهُ اللَّهُ فَسَأَلَهُ عَنْ صُورَةِ جَبْرِيلَ (٣) عَلَيْهِ السَّلَامُ
 فَقَالَ الشَّبْلِيُّ (٤) رَحِمَهُ اللَّهُ سَمِعْتُ فِي الرِّوَايَةِ أَنَّ لَجَبْرِيلَ (٥) عَلَيْهِ السَّلَامُ سَبْعَايَةَ
 لُغَةً وَسَبْعَايَةَ جَنَاحٍ مِنْهَا (٦) جَنَاحَانِ إِذَا (٧) نَشَرَ وَاحِدًا غَطَّى بِهِ الْمَشْرِقَ وَإِذَا
 نَشَرَ الْآخَرَ غَطَّى بِهِ الْمَغْرِبَ فَأَيُّشَ نَسَأُلُ عَنْ مَلَكٍ تَغِيبُ الدُّنْيَا بَيْنَ جَنَاحَيْهِ
 ثُمَّ قَالَ الشَّبْلِيُّ (٨) رَحِمَهُ اللَّهُ (٩) لِلرَّجُلِ نَعَمْ وَرَوَى عَنْ (١٠) ابْنِ عَبَّاسٍ (١١) رَضِيَ
 اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ صُورَةَ جَبْرِيلَ (١٢) عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي قَائِمَةِ الْكُرْسِيِّ مِثْلُ الزَّرْدَةِ فِي
 الْحَوْشِ وَالْكُرْسِيِّ وَجَبْرِيلَ وَالْعَرْشِ كُلُّ (١٣) إِذَا مَعَ الْمَلَائِكَةِ الَّذِي ظَهَرَ لِأَهْلِ
 الْعِلْمِ مِثْلُ الرَّمْلَةِ فِي أَرْضٍ فَلَاةٍ ثُمَّ قَالَ أَبُوهَا السَّائِلُ هَذِهِ عُلُومٌ أَظْهَرَهَا (١٤) فَقَالَ
 تَحْمِلُهَا الْأَجْسَادُ (١٥) أَوْ تُطَبِّقُهَا (١٦) الْيَتِيمَةُ أَوْ يَجُوبُهَا الْمَعْنُولُ أَوْ تُحْدِثُهَا الْأَبْصَارُ
 أَوْ تُخْرِقُ فِي (١٧) الْأَسْمَاعِ (١٨) يَدُلُّ بِهَا مِنْهُ وَعَلَيْهِ (١٩) وَإِلَيْهِ اسْتَأْثَرَ الْحَقُّ
 بِمَلَكٍ هُوَ لَهُ غَيْبٌ لَا يَسَعُ سِوَاهُ لَوْ كُشِفَ مِنْهُ ذَرَّةٌ مَا وَقَفَ عَلَى الْأَرْضِ
 دِيَارٌ وَلَا حَمَلَتْ الْأَشْجَارُ وَلَا جَرَتْ الْبَحَارُ وَلَا أَظْلَمَ (٢٠) اللَّيْلُ وَلَا (٢١) أَشْرَقَ
 (٢٢) نَهَارٌ وَلَكِنَّهُ حَكِيمٌ (٢٣) عَلِيمٌ أَنَّهُمْ لَا يُطِيقُونَ هَذَا، ثُمَّ قَالَ أَبُوهَا السَّائِلُ إِنَّكَ
 سَأَلْتَنِي عَنْ جَبْرِيلَ (٢٤) عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأَحْوَالِهِ فَأَمَرَ اللَّهُ (٢٥) تَعَالَى الْأَرْضَ أَنْ
 تَبْتَلِعَنِي إِنْ كَانَ فِي فَضْلٍ (٢٦) مِنْهُ شَيْءٌ وَلَا شَيْئَيْنِ لِلزَّكْرِ جَبْرِيلَ وَلَا مِيكَائِيلَ
 (٢٧) عَلَيْهِمَا السَّلَامُ فَإِذَا كَانَ كَلَامًا يَجْتَاجُ أَنْ يَكُونَ لَهُ مِثْلُ هَذِهِ (٢٨) الْمُقَدِّمَاتِ
 الَّتِي ذَكَرْنَا حَتَّى (٢٩) يَتَبَيَّنَ مَعْنَاهُ (٣٠) فَيَقْصِدُ الْمَتَعَنِّتَ إِلَى آخِرِ الْكَلَامِ مِنْهَا

نَشَرَهَا غَطَّى B (٥). جَنَاحَيْنِ B (٦). B om. (٧). الْحِكَايَاتِ B (٨).
 ذِي B (٩). بِنِ B (١٠). لِرَجُلٍ B (١١). بِأَحَدِهَا الْمَشْرِقَ وَغَطَّى بِالْآخِرِ الْمَغْرِبَ
 وَالسَّمَاعِ A (١٢). Unpointed in the MSS. (١٣). وَطَبَّقَهَا B (١٤). بِجَهْلٍ B (١٥).
 أَيْضًا B (١٦). اللَّيْلُ B (١٧). إِلَيْهِ B (١٨). بَدَلُ B. بَدَلُ A (١٩).
 الْفَلَاتِ A (٢٠). مِنْ AB (٢١). نَهَارٌ B (٢٢). عِلْمٌ B (٢٣). الْفَلَاتِ A (٢٤).
 بَيْنَ B (٢٥). فَيَقْصِدُ A (٢٦).

لا يوصف حده ولا يدرك^(١) متناه^(٢) وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء
والله ذو الفضل العظيم^(٣) Af.175b

باب في معنى حكاية حكيت عن الشبلي رحمه الله،

(٤) قال الشيخ رحمه الله قال بعضهم وفنت على الشبلي (٥) رحمه الله فسمعه
يقول أمر الله (٥) تعالى الأرض أن تتلعنن إن كان في فضل منذ شهر (٦) أو
شهرين لذكر جبريل (٧) وميكائيل (٨) عليهما السلم، وسمعت المحضري يقول كان
الشبلي (٩) رحمه الله يقول لي إن مر بخاطرك ذكر جبريل وميكائيل (٩) عليهما
السلم أشركت، فأبئت جماعة قد أنكروا هذا مع تخصيص جبريل وميكائيل
(٩) عليهما السلم من الملائكة المقرين، وفي (٨) الخبر عن النبي صلعم انه قال
أبئت جبريل (٩) عليه السلم مثل (٦) المجلس البالي فعلت (٩) به فضل علمه
وخشيته على (١٠) أو كما قال فقالوا اذا كان رسول الله صلعم يفضل على نفسه
فكيف (٩) يجوز لقابلي (٩) ان يقول مثل ذلك، فأقول وبالله للتوفيق ان كلام
الواجدن والمستهترين بذكر الله تعالى يكون (١١) مجملًا (١٢) وتنصلاً وإنما يجد
المتعنت فرصة بالوقبة (١٣) والظعن في الكلام المجمل دون المنصل لان
المجمل ربما يكون له مقدمات لم (١٤) تبلغ المستمع والمنصل يكون مشروحاً مبيناً
محترزاً والمجمل لا يكون كذلك وهذا الكلام الذي حكى عن الشبلي (٩) رحمه
الله (١٥) كلام مجمل له مقدمات فاذا سمع (٦) العاقل مقدماته لم يتشع عليه
ما قال الشبلي (٩) رحمه الله واذا لم يسمع (١٧) بالمقدمات التي قد (١٨) تقدمت
قبل هذا الكلام فأحرى ان يتشع عليه ويترك قلبه (١٩) ذلك، وبيان ما

(١) B om. (٢) A المحكم. (٣) Kor. 57, 21; 62, 4. (٤) B app. أنهاوه.

ولا ميكائيل B (٧) ولا B (٨) B om. (٩) قال الشيخ رحمه الله.

وتنصلاً B (١٢) حملاً B (١١) أن B (١٠) المحسك B (٩) الحديث B (٨).

العاقل B (١٦) كلاماً مجملًا B (١٥) يبلغه B مثله A (١٤) الظن B (١٣).

لذلك B (١٩) تقدم B (١٨) المقدمات B (١٧).

تعالى وقد ذكر الله تعالى في قصة سليمان بن داود عليه السلام فقال ^(١) وَوَهَبْنَا لِداوُدَ سُلَيْمَانَ نِعَمَ الْعَبْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ إِذْ عُرِضَ عَلَيْهِ بِالْعَشِيِّ الصَّافِيَاتُ الْجِبَادُ فَقَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ رُدُّوهَا عَلَيَّ فَطَفِقَ مَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ، يقال انه كان ^(٢) له ثلثماية فرس عربيات لم يكن لأحد من الملوك مثلها قبله ولا بعده فكان يُعْرَضُ عليه ^(٣) ذلك فاشتغل قلبه لذلك حتى فاتته صلاة العصر عن ^(٤) وقتها فعند ذلك قال رُدُّوهَا عَلَيَّ فَطَفِقَ مَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ ^(٥) فعرب الجبيع وضرب اعناقهم ^{AL177a} فشكر الله له ذلك ورد له الشمس الى ^(٦) موضعها الذي تكون فيه وقت العصر حتى صلاها كما جاء في ^(٧) الخبر، وقد روى ايضا عن رسول الله صلعم في هذا المعنى انه لما فاتته صلاة العصر يوم الحندق وجد رسول الله صلعم لذلك وجدا شديدا حتى قال شغلونا عن ^(٨) الصلاة الوسطى صلاة العصر ملا الله ^(٩) قلوبهم ويوتهم نارا وكانوا قد آذوا قبل ذلك آذى كثيرا وضربوه وطردهوه وشتوه وطحروا عليه ^(١٠) الكرس والدم ولم يدع ^(١١) صلعم ولم يزد على ان قال اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون فلما اشتغل قلبه بما فاتته من الصلاة عن وقتها دعا عليهم من شدة وجع بذلك، وهذا اثم في معناه مما ^(١٢) فعل سليمان عليه السلام، فان سأل سائل فقال آيشت ^(١٣) المعنى في رد الشمس لسليمان الى موضعها ولم ترد للنبى صلعم فيقال لان النبي صلعم بعث بالحنيفية السمحة فسومح ^(١٤) له بذلك لان فرضا منعه عن الفرض لان حتر الحندق كان من ^(١٥) أمر الجهاد في سبيل الله فلما حبسه فرض الجهاد عن فرض الصلاة سومح له بذلك ^(١٦) وسليمان ^(١٧) عليه السلام لم يجبه عن فرض الصلاة فرض ولا تطلع فمن أجل ذلك لم يسامح له

(١) Kor. 38, 29—32. (٢) B om. (٣) B وقته. (٤) A فاعجب. (٥) B فيورم. (٦) A صلاة. (٧) B والله اعلم. (٨) B الموضع. (٩) A الكرس. (١٠) B يدعوا. (١١) B الله. (١٢) B فضل. (١٣) B معنى رد الشمس. (١٤) B adds داود. (١٥) B adds معنى.

٤٠٠ كتاب التمتع، باب في معنى احوال كانوا يُنكرون على الشبلى،

وينقلها الى من لا يفهم ذلك حتى ييسط لسانه بالوقيعه والطعن في اولياء الله ^(١) تعالى وأهل خاصته فيكون ذلك من أكبر الكبائر وأعظم الإثم ^(٢) وبالله التوفيق،

باب آخر في معنى احوال كانوا يُنكرون على الشبلى رحمه الله،

٩ قال الشيخ رحمه الله ومما يُنكرون على الشبلى ^(١) رحمه الله ايضاً انه كان ربها بليس ثياباً مُثَمِّنةً ثم يترعها ويضعها فوق النار، وذكر عنه انه اخذ قطعة عتير فوضعها على النار فكان يجترها تحت ذنب حمارٍ وانه كان يقول لو كانت الدنيا لقمّة في فم طفلٍ لرحمنا ذلك الطفل، وقال بعضهم دخلت عليه فرأيت بين يديه اللوز والسكر وهو يحرقهما بالنار، وحكى عنه ١٠ ايضاً انه كان يقول وددت ان لو كانت الدنيا لقمّة والآخرة لقمّة أجعلهما في فمي حتى أترك هذا الخلق بلا واسطة، وحكى عنه ^(١) ايضاً انه باع ^(٢) عقاراً بمال كثير فقام من موضعه حتى نشرها وفرقها على الناس وكان له عيال لم يدفع اليهم شيئاً من ذلك فقالوا هذا وأشباه ^(٣) هذا مخالفة للعلم وقد نهى رسول الله صلعم عن إضاعة المال ومن إمامه في الذي كان يدفع الى الناس ١٥ ولم يترك لعباله فيقال إمامه ابو بكر الصديق رضى الله عنه انه خرج من جميع ما كان يملك فلما قال الرسول صلعم ما خلفت لعبالك قال الله ورسوله فلم يُنكر عليه رسول الله صلعم ذلك، وإضاعة المال أن يُنفقها في معصية الله ^(٤) تعالى فلو انفق رجل ^(٥) دانقاً في ^(٦) معصية يكون ذلك من إضاعة المال ولو انفق مائة ألف درهم في غير المعصية لم يكن ذلك من إضاعة المال، وإما الذي كان يحرقه بالنار فلأنه كان يشغل قلبه عن الله

قال الشيخ رحمه الله (٢) B om. وبالله التوفيق. (٣) B om.

الله B add# (٦) A دانق. (٧) A ذلك. (٨) B عقار له.

محدث..... حد وليس في الدنيا وراءه ورآه ولا تحته تحت لا نهاية ^(١) له ولا
يقدر احد ^(٢) من المخلوق ان يحده او يصفه الا بما وصفه الله ^(٣) تعالى به ولا يحيط
بذلك يعلم المخلوق قد انفرد بعلم ذلك خالفه وصانعه، ثم قال ^(٤) أرجع فأرى
هذا كله في شعرة من خنصرى يريد بذلك ان قدرة القادر في خلق هذا كله
وفي خلق شعرة من خنصرى واحد ويحتمل وجها آخر وهو ان يقول ان الكون
وجميع ما خلق وان كانت مسافته بعيدة وطوله وعرضه عظيما ^(٥) في كبرياء
خالقه وعظمة صانعه كشعرة من خنصرى بل اقل من ذلك، وحكى عنه انه
قال ان قلت ^(٦) كدى فإله ^(٧) وان قلت كدى فإله ^(٨) وانما اتنى منه ذرة كانه
يشير الى ^(٩) قوله ^(١٠) وهو معهم أين ما كانوا وأنه حاضر لا يغيب وهو بكل
مكان ^(١١) لا يسعه مكان ولا يحلونه مكان، وقوله انما اتنى منه ذرة يعنى المخلوق
^(١٢) محبوبون عنه بأسمائه وصفاته وما أعطاهم ^(١٣) منه غير اسمه وذكره لانهم لا
يطبقون ^(١٤) أكثر من ذلك، وفي ذلك كان ينشد الشيلي ^(١٥) رحمه الله ويقول،
فَقُلْتُ أَلَيْسَ قَدْ فَضَّلْتُكَ بِي . فَقَالَ نَعَمْ فَقُلْتُ قَدْ كَفَى حَسْبِي،
^(١٦) وله ايضا،

أَلَيْسَ مِنَ السَّعَادَةِ أَنْ دَارَى . مُجَاوِرَةً لِدَارِكَ فِي ^(١٧) الْإِلَادِ،
^(١٨) وأنشد،

أَظَلْتُ عَلَيْكَ يَوْمًا غَمَامَةً
أَضَاءَتْ ^(١٩) لَمَّا ^(٢٠) بَرَقًا ^(٢١) وَأَبْطَلَى رِشَاشَهَا
فَلَا غَيْبُهَا يَجْلُو ^(٢٢) قِيَا بَسَ طَامِعُ
وَلَا غَيْبُهَا يَأْنِي فَيَرَوْسَ عِطَاشَهَا،

Al.178a

٢٠

(١) A in marg. adds فلا يقدر. (٢) Bom. من المخلوق. (٣) Bom. (٤) أراجع. (٥) B om. فانما. (٦) B om. وان قلت كدى فإله. (٧) B om. وانما اتنى منه ذرة كانه. (٨) B om. يشير الى. (٩) B om. وهو معهم أين ما كانوا وأنه حاضر لا يغيب وهو بكل مكان. (١٠) Kor. 58, 8. Kor. has إِلَّا هُوَ. (١١) B om. لا يسعه مكان ولا يحلونه مكان. (١٢) B om. محبوبون عنه بأسمائه وصفاته وما أعطاهم. (١٣) B om. منه غير اسمه وذكره لانهم لا يطبقون. (١٤) B om. أكثر من ذلك. (١٥) B om. رحمه الله ويقول. (١٦) B om. فقال نعم. (١٧) B om. في اليلاد. (١٨) B om. وأنشد. (١٩) B om. أظلت عليك يوما غمامة. (٢٠) B om. أضاءت. (٢١) B om. وأبطل ريشاشها. (٢١) B om. قيا بَسَ طامع. (٢٢) B om. ولا غيبها يأنى فيروسة عطاشها.

وإكرامُ نبيّنا صلعم بالمساحة ^(١) له انتم من ردّ الشمس لسليمن ^(٢) عليه السلم ولو ^(٣) ساعه لم تردّ عليه الشمس، وبعد فان عند اهل الحقائق ان كلّ شيء شغلهم عن الله ^(٤) تعالى من الدنيا والآخرة فذاك عدوهم يطلبون الخلاص منه بجميع ما يُمكنهم ولا ينبغي ان يكون فيهم ^(٥) فضل ^(٦) لِسِوَاهُ فهذا على هذا المعنى ^(٧) وبالله التوفيق، والذي قال وددت ان الدنيا لقمّة أجعلها في فم يهودي ^(٨) فذاك من هوانها عنده، وقد روى في هوان الدنيا عن النبي صلعم أكثر من ذلك وروى عنه ^(٩) صلعم انه قال الدنيا ^(١٠) ملعونة ملعون ما فيها، وروى عنه ^(١١) صلعم انه قال لو ان الدنيا تزِن عند الله جناح بعوضة ما ^(١٢) As.1776 سقى كافراً منها شربة من ماء الحديث،

١٠ باب آخر في شرح كلام تكلم به الشبلي ^(١) رحمه الله وهو ممّا يشكّل فهمه على قلوب العلماء والفقهاء والفاظ جرت بينه وبين الحنيد ^(٢) رحمه الله،

^(١٠) قال الشيخ رحمه الله حكى عن الشبلي ^(١) رحمه الله انه قال يوماً لأصحابه يا قوم أمّر الى ما لا ورآ ^(١١) فلا أرّى الآ ورآ ^(١٢) وأمّر يمينا ١٥ وشمالاً الى ما لا ورآ ^(١٣) فلا ارى الآ ورآ ثم أرّجّع فأرى هذا كلّ في شعرة من رخصري، قال فأشكّل على جماعة من أصحابه اشارته فيما قال، ^(١٤) قال الشيخ ابو نصر [اشارته] فيما قال والله اعلم الى الكون لأن الكاكرسى والعرش

(١) B om. (٢) B adds بذلك. (٣) A فضلا. (٤) A سواء. (٥) B om. رحمه الله عليهما (٦) B • جرى A (٧) ملعون B (٨) فقال B (٩) وبالله التوفيق وأمّر B om. from (١٠) B om. قال الشيخ رحمه الله (١١) B ولا. (١٢) The words فلا ارى الآ ورآ (١٣) B om. (١٤) The passage beginning قال الشيخ and ending لا نهاية له is omitted in B and suppl. in marg. A. Several words have been mutilated by the binder.

ولا تغرنكم الأشباح، وكان يقول انتم اوقاتكم مقطوعة ووقتي ليس له ^(١) طرفان،
وربها كان يشطح ويقول انا الوقت ووقتي عزيز وليس في الوقت غيري
وأنا محق وكان ينشد هذين البيتين،

مَكِينٌ فِي مُعَامِلِهِ مَكِينٌ • آمِينَ الْحَقِّ ^(٢) آمَنَهُ آمِينَ

تَعَاوَزَ عِزُّهُ فَأَعْتَزَّ عِزًّا • فَقَدَ فَاتَ الْيَقِينُ مِنَ الْيَقِينِ،

وربها كان يقول نظرت ^(٣) في كل عز فزاد عزى عليهم ورأيت عزهم ذلك
في عزى، ثم كان يتلو في إثره ^(٤) مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا
ثم يقول،

مَنْ أَعْتَزَّ بِذِي الْعِزِّ فَذُو الْعِزِّ آهُ عِزُّ،

١٠ قال الشيخ رحمه الله أما قوله الوقت فانه يشير الى النفس ^(٥) الذي بين
النفسين والخطاير الذي بين الخطايرين اذ كان بالله والله وهو الوقت واذا
فات نفس ولو في الف سنة فقد فات ما لا يُحَقُّ ولا يُدْرَكُ بالتأسف عليه
يعنى ان الف عام ماضية وألف عام واردة وفيك نفسك الذي بين نفسك
يجب ان لا تنوتك والعزيز من اعزّه الله به فلا يلحقه احد في عزّه وكذلك
١٥ الدليل من شغله الله عنه بغيره لا يلحقه احد في ذلّه، وقوله لا تغرنكم
الأشباح فكل شيء سوى الله تعالى أشباح ان سكنت اليه فقد غرّك، وقوله
انا محق يعنى في قولى انا الوقت انا الحق لان قوله انا لا يشير بذلك الى
إياه، وقوله وقتي ليس له طرفان لان في كل ^(٦) [شيء] مساحمة الا في
الوقت فان الاشتغال بغير الله والسكون الى جميع ما خلق الله تعالى في
٢٠ الوقت ليس فيه مساحمة ولو نفس في الف سنة، وحكى عن الشبلي انه قال
ايضاً اللهم ان كنت تعلم ان في بقية لغيرك فأحرقني ببارك لا اله الا انت،
فهذا وما يشبه ذلك غلبات وجدّ عبر عنه على حسب ما وجد في وقته ولا
يكون ذلك على الدوام لان ذلك حال فيه المحال نازلة تنزل بالعبد في

(١) طرفين. (٢) آمينه. (٣) written above as variant. (٤) Kor. 35, 11.

(٥) الى. (٦) Suppl. above.

(١) وقال الشَّيْبِ رحمه الله كتبت الحديث والفقه ثلاثين سنة حتى اسفر الصُّبْحُ فُجِئْتُ الى كلِّ من كتبت (٢) عنه فقلت اريدُ فِقْهَ الله تعالى فما كلَّمَنِي احدٌ، ومعنى قوله حتى اسفر الصُّبْحُ يعني به (٣) [حتى بدأ] انوار الحقيقة ومنازلة ما دعت اليه حقيقة الفقه والعلم والمعرفة، معنى قوله هاتِ فِقْهَ الله تعالى يعني التَّنَقُّه في علم الاحوال الذي بين العبد وبين الله تعالى في كلِّ لحظة وطُرْفَةِ عَيْنٍ، قال وقال الشَّيْبِ للجَنِيدِ رحمه الله (٤) [يَا أَبَا بَكْرٍ] ما تقول فيمن كان الله حَسْبَهُ قولاً وحقيقة فقال له الجَنِيدُ رحمه الله [يَا أَبَا بَكْرٍ] بينك وبين اكابر الناس في سؤالك هذا عشرة آلاف مقام اولُه محو ما بدأت به، والمعنى في ذلك ان المجيد رحمه الله كان منشغراً على حاله بفضل علمه وتمكينه فأوراه موضع ما يجئني عليه من الدعوى فيما يقول لأن من كان الله حسبه قولاً وحقيقة يستغنى عن السؤال فسؤاله للجَنِيدِ رحمه الله عن ذلك (٥) ينبي عن انه مفارب لما هناك، وهكذا سمعت ابن علوان يقول كان الجَنِيدُ رحمه الله يقول قد أوقف الشَّيْبِ رحمه الله في مكانه فما (٦) بعد ولو (٧) بعد لجاء منه إمامٌ، وقال ابو عمرو ربما كان يحيى الشَّيْبِ رحمه الله الى الجَنِيدِ رحمه الله فيسأله ١٥ مسألة فلا يجيبه ويقول يَا أَبَا بَكْرٍ هو ذا أَشْنَقُ عليك وعلى ثباتك لأن هذا الاضطراب والانزعاج والحدة والطيش والشطج ليست هي من احوال المتمكنين وهي منسوبة الى احوال اهل البدايات والارادات، وكذلك حكى عن الشَّيْبِ رحمه الله انه قال قال الجَنِيدُ (٨) [يومًا] يَا أَبَا بَكْرٍ أَتَيْتَ تقول فقلت انا اقول الله فقال مُرَّسَلَمَك اللهُ يعني بذلك انك في خطر عظيم فان لم يسلمك ٢٠ الله في قولك الله من الالتفات الى شيء سوى الله فما أَسَوًّا حَالُكَ، وكان Af.178b الشَّيْبِ رحمه الله يقول الف عام ماضية في الف عام واردة هو ذا الوقت

(١) Here B proceeds (fol. 131a, last line): وقال الجَنِيدُ في كلام له اليح. This passage occurs in the chapter entitled باب في وصاياهم التي اوصى بها بعض لبعض (fol. 110a, penult. in A). (٢) Text om. (٣) Suppl. in marg. (٤) Suppl. in marg. The words يَا أَبَا and كان الله have been cut away in binding and are restored by conjecture. (٥) سئى على. (٦) بعد. (٧) Suppl. above.

باب في ذكر أبي الحسين النوري رحمه الله ^(١) وما.....

..... ^{Af.1796} صلعم وقالت بحمد الله لا بحمدك وكان شرفها وفضلها وفخرها برسول الله صلعم إلا أنها لم تلاحظ رسول الله صلعم عند ملاحظة الحق في نزول القرآن ^(٢) ببرآءتها ولم يردّها ^(٣) ذلك عند رسول الله صلعم إلا رفعة ومحبة ودرجة وفضيلة، ففسر على هذا المعنى جميع ما نسمع من نحو ذلك في هذا الباب، وأما قوله صلعم عليهم بالاونار ولا تجعل لها في قلبك ^(٤) مقداراً ليس كما ظن المتعنت انه لا تجعل للانبياء عليهم السلم في قلبك ^(٥) مقداراً ولكن يريد بذلك أي لا تجعل لكثرة صلاتك عليهم عندك مقداراً أي لا تستكثر ذلك فانهم يستحقون أكثر من ذلك لأن النبي صلعم قال من صلى على مرة واحدة صلى الله عليه عشرًا يقول وإن كثرت الصلاة عليهم فلا تجعل لها في قلبك مقداراً باستكثرارك لها لأن صلوات الله عليك إذا صليت على رسوله صلعم أكثر من صلاتك عليه، ومن قال انه اراد بقوله لا تجعل لها في قلبك ^(٦) مقداراً يعني الانبياء عليهم السلم يعني به عند مقدار عظمة الله تعالى

(١) At this point there is a considerable lacuna in the text (A), five whole chapters and a portion of a sixth chapter having fallen out. Their titles are given in the table of contents at the beginning of the MS. as follows:

- باب في ذكر أبي الحسين النوري رحمه الله وما شهدوا عليه بالكفر عند الخليفة وغير ذلك
 (٢) باب في ذكر أبي حمزة الصوفي رحمه الله
 (٣) باب ذكر جماعة المشايخ الذين رموا بالكفر ونصبوا العداوة معهم ورفعوا أي السلطان
 (٤) باب في ذكر أبي بكر علي بن الحسين بن بزداينار
 (٥) باب في ذكر محمد بن موسى الفرغاني وبيان ما ذكره من الكلام الذي ظاهره
 مستبعد وباطنه مستقيم
 (٦) باب في بيان ما قال الواسطي
 مقدار ^(٤) . بذلك ^(٢) . ببرآءتها ^(٢) .

الحسين ولا تلبث به على الدوام وذلك رفق من الله عز وجل بأوليائه
 وخاصته ولو دام ذلك لبطلوا عن الحدود والمحقوق ونعطلوا عن الآداب
 والأخلاق ومعاشره الخلق، ألا ترى ان اصحاب رسول الله صلعم سألوا عن
 ذلك رسول الله صلعم فقالوا يرسل الله إنا اذا كنا عندك ومعنا منك
 نرق قلبونا فاذا خرجنا من عندك نرجع الى الاشتغال بالأهل والولد فقال
 رسول الله صلعم لو بقيتم على الحال الذي تكونون عندي لصلحتكم الملائكة
 كما جاء في الحديث، وذكر عن الشبلي رحمه الله انه كان يقول لو خطر
 ببالي ان الحجيم يبرأ منها وسعيها تحرق متي شعرة لكنت مشركا او كما قال،
 فكذلك نقول نحن ايضا ان جهنم ليس اليها شيء من الاحراق لانها مأمورة
 ١٠ وانما يوصل اليها النار بقدر ما قسم لهم، فاما ما حكى عنه
 ايضا انه قال أين عمل بلقي وسقر عندي أن ألقى وسقر فيها نسكن يعني
 في القطيعة والإعراض لان من عرفه الله بالقطيعة فهو أشد عذابا ممن عذبه
 بلقي وسقر، وذكر عنه انه سمع قاريا يقرأ هذه الآية (١) أخسأوا فيها ولا
 تكلمون فقال الشبلي ليتني كنت واحدا منهم كأنه اشار الى رد جوابه (٢) اليهم
 ١٥ فقال ليتني كنت ممن برد جواي ولو في النار من شدة وجله لأنه لا يدري
 ما سبق له منه بالسعادة والشفاعة والإعراض عنه او بالاقبال عليه، وذكر
 عنه ايضا انه قال في مجلسه ان الله عبدا لو يزقوا على جهنم لأطفأوها
 فصعب ذلك على جماعة ممن كان يسمع ذلك، وقد روى عن النبي صلعم
 انه قال تقول جهنم يوم القيامة للمؤمن جز يا مؤمن فقد اطفأ نورك لهي،
 ٢٠ وفيما يحكي عن الشبلي رحمه الله مثل هذا كثير لا ينهأ ذكره لكرهه التطويل
 والعافل يستدل بالقليل على الكثير وبالله التوفيق،

(١) Kor. 23, 110.

(٢) ايام.

لَأَرَاكُمْ خَلْفَ ظَهْرِي كَمَا أَرَاكُمْ قَدَائِمًا، وَكُلَّ فَضِيلَةٍ وَشَرَفٍ خُصَّ بِذَلِكَ أَحَدٌ مِنْ أُمَّةٍ مُحَمَّدٌ صَلَّعَ فَذَلِكَ شَرَفُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّعَ وَفَضْلُهُ فَلَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ أَنْ يَقُولَ مَا لَا يَعْلَمُ قَالَ بَعْضُ الْحُكَمَاءِ إِذَا أَلِفَ الْقَلْبُ الْإِعْرَاضَ عَنْ اللَّهِ تَعَالَى أَوْرَثَهُ الْوَقِيعَةَ فِي أَوْلِيَاءِ اللَّهِ تَعَالَى، وَالْمُسْتَجِدُّ عَنْ هَذَا الْعِلْمِ يَجِدُ فِي كُتُبِ هَؤُلَاءِ وَفِي كَلَامِهِمْ مِثْلَ ذَلِكَ ^(١) كَثِيرًا وَإِنَّمَا يَبْنِي هَاتَيْنِ الْكَلِمَتَيْنِ وَفَسَّرَتْ عَلَى الْإِخْتِصَارِ حَتَّى يَقَاسَ بِذَلِكَ عَلَى مَا لَمْ نَذْكُرْهُ وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ،

باب في ذكر من غلط من المترسمين بالتصوّف ومن أين يقع الغلط وكيف وجوه ذلك،

قال الشيخ رحمه الله سمعت أحمد بن علي الكرخي يقول سمعت أبا علي الروذباري رحمه الله يقول قد بلغنا في هذا الأمر إلى مكان مثل حدِّ السيف ١٠ فان قلنا كذبي ففي النار وإن قلنا كذبي ففي النار يعني أن غلطنا فيما نحن فيه بدقيقة فنصير من أهل النار لأن الغلط في كل شيء أَهْوَنُ مِنَ الْغُلَاطِ فِي ^{AL.1806}التصوّف وفي علمه لأنها مقامات وإحوال وإرادات ومراتب وإشارات فمن ^(٢)تخطى في ذلك إلى ما ليس له فقد اجتري على الله فيكون الله خصمه ١٥ فان شاء عنا عنه وإن شاء عاقبه بما شاء كيف شاء وكل من رسم برسوم هذه العصابة أو أشار إلى نفسه بأن له قسَمٌ في هذه القصة أو نوّم أنه متمسك ببعض آداب هذه الطائفة ولم يحكم أساسه على ثلاثة أشياء فهو مخدوع ولو مشى في الهواء ونطق بالحكمة أو وقع له قبول عند الخاصة أو العامة وهذه الثلاثة أشياء أولها اجتناب جميع المحارم كبيرها وصغيرها والثاني أداء جميع الفرائض عسيرها ويسيرها والثالث ترك الدنيا على ^(٣)[أهل] الدنيا قليلها وكثيرها إلا ما لا بدّ للمؤمن منها وهو ما روى عن النبي صلعم أنه قال أربعة

(١) كبير.

(٢) محط.

(٣) Suppl. above.

وكبريائه لأنه لا يجوز أن يأخذ مقدار شيء من جميع ما خلق الله من
الملائكة والأنبياء والجنّة والنار والعرش والكُرسي موضعاً من قلوب المؤمنين
عند موضع مقدار عظمة الله تعالى وكبريائه وقدرته وسلطانه ووحدانيته فهذا
في معنى التوحيد وحقيقة التنريد، وأما من حيث العلم والشرع وما ندب
الله إليه الخلق ودعاهم إلى تعظيم الرُّسل والامان بما جاءوا به وبما خصّ الله
به نبيّاً صلعم من جميع الرُّسل فقد ذكرتُ في هذا المعنى ابواباً في باب
مستبطنات اهل الصنوة في تخصيص النبي صلعم من كتاب الله تعالى وأخبار
رسول الله صلعم وما فُتِح من ذلك على قلوب أولياء الله، وأقرب ما
(١) يقول اهل الصنوة في الرسول صلعم انه عبدٌ اوجد لا يجوز لأحد أن
يدركه في جميع ما خصّ به، سئل ابو يزيد البسطامي رحمه الله هل يزيد
أحدٌ على النبي صلعم (٢) فقال وهل يدركه أحدٌ ثم قال ابو يزيد رحمه
الله جميع ما يفهم الخلق وأدركوه من شرف رسول الله صلعم فيما لم يفهمه ولم
يدركه مثل ذلك مثل قرينة (٣) زرقاء (٤) ملأى من الماء فما رُخِّح (٥) أدرك
الخلق وفهموه من شرفه وفضله وما سوى ذلك فلم يفهمه أحدٌ ولم يدركه،
١٥ وأقرب ما يصف به اهل الصنوة رسول الله صلعم انهم قالوا لها (٦) وعده
الله تعالى رسوله صلعم بأن يعطيه جميع ما يسأله بقوله يا محمد سلْ تُعْطَهُ فلا
يجوز أن يسأله شيئاً إلا أن يعطيه، وكان من دعائه صلعم اللهم اجعل من
فوقى نوراً ومن تحتي نوراً وعن يميني نوراً وعن شمالي نوراً ومن وراءني
نوراً (٧) [ومن قدامي نوراً] ومن خلفي نوراً اللهم اجعل في قلبي نوراً وفي
٢٠ بصري نوراً وفي سمعي نوراً وفي لحمي نوراً وفي عظمي نوراً كما جاء في
الحديث قالوا الدليل على أن الله تعالى اعطاء ذلك قوله صلعم والله أتي

(١) يقولون.

(٢) Suppl. in marg.

(٣) أزرق.

(٤) ملان.

(٥) Text om. from أدرك to وما. The words suppl. in marg. have been

partially cut away in binding. In marg. وما أدرك الخلق.

(٦) أوعده.

(١) بالشُّجُون، (٢) ومدَّعٍ ومننون (٣) ومتَّعٍ للمنون، فسبحان من قسم لهم بذلك وهو العالم بديارهم ودوايهم، وسقمهم وشفايهم، والطبقة الثالثة كان غلطهم فيما غلطوا فيه زلةً وهفوةً لا علةً وجفوةً فاذا تبين ذلك عادوا الى مكارم الاخلاق ومعالي الامور فسَدُوا الخلل ولَمَّوا الشعث وتركوا العناد وأذعنوا للحق وأقروا بالعجز فعادوا الى الاحوال الرضية والافعال السنية والدرجات الرفيعة فلم تنقص مراتبهم هفوتهم، ولم تُظلم الوقت عليهم جنوتهم، ولم تخرج بالكسرة صفتهم، وكل طبقة من هذه الطبقات الثلاثة على احوال شتى من التفاوت والارادات والمقاصد والنيات، وقد قال القائل،
مَنْ تَحَلَّى يَغْيِرَ مَا هُوَ فِيهِ . فَضَحَّتْهُ لِسَانُ مَا يَدْعِيهِ،

١٠ وقد ذهب عليه ما روى عن النبي صلعم انه قال ليس الايمان بالفتى ولا بالتقى ولكن هو ما وفر في القلب وصدفته الاعمال كما روى في الحديث، فمن غلط في الاصول فلا يسلم من الضلالة ولا يُرجى لدايه دواء الا ان يشاء الله ذلك، والغلط في الفروع اقل آفةً وان كانت بعيدةً من الاصابة،

باب في ذكر من غلط في الفروع التي لم تُؤدِّهم الى الضلالة
١٥ ونبتدى في ذكر الطائفات الذين غلطوا في الفقر والغنا،

قال الشيخ رحمه الله ثم ان طائفة من المترسبين بالصوفية تكلموا في تشريف الغنا على الفقر وكانت اشارتهم في ذلك الى الغنا بالله لا الى الغنا بالأعراض الدنية من الدنيا (٥) [فغلطت طائفة] فطلبت التأويلات وتعلقت بالاحتياجات والاختراعات من الآيات والروايات أن تجعل الغنا بأعراض الدنيا حلاً محموداً او مقاماً من مقامات طلاب الآخرة فتاهت في ذلك

(١) بالشُّجُون. (٢) ومدَّعٍ. (٣) ومتَّعٍ. (٤) تؤدِّهم. (٥) Suppl. in marg.

في الدنيا وليست هي من الدنيا كسرة تسد بها جوعتك وثوب توارى عورتك وبيت تكتن فيها وزوجة صالحة تسكن اليها، فاما ما سوى ذلك من الجمع والمنع والامساك وحب التكاثر والمباهاة فجميع ذلك حجاب قاطع يقطع العبد عن الله عز وجل فكل من ادعى حالا من احوال اهل الخصوص او نوهم انه سالك منزلا من منازل اهل الصفة ولم يبن اساسه على هذه الثلاثة فانه الى الغلط اقرب منه الى الاصابة في جميع ما يشير اليه او يدعيه او يترسم برسمه والعالم مقر والجاهل^(١) مدعى،

باب في ذكر الفرقة الذين غلطوا وطبقاتهم وتفاوتهم في الغلط،

قال الشيخ رحمه الله ثم اتى نظرت الى الفرق الذين غلطوا فوجدتهم
 ١٠ على ثلاث طبقات فطبقة منهم غلطوا في الاصول من قلة احكامهم لأصول الشريعة وضعف دعائهم في الصدق والاخلاص وقلة معرفتهم بذلك كما قال بعض المشايخ حيث يقول انها حرموا الوصول لتضييع الاصول، وطبقة ثانية منهم غلطوا في الفروع وهي الآداب والاخلاق والمقامات والاحوال والافعال والاقوال فكان ذلك من قلة معرفتهم بالاصول ومتابعتهم^(٢) لحظوظ النفوس
 ١٥ ومزاج الطبع لأنهم لم يدنوا ممن يروضهم ويحرمهم المرات ويوقفهم على المنهج الذي يوتهم الى مطلوبهم فمثلهم في ذلك كمثل من يدخل بيتا مظلمًا بلا سراج فالذي يفسد أكثر مما يصلحه وكلها ظن انه قد ظفر بجوهر نفيس فلم يجد معه الا خرقا خسيسا لأنه لم يتبع اهل البصيرة الذين يميزون بين الأشباه والأشكال والأضداد والأجناس فعند ذلك يقع لهم الغلط ويكثر منهم
 ٢٠ الهفوة والشطط فهم^(٣) متغيرون^(٤) ومتفرقون بين منهزم ومفتون، ومتغير ومحزون،^(٥) ومغتر بالظنون،^(٦) ومخترف بالجنون، ومتلبس بالجهون، ومكبد

١. مدعى. ٢. يحظوظ. ٣. متغيرين. ٤. ومتفرقين. ٥. ومغتر.

٦. ومخترف.

معهما وهذا عند اهل الحقائق والمعارف وأحكام الحقيقة عند النهايات،
 فظننت طائفة اخرى ان الذي قال ذلك فقد ساوى بين الفقر والغنا وقالوا
 لا فرق بين الفقر والغنا في معنى الحال، فيقال لهم قد رأيناكم كارهين للفقر
 وما رأيناكم كارهين للغنا فان كانا ^(١) حالين مستويين فأين استواءكم في المساكنة
 اليهما والاختراز منهما والمعاينة لهما، فقد تبين غلطهم في ذلك، وغلطت
 طائفة اخرى في الفقر فتوهمت ان المراد من حال الفقر العدم والفقر فقط
 فاشتغلت بذلك ولم ^(٢) تنسّم بهمتها الى آداب الفقر وخفيّت عليها ان رؤية
 الفقر في الفقر حجاب للغير عن حقيقة الفقر وليس للغير الصادق في حال
 الفقر خصلة اقل من الإعدام والفقر والصبر والرضا والتواضع في معانيها
 اتم من الفقر الذي لم يكن مقرونا بهذه الخصال ورؤية الفقر والمساكنة الى
 الفقر والإعجاب به علة في الحال وحجاب في المكان، والله اعلم بالصواب
 وبالله التوفيق،

باب في ذكر من غلط في التوسّع وترك التوسّع من الدنيا بالتعشّف
 والتقلّل ومن غلط في الاكتساب وترك الاكتساب، AL182b

١٥ قال الشيخ رحمه الله لا يصحّ الدخول في الساعات الا لشيّ او صديق،
 معناه لأنهم يكونون في الاشياء لغيرهم ويقومون في الاسباب بمخوفها لا
 بمحظوظها لأنهم يعرفون الإذن اذا آذن الله لهم بالإتفاق انفقوا واذا اذن لهم
 بالإمساك امسكوا فمن لم يعرف الاذن ولم يكن من اهل الكمال والنهايات
 فغلط عند دخوله في الساعات بالغرور والتأويلات، ومن زعم انه لا يسكن
 الى ذلك فيقال له من لا يسكن الى ما في يديه من اسباب الدنيا يتبغى
 ان لا يُمسك ولا يطلب ويكون القليل والكثير عنده سواء فمن لم يكن

حالات مستويان (١)

تسموا (٢)

وغلطت لأنّ الذي تكلم في الفقر والغنا وعدّ الغنا حالاً من احوال المنقطعين الى الله تعالى اشار الى الغنا بالله لا الى الغنا بأعراض الدنيا التي لا تزيّن عند الله جناح بعوضه، وطبقة اخرى تكلمت في حقايق الفقر والافتقار الى الله تعالى وما يقارنها من الصبر والشكر والرضا والتفويض والسكون والاطمأنينة عند العدم، فضلت طائفة اخرى وتوهّمت ان التغيير المحتاج الذي يعدم الصبر والرضا لا فضيلة له ولا ثواب له على فقره والفقر المضطرّ المعدم الرضا والصبر له فضل على الغنى الذي يكون غناه بالدنيا، وخلقت النفس محتاجةً وليس من صفات البشرية الاطمأنينة والسكون عند عدم القوام والقرى والفقر تكرهه النفس ولا يلاومه ^(١) الطبع والهوى لأنّه من ^(٢) [الحقوق والغنا تحبه النفس ويلاومه الطبع والهوى لأنّه من] المحظوظ، وقد وعد الله تعالى الغنى على الحسنة الواحدة اذا عملها عشر أمثالها لقوله عزّ وجلّ ^(٣) مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا، والحسنة من الفقير كائنة في كلّ نفس لصبره على مرارة الفقر وليس لثواب الصبر نهاية معدودة لقوله عزّ وجلّ ^(٤) إِنَّمَا يُؤْتَى الصَّابِرُونَ أَجْرُهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ، والفقر في ذاته محمود ^{١٥} فان صحبته علةٌ فالعلة فيه مذمومة لقول النبي صلعم الفقر أَرْزَيْنُ عَلَى الْمُؤْمِنِ من العذار الحبيد على خدّ الفرس، ولم يشترط مع الفقر غير الفقر شيئاً، والغنا بالدنيا في ذاته مذموم فان صحبته خصلة محمودة من أعمال البر فهي المحمودة لا نفس الغنا لقول النبي صلعم ليس الغنا عن كثرة العرض، ولم يشترط مع الغنا شيئاً غير الغنا فشتان بين خصلة محمودة في ذاتها لا يقع اسم المذمة عليها إلا بعلّة نادرة من أعمال الشرّ وخصلة مذمومة في ذاتها لا يقع اسم الحمدة عليها إلا بخصلة نادرة من أعمال الخير، وطبقة اخرى زعمت ان الفقر والغنا حالان ليس للعبد ان يتبعهما بل يجب عليه ان يعبرهما ولا ينف

(١) الطبع. (٢) Suppl. in marg. The words تحبه and لأنّه have been cut away in binding and are restored by conjecture. (٣) Kor. ٥, ١٥١.

(٤) Kor. ٣٩, ١٣.

بل ينوي بذلك معاونة المسلمين ولا يشغله كسبٌ عن أوّل اوقات الصلاة المفروضة ويتعلّم العلم حتى لا يأكل المحرام فتى ما ترك خصلةً من هذه الخصال فقد صار كسبه معلولاً^(١) بعاهة وإن كان له اخوان ممن لم يكتسبوا ويعلم انهم محتاجون فيجب عليه ان يتنفّذهم بما فضل من قوته، فمن لم يقم بهذه الشروط فأخشي عليه الغلط في إعجابه وتعلّقه بأكسابه، وطبقة اخرى طعنوا على المكتسبين وجلسوا معتمدين على^(٢) حالم منشرّفين الى من يتنفّذهم وعندهم أن هذا هو الحال، وقد غلطوا في ذلك لأن الجلوس عن المكاسب ينبغي ان يكون من قوّة اليقين والصبر فمن ضعف بقيته وغلب عليه طبعه وطبعه يؤمّر بالدخول في الطلب والطلب مباح وترك الطلب بقوّة الايمان اثم وأفضل،

باب في ذكر طبقات الذين فتروا في الارادات وغلطوا في المجاهدات وسكنوا الى الراحة،

قال الشيخ رحمه الله ثم ان طبقة من الصوفية غلطت في العبادات والمجاهدات ورياضات النفوس والمكابدات فلم تُحْكِم في ذلك اساسها ولم تضع^{af.183b} الاشباه في مواضعها فانهمزمت ونكصت على أعقابها الفهقرى وذلك انهم حين سمعوا بمجاهدات المتقدمين وما نشره الله بذلك أعلامهم في خلفه بالنساء الجميل والقبول عند^(٣) الناس وإظهار الكرامات فطعمت نفوسهم وتمنوا فتكفّلوا شيئاً من ذلك فلما طالّت المدة ولم يصلوا الى مرادهم^(٤) كسلوا فاذا دعاهم داعي العلم الى المجاهدة والعبادة ورياضة النفس لا يقم ذلك عندهم وزناً^{١٥} ولو جذبهم الحق جذبة الى خدمته وأرادهم بالمداومة على طاعته وأدركهم باطله وعنايته لازدادت رغبتهم وقويت نيّاتهم وذامت على ما كانوا عليه نيّاتهم فلما لم يكونوا مُرادين بذلك لضعف دعائهم وفساد قصدهم توهّبوا

كسوا. (١) So in marg. Text. (٢) الحالم. (٣) الغاشق. (٤) يعلمه.

القليل آثر عنه من الكثير ^(١) ولا يكون الواحد آثر عنه من الاثنين ولا يخلو سرّه من الطلب ^(٢) لمنفود من اسباب الدنيا والإمساك لموجودها فهو من طلاب الدنيا والمرتبطين باكتسابها بحظّها لا يحقّها فمن توهم بأن له حال غير ذلك فهو في غلط، وطبقة اخرى تعلّقوا بالتنشّف والتقلّ واعتادوا الدون من اللباس والقليل من القوت وظنّوا ان كلّ من رفع بنفسه او تناول شيئاً من المباحات او أكل شيئاً من الطيبات ان ذلك علّة وسقوط من المنزلة وكلّ حال غير الحال الذي هم عليه عديم زلّة وقد غلطوا في ذلك لأن العلّة كائنة في التقلّ والتنشّف ^(٣) [كما ان العلّة كائنة في الترفع والترفع والتقلّ والتنشّف] بالعادة والتكفّ معلول الا ان يكون العبد مراداً بذلك وقتاً من الاوقات او يكون تأديباً له او رياضة لنفسه فاذا شاهد آفاتها واسخطى ملاحظة الخلق له بذلك ولم يعمل في الانقلاص عنها بجهده فيكون هالكاً ولا يبرّج خيره ابداً، وطبقة اخرى من ^(٤) المتنسّكين تعلّقوا بأخذ القوت من الكسب وركنوا الى اكتسابهم وأنكروا على من لم يكتسب مثاهم ^{af.183a} ونوهموا وظنّوا ان الحال لا يصحّ الا بتقصية الغذاء ونقصية الغذاء والقوت عندهم لا تصحّ الا بالاكتساب واحتجّوا بقول النبي صلعم أحلّ ما يأكل المؤمن كسباً به، وقد غلطوا في ذلك لأن الكسب رخصة وإباحة لمن لم يُطَقَّ حال التوكّل لأن التوكّل حال الرسول صلعم وكان الرسول صلعم مأموراً بالتوكّل والثقة بالمضمون من الرزق وكذلك الخلق كلّهم مأمورون بالتوكّل على الله عزّ وجلّ والثقة بما وعدهم الله تعالى والسكون عند عدم الرزق حتى يسوق الله عزّ وجلّ اليهم أرزاقهم فمن ضعف عن ذلك ولم يُطَقَّ فقد سنّ له رسول الله صلعم الكسب المباح بشروطه حتى لا يهلك، وشروط الكسب ان لا يركن الى كسبه ولا يرى رزقه من كسبه ^(٥) ولا يكون في كسبه ^(٦) مغنماً

(١) ويكون الاثنين اثر عنه من الواحد. (٢) المنفود. (٣) Suppl. in marg.

The last two letters of والترفع have been cut away in binding and are restored by conjecture. (٤) المتنسّكين. (٥) ولم يكن. (٦) مغنماً.

وقد غلطوا في ذلك لأن الوقت اذا فات لا يُدْرَكُ وليس الوقت ما يكون معمرًا بالإزفاق أنها الوقت ما يكون معمرًا بدوام الذكر ومربوطًا بالاخلاص والشكر والرضا والصبر والنس والهمى والشيطان أعداء يظلمون فرصة الظفر بالعبد فاذا غفل العبد عنهم طرفة عين فلا بُرجى خيرة ولا يؤمن هلاكه . فمن نَوْمٍ انه وصل الى حال قد آمِنَ من ذلك فهو في غلط،

باب في ذكر طبقات الذين غلطوا في ترك الطعام والعزلة والانفراد وغير ذلك،

قال الشيخ رحمه الله ثم ان جماعة من المريدين والمبتدئين سمعوا علم مخالفة النفوس فتوهموا ان النفس اذا انكسرت بترك الطعام يؤمن شرها ١٠ وبوابها وعواقبها فتركوا عاداتهم من الطعام والشراب ولم يستعملوا الادب في ترك الطعام ولم يستجثوا عن الاستاذين آدابها فعمدوا الى ترك الطعام وواصلوا اللبالي والايام وظنوا ان ذلك حال، وقد غلطوا في ذلك لأن المريد ينبغي ان يكون له مؤدب يوقفه على ما يحتاج اليه حتى لا يتولد من ارادته بلاء وفتنه لا يقدر ان يتلافها ولا يتخلص من فسادها والنفس لا يؤمن شرها ١٥ ولا يذهب عنها ما جبلت عليه من الشر وهي الامارة بالسوء فمن ظن ان النفس اذا انكسرت بالجوع بقلة المَطْعَم فقد زال عنها شرها وآفات بشرتها حتى يامن بها صاحبها فقد غلط، وسمعت ابن سالم يقول كانوا اذا ارادوا ان يتقللوا ينقصون من طعامهم في كل جمعة مثل اذن السنور، وسمعته يقول كان سهل بن عبد الله رحمه الله يأمر اصحابه ان يأكلوا اللحم في كل جمعة ٢٠ مرة حتى لا يضعفوا عن العبادة، ولقد رأيت جماعة محملوا على انفسهم في مثل هذه الاشياء من التقلل واكل الحشيش وترك شرب الماء حتى فاتهم الفريضة لأنهم لم يأتوا بها على سبيلها ولم يتأدبوا بآداب من سلك هذا المسلك من المتقدمين، وطائفة اعتزلت ودخلوا كهوف الجبال وظنوا انهم هو ذا

ان ذلك فتور، وقد غلطوا في ذلك لأن الفتور ما يترجح به قلوب المجتهدين وقتاً دون وقت ثم تعود الى الحال، فاما ما ^(١) وقع فيه هؤلاء فهو الكسل والتواني والاماني الكاذبة، قال وسمعت احمد بن علي الكرخي يقول سمعت ابا علي الروذباري رحمه الله يقول البداية هي كالنهاية والنهاية فهي كاللبداية ه فمن ترك شيئاً في نهايته ممّا كان يعمل في بدايته فهو مخدوع، وطبقة اخرى ساحت وسافرت ولقيت المشايخ وجلست وتصدّرت وتطاولت على ابناء جنسها بأنها قد لقيت ما لم يلق قرناًؤها ونظرت الى ما لم ينظر اليه جلساؤها وعدت نفسها من المستقلين، وقد غلطت في ذلك لأن السفر سُمي سفرًا لانه يُسفر عن اخلاق الرجال وانما يسافرون حتى يشاهدوا من انفسهم خلقاً مذموماً ^(٢) فيعملون في تبديلها ويعرفون ايضاً من انفسهم من ^(٣) الخبيات ما لم يعرفوا ذلك في حضرهم ومعارفهم ولقاء المشايخ يحتاج الى الادب والحرمة والرغبة والارادة وأن ينسى جميع ما يعلم ويقل من الشيخ ما يوصيه به ويشير عليه ويطلب نفسه بحق الشيخ ولا يقتضي لنفسه من الشيخ ^{Al.184a} إقبالا عليه ولا رفقا ويحفظ قلبه ويغتنم نظره اليه ويخاف أن يكون صحبته ^{١٥} ولقياء للشيخ حجة عليه، فمن ساح او سافر او لقي شيخاً من المشايخ على غير ما ذكرت وتوهم انه من المسافرين او ممن قد صحب المشايخ فهو في غلط عظيم، وطبقة اخرى انفقوا الاموال والأموال وبذلوا وتوهموا ان المراد البذل والإنفاق والتخلق بالسخاوة والبذل والسماحة، وقد غلطوا في ذلك لأن مراد القوم وقصودهم فيما انفقوا وبذلوا لم يكن إظهار السخاوة ولا الاشتهار بالسماحة ولكن رأوا ان التعلق بالاسباب مع المسبب علة في المكان وحجاب قاطع عن الحقيقة فكان إنفاقهم وبذلهم وخروجهم من الأملاك فراراً من العلة وقطعاً للعلاقة فمن بذل شيئاً من طريق السماحة والسخاوة وظن ان طريقه طريق القوم فهو في غلط، وقوم آخر انبسطوا في البهاجات ولم يتكفلوا المراعاة الاوقات وقالوا ليس لنا معلوم أيّ شيء ما وجدنا أكلنا ونمنا فذلك وقتنا،

(١) وتوهموا.

(٢) يعملون.

(٣) الخبيات.

نطق بشيء من احوال المتوكلين فهو في غلط، وجماعة تكلفوا لبس الصوف
 واتخذوا المرقعات المعولة وحملوا الركاء ولبسوا المصبوغات وتعلموا الاشارات
 وظنوا انهم اذا فعلوا ذلك انهم من الصوفية، وقد غلطوا في ذلك لأن
 الخلق والتلبس والتشبه لا يورث لصاحبه غير الحسرة والندامة والعنب والملامة
 ° والشنار والنار في يوم القيامة، فمن ظن او توهم انه يصل الى احوال اهل
 المحققين^(١) بالتلبس والتشبه بهم فهو في غلط، وجماعة اخرى جعلوا علوم النجوم
 وعرفوا اشاراتهم وحفظوا حكاياتهم وتكلفوا ألفاظاً صحيحة وعبارات فصيحة
 وظنوا انهم اذا فعلوا ذلك فقد صاروا منهم ووصلوا الى شيء من احوالهم
 وقد غلطوا في ذلك، وجماعة اخرى احرزوا قوتهم وسكت نفوسهم بنفقة
 ١٠ معلومة ودرهم موضوعة ثم عمدوا بعد ذلك الى ايرادهم من الصوم والصلاة
 وقيام الليل والورع ولباس الخشن والبكاء والخشبة وظنوا ان هذا هو الحال
 المقصود الذي لا يكون بعده حال، وقد غلطوا في ذلك وما اظن ان احداً
 ممن اشار الى علم التصوف يذكر عنه انه لم يخرج في بدايته من المعلوم ولم
 يأمر اصحابه في اول الامر بقطع العلايق وأن يجعلوا قوتهم في الغيب فمن
 ١٥ كان منهم^(٢) ورجع الى سبب معلوم او ادخار قوت فان ذلك لم يكن من
 اجل نفسه ولكن لمن حوَّله من اصحابه وعياله ولم يرد عليه من اخوانه فمن
 اشار الى التصوف وادعى حالم وعد نفسه منهم ولم يكن اصله كذلك على
 ما ذكرت فهو^(٣) [في] غلط، قال الشيخ رحمه الله وجماعة ظنوا ان التصوف
 هو السماع والرقص واتخاذ الدعوات وطلب الإرفاق والتكلف^(٤) للاجتماعات
 ٢٠ على الطعام وعند سماع النوايد والنواجد والرقص ومعرفة صياغة الأثمان
 بالأصوات الطيبة واللغات الشجية والاختراع من الأشعار الغزلية بما ينسب
 احوال النجوم على نحو ما^(٥) رأوا من بعض الصادقين او بلغهم ذلك عن
 المتحققين، وقد غلطوا في ذلك لأن كل قلب ملوث بحب الدنيا وكل نفس
 معنادة بالبطالة والغفلة فسماعه ووجوده معلول وحركته وقيامه تكلف، فمن

(١) بالنسب.

(٢) رجع.

(٣) Text om.

(٤) الاجتماعات.

(٥) رأوا.

يهربون من الخلق أو يأمنون في الجبال والفلوات من شرّ نفوسهم أو يوصلهم الله تعالى بالانفراد والخلوة الى ما اوصل اليه اوليآءه من الاحوال الشريفة ولا يوصلهم الى ذلك بين الناس، وقد غلطوا في ذلك لأن الایمة من المشايخ الذين قلّ^(١) طمعهم ودامت خلوتهم وانفرادهم واختاروا العزلة انما^(٢) احدهم على ذلك ودعاهم اليه داعي العلم وقوة الحال فورد على قلوبهم ما اذهلهم وشغلهم عن المعارف والاوطان وأخذهم عن الطعام والشراب وجذبهم الحق اليه جذبة اغنام بها عمّن سواه فمن لم يكن مصحوبه قوة الحال وغلبة الوارد ثم يتكفّف ويحمل على نفسه ما لا تطيقه يظلم نفسه فيدخل على نفسه الضرر ولا يدرك ما فاته وينوته ما معه فمن فعل شيئاً من ذلك بتكفّفه ويتوهم انه

١٠ قد وصل الى شيء من مراتب الخصوصيين فهو في غلط، قال ورأيت جماعة من الاحداث كانوا يقولون الطعام ويسهرون الليل ويذكرون الله تعالى على الدوام حتى كان احدهم ربّما يُغشّي عليه وكان يحتاج بعد ذلك الى ان يُدارى ويُرتقى به أياماً حتى يقدر ان يصلي الفريضة، وجماعة حبوا انفسهم وظنوا انهم اذا قطعوا ذلك سلموا من آفات الشهوة النفسانية، وقد غلطوا في ذلك لأن الآفات تبدو من الباطن فاذا قُطعت الآلة والعلة موجودة في الباطن لم ينفع ذلك بل يضرّ وتزداد الآفة فمن ظن ان الآفة في الآلة الظاهرة ويتخلص بقطع ذلك من شرّها فهو في غلط، وقوم هاموا على وجوههم ودخلوا البراري والبادي بلا زاد ولا ماء ولا آلة الطريق وتوهموا انهم اذا فعلوا ذلك نالوا ما نال الصادقون من حقيقة التوكل، وقد غلطوا في ذلك لأن القوم الذين كان هذا دايمهم كانت^(٣) لهم بدايات وتأديلات بأداب وراضوا انفسهم قبل ذلك بالمجاهدات وكانوا مستقيّين باحوالهم لم يبالوا بالقلّة ولم يستوحشوا من الوحدة فكّم من مؤنة مانوا وكّم من مرارة ذاقوا حتى استوت احوالهم في الخراب والعمران والسهل والجبل والجماعة والوحدة والعزّ والذلّ والمجوع والشبع والحياة والموت، فمن فعل شيئاً من ذلك وتوهم انه قد

له. (٢) حذاهم. (٣) So text, but probably we should read مطعمهم.

باسم احسن من اسم العبد اذ يقول ^(١) وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ ^(٢) نَبِيِّ عِبَادِي لَأنه
اسم سَمِي به ملايكنه فقال ^(٣) عِبَادُ مُكْرَمُونَ ثُمَّ سَمِي به انبياءه عليهم السلام
ورُسُلُه فقال ^(٤) وَإِذْكُرْ عِبَادَنَا ^(٥) وَإِذْكُرْ عِبْدَنَا وقال ^(٦) نِعَمَ الْعَبْدُ وقال
لحييه وصفيه صلعم ^(٧) وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ، فكان صلعم يصلّي
حتى ورمت قدماه فقيل له برُسول الله اليس قد غفر الله لك ما تقدم من
ذنوبك وما تأخر قال أفلا أكون عبداً شكوراً، ^(٨) [وروى عن النبي صلعم
أنه قال خَيْرْتُ بين أن أكون نبياً ملكاً ونبياً عبداً فأشار إلى جبريل عليه
السلام تواضع فقلت بل نبياً عبداً، فلو كان بين الخلق وبين الله تعالى درجة
أَعْلَى من درجة العبودية لم ^(٩) يَفْتِ ذلك ^(١٠) رسول الله صلعم والله جلّ وعلا
كان يُعْطيه ذلك، وبالله التوفيق،

باب في ذكر من غلط من اهل العراق في الاخلاص،

قال الشيخ رحمه الله وزعمت الفرقة الضالة من اهل العراق ^(١) [وغيره]
ان الاخلاص لا يصح للعبد حتى يخرج عن رؤية الخلق ولا يوافقهم في
جميع ما يريد أن يعمل كان ذلك حقاً او باطلاً وإنما ضلّت هذه الفرقة ان
جماعة من اهل النهم والمعرفة تكلموا في حقيقة الاخلاص ان لا يَصْنُو لهم
ذلك حتى لا يبنى على العبد بقية من رؤية الخلق والكون وكل شيء غير
الله تعالى فظنّت هذه الفرقة وطعت ان ذلك يصحّ لم بالدعوى والتقليد
والتكلف قَبْلَ سلوك مناهجها والتأدب بأدائها والابتداء ببدايتها حتى يؤتبه
ذلك الى نهاياتها حالاً بعد حال ومقاماً بعد مقام فأدّاهم الدعوى والطمع
الكاذب الى قلة المبالاة وترك الادب ومجازة الحدود فأسرهم الشيطان

(١) Kor. 25, 64. (٢) Kor. 15, 49. (٣) Kor. 21, 26. (٤) Kor. 38, 45.

(٥) Kor. 38, 40. (٦) Kor. 38, 44. (٧) Kor. 15, 99. (٨) Suppl. in

marg. (٩) يعكث written above as a variant. (١٠) لرسول.

ظنّ انه يصير بتكفّنه وحبّله ونمّيه من المتحقّقين في وقت السماع والحركة والوجود وغير ذلك فقد غلط في ذلك،

باب ذكر من غلط في الأصول وأدّاه ذلك الى الضلالة ونبتدئ
بذكر القوم الذين غلطوا في الحرّية والعبودية،

قال الشيخ رحمه الله تكلم قوم من المتفهمين في معنى الحرّية والعبودية Af.186a
على معنى ان العبد لا ينبغي له ان يكون في الاحوال والمقامات التي بينه
وبين الله تعالى كالأحرار لأن من عادة الأحرار طلب الأجرة وانتظار العوّض
على ما يعملون من الأعمال وليس عادة العبيد كذلك لأن العبد لا ينتظر
من مولاه اجرة ولا عوضاً على ما يأمره به مولاه فتى طبع في شيء من ذلك
١٠ فقد ترك سمة العبيد لأن العبيد ان اعطاهم مولاهم ^(١) [عطية] على ما امرهم
به واستعلم فيه كان ذلك من تنفّل مولاهم عليهم لا باستحقاقهم وليس عادة
الأحرار كذلك، وقد صنّف شيخ من المشايخ كتاباً في مقامات الأحرار
والعبيد في هذا المعنى فظنّت النّزقة الضالّة ان اسم الحرّية انم من اسم
العبودية للتعارف بين المخلوق أن الأحرار أعلى مرتبة وأسنى درجة في احوال
١٥ الدنيا من العبيد ففاسدت على ذلك فضلت وتوهّمت ان العبد ما دام
بينه وبين الله تعالى نعيّد فهو مسمّى باسم العبودية فاذا وصل الى الله فقد
صار حرّاً واذا صار حرّاً سقطت عنه العبودية، وأما ضلّت هذه الفرقة لقلّة
فهمها وعلمها وتضييعها لأصول ^(٢) الدين، خفيت على هذه الفرقة الضالّة ان
العبد لا يكون في الحقيقة عبداً حتى يكون قلبه حرّاً من جميع ما سوى الله
٢٠ عزّ وجلّ فعند ذلك يكون في الحقيقة عبداً لله وما سمى الله تعالى المؤمنين

(١) Suppl. above.

(٢) Here the text adds: العبد من الدنيا من العبيد.

If these words are genuine, there must be a lacuna in the text.

(١) فضلت هذه الطائفة الضالة ان ذلك (٢) نقص في نبوة موسى عليه السلم
وزيادة للغرض عليه السلم على موسى في التفضيلة فأداهم ذلك الى ان فضلوا
الاولياء على الانبياء عليهم السلم وقد ذهب عنهم ان الله جل وعز يخص
من يشاء بما يشاء كيف يشاء كما خص آدم عليه السلم بمجود الملائكة له
وخص نوح عليه السلم بالسفينة وصالح عليه السلم بالناقة وإبراهيم عليه السلم
بأن جعل عليه النار برداً وسلاماً وخص موسى عليه السلم بإحياء الموتى
وخص نبينا صلعم بانشقاق القمر ونبع الماء بين اصابعه، فاما غير الانبياء
عليهم السلم فقد ذكر الله تعالى مريم حيث يقول (٣) وَهَزَيْتُ إِلَيْكَ بَجَدْعِ
الْخَلْقِ نَسَافِطَ عَلَيْكَ رَطْبًا حَيًّا ولم تكن مريم نبيّة ولم يكن ذلك لغيرها من
الانبياء عليهم السلم ولا يجوز لقابل (٤) [ان يقول] انها تزيد بالفضل على
الانبياء عليهم السلم، وآصف بن برخيّا كان عند علم من الكتاب حتى
أتى بعرش بلقيس قبل ان يرثه (٥) [إليه] طرقة فكيف يجوز ان تقول انه
اتم من سليمان عليه السلم مع ما آناه الله تعالى من النبوة والهم والملك،
وقد سمعت بقصة الهذد وكان قد خص بمعرفة المياه لم يخص بذلك غيره
من الطيور وغيرها من الجن والإنس، وقد روى عن النبي صلعم انه قال
أَفَرَضَكُمْ زَيْدٌ وَأَفَرَأَكُمْ أُبَيٌّ وَأَعْلَمَكُمْ بِالْحَلَالِ وَالْحَرَامِ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُمْ، وقد شهد رسول الله صلعم لعشرة من الصحابة بالجنة ليس هؤلاء فيهم
ونحن نعلم ان ابا بكر الصديق رضى الله عنه افضل منهم، ومثل ذلك كثير
وكل ولى من الاولياء ينال ما ينال من الكرامة بحسن اتباعه لنبى صلعم
فكيف يجوز ان يفضل التابع على المتبوع والمتدى على المفتدى به وانها
(٦) يُعْطَى الاولياء رشاة مما (٧) يعطى الانبياء عليهم السلم والذى قال ان
الانبياء عليهم السلم يوحى اليهم بواسطة والاولياء يتلقون من الله بلا واسطة
فيقال لم غلظتم في ذلك لأن الانبياء عليهم السلم هذا حالهم على الدوام

(١) فضلت.

(٢) نقصا.

(٣) Kor. 19, 25.

(٤) is om. in the

text and يقول is suppl. above.

(٥) Suppl. in marg.

(٦) يعطون.

وغلِبَتِمْ النفس والهوى بما خَيَّلَ اليهم انهم برسم المخلصين في الاخلاص وُمِّمَ في عين الضلالة والانتقاص وأُتِيَ لهم من ذلك المخلص، وقد خفيت عليهم لشقاوتهم أَن العبد المطلوب بدرجة الاخلاص هو العبد المَهْدَبُ المؤدَّب الذي هجر السيئات وجرد الطاعات وعمل في الارادات وبازل الاحوال والمقامات حتى آداه ذلك الى صناء الاخلاص، فاما من هو اسير هواه ورهين نفسه وشيطانه وهو في ظلماته ^(١) بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ بَدَهُ لَمْ يَكُنْ يَرَاهَا فهو محجوب عن حال اهل البدايات فكيف يَصِلُ الى ما بعد ذلك، فمثل هؤلاء كمثل من سمع بالجوهرة النفيسة أنها تكون صافية مدوّرة فوقع في يد خرزة من الزجاج فاعجبته تلك لأنها مدوّرة صافية فلما احتاج ^{Al.187a} اليها حملها الى من يعرف الجواهر فقال ^(٢) [له] هي زجاجة لا قيمة لها فلم يَدَعُ الجهل والطبع ^(٣) [الكاذب] ان يرى بها من قلة معرفته بالزجاج والجوهر، فيؤلّاه كل يوم في ضاللتهم يخسرون وفي طغيانهم يعمهون اعذنا الله وإياكم،

باب في ذكر من غلط في النبوة والولاية،

قال الشيخ رحمه الله ثم ضلّت فرقة اخرى في تفضيل الولاية على النبوة ^(٤) ١٥ ووقع غلطهم في قصّة موسى والخضر عليهما السلم وتفكّروا في ذلك برأيهم اذ يقول جل وعزّ ^(٥) عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عَيْنِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا، ثم قال لموسى عليه السلم مع تخصّيصه بالكلام والرسالة وما كتب الله له ^(٦) فِي الْأَنْوَاحِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَتَنْظِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ يقول له الخضر عليه السلم ^(٧) إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا فيقول له موسى عليه السلم ^(٨) ٢٠ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عَسْرًا الى آخر القصّة،

ورفع. ^(٤) (١) Kor. 24, 40. (٢) Suppl. above. (٣) Suppl. in marg.

(٥) Kor. 18, 64. (٦) Kor. 7, 142. (٧) Kor. 18, 66. (٨) Kor. 18, 72.

فقال ان كنت صادقة فأنت حرة لوجه الله تعالى، وكما ذكر الحسن البصري رحمه الله انه كان يأكل من رهوس زنايل اخيه من اخوانه وهو غائب فسئل عن ذلك قال يا كُفْع وهل كان الناس قَبْلًا الا مثل هذا كان احدهم يمر الى بيت اخيه فيأخذ من طعامه ويأخذ من دراهمه يريد بذلك إدخال السرور على اخيه ويعلم ان ذلك احب اليه من حُبِّ النَّعَم، وكذلك جماعة كانوا يقولون ليس بين هذه الطائفة مراساة انما استنَّ مذهبهم على المؤاساة كما قال ابراهيم بن شيبان كنا لا نصحب من يقول تعالى ومثل ذلك كثير، فظننت هذه الطائفة الضالَّة بالاباحة ان ذلك كان منهم على حال جاز لهم ترك الحدود او^(١) [ان]^(٢) يجاوزوا^(٣) حدَّ متابعة الأمر والنهي فوقعوا من جهلهم في التبه وتاهوا وطلبوا ما مالت اليه نفوسهم من اتباع الشهوات وتناول المحظورات تأويلًا وحيلًا وكذبًا ونمويها والذي زعم ان الاشياء في الاصل^(٤) مباحة فهذا قال ان الاشياء في الاصل محظورة وانها وقعت اباحتها بالأمر والنهي في التوسعة والرخص حتى لا يقع في الغلط معها ان الحلال ما حلَّه الله تعالى والحرام ما حرَّمه الله تعالى وليس احد من المؤمنين مستعبدًا باستعمال الشرايع المتقدمة ولا باستعمال ما^(٥) كان عليه الاولين بل المؤمنون مستعبدون بالابتعاد لما امرهم الله تعالى به والانتفاء عما نهاهم الله عنه واجتناب ما اشتهه عليهم لقول النبي صلعم الحلال بين والحرام بين وبينها امورٌ مشتهيات، وحرامُ الله حِمَى فمن وقع حول الحِمَى يوشك ان يقع فيه وليس قول من زعم ان الاشياء في الاصل على الاباحة بأوَّلى من قول من يقول ان الاشياء في الاصل محظورة واذا استملك لا يبيح ذلك لأحد الا بحجة، وليس هذا من قياس النجاسة والطهارة لأن الاشياء عند النتهاء وجماعة من اهل العلم في الاصل طاهرة حتى يقوم الدليل على نجاستها والفرق بين هذا وبين ذاك ان النجاسات والطهارات تدخل في

(١) Text om.

(٢) جاوزوا.

(٣) عن حد.

(٤) مباح.

(٥) كانوا.

يعنى الإلهام ^(١) [والمناجاة] والتلقف من الله عز وجل بلا واسطة والاولياء وقتاً دون وقت، وللائبياء عليهم السلم الرسالة والنبوة ووحى بنزل جبريل عليه السلم وليس للاولياء ذلك، ولو بدت ذرة على الخضر عليه السلم من انوار موسى عليه السلم وتخصيصه بالكلام لا تخفى الخضر عليه السلم ولكن حجة الحق عن ذلك تهذيباً وزيادة لموسى عليه السلم فافهم ذلك ان شاء الله تعالى، والولاية والصدقية منورة بانوار النبوة فلا تلحق النبوة ابداً فكيف تنفصل عليها،

باب في ذكر الفرقة التي غلطت في الإباحة والمحظر والرد عليهم،

قال الشيخ رحمه الله ثم زعمت الفرقة الضالة في المحظر والإباحة ان الاشياء في الاصل ^(٢) مباحة وانما وقع المحظر للتعدى فاذا لم يقع التعدى تكون الاشياء على اصلها من الإباحة وتأولوا قول الله عز وجل ^(٣) فَأَنبَتْنَا فِيهَا حَبًّا وَعَنْبًا وَقَضَبًا وَزَيْتُونًا وَنَخْلًا وَحَدَّائِقًا غُلَبًا وَفَاكِهَةً وَأَبًّا مَتَاعًا لَكُمْ وَلِأَنعَامِكُمْ فقالوا هذا على الجملة غير مفصل فادّام ذلك بجهلهم الى ان طمعت نفوسهم بأن المحظور الممنوع منه المسلمون مباح لهم اذا لم يتعدوا في تناوله، وانما غلطوا في ذلك بدقيقة خفيت عليهم من جهلهم بالأصول وقلة حظهم من علم الشريعة ومتابعتهم شهوات النفوس في ذلك أنهم سمعوا بمكارم الأخلاق وحسن عشرة ومواخاة كانت بين جماعة من المشايخ المتقدمين فجرى بينهم احوال من رفع الحشمة والبسط بعضهم مع بعض حتى كان احدهم يمر الى دار اخيه ويمد يده فيأكل من طعامه ويأخذ من كسبه حاجته وينتقد احوال اخيه وهو غائب كما ينتقد لنفسه، وهذا كما حكى عن فتح البوصلى انه مر الى دار بعض اخوانه فقال لجاربه اخرجنى الى كبس اخى فأخرجته اليه فأخذ منه حاجته فلما رجع اخوه الى البيت أخبرته الجارية

(١) Suppl. in marg.

(٢) مباح.

(٣) Kor. 80, 27-32.

بين اوصاف الحق وبين اوصاف الخلق لأن الله تعالى لا يجل في القلوب
وانها يجل في القلوب الايمان به والتصديق له والتوحيد والمعرفة وهذه
اوصاف مصنوعاته من جهة صنع الله بهم لا هو بذاته او بصفاته يجل فيهم،
تعالى الله عز وجل عن ذلك علوا كبيرا،

باب في ذكر من غلط في فناء البشرية،

قال الشيخ رحمه الله اما القوم الذين غلطوا في فناء البشرية سمعوا كلام
المحققين في الفناء فظنوا انه فناء البشرية فوقعوا في الوسوسة فممن من ترك
الطعام والشراب وتوهم ان البشرية هي ^(١) القلب والحنة اذا ضعفت زالت
بشريتها ^(٢) فيجوز ان يكون موصوفا بصفات الالهية، ولم تحسن هذه الفرقة
١٠ الجاهلة الضالة أن تفرق بين البشرية وبين أخلاق البشرية لأن البشرية
لا ^{Ar.1806} نزول عن البشر كما ان لون السواد لا يزول عن الأسود ولا لون
البياض عن الابيض وأخلاق البشرية تبدل وتغير بما يرد عليها من سلطان
انوار الحقائق وصفات البشرية ليست هي ^(٣) عين البشرية والذي اشار الى
النقاء اراد به فناء رؤيا الأعمال والطاعات ببقاء رؤيا العبد لقيام الحق
١٥ للعبد بذلك وكذلك فناء الجهل بالعلم وفناء الغفلة بالذكر ^(٤) والذي طبع
في فناء البشرية فناء البشرية طبع في ذلك وفناء البشرية بالبشرية صفة
من صفات البشرية والذي يتوهم ^(٥) انه ذهاب النفس وزوال التلوين عن
العبد وقتا دون وقت وذهاب البشرية فقد غلط وجهل عن وصف البشرية
لأن التغيير والتلوين من صفة البشرية فاذا زال عنها التغيير والتلوين فقد
٢٠ تغير الآن عن صفتها ^(٦) وتلوّن عن معناها لأنها اذا لم تتغير ولم تلوّن فقد
تغير وتلوّن عن صفتها والله اعلم،

١. والتلوّن (٦). ان (٥). الذي (٤). غير (٣). يجوز (٢). الغالب (١).

العبادات والمحظرات والاباحات تنفع على الأملاك وما وقع عليه الملك لا يبيح ذلك لأحد إلا بدليل وجبة وبالله التوفيق،

باب في ذكر غلط الحلولية وأقاويلهم على ما بلغني فلم أعرف منهم أحداً ولم يصحّ عندي شيء غير ^(١) البلاغ،

قال الشيخ رحمه الله بلغني أن جماعة من الحلولية زعموا أن الحق تعالى ذكره اصطفي أجساماً حلّ فيها بمعاني الربوبية وأزال عنها معاني البشرية فان صحّ عن أحد ^(٢) [أنه] قال هذه المقالة وظنّ أن التوحيد أبدى له صفتها بما أشار إليه فقد غلط في ذلك وذهب عليه أن الشيء في الشيء مجانس للشيء الذي حلّ فيه والله تعالى باين من الأشياء والأشياء باينة منه بصفاتها ^{Al.189a} والذي أظهر في الأشياء فذلك آثار صنعته ودليل ربوبيته لأن المصنوع يدلّ على صانعه والمؤلف يدلّ على مؤلفه، وإنما ضلّت الحلولية أن صحّ عنهم ذلك لأنهم لم يميزوا بين القدرة التي هي صفة القادر وبين الشواهد التي تدلّ على قدرة القادر ^(٣) وصنعة الصانع فتناهت عند ذلك، فبلغني أن منهم من قال بالأنوار، ومنهم من قال بالنظر إلى الشواهد المستحسنات نظراً يُجهل، ومنهم ^{١٥} من قال حالّ في المستحسنات وغير المستحسنات، ومنهم من قال حالّ في المستحسنات فقط، ومنهم من قال على الدوام، ومنهم من قال وقتاً ودون وقت فيما بلغني، فمن صحّ عنه شيء من هذه المقالات فهو ضالّ بإجماع الأمة كافر يلزمه الكفر فيما أشار إليه، والأجسام ^(٤) التي اصطفاها الله تعالى أجسام أوليائه وأصفيائه اصطفاها بطاعته وخدمته وزينتها بهديته وبين فضلكها على خلقه ^{٢٠} والله تعالى موصوف بما وصف به نفسه كما وصف به نفسه ليس كمثل شيء هو السميع البصير، والذي غلط في الحلول غلط لأنه لم يُحسن أن يميز

(١) البلاغ.

(٢) Text om.

(٣) وصفه.

(٤) الذي.

الى الاستاذين فيدفع ذلك ويتكلم بالهوس وينسلخ عن دينه بالظنون الكاذبة الى آخر عمره، وبلغنى ايضاً ان جماعة هربوا من عبد الواحد بن زيد حيث كان يأمرهم بالمجاهدة والعبادة وأكل الحلال والزهد في الدنيا وبلغنى ان عبد الواحد رحمه الله رأى واحداً منهم بعد مدة فسأله عن خبره وخبر أصحابه فقال يا استاذ نحن كل ليلة ندخل الجنة ونأكل من ثمارها قال فقال له خذونى الليلة معكم قال فأخرجوه معهم الى الصحراء فلما جنهم الليل فاذا يقوم عليهم ثياب خضر واذا بساتين وفواكه قال فنظر عبد الواحد الى أرجل هؤلاء الذين عليهم الثياب الخضر فاذا هو مثل حوافر الدواب فعلم انهم شياطين فلما ارادوا ان يبتزقوا قال لهم الى اين تذهبون اليس إدريس النبي صلعم لما دخل الجنة لم يخرج منها قال فلما اصبحوا فاذا هم على مزابيل بين روث الدواب وبعر الحجار فتأبى ورجعوا الى ضجة عبد الواحد بن زيد رحمه الله، ويتبعنى ان يعلم العبد ان كل شيء رآه العيون في دار الدنيا من الانوار ان ذلك مخلوق ليس بينه وبين الله تعالى شبه وليس ذلك ^{At.1906}صفة من صفاته بل جميع ذلك خلق مخلوق، وروية القلوب بمشاهدة الايمان ^{١٥} وحقيقة اليقين والتصديق حتى لقول النبي صلعم أعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك، والذي قال من التابعين لو كشف الغطاء ما ازددت يقيناً اشار الى حقيقة يقينه وصفاء وقته وتكلم بذلك من غلبات وجهه وليس الخبر كالمعاينة في جميع المعاني في الدنيا والآخرة، وقد قيل في قول الله تعالى ^(١) مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى يعنى لم تكذب عينه ما رآه بقلبه ولم يكذب فؤاده ما رآه بعينه وهذا خصوصاً للنبي صلعم ليس لأحد غيره،

باب ذكر من غلط في الصفاء والطهارة،

قال الشيخ رحمه الله وطايفه ادعت الصفاء والطهارة على الكمال والدوام

(١) Kor. 53, 11.

باب ذكر من غلط في الرؤية بالقلوب،

قال الشيخ رحمه الله بلغني عن جماعة من اهل الشام انهم يدعون الرؤية بالقلوب في دار الدنيا كالرؤية بالعيان في دار الآخرة ولم أر احداً منهم ولا بلغني عن انسان انه رأى منهم رجلاً له محصولٌ ولكن رأيتُ لأبي سعيد الخزاز رحمه الله كتاباً كُتِبَ الى اهل دمشق يقول فيه بلغني ان بناحيكم جماعة قالوا كذا وكذا وذكر قولاً قريباً من هذا القول ويشبهه أن في زمانه قوم غلطوا في ذلك وضلُّوا وتاهوا، والذي قال اهل الحق والاصابة في هذا المعنى وأشاروا الى رؤية القلوب انما ^(١) أشاروا الى التصديق والمشاهدة بالايان وحقيقة اليقين كما رُوي في حديث حارثة حيث يقول كَأَنِّي أَنْظُرُ الى عرش ربي بارزاً كما جَاءَ في الحديث بطوله حتى قال النبي صلعم عبدٌ نور ^{١٠} الله تعالى قَلْبُهُ او كما قال كما جَاءَ في الرواية، والذي تاه وتوسوس في هذا المعنى قوم من اصحاب الضَّيغِي من اهل البصرة كما بلغني وقد رأيتُ جماعةً منهم وذلك أنهم حملوا على انفسهم في المجاهدة والسهر وترك الطعام والشراب والانفراد والخلوة وكثرة التوكل وصحبيهم الإعجاب مع ذلك بما هم فيه فاصطادهم ^{١٥} ابليس لعنه الله فحَبَّلَ اليهم كأنه على عرش او سرير وله انوارٌ تتشعشع فمنهم من أَلْقَى الى بعض الاستاذين الذين يعرفون مكاييد العدو فعرفوهم ذلك ودلَّوهم وردَّوهم الى الاستقامة كما حُكي عن سهل بن عبد الله رحمه الله ان بعض تلامذته قال له يوماً يا استاذ أنا في كلِّ ليلة ارى الله بعين رأسي فعلم سهلٌ رحمه الله ان ذلك من كيد العدو فقال له يا حبيبي اذا رأيتَ ^{٢٠} الليلة فابزقْ عليه قال* فلما رآه من ليلته بزق عليه قال فطار عرشه وأظلمت انواره وتخلَّص من ذلك ذاك الرجل ولم ير شيئاً بعد ذلك، ومن لم يقع

(١) اشار.

الله تعالى كلها هدايات الخلق وانوار المصنوعات دلایل وعبرة ليستدلوا بها على معرفة التوحيد بهتدى بها في ظلمات البر والبحر، ومعنى انوار القلوب معرفة الفرقان والبيان من الله عز وجل وذلك قوله ^(١) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَتَّبِعُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا قَالُوا فِي التفسير نوراً يوضع في القلب حتى يفرق به بين الحق والباطل، هذا معرفة الانوار كما ذكرته في الوقت،

باب ذكر من غلط في عين الجمع،

قال الشيخ رحمه الله وجماعة غلطوا في عين الجمع فلم يضيفوا الى الخلق ما اضاف الله تعالى اليهم ولم ^(٢) يصفوا انفسهم بالحركة فيما تحركوا فيه وظنوا ان ذلك منهم احترازاً حتى لا يكون مع الله شيء سوى الله عز وجل فأداهم ذلك الى الخروج من الملة ونزك حدود الشريعة لفولهم انهم مجبرون على حرركاتهم حتى اسقطوا اللابئة عن انفسهم عند مجاوزة الحدود ومخالفة الاتباع، ^{AF1916} ومنهم من اخرجهم ذلك الى ^(٣) المجساة على التعدي والبطالة وطعنهم نفسهم على أنه معذور فيما هو عليه مجبور، وانما ^(٤) غلط هؤلاء لقلّة معرفتهم بالاصول والفروع فلم يفرقوا بين الاصل والفرع ولم يعرفوا الجمع والتفرقة فأضافوا الى الاصل ما هو مضاف الى الفرع وأضافوا الى الجمع ما هو مضاف الى التفرقة فلم يحسنوا وضع الاشياء في مواضعها فهلكوا، وقد سئل سهل بن عبد الله رحمه الله عن ذلك كما بلغني فقيل له ما تقول في رجل يقول أنا مثل الباب لا أتحرك إلا أن يحركوني فقال سهل بن عبد الله هذا لا يقوله إلا احد رجلين إما رجل صديق او رجل زنديق، والمعنى فيما قال سهل رحمه الله الصديق يرى قوام الاشياء بالله ويرى كل شيء من الله تعالى ويرجع في كل شيء الى الله عز وجل مع معرفة ما يحتاج اليه من الاصول

(١) Kor. 8, 23.

(٢) يضيفوا.

(٣) المجساة.

(٤) غلطوا.

وَأَنَّ ذَلِكَ لَا يَزُول عَنْهُمْ وَزَعَمُوا أَنَّ الْعَبْدَ يَصْنَعُ مِنْ جَمِيعِ الْكَدُورَاتِ وَالْعِلَلِ بِمَعْنَى الْبُيُوتَةِ مِنْهَا، وَقَدْ غَلَطُوا فِي ذَلِكَ لِأَنَّ الْعَبْدَ لَا يَصْنَعُ عَلَى الدَّوَامِ مِنْ جَمِيعِ الْعِلَلِ وَإِنْ وَقَعَتْ لَهُ الطَّهَارَةُ ^(١) وَقْتًا فَلَا يَخْلُو مِنَ الْعِلَلِ وَأَتَمَّا يَصْنَعُوهُ وَقْتًا دُونَ وَقْتٍ عَلَى مَقْدَارِ أَمَاكِهِمْ فَيَذْكُرُ اللَّهُ بِنِعْمَتِ الصَّافِّ ثُمَّ يَبْقَى عَلَيْهِ الذِّكْرُ مَعَ جَرِيَانِ أَذْكَارِ الْأَشْيَاءِ عَلَيْهِ، وَالطَّهَارَةُ تَكُونُ لِقَلْبِ الْعَبْدِ مِنَ الْعِلَلِ وَالْحَسَدِ وَالشُّرْكِ وَالتَّهَمِّ فَاثِمًا الصَّافِّ الَّذِي لَا يَحْتَمِلُ الْعَلَّةَ وَالطَّهَارَةُ مِنْ جَمِيعِ أَوْصَافِ الْبَشَرِيَّةِ عَلَى الدَّوَامِ بِلَا تَلَوِينٍ وَلَا تَغْيِيرٍ لَيْسَ ذَلِكَ مِنْ صِفَاتِ الْخَلْقِ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى هُوَ الَّذِي لَا تَلْحَقُهُ الْعِلَلُ وَلَا تَنُفَعُ عَلَيْهِ الْأَغْيَارُ وَالْخَلْقُ مُرَادٌ بِالْإِتِلَاءِ أَلَّا يَخْلُوهُ مِنَ الْعِلَلِ وَالْأَغْيَارِ، وَحُكْمُ الْعَبْدِ إِذَا كَانَ ذَلِكَ كَذَلِكَ أَنْ يَتَوَبَّ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَيَسْتَغْفِرَ اللَّهُ تَعَالَى فِي كُلِّ وَقْتٍ لِقَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ^(٢) وَتَوَبُّوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ كَمَا رَوَى *AL191a* عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ ^(٣) [قَالَ] لَيَغْفِرُ اللَّهُ عَلَى قَلْبِي فَاسْتَغْفِرُ اللَّهَ فِي الْيَوْمِ مِائَةَ مَرَّةٍ،

باب ذكر من غلط في الانوار

قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ وَطَائِفَةٌ غَلَطَتْ فِي الْأَنْوَارِ وَزَعَمَتْ أَنَّهَا تَرَى أَنْوَارًا ^(٤) وَ[بَعْضُهُمْ] يَصِفُ قَلْبَهُ بِأَنَّ فِيهِ أَنْوَارًا وَيَقُولُ ^(٥) [أَنَّ] ذَلِكَ مِنَ الْأَنْوَارِ الَّتِي وَصَفَ اللَّهُ تَعَالَى بِهَا نَفْسَهُ، وَهَذِهِ الطَّائِفَةُ نَصَفَ ذَلِكَ النُّورَ بِصِنَةِ أَنْوَارِ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَزَعَمَ أَنَّ ذَلِكَ مِنَ الْأَنْوَارِ الْمَعْرُوفَةِ وَالتَّوْحِيدِ وَالْعِظْمَةِ وَزَعَمَ أَنَّهَا لَيْسَتْ بِمَخْلُوقَةٍ، وَقَدْ غَلَطَ هَؤُلَاءِ فِي ذَلِكَ غَلَطًا عَظِيمًا لِأَنَّ الْأَنْوَارَ كُلَّهَا مَخْلُوقَةٌ نُورُ الْعَرْشِ وَنُورُ الْكَرْسِيِّ وَنُورُ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَالْكَوَاكِبِ وَلَيْسَ لَهُ نُورٌ مَوْصُوفٌ بِمَحْدُودٍ وَالَّذِي وَصَفَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِهِ نَفْسَهُ ^(٦) فَلَيْسَ ذَلِكَ بِمُذَرَّكَ وَلَا بِمَحْدُودٍ وَلَا يَحْبِطُ بِهِ عِلْمُ الْخَلْقِ وَكُلُّ نُورٍ تَحِيطُ بِهِ الْعُلُومُ وَالنُّهُومُ فَهُوَ مَخْلُوقٌ وَأَنْوَارٌ

(١) له وقتاً.

(٢) Kor. 24, 31.

(٣) Suppl. above.

(٤) Text om.

(٥) غلطوا.

(٦) وليس.

من العلم ينتفض عليه ^(١) ظاهر من الحكم ولا تحمله كثرة الكرامة من الله تعالى على هنك أستاذ يحارم الله تعالى كما كان يقول بعض الحكماء اللهم لا تشغلني بك عنك واشغلني بطلبك بعد ما كنت لي من غير طلب، فهذا على المعنى والله اعلم بالصواب،

باب في ذكر من غلط في فنائهم عن اوصافهم،

قال الشيخ رحمه الله وقد غلطت جماعة من البغداديين في قولهم انهم عند فنائهم عن اوصافهم دخلوا في اوصاف الحق وقد اضافوا انفسهم بمجهلهم الى معنى يؤدبهم ذلك الى الحلول او الى مقالة النصارى في المسيح عليه السلام، وقد زعم انه سُبْح ^(٢) [عن] بعض المتقدمين او وُجِدَ في ^(٣) كلامه انه قال في معنى الفناء عن الاوصاف والدخول في اوصاف الحق، فالمعنى الصحيح من ذلك ان الارادة للعبد وهي من عند الله عطية ومعنى خروج العبد من اوصافه والدخول في اوصاف الحق خروجُه من ارادته ودخوله في ارادة الحق ومعنى أن يعلم ان الارادات ^(٤) [هي] عطية من الله تعالى وبشئته شاء وينفصله جعل له ما بعطية ذلك قطعه عن رؤية نفسه حتى يتقطع بكليته الى الله تعالى وذلك منزل من منازل اهل التوحيد، وأما الذين غلطوا في هذا المعنى انما غلطوا بدقيقة خفيت عليهم حتى ظنوا ان اوصاف الحق هو الحق وهذا كله كثر لأن الله تعالى لا يحل في القلوب ولكن يحل في القلوب الايمان به والتوحيد له والتعظيم لذكره ^(٥) بمعاني التحقيق والتصديق ولا فرق في ذلك بين الخاص والعالم غير أن ^(٦) للخاصة معنى ^(٧) يتفردون به وهو مفارقتهم دواعي الهوى وإفناء حظوظهم من الدار وما فيها وخلص أسرارهم من آمنوا به وسائر العوالم ^(٨) محجوبون عن هذه الحقائق ^(٩) بانقيادهم للهوى ومطاعوهم للنفس، فهذا هو الفرق بين الخاص والعالم في هذا المعنى وبالله التوفيق،

(١) طاهرا. (٢) Text om. (٣) كلامهم. (٤) Suppl. in marg. The marginal passage reads الحق في عطية العبد. (٥) ومعاني. (٦) الخاص. (٧) من انقيادهم. (٨) محجوبين. (٩) مفردوا.

٤٢٣ كتاب التَّوْبَةِ، باب في ذكر من غلط في الأُنس والبسط وترك الخشبة،

والفروع والحقوق والحظوظ ^(١) [والمعرفة بين الحق والباطل] ومتابعة الأمر والنهي وحسن الطاعات والقيام بشرط الأدب وسلوك المنهج على حد الاستقامة، وأما معنى قول الزنديق بهذه المقالة فإنما يقول ذلك حتى لا يجره شيء من ركوب المعاصي أنه أداه جهله إلى ^(٢) الجسارة والاعتداء. بإضافة أفعاله. وجميع حركاته إلى الله تعالى حتى أزال اللابية عن نفسه في ركوب المآثم بغواية الشيطان ^(٣) وتسويله وتأويل الباطل، أعادنا الله وإياكم من ذلك،

باب في ذكر من غلط في الأُنس والبسط ^(٤) وأترك الخشبة،

قال الشيخ رحمه الله وطيفة أشاروا إلى القُرب والأُنس ونهَمُوا أن بينهم وبين الله عز وجل حالاً من القرب والدنو فأَحْشَمَهُمْ عند ذلك التَّوْبَةُ ١٠ الرجوع ^(٥) والالتفات إلى الآداب التي كانوا يراعونها والحدود التي كانوا يحفظونها قبل ذلك فانبسطوا إلى ما كانوا محششين وأنسوا بأشياء كانوا عنها مستوحشين من قَبْل ذلك ونهَمُوا أن ذلك قُرْبُهُمْ ودنوُّهم، وقد غلطوا في ذلك ^(٦) [وهلكوا] لأن الآداب والأحوال والمقامات خُلِعَ من الله تعالى على عباده وكرامته لهم وهم ^(٧) مستوجبون الزيادة إذا صدقوا في قصودهم ففتى ما تركهم وخَلَّاهم عن توفيقه وعنايته بهم حتى جاوزوا الحدود وخالفوا ما أُمروا به قد نكصوا على أَعْقَابِهِمْ وسَلَبُوا الخُلْعَ التي أكرموا بها من الطاعات وقد طردوا من الباب وصارت سِتَمَتُهُمْ سمة المطرودين وهم عندهم أنهم من المقبولين وكلَّما نهَمُوا أن الذي هم عليه قُرْبٌ ودنوُّ ازدادوا بذلك من الله سُحْقاً وَبُعْداً، وهذا كما حكى ^(٨) [عن] ^(٩) ذي النون رحمه الله أنه قال ينبغي للعارف أن لا يُطْفئ نور معرفته نور ورعه ولا يعتقد باطلاً ٢٠

(١) Suppl. in marg. (٢) الجسارة. (٣) وتسويل. (٤) Text om.

(٥) والرجوع. (٦) مستوجبين. (٧) ذا.

(١) [من نوراً الله فتوهبوا انه نور ذاته فهلكوا، وقوم قالوا حياة من حياة الله تعالى، وقوم قالوا الارواح مخلوقة وروح القدس من ذات الله تعالى، وقوم قالوا ارواح العامة مخلوقة وارواح الخاصة ليست بمخلوقة، وقوم قالوا الارواح قديمة إنها لا تموت ولا تعذب ولا تنبئ، وقوم قالوا الارواح تتنازع من جسم الى جسم، وقوم قالوا للكافر روح واحد وللؤمن ثلاثة ارواح وللانبياء والصدّيقين خمسة ارواح، وقوم قالوا الروح خلق من النور، وقوم قالوا الروح روحانية خلقت من الملكوت فاذا صفت رجعت الى الملكوت، وقال قوم الروح روحان روح لاهوتية وروح ناسوتية، وهؤلاء كلهم قد غلطوا فيما ذهبوا اليه وضلوا ضلالاً مبيناً وجهلوا ما يلزمهم في ذلك من الخطأ وذلك من تعصّبهم وتفكّرهم بأراهم فيما منع الله تعالى قلوب العباد من التفكّر فيه بقوله تعالى (٢) وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي، والذي عليه اهل الحق والاصابة عندي والله اعلم أن الارواح كلها مخلوقة وهي أمر من أمر الله تعالى ليس بينها وبين الله تعالى سبب ولا نسبة غير أنها من ملكه وطوّعه وفي قبضته غير متناحضة ولا تخرج من جسم فتدخل في غيره وتذوق الموت كما يذوق البدن وتنعم بتنعم البدن وتعذب بعذاب البدن وتُحشر في البدن (٣) الذي تخرج منه، وخلق الله تعالى روح آدم عليه السلام من الملكوت وجسمه من التراب، ولكل فرقة من هؤلاء الذين ذكرت لهم في غلطهم احتجاجات ولأهل الحق والاصابة رد عليهم وبيان واضح لغلطهم، وقد اختصرتُ ذكر ذلك لكرهية التطويل وفيما ذكرتُ كناية وبلغتُ لمن عقل من المسترشدين والراغبين في هذا العلم ان شاء الله تعالى،

تم الكتاب بحمد الله وعونه ونوفيقه وحسبنا الله ونعم الوكيل
وصلّى الله على سيدنا محمد وآله ما زهر كوكب، وما أظلم غيب،

(١) Suppl. in marg.

(٢) Kor. 17, 87.

(٣) التي.

باب في ذكر من غلط في فقد الحسوس،

قال وزعمت طائفة من اهل العراق انهم ينفقدون حسّهم عند المواجيد حتى لا يحسّوا بشئ، ويخرجوا عن اوصاف الحسوسين، وقد غلطوا في ذلك لأن فقد الحسّ لا يعلمه صاحبه الا بالحسّ لأن الحسّ صفة البشرية وإن غلب عليه ^(١) بادي من الواردات التي تردّ على الأسرار ^(٢) وتقهرها بسلطانها ^(٣) فيطمئن ^(٤) ويتمحق ويكون مثل ذلك كمثل الكواكب اذا طلع عليها سلطان انوار الشمس فتطمس انوار الكواكب وهي متحفة في أماكنها فكذلك الحسّ لا يزول ولا يُنفقد على ^(٥) البشر المحي ولكن ربّما يغيب العبد عن حسّه بحسّه عند المواجيد الحادثة عن الأذكار القويّة كما حكى جعفر الخلدی ^{١٠} فيما قرأت عليه عن المجتهد رحمه الله انه قال سألت سريّ السقّطی رحمه الله عن المواجيد الحادثة عند الأذكار القويّة ممّا يقوى على العبد فقال نعم يضرب وجهه بالسيف ولا يحسّ وإنما يعنى بقوله والله اعلم لا يحسّ يعنى لا يجد ألماً وهو بالحسّ لا يجد ألماً كما أنه بالحسّ كان يجد ألماً وما دام في العبد روح وهو حيّ لا يزول عنه الحسّ لأن الحسّ مفروق بالحياة والروح ^{١٥} وبالله التوفيق،

باب في ذكر من غلط في الروح،

قال الشيخ رحمه الله ثم جماعة غلطوا في الارواح وهم طبقات شتى كلّهم تاهوا وغلطوا لأنهم تفكروا في كيفية ما رفع الله عنه الكيفية ونزّهه عن إحاطة العلم في ان يصنفه احد الأبا وصفه الله به، فتقوم قائلو الروح نور

The السر (٥). ولا يتمحق (٤). فيطمئن (٣). يقهرها (٢). بادي (١).
word is almost obliterated.

فهرست الرجال والنساء

۱

- الآجری، ابرهیم، انظر ابرهیم الآجری
 آدم، ۱۱۱، ۱۲۴، ۱۲۷، ۱۴۵، ۲۰۰، ۲۱۲، ۲۶۵، ۲۲۲، ۴۲۴، ۴۴۵
 آصف بن برخیا، ۴۲۴
 ابرهیم، ۶۶، ۷۴، ۱۱۰، ۱۱۱، ۲۱۲، ۴۱۹، ۴۲۴
 ابرهیم الآجری، ۵۵، ۴۴۹
 ابرهیم بن احمد الخواص، ۴۷، انظر ابرهیم الخواص
 ابرهیم بن آدم، ۱۵۰، ۱۶۴، ۱۷۸، ۱۹۶، ۱۹۹، ۲۰۱، ۲۶۱
 ابرهیم الحرثی، ۱۰۴
 ابرهیم الخواص، ۴۷، ۴۹، ۵۹، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۵۰، ۱۶۸، ۱۶۹،
 ۱۷۲، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۸۰، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۶،
 ۲۰۱، ۲۰۸، ۲۱۱، ۲۲۶، ۲۵۰، ۲۸۵، ۴۲۸، ۴۴۲، ۴۴۷،
 ۴۵۶ ۴۶۲، ۴۶۶، ۴۶۷
 ابرهیم بن شیبان، ۱۵۸، ۱۶۸، ۱۷۰، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۸، ۱۸۴،
 ۱۹۱، ۲۶۶، ۴۲۹، ۴۴۵
 ابرهیم الصایغ، ۲۰۵
 ابرهیم المارستانی، ۶۶، ۱۸۶، ۲۶۲
 ابرهیم بن مهاجر، ۴۷۷
 ابرهیم بن المولد الرقی، ۲۷، ۱۷۵
 ابلیس، ۲۶۱، ۴۲۸

وما وضع فجر، وما عبر دهر، وما عرض فكر، وما ذكر ذاكر،
وما سار سائر، وما هطل هاطل، وما أفل آفل، وما نطق
قابل، وما امتد الظلّ، وما درّ^(١) الوابل، وما عُرف الكلام، وما
بقي الانام، وما حسن الاسلام، وما عسعس الدّيجور، وما اختلف
الظلام والنور، وما قلّق الأصباح، وما هبّت الرياح، وما^(٢) سبحت
الأملك، وما جرت الأفلاك، وما زال فئء، وما بقي حتى، وما
عدّ عدد، وما بقي الأبد، وما نطق لسان، وصدق^(٣) عيان، وما
درّ القطر، وما امتد الدهر، وما اضطربت الامواج، وما اضمأ
السراج، وما تلاثأت^(٤) الأنواء، وما اعلنكست^(٥) الظلماء، صلاة
دائمة على الأبد، متصلة بلا نهاية ولا امد، فرغته في عشر ربيع
الآخر سنة ثلث وثمانين وستماية،

(١) الوابل. (٢) سبحت. If الأملك is the plural of المملك (see Dozy),
either سبحت (cf. Kor. 79, 3) or سبحت would be possible. (٣) عيان.
(٤) الانوار. (٥) اعلنكست.

احمد بن محمد بن يحيى الجلاء، ابو عبد الله، ٢٦، انظر ابن الجلاء
 احمد بن مقاتل العنكي البغدادى، ابو الطيب، ١٠٤، ١٨٦، ٢٢٦،
 ٢٧٢، ٢٨٢، ٢٨٩، ٢١٧

احمد بن ابي نصر الكوفاني، ابو نصر، ١

احمد بن يوسف الزجاجي، ١٧٧

ادريس، ٤٢٩

الأرموى، الكردي الصوفي، ٢٠٢، ٢٤٥

ابو الازهر، ٢٢٥

اسامة، ١٢٢، ١٤٠

اسحق بن ابراهيم الموصلی، ٢٧١

اسحق بن احمد، ٢١٩، ٢٢٦

اسحق بن محمد بن أيوب النهرجوري، ابو يعقوب، ٢٧٨، انظر النهرجوري

اسحق المغازلي، ١٩٥

اسرافيل، استاذ ذى النون المصري، ٢٢٨، ٢٨٨

اسرائيل، ٢٧٧

اسماعيل السلي، ٢٢٢،

اسماعيل بن علي بن بانكين الجوهري، ١

اسماعيل بن نجيد، ابو عمرو، ١٠٢، ٢٠٨، ٢٧٧

أسيد بن حُضير، ٢٢١

الاصبهاني، سهل بن علي بن سهل، انظر سهل بن علي

الاصبهاني، علي بن سهل، ٢٢٨

الاصطخري، ابو عمران، ٢١١

الاصطخري، يحيى، ٢١١

ابن الاعرابي، ابو سعيد، ٨١، ١٩٤، ١٩٩، ٢٠٥، ٢٤٢، ٢٠١،

٢٧٠، ٢٦٩، ٢١٤، ٢١٠، ٢٠٨، ٢٠٢

- الأبهري، أبو بكر عبد الله بن طاهر، ٢١٦، ٢١٢،
 أبي بن كعب، ١٢٠، ٤٢٣
 أحمد، ١٧٨، وهو أحمد بن أبي الحواري
 أحمد بن جابان، أبو عبد الله، ١٥٦، ١٦٤، ٢٩٥
 أحمد بن جعفر الطوسي، أبو بكر، ٤٨، ٢٠٢
 أحمد الجلاء، ١٨٤، انظر ابن الجلاء
 أحمد بن الحسين البصري، ٢٤٨
 أحمد بن حمويه، أبو بكر، ١٩٧
 أحمد بن أبي الحواري، ٥٢، ١٨٧، ٢٧١، ٢٨٢
 أحمد بن دلويه، ١٧١
 أحمد الطرسوسي، ١٧٠
 أحمد بن عطاء البغدادي، أبو العباس، ٢٥، ٢٨، ٥٢، ٥٣، ٥٥، ٦٢،
 ٧١، ٨٨، ٩١، ١٢١، ١٤٣، ٢١١، ٢١٤، ٢١٨، ٢١٩، ٢٢٤،
 ٢٢٥، ٢٢٦، ٢٢٣، ٢٢٧، ٢٢٩، ٢٥٣، ٢٦٤، ٢٢٧، ٢٢٨،
 ٢٦٩، ٢٥٨، ٢٥١
 أحمد بن عطاء الروذباري، انظر الروذباري، أبو عبد الله
 أحمد بن علي الكرجي (الكرخي)، ٢٢٢، ٤٠٩، ٤١٦، انظر الوجيبي
 أحمد بن علي الوجيبي، ١٠٤، انظر الوجيبي
 أحمد القلانسي، أبو عبد الله، انظر القلانسي
 أحمد بن محمد البصري، ١٤٣،
 أحمد بن محمد بن سالم، ٤٥، انظر ابن سالم
 أحمد بن محمد السلمي، ١٨٥، ٢٢٩
 أحمد بن محمد بن سنيذ، ١٦٢
 أحمد بن محمد الطائي، ٢٧١
 أحمد بن محمد بن مسروق الطوسي، أبو العباس، ١٨٢

- ابو بكر الابهري، انظر الابهري
 ابو بكر احمد بن ابراهيم المؤتدب البيروني، ٢٥٠
 ابو بكر احمد بن جعفر الطوسي، ٤٨، ٢٠٢
 ابو بكر البارزي، ٢٠٧، ٢٦٤
 ابو بكر الزاهر ابادي، ٤١
 ابو بكر الرقاق، انظر الرقاق
 ابو بكر الصديقي، ٢٨، ٢٦، ١٢٠، ١٢١-١٢٤، ١٢٦، ١٢٢، ١٢٩،
 ١٤١، ١٥٨، ٢٧٤، ٢٩٢، ٢٢١، ٤٠٠، ٤٢٢
 بكر بن عبد الله المزني، ١٢٢، ٢٢٢
 ابو بكر الفرغاني، ١٥٩، ٢٢٨، انظر ابو بكر الواسطي
 ابو بكر الكتاني، محمد بن علي، ٩٠، ١٢٠، ١٧٠، ١٧٨، ١٨٣، ١٨٤،
 ١٨٥، ١٨٩، ١٩٠، ٢٢٥، ٢٢٠، ٢٢٨، ٢٥٢
 ابو بكر الكسائي الدينوري، ٢٢٩، ٢٥٨
 ابو بكر بن المعلم، ٢٠٨
 ابو بكر الواسطي، ٢٨، ٢٩، ٤٢، ٥٢، ٥٤، ٦١، ٦٢، ٦٩، ٧١،
 ٧٩، ٨٨، ٩١، ١٠٩، ١١٤، ١١٧، ١٢١، ١٢٢، ٢١٤، ٢١٦،
 ٢٢٢، ٢٢٨، ٢٦٦، ٢٢٩، ٢٤٥، ٢٤٩، ٢٥٢، ٢٥٨، ٢٦٢،
 ٢٦٤، ٢٦٦-٢٧٢
 ابو بكر الوجيبي، ٤٨، انظر الوجيبي
 ابو بكر الوزاق، ٦٢، ٢٦٥
 بكران الدينوري، ٢١٠
 ابو بكرة، ١٢٨
 بلال، ٩٦، ١٤٠، ٢٧٥
 بلفيس، ٤٢٢
 البنا، محمد بن يوسف، ٢٢٥، ٢٢٦

الافرع بن حابس، ٢٠٠

ابن الانباري، ٢٧٥

انس بن مالك، ١٠٠، ١٢٦، ١٢٧

الانماطي، ابو عمر، ٢٢٩

الاولاسي، ابو الحارث، ١٠٨، ٢٢٠

اويس القرني، ١٦، ٢٢٢

ايوب، ١١١

ايوب السخنياني، ٢٢٢، ٢٢٢

ب

البارزي، ابو بكر، ٢٠٧، ٢٦٤

البانياسي، محمد بن معبد، ٢٠٢

البراء، ١٦، ٢٨٠

البراء بن مالك، ١٢٦، ٢٢٢

البرائي، ابو شعيب، ٢٠٠

ابو نردة بنار، ٩٥

بربرة، ٩٦

البصري، انظر ابو عبيد البصري

البسطامي، طيفور بن عيسى، ابو يزيد، ٢٦، انظر ابو يزيد البسطامي

بشر بن الحارث الحافي، ابو نصر، ٤٥، ١٦١، ١٨٤، ١٨٥، ١٨٧،

١٩٥، ٢٠٠، ٢٠٤، ٢٠٧، ٢٥٥، ٢٧١، ٢٧٢

بشر الحافي، ٤٥، انظر بشر بن الحارث،

البصري، احمد بن الحسين، ٢٤٨

البصري، احمد بن محمد، ١٤٢

البصري، ابو الحسين، ٢١٦

ابن جريج، ٢٧٧

جريج الراهب، ٢٢٠

الجبري، ابو محمد، ٢٥، ٤٩، ٦٤، ١١٥، ١٧٩، ١٨٨، ٢٠٤، ٢١٠،

٢٢٨، ٢٢٢، ٢٦٢، ٢٢٨، ٢٤٦، ٢٥٢، ٢٦٧

ابو جعفر الحداد، ٢٢٢

جعفر الخلدی، انظر جعفر بن محمد الخلدی

ابو جعفر الدرّاج، ١٩٤

ابو جعفر الصيدلانی، انظر الصيدلانی

جعفر الطیالسی الرازی، ٢٥٩، انظر الطیالسی

ابو جعفر بن الفرّجی، ١٧٩، انظر الفرّجی

ابو جعفر التّصاب، ٢٠٥

ابو جعفر القروی، ٢١٦

جعفر المبرقع، ٢٨٧، ٢٢٢

جعفر بن محمد الخلدی، ٤٥، ١٠٤، ١٤٦، ١٨١، ١٨٢، ١٨٨، ١٩٤،

١٩٧، ١٩٨، ٢٠١، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢٠٨، ٢٠٩، ٢١٤-٢١٦،

٢٢٦، ٢٢٧، ٢٤٨، ٢٥١، ٢٦٢، ٢٦٤، ٢٧٢، ٢٩٥، ٢٩٩،

٢٠٦، ٢١٧، ٢٢٥، ٢٢٨، ٢٢١، ٤٢٤،

ابن الجلاء، احمد بن محمد ابو عبد الله، ٢٦، ٤٨، ٤٩، ٥٢، ٦١،

١٢٧، ١٦٩، ١٧٤، ١٧٩، ١٨١، ١٨٤، ٢٠٩، ٢٢١، ٢٨٧، ٢٧٢

الجلّالی البصری، ١٤٢

الجنید بن محمد، ابو القاسم، ٢٥، ٢٦، ٢٩، ٣١، ٣٧، ٤٢، ٤٣، ٤٦،

٤٨، ٤٩، ٥٢، ٥٥، ٥٧، ٥٩، ٦٥، ٧٠، ٩٢، ١٠٣، ١٠٤،

١٠٨، ١١٥، ١١٧، ١١٨، ١٢٤، ١٢٩، ١٤٦، ١٥٢، ١٥٦،

١٦٥، ١٦٧، ١٧٤-١٧٧، ١٧٩-١٨٢، ١٧٤، ١٨٦-١٨٨،

١٩٤، ١٩٥، ١٩٧، ١٩٨، ٢٠١، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢٠٧، ٢٠٩-

- بنان الحمّال، ١٩٢، ١٩٣، ١٩٩
 ابن بنان المصرى، ١٩٤، ٢٠٩
 البيناني، ثابت، انظر ثابت البيناني
 بشار بن الحسين، ٢٦٩، ٢٧٣، ٢٧٨
 بشار الدينورى، ١٠٤
 البيرونى، احمد بن ابراهيم المؤدّب، ابو بكر، ٢٥٠

ت

- ابو تراب، ٢٢٢
 ابو تراب النخشي، ٣٥، ٥١، ١٦٨، ١٧٩، ١٨٤، ١٩٢، ٢٠٥، ٢٠٦
 ٢٠٩، ٢١١، ٢١٥، ٢٢٥، ٢٢٦
 تميم الدارى، ١٤٨
 التيناني، ابو الخير، ٢٢٦، ٢١٧

ث

- ثابت البيناني، ١٤٤، ٢٢٢
 ثعلب، ١٠٤
 ثعلبة بن ابى مالك، ١٢٧
 الثورى، ٢٠٢، انظر سفيان الثورى

ج

- ابن جايان، انظر احمد بن جايان
 جبريل، ٦، ٢٤، ٢٥، ٨٠، ٩٦، ١٠٢، ١١٧، ٢٩٨، ٢٩٩، ٤٢١
 ٤٢٤
 جبلة، شيخ، ٢٨٧
 ابو جُحيفة، ١١٨، ١٢٩

- حذيفة بن الجان، ١٩، ١٢٧، ٢٧٨
 الحارثي، ابراهيم، ١٠٤
 حسن، شيخ، ١٧٨
 الحسن البصري، ١٧، ٢٢، ٢٥، ١٤٢، ٢٢٢، ٢٤٤، ٤٢٥
 الحسن بن ابي الحسن البصري، ١٤٢، انظر الحسن البصري
 ابو الحسن بن رزقان، ٢٩٧
 ابو الحسن العطوف، ٢٠٥
 الحسن بن علي، ١٢١
 الحسن بن علي بن حنيفة الدامغانى، ٤١، ٥٥، ٦٧
 حسن الفزارى الدينورى، ١٦٨، ٢٠١، ٢٩٢
 الحسن بن محمد الخبوشانى، ابو محمد، ١
 ابو الحسن المزين، ٢٢٠
 ابو الحسن المكي، ١٦٥
 الحسين بن احمد الرازى، ابو عبد الله، ٢١٦
 ابو الحسين البصري، ٢١٦
 حسين بن جبريل المرندي، ٢٢٨
 الحسين بن خالويه، ابو عبد الله، ٢٧٥
 ابو الحسين بن زبرى، ٢٧٢
 ابو الحسين السيروانى، ٢٨٥
 الحسين بن عبد الله الرازى، ٢١٥
 الحسين بن علي، ٥٨
 حسين بن المصرى، ١٩٨
 الحسين بن منصور، ١٠٨، ٢٠٢، انظر الحلاج
 الحضرى، ابو الحسن، ٢٨، ١١٥، ١٤٥، ٢١٨، ٢٧٢، ٢٠١، ٢٩٦، ٢٩٨

٢١٨، ٢٢٠، ٢٢١، ٢٢٢-٢٢٥، ٢٢٩-٢٣٢، ٢٣٥، ٢٣٨، ٢٣٩،
 ٢٤١، ٢٤٣، ٢٤٧، ٢٤٨، ٢٥١، ٢٥٩، ٢٦٢-٢٦٥، ٢٦٧، ٢٧٢،
 ٢٨٢، ٢٨٥، ٢٩٤، ٢٩٥، ٢٩٩، ٣٠١، ٣٠٥، ٣٢٦، ٣٢٧،
 ٣٢٩، ٣٣٧، ٣٣٥، ٣٣١، ٣٣٨، ٣٣٤، ٣١٥، ٣٠٧، ٣٠٦،
 ٣٤٢، ٣٤٦-٣٤٩، ٣٥١، ٣٥٤، ٣٥٦-٣٥٩، ٣٦١-٣٦٣، ٣٦٧،
 ٣٦٩، ٣٧١-٣٧٣، ٣٨٠-٣٨٢، ٣٨٤-٣٨٨، ٣٩٤، ٣٩٧، ٤٠٢، ٤٠٤، ٤٣٤

ابو حم، ٩٨

ابو جبير، ٢٨١

الجوهري، اسمعيل بن علي بن بانيكين، ١

ح

ابو حاتم العطار، ١٨٠

الحارث، ٢١٧، انظر الحارث المحاسبي

الحارث بن اسد ابو عبد الله المحاسبي، ٢٣١، انظر الحارث المحاسبي

ابو الحارث الاولاسي، ١٠٨، ٢٣٠

الحارث بن عميرة، ١٢٤

الحارث المحاسبي، ٤٥، ١٨٢، ١٨٦، ٢١٧، ٢١٨، ٢٢٠، ٢٣١، ٢٦٩، ٢٢١

٢٢١

حارثة، ١٢، ١٠٢، ١١٧، ١٢٧، ٢٢٧، ٤٢٨

حيب العجبي، ٢٢٢

حيب بن مسلمة، ١٣٥

الحداد، ابو جعفر، ٢٢٢

الحداد، ابو حفص، انظر ابو حفص الحداد

ابو الحديد، ٢٥٦

- المحصري، أبو عبد الله، ١٨٠، ١٨٤، ١٨٥، ١٩٤، ٢٢٢
 أبو حفص، أنظر أبو حفص الخدّاد
 أبو حفص الخدّاد التيسابوري، ١٠٨، ١٧٧، ١٧٩، ١٨٨، ١٩٤، ١٩٦
 ١٩٧، ٢٢٨، ٢٢٧، ٢٢٨، ٢٢٩
 أبو حفص عمر الشمشاطي، ٢٥٠
 حكيم بن حزام، ١٢٩
 الحلاج، الحسين بن منصور، ١٠٨، ٢٢١، ٢٠٢، ٢٤٥، ٢٤٨
 أبو حلمان الصوفي، ٢٨٩
 الحلواني، أبو عتبة، ١٢٠،
 حمّاد بن زيد، ٢٢٢
 أبو حمزة، ٥٧، ١٨٣، ٢٦٢، ٢٢٥، ٢٤٦
 أبو حمزة الصوفي، ٢٥٤، ٢٢١، ٢٦٧، ٢٧٠
 حمزة بن عبد الله العلوي، ٢١٧
 الحبيصي، قيس بن عمر، ٢٨٨
 حنظلة الكاتب، ١٢٩
 الحبري، أنظر أبو عثمان الحبري

خ

- ابن خالويه، أبو عبد الله الحسين، ٢٧٥
 الخبوشاني، الحسن بن محمّد، أبو محمّد، ١
 ابن خبيق، ٦١
 الخُدري، أبو سعيد، ٩٧
 الخزاز، أحمد بن عيسى، أبو سعيد، ٢٢، ٢٥، ٤٥، ٥٩، ٦٠، ٦٤،
 ٦٨، ٧٩-٨١، ٨٩، ١٥٢-١٥٤، ١٧٧، ١٨٠، ١٩٦، ٢٠٥،
 ٢٠٦، ٢١١، ٢١٤، ٢١٦، ٢٢٩، ٢٢١، ٢٢٢، ٢٢٣، ٢٢٧، ٢٢٩

- ابو رافع، مولى النبي، ١٢٨، ١٢٩،
 رباب، ٢٧٦
 الرباطي، عبد الله، ٢٢٨
 الرباطي، ابو علي، ١٧٨
 الربيع بن خنيم، ٢٢٢
 ابن رزقان، ابو المحسن، ٢٩٧
 ابن ربيع الدمشقي، ١٩٧
 الرقي، ابراهيم بن المولد، ٢٧، ١٧٥
 الروذباري، ٢٢٧، ٢٥٠، ٢٥٥، ٢٦٠،
 الروذباري، احمد بن عطاء ابو عبد الله، ١٤٥، ١٨٥، ١٩١، ٢٢٦،
 ٢١٦
 الروذباري، احمد بن محمد، ابو علي، ٤٨، ٩٢، ١٢٩، ١٨٠، ١٨١،
 ١٧٢، ١٨٥، ١٨٩، ١٩٧، ٢٠٥، ٢١٠، ٢٢٤، ٢٢٤،
 ٢٤٩، ٢٦٩، ٢٧٢، ٢٨٦، ٢٩٩، ٣٢٧، ٣٤٧، ٣٥٩، ٣٧٤،
 ٤٠٩، ٤١٦
 رُويم بن احمد بن يزيد البغدادي، ٢٥، ٢١، ٤٢، ٤٦، ٤٩، ٥٢، ٧٠،
 ١٦٢، ١٨٥، ١٨٩، ٢١٤، ٢١٥، ٢٢٧، ٢٦٢، ٢٨٨

ز

- الزاهرا بادي، ابو بكر، ٤١
 الزجاجي، ابو عمرو، ١٤٦، ١٧٠، ١٨٢، ٢٥٢
 الزجاجي، احمد بن يوسف، ١٧٧
 زرارة بن اوفى، ١٢٩، ٢٨١
 زريق، شيخ، ٢٨٧
 الزقاق، ابو بكر، ٤٨، ٥٢، ٩٢، ١٧٢، ١٧٤، ١٨١، ١٨٩، ١٩٧

الدَّقِّي، وهو أبو بكر محمد بن داود الدينوري، ٢٠، ١١٥، ١٥٩، ١٦٩،
١٧٠، ١٧٢، ١٧٤، ١٧٨، ١٨١، ٢٠٤، ٢٠٧، ٢١٠، ٢٢٤،

٢٤٥، ٢٤٦، ٢٤٩، ٢٧٠، ٢٧١، ٢٨٥، ٢٨٧، ٢٩٢، ٢٩٥

دلف بن حمدر، أبو بكر، ٢٠، انظر الشبلي

الدينوري، أبو بكر الكسائي، ٢٢٩، ٢٥٨

الدينوري، أبو بكر محمد بن داود، ٢٠، انظر الدَّقِّي

الدينوري، بكران، ٢١٠

الدينوري، بندار، ١٠٤

الدينوري، أبو سعيد، ٢٦٠

الدينوري، أبو عبد الله الحَيَّاط، ٢٦٥

ذ

أبو ذَرَّ ١٢٠، ١٢٧، ١٤٥، ٢٧٧

ذو النون المصري، ٢٥، ٢٨، ٢٩، ٢٩، ٤٣، ٤٤، ٥٠، ٥٢، ٥٣،

٥٩، ٦٢، ٦٥، ٦٦، ١٠٤، ١٠٧، ١١٩، ١٧٦-١٧٨، ١٨١،

١٨٦، ١٩٧، ٢٠٢، ٢٠٤، ٢٠٨، ٢١٧، ٢١٨، ٢٢٥، ٢٤٦،

٢٤٧، ٢٥٧، ٢٥٨، ٢٦٥، ٢٦٦، ٢٦٩، ٢٧١، ٢٨٨-٢٩٠،

٢٢٩، ٢٢٦، ٢٢٩، ٢٤٢، ٢٤٨، ٢٦٣، ٢٦٨، ٢٧٢، ٢٢٢

ر

رابعة العدوية، ٢٢٢

الرازي، الحسين بن عبد الله، ٢١٥

الرازي، أبو عبد الله الحسين بن أحمد، ٢١٦

الرازي، أبو عثمان سعيد بن عثمان الواعظ، ٢٧٧

الرازي، مجي بن معاذ، انظر مجي بن معاذ

الرازي، يوسف بن الحسين، انظر يوسف بن الحسين

- سُعاد، ٢٧٥، ٢٧٦
 سعد بن الربيع، ١٤٠
 سعد بن معاذ، ١٢٣
 أبو سعيد، ٢٢١، انظر الخزاز
 سعيد بن جبير، ٢٨٥
 أبو سعيد الدينوري، ٢٦٠
 سعيد بن عثمان الرازي الواعظ، أبو عثمان، ٢٧٧، انظر أبو عثمان الحيري
 سعيد بن المسيّب، ١٢٨، ١٤٢، ٢٢٢
 سفيان، ٢٥١
 أبو سفيان، ١٠١
 سفيان الثوري، ٢٢، ٢٠٠، ٢٠٢، ٢٢٣
 سلمان الفارسي، ٦٤، ١٢٦، ١٢٤، ٢٢١
 السُّلي، أحمد بن محمد، ١٨٥، ٢٢٩
 السُّلي، اسمعيل، ٢٢٢
 السُّلي، عطاء، انظر عطاء السُّلي
 أبو سليمان، ٢٠٢، انظر الداراني
 أبو سليمان الخوَّاص، ٢١٦
 أبو سليمان الداراني، انظر الداراني
 سليمان بن داود، النبي، ١١١، ٤٠١، ٤٢٢
 ابن السَّماك، ٢٠٨
 السمرقندي، محمد بن الفضل، ٢٧
 سمون، ٢٥، ٥٨، ١٠٨، ٢١٢، ٢٥٠
 السنجي، فرقد، ٢٢٢
 السندي، انظر أبو علي السندي
 سهل بن عبد الله التستري، ٤٢، ٤٥، ٤٨، ٥٢، ٥٨، ٦١، ٦٥، ٦٦

١٩٨، ٢٠٤، ٢١٠، ٢١٥، ٢٢٤، ٢٩٥، ٢٩٢، ٢٥٨

زكريّا، ٥١

الزنجاني، ابو عمرو، ٢٥١

الزهرى، ٩٢

زياد بن حُدَيْر، ١٢٤

زيد، ١١٥، ١٢٠، ٤٢٢

زيد بن الخطاب، ١٢٦

ابن زيرى، ابو الحسين، ١٩٤، ٢٧٢

زينب، امرأة زيد، ١١٥

س

سارية، ١٢٥، ٢٢١

ابن سالم، احمد بن محمد، ابو الحسن، ٤٥، ٥٠، ١١٦، ١٢٧، ١٤٣،

١٥٢، ١٦٦، ١٦٧، ١٧٧، ١٩٥، ٢٠٢، ٢١٩، ٢٢٢، ٢٩٢، ٢٩٢

٢٠٧، ٢١٥، ٢١٩، ٢٢٥، ٢٢٦، ٢٩٠-٢٩٢، ٢٩٤، ٤١٧

السجزي، ابو عبد الله، ١٩١

السجزي، ابو الوقت، انظر عبد الاول بن عيسى

السنقياني، انظر ايوب السنقياني

السراج، عبد الله بن علي الطوسي، ابو نصر، ١، ٤، ٨، ١١، ١٢، ١٦،

١٧، ٢٩، ٣٦، ٤٠، ٤٥، ٤٥، ١٧٦، ١٧٨، ١٨١، ١٩١،

٢٩٠، ١٩٦

سرى السقطي، ابو الحسن، ٤٦، ١٨١-١٨٤، ١٩٧، ٢٠١، ٢١٥، ٢٢٥،

٢٢٨، ٢٥١، ٢٦٢، ٢٦٤، ٢٨٢، ٢٩٩، ٣٠٦، ٣٠٧، ٣٢٨،

٣٥٢، ٣٧٢، ٤٢٤

ابن سُرَيْج، ابو العباس، ١٠٤

ص

- صالح، النقي، ٤٢٢
 ابو صالح، ٢٢٤
 صالح المزي، ٢٢٢، ٢٨١
 الصايغ، ابراهيم، ٢٠٥
 الصبيحي، ابو عبد الله، ١٩١، ١٩٧، ٤٢٨
 صفوان بن محرز المازني، ١٢٨
 صلة بن اشم، ٢٢٢
 صهيب، ١٤٠
 الصوري، ابو علي بن ابي خالد، ٢٢٤
 الصيدلاني، ابو جعفر، ١٨٠، ٢١٥
 الصيرفي، ابو الحسن علي بن محمد، ٢٨٨

ط

- الطائي، انظر داود الطائي
 الطبرستاني، ابو عمران، ١٧١، ١٩٠
 طلحة بن عبيد الله، ١٢٤
 طلحة العصائدي البصري، ٢٢٠
 طلق بن حبيب، ١٦
 الطلي، احمد بن محمد، ٢٧١
 الطوسي، انظر محمد بن منصور
 الطوسي، انظر ابن مسروق
 الطوسي، ابو بكر، انظر ابو بكر احمد بن جعفر الطوسي
 الطوسي، عبد الله بن علي السراج، ابو نصر، انظر السراج
 الطيالسي الرازي، جعفر، ٢٨٨، ٢٢٦، ٢٥٩

٧٤، ٨٣، ٨٩، ١٠٤، ١١٨، ١٢٧، ١٢٨، ١٤٣، ١٤٦، ١٤٨،
 ١٥٢، ١٥٥، ١٦٢، ١٦٤، ١٦٧، ١٧٤-١٧٩، ١٨١، ١٩٣، ١٩٥،
 ١٩٧، ١٩٨، ٢٠٢، ٢٠٤، ٢٠٦، ٢١٧-٢١٩، ٢٢٧، ٢٥٣، ٢٩٢،
 ٢٩٣، ٣٠١، ٣٠٧، ٣١٥، ٣١٩، ٣٢٤-٣٢٦، ٣٣٠، ٣٤٩، ٣٥٢،
 ٣٥٤، ٣٥٨، ٣٩٤، ٤١٧، ٤٢٨، ٤٣١

سهل بن علي بن سهل الاصمعي، ٤٨

السوسي، يوسف بن حمدان، ابو يعقوب، ٤٣، انظر ابو يعقوب السوسي
 السيرواني، ابو الحسين، ٢٨٥
 ابن سيرين، ٤٤

ش

الشافعي، ٢٧٧

شاه الكرماني، ٩١، ٢٢٨

الشيلي، دلف بن جعفر، ابو بكر، ٢٧، ٣٠، ٣٢، ٣٤، ٣٦، ٤٦،
 ٤٧، ٤٩، ٥٠، ٥٢، ٦٠، ٦٢، ٦٦، ٦٧، ٨٨، ٩١، ١٠٤،
 ١١٢، ١١٦-١١٨، ١٤٨، ١٥٨، ١٦٦، ١٨١-١٨٣، ١٨٩،
 ١٩٤، ١٩٧، ٢٠٦، ٢٠٧، ٢٠٩، ٢١٠، ٢١٤، ٢١٦، ٢٢٠-
 ٢٢٢، ٢٢٣، ٢٢٥، ٢٢٨، ٢٣٣، ٢٥١، ٢٥٢، ٢٦٠، ٢٧٢، ٢٨١،
 ٢٨٢، ٢٩٢، ٢٩٨، ٣٠٤، ٣٠٧، ٣٢٧، ٣٤٥، ٣٤٨، ٣٤٩،
 ٣٥٠، ٣٥٤، ٣٥٥، ٣٥٧، ٣٥٩-٣٦١، ٣٦٣-٣٦٥، ٣٩٥-٤٠٠،
 ٤٠٢-٤٠٦

ابو شعيب البرائي، ٢٠٠*

الشمشاطي، ابو حنص عمر، ٢٥٠

شهرک، ١٢٦

الشيرازي، ابو الطيب، ٣٤٢

- عبد الله بن علي الطوسي السراج ، ابو نصر ، انظر السراج
 عبد الله بن عمر ، ٦٨ ، ١١٧-١١٩ ، ١٢٧ ، ١٢٨ ، ١٤١ ، ٢٧٦ ، ٢٢١
 عبد الله بن عمر بن علي بن زيد بن الليثي ، ابو المنجاء ، ١
 ابو عبد الله القرشي ، ٢٥٥ ، ٢٥٦
 عبد الله بن المبارك ، ١٤٢ ، ١٩٦
 عبد الله المروزي ، ١٧٨
 عبد الله بن مسعود ، ٧٢ ، ١٢٦
 ابو عبد الله المغربي ، ١٠٨ ، ١٦٨ ، ١٧٨ ، ٢٢٩
 ابو عبد الله بن المقرئ ، ١٩١ ، انظر ابو عبد الله الرازي المقرئ
 ابو عبد الله النباجي ، ٢٢٢
 ابو عبد الله النصيبي ، ١٩٠
 ابو عبد الله الهيكلي ، ٢٥٥ ، ٢٥٦
 عبد الاول بن عيسى بن شعيب بن اسحق السجزي الصوفي الهروي الماليني ،
 ابو الوقت ، ١
 عبد الرحمن بن احمد ، ٢٢٥
 عبد الرحمن بن عوف ، ١٤٠
 عبد الرحمن الفارسي ، ٤٠
 عبد الواحد بن زيد ، ٢٥ ، ٢٢٢ ، ٤٢٩
 عبد الواحد بن علوان ، ابو عمرو ، ١٠٢ ، ١١٦ ، ١٢٩ ، ١٥٦ ، ١٨٢ ،
 ١٩٢ ، ٢٤٧ ، ٢٨٥ ، ٣٠٧ ، ٣٢١ ، ٣٤٩ ، ٣٩٤ ، ٤٠٤
 ابو عبيد البصري ، ١٦٢ ، ٢٠٩ ، ٢٦٢ ، ٢٣٠
 ابو عبيدة الجراح ، ١٢٥
 عتاب بن بشير ، ٢٢١
 ابو عتبة الحلوي ، ١٢٠
 عتبة الغلام ، ٢٨٩ ، ٢٢٢

ابو الطيّب الشيرازي، ٢٤٢

طيفور بن عيسى البسطامي، ١٠٢، ١٠٤، ٢٢٤

ع

عامر بن عبد القيس، ٥٦، ٧٠، ٢٢٢

عائشة، ٨٤، ٩٥، ٩٨، ٩٩، ١١٦، ١٢٢، ٢٦٢، ٢٧٤، ٢٧٥

ابن عباس، ٤٥، ٤٠، ١٠٢، ١٢٦، ١٤١، ١٦٨، ٢٨٩، ٢٩٩

ابو العباس بن سريج، ١٠٤

ابو عبد الله بن جابان، انظر احمد بن جابان

عبد الله بن جعش، ١٢٨

عبد الله بن جعفر، ٢٧٦

عبد الله بن الحسين، ٢٤٨

ابو عبد الله المحصري، انظر المحصري، ابو عبد الله

ابو عبد الله بن خفيف، ٢٩٨

ابو عبد الله الخياط الدينوري، ٢٦٥

ابو عبد الله الرازي المقرئ، ١٤٩، انظر ابو عبد الله بن المقرئ

عبد الله الرباطي، ٢٢٨

عبد الله بن ربيعة، ١٤٠

عبد الله بن راحة، ١٢٨

ابو عبد الله الروذباري، انظر الروذباري، احمد بن عطاء

ابو عبد الله الحنزي، ١٩١

ابو عبد الله الصبيحي، ١٩١، ١٩٧، ٤٢٨

عبد الله بن طاهر الابهري، ابو بكر، ٢١٢، ٢١٦

عبد الله بن طلحة، ١٢٢

عبد الله بن عباس، ١٠٢، انظر ابن عباس

- ابو على بن ابى خالد الصورى، ٢٣٤
 ابو على الروذبارى، انظر الروذبارى، احمد بن محمد
 ابو على السندى، ١٧٧، ٢٢٥، ٢٣٤
 على بن سهل الاصبهانى، ١٦٠، ٢٢٨
 على بن ابى طالب، ١٩، ٦٤، ١٢٠، ١٢٥، ١٢٦، ١٢٩-١٣٢، ١٤١،
 ٢٢١، ٢٥٠، ٢٧٨، ٢٨٠
 ابو على بن الكاتب، ٢٠٦
 على بن محمد الصيرفى، ابو الحسن، ٢٨٨
 ابو على المشتوى، ١٥٨
 ابو على المغازى، ٢٨١
 على بن الموفق، ٢٩٠
 ابو على النورياطى، ١٨٢
 على بن هند القرشى الفارسى، ابو الحسين، ٢٢٠
 عمار، ٦٤
 عمر، ٢٢٠، ولعله ابو عمر الانماطى
 ابو عمر الانماطى، ٢٢٩
 عمر بن بحر، ٢٦٠
 عمر بن الخطاب، ١٩، ١١٩، ١٢٠، ١٢٥، ١٢٦، ١٣١، ١٣٢، ١٤١،
 ١٥٩، ٢٧٤، ٢٢١، ٢٤٩، ٢٧٨
 عمر الخياط، ابو حنص، ٢٠٧
 عمر بن عبد العزيز، ٦٥، ١٢٨
 عمر الملقى، ٢٦١
 ابو عمران الاصطخرى، ٢١١
 عمران بن حصين، ١٣٤
 ابو عمران الطبرستانى، ١٧١، ١٩٠

- ابو عثمان، ٢٠٨، ٢١٧، ٢٢٦، ٢٩٥، انظر ابو عثمان الحيري
 ابو عثمان الحيري، ١٠٢، ١٧٧، ٢٠٥، انظر ابو عثمان وأبو عثمان سعيد
 بن عثمان الرازي
 ابو عثمان سعيد بن عثمان الحيري، ١٠٢، انظر ابو عثمان الحيري
 ابو عثمان سعيد بن عثمان الرازي الواعظ، ٢٧٧، وهو ابو عثمان الحيري
 عثمان بن عفان، ١٢٠، ١٢٧-١٢٩، ١٢٢، ١٤١
 ابو عثمان المزني، ٢٠٧
 ابو عثمان النهدي، ١٢٥
 العجبي، انظر حبيب العجبي
 عدى بن حاتم، ١٢٨
 عرقوب، ٢٧٥
 عزيز، ٢٩٢
 العصائدي البصري، طلحة، ٢٢٠
 ابن عطاء، انظر احمد بن عطاء
 عطاء السلي، ٢٢٢
 العطار، ابو حاتم، ١٨٠
 العطار الدينوري، ابن ملولة، ٢٠١
 العطوف، ابو الحسن، ٢٠٥
 العكبري، ابو الفرج، ٢٥٢
 العكي، احمد بن مقاتل، انظر احمد بن مقاتل
 العلاء بن الحضرمي، ٢٢١
 العلوي، حمزة بن عبد الله، ٢١٧
 العلوي، يحيى بن الرضا، ٢٨٩
 علي بن الامام ابي الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد بن الجوزي، ابو
 النسم، ١

ق

- أبو القاسم بن مروان النهاوندي، ٢٨٨
 أبو القاسم المنادي، ١٩٦، ١٩٨
 القرشي، أبو الحسين علي بن هند الفارسي، ٢٣٠
 القرشي، أبو عبد الله، ٢٥٥، ٢٥٦
 القرميسيني، المظفر، ١٩١
 القرني، انظر اويس القرني
 القروي، أبو جعفر، ٢١٦
 القصاب، أبو جعفر، ٢٠٥
 القصاب، محمد بن علي، ٢٤
 الصار، محمد بن علي، ١٩٩
 القلانسي، أبو احمد مصعب بن احمد، ١٩٤، ١٩٩، ٢٠٥، ٢١٧
 القلانسي، أبو عبد الله احمد، ١٧٥، ١٧٦
 القناد، أبو الحسن علي بن عبد الرحيم، ٢٥-٢٧، ٥٠، ٥٣، ٦١، ٢٤٨
 ٢٢٨، ٢٤٦، ٢٥٩، ٢٧١
 قيس بن عمر الحبصي، ٢٨٨

ك

- الكتاني، انظر أبو بكر الكتاني
 الكرجي، احمد بن علي، ٢٢٢، ٢٩٢، انظر الوجيبي، احمد بن علي
 الكرجي
 الكردى الصوفى الأرموى، ٢٠٢، ٢٤٥
 الكرمانى، انظر شاه الكرمانى
 كريمة ابنة عبد الوهاب بن علي بن الخضر القرشية، أم الفضل، ١
 ابن الكريفي، ١٤٦، ١٨٢، ١٨٨، ١٩٨، ٢١٠، ٢٢٧، والصحيح ابن الكريفي

ابو عمرو اسمعيل بن نُجَيْد، ١٠٢، ٢٠٨، ٢٧٧

ابو عمرو الزجاجي، انظر الزجاجي

ابو عمرو الزنجاني، ٢٥١

ابو عمرو بن علوان، انظر عبد الواحد بن علوان

عمرو بن عثمان المكي، ٢٥، ٦٨، ٦٩، ٧١، ٧٨، ١١٧، ٢٢٠، ٢٢٣،

٢٢٢، ٢٢٣، ٢٢٩، ٣٠٠، ٣٠٧، ٣٣٥، ٣٣٦، ٣٣٨، ٣٤٨،

٢٦٤، ٢٥٩-٢٥٧

عمرو بن هند، ١٢٠

عُمَيّ، انظر موسى بن عيسى

عيسى، ٢١، ٧٠، ١١٥، انظر المسيح

عيسى الفصّار الدينوري، ١٤٨، ١٨٩، ٢٠٢، ٢٠٣

ف

الفارسي، عبد الرحمن، ٤٠

فاطمة، ٢٢١

فتح بن ثخرف (المروزي)، ٢٢٨

فتح الموصلي، ١٨٤، ١٨٥، ٢٠٠، ٤٢٤

الفرّاء، محمد بن احمد بن حمدون، ٤٠

ابو الفرج العكبري، ٢٥٢

ابن الفرجي، ابو جعفر، انظر الفرجي، محمد بن يعقوب

الفرجي، محمد بن يعقوب ابو جعفر، ١٧٩، ٢٠٩، ٢٥٤

فرعون، ٢٢٧، ٢٢٧، ٣٥٤، ٣٩٠

الفرغاني، ابو بكر محمد بن موسى، ٢٢٨، انظر ابو بكر الواسطي

فرقد النخعي، ٢٢٢

ابو فروة، ١٢٨

ابن الفوطي، ٢٨٦

١٥٦، ١٥٩-١٦٤، ١٦٧، ١٧٠، ١٨٤، ١٩٢، ١٩٥، ٢٠٠، ٢٠٥،
 ٢٠٩، ٢١٧، ٢٢٠، ٢٢٢، ٢٢٦، ٢٤٢، ٢٦٠، ٢٦٧، ٢٦٨، ٢٧٤-
 ٢٧٧، ٢٨٠، ٢٨١، ٢٨٢، ٣٠٠، ٣٠٢، ٣٠٤، ٣١٧، ٣٢٠-٣٢٣،
 ٣٢٧، ٣٤٤، ٣٤٦، ٣٤٧، ٣٤٩، ٣٥٠، ٣٥٣، ٣٥٧، ٣٦٢،
 ٣٦٧، ٣٧٣، ٣٧٤، ٣٧٧، ٣٧٨، ٣٨٢، ٣٨٣، ٣٩٦، ٣٩٨،
 ٤٠٠-٤٠٢، ٤٠٦-٤٠٩، ٤١١، ٤١٢، ٤١٤، ٤٢١، ٤٢٣، ٤٢٥،

٤٢٨-٤٣٠

محمد بن احمد، ابو الحسن، ٢٩٢
 محمد بن اسحق بن يسار، ٢٢
 محمد بن اسمعيل، ١٨٩
 محمد بن داود الدينوري، ابو بكر، ١١٥، ١٥٩، انظر الدقي
 محمد بن سيرين، ١٤٢
 محمد بن عبد الواحد بن احمد بن المتوكل على الله، ابو عبد الله، ١
 محمد بن علي النصاب، ٢٤
 محمد بن علي القصار، ١٩٩
 محمد بن علي الكتاني، ١٢٠، انظر ابو بكر الكتاني
 محمد بن الفضل السمرقندي، ٢٧
 محمد بن كعب، ١٣٩
 محمد بن مسروق البغدادي، ٢٩٧
 محمد بن معبد البانياسي، ٢٠٣
 ابو محمد المغازلي، ٢٠٩
 محمد بن منصور الطوسي، ١٥٨، ١٨٢
 محمد بن موسى الفرغاني، ابو بكر، ١١٨، ٢٢٨، انظر ابو بكر الواسطي
 ابو محمد الهروي، ٢٠٩
 محمد بن واسع، ٤٣، ٢٢٢

الكسائي، ابو بكر، ٢٢٩، ٢٥٨
 كعب الاحبار، ١٢٦، ١٢٧
 كعب بن زهير، ٢٧٥
 كلثوم الغسانی، ١٤٢
 كميل بن زياد، ١٣٠، ٢٨٠
 الكوفاني، احمد بن ابي نصر، ابو نصر، ١

ل

ليبد، ١١٠، ٢٧٥، ٢٨٧
 اللجلاج، ابو كنير، ١٢٩
 ليلي، ٢٥٢، ٢٦٠، ٢٦٨، ٢٨٦

م

المارستاني، ابرهيم، انظر ابرهيم المارستاني
 مالك بن انس، ٢٧٦
 مالك بن دينار، ٤٣، ٢٢٢
 مالك بن طوق، ١١٦، ٢٨٥
 الماليني، انظر عبد الاول بن عيسى
 ابن المبارك، ١٤٢، انظر عبد الله بن المبارك
 مجاهد، ٢٧٤، ٢٤٤، ٢٧٧
 مجنون بن عامر، ٢٦٠، ٢٨٦
 المحاسبي، انظر الحارث المحاسبي

محمد، النبي، ٢، ٥، ٦، ٨، ٩، ١٢، ١٤، ١٦-١٩، ٢١، ٢٢، ٢٤،
 ٢٧، ٢٩، ٤٢، ٤٤-٤٦، ٥٥، ٥٨، ٦١-٦٣، ٦٨، ٧٠، ٧٢،
 ٨٠، ٨٢، ٨٤، ٩٢-١٠٦، ١٠٩-١٢٩، ١٤١-١٤٢، ١٤٩، ١٥٥،

- المظنّر القرميسيني، ١٩١
 معاذ بن جبل، ١٢٠، ١٢٤، ٢٦٨، ٤٢٢
 المعتضد، ١٩٥
 معروف الكرخي، ١٨٥
 المغازلي، اسحق، ١٩٥
 المغازلي، ابو علي، ٢٨١
 المغازلي، ابو محمد، ٢٠٩
 المغربي، انظر ابو عبد الله المغربي
 المقحى (?)، ٢٢٠
 المقرئ، انظر ابو عبد الله الرازي
 ابن أمّ مكنوم، ١٢٢
 المكني، ابو الحسن، انظر ابو الحسن المكني
 المكني، عمرو بن عثمان، انظر عمرو بن عثمان
 الملطي، عمر، ٢٦١
 ممشاذ الدينوري، ١٩٢، ٢٠٣، ٢٠٦، ٢٢٢، ٢٩٢
 ابن مملولة العطار الدينوري، ٢٠١
 المنادي، ابو القاسم، ١٩٦، ١٩٨
 المهلب بن احمد بن مرزوق المصري، ابو محمد، ٢٦٦
 موزّق، ٢٧٧
 موسى، ١١٠، ١١١، ١٢٩، ١٨٦، ٢٧٠، ٢٧٧، ٢٩٥، ٤٢٢، ٤٢٢، ٤٢٤
 ابو موسى الاشعري، ١٢٢، ١٢٦، ٢٦٨، ٢٨٠
 موسى بن عيسى البسطامي المعروف بعتي، ١٠٢، ١٠٤، ٢٢٤
 الموصلي، اسحق بن ابراهيم، ٢٧١
 الموصلي، فتح، انظر فتح الموصلي
 مسكائيل، ٢٩٨، ٢٩٩

- محمد بن يعقوب الفرجى، ٢٨٧، ٢٥٤
 محمد بن يوسف البتاء، ٢٢٥، ٢٢٦
 المرتعش النيسابورى، ابو محمد، ١٠٨، ١٦٠، ١٩٨، ٢٦٦، ٢٢٨
 المرندى، حسين بن جبريل، ٢٢٨
 مروان بن الحكم، ١٢٧
 المروزى، عبد الله، ١٧٨
 المزى، انظر صالح المزى
 مرم، ٢٢٠، ٤٢٢
 المزنى، انظر بكر بن عبد الله
 المزين، ٢٢١
 المزين، ابو الحسن، ٢٢٠
 المزين، ابو عثمان، ٢٠٧
 المزين الكبير، ١٨٩، ٢١٥
 ابن مسروق البغدادى، محمد، ٢٩٧
 ابن مسروق الطوسى، احمد بن محمد، ابو العباس، ١٨٢، ٢٠٩، ٢٢٨
 ابن مسعود، ٢٨٠
 ابو مسلم الخولانى، ٢٢٢
 مسلم بن يسار، ٢٢٢
 ابو المسيب، ٢٠٧
 المسيح، ٤٢٢، انظر عيسى
 المشتولى، ابو على، ١٥٨
 المصرى، ابو محمد فلهلب بن احمد بن مرزوق، ٢٦٦
 مصعب بن احمد ابو احمد الفلانسى، ١٩٩، انظر الفلانسى، ابو احمد
 مصعب بن عمر، ١٤٠
 مظرف بن عبد الله بن الثخثير، ٦٥، ١٢١، ١٥٧، ٢٢٢

هرم بن حبان، ٢٢٢
 الهروي، ابو محمد، ٢٠٩
 ابو هريرة، ١٢٢، ١٢٧، ٢٠٩
 هود، ٢٨٠
 ابو الهيثم بن التيهان، ٩٨
 الهيكلي، ابو عبد الله، ٢٥٥، ٢٥٦

و

واصة، ١٦، ٤٥، ١٠٢
 الواسطي، ٢١٦، ٢٢٢، انظر ابو بكر الواسطي
 الوجيبي، احمد بن علي الكرجي (الكرخي)، ابو بكر، ٤٨، ١٠٤، ١٢٩،
 ١٦٨، ١٧٩، ١٨٨، ١٩٣، ١٩٧، ٢٠١، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢١٠، ٢١٥،
 ٢٢٢، ٢٤٧، ٢٤٩، ٢٦٩، ٢٨٦، ٢٨٨، ٢٩٢، ٢٩٩، ٣٢٥، ٤٠٩،
 ٤١٦

الوزاق، انظر ابو بكر الوزاق

ي

يجي، ٢٠٦، انظر يجي بن معاذ الرازي
 يجي الاصطخري، ٢١١
 يجي بن الرضا العلوي، ٢٨٩
 يجي بن معاذ الرازي، ٣٧، ٣٩، ٤٧، ١٢٧، ١٨٨، ٢٠١، ٢٠٢، ٢٠٦،
 ٢٠٨، ٢٠٩، ٢٢٤، ٢٢٥، ٢٢٩، ٢٥٢، ٢٦٠، ٢٦٩، ٢٩٥، ٣٢٧،
 ٣٥١، ٣٥٢، ٣٥٦، ٣٥٨، ٣٦٥، ٣٨٥، ٣٩٦
 ابن يزدانيار، ١٨٠

ابو يزيد البسطامي، ٣٦، ٩٢، ١٠٢، ١٠٤، ١٦٧، ١٧٧، ١٧٩، ١٨٨،

ن

- النجاحي، أبو عبد الله، ٢٢٢
 النجاحي، ١٠١
 ابن نُجَيْد، انظر اسمعيل بن نجيد
 النساج، ٢٥٢، انظر خير النساج
 النساج، أبو محمد، ٢٩٩
 أبو نصر، انظر السراج
 نصر بن الحماي، ٤٨
 النصيبي، أبو عبد الله، ١٩٠
 النعمان بن بشير، ١٠٢
 النهاوندي، أبو القاسم بن مروان، ٢٨٨
 النهدي، أبو عثمان، ١٢٥
 النهرجوري، أبو يعقوب احمد بن محمد بن أيوب، ٥٢، ٧٠، ٧١، ١٩٢،
 ٢٠٢، ٢١٢، ٢٧١، ٢٧٨، ٢٠٤
 نوح، ٤٢٢
 النورباطي، أبو علي، ١٨٢
 النوري، احمد بن محمد، أبو الحسين، ٢٦، ٢٧، ٤٠، ٤٤، ٥٧، ٥٩،
 ٧١، ١٠٨، ١٩٢، ١٩٥، ٢٠٩، ٢١٠، ٢١٢، ٢١٨، ٢٢٤، ٢٢٥،
 ٢٢٢، ٢٢٩، ٢٤٧، ٢٤٨، ٢٩٠، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢٢٥، ٢٢٧،
 ٢٤٠، ٢٤٦، ٢٥٠، ٢٥٢، ٢٥٥، ٢٥٩، ٢٦٢، ٢٦٩، ٢٧٢، ٤٠٧.
 النيسابوري، أبو حنص، ١٠٨ انظر أبو حنص الحداد
 النيسابوري، المرتعش، انظر المرتعش
 أبو هاشم الصوفي، ٢٢

فهرست الاماكن والقبائل والكتب وغير ذلك،

ا

- الابلة، ٢٨٦
 أحد، ٩٦، ١٢٦، ١٤٨
 ارجان، ١٩٢
 ارم، ٢٧٢
 بني اسرائيل، ١٧٢، ١٨٦، ٢٠٩، ٢١٥
 اصبهان، ٢٤٠
 اصحاب الصنعة، ١٢٦، انظر اهل الصنعة
 اطرابلس، ٢٦٠
 الانصار، ٩٩، ١١٩، ١٤٠
 انطاكية، ٢٠٨، ٢٦١، ٢٧١
 اهل الصنعة، ٢٧، ١٢٢-١٢٤، ٢٨٠، انظر اصحاب الصنعة
 اليلياء، ١٧٠

ب

- بدر، ١٢٢
 بسطام، ٢٩١
 البصرة، ٤٥، ٥٠، ١١٦، ١٦٥، ١٦٨، ١٧٥، ١٨٠، ١٩٥، ٢٨٦،
 ٢٩٢، ٢٩٧، ٢٩٩، ٣٢٠، ٣٩٠، ٣٩٤، ٤٢٨
 البطانية، ١٦٨
 بغداد، ١، ٥٧، ١٦٣، ١٨٤، ١٨٦، ١٨٨، ١٩١، ١٩٥، ٢٤٢، ٢٨٩،
 ٢٠٤، ٢٩١

الرملة، ١٩١، ١٩٤، ٢٠٥، ٢٢٤، ٢٤٧، ٢٥٠، ٢٢٥

روذبار، ٢٢٤

رومة، ١٢٧

الرئ، ٢١١، ٢٩١

ز

زمنم، ١٧٠

س

بنو سليم، ١٢٨

ش

الشام، ٢٦، ١٢٥، ١٧١، ١٧٨، ١٩٦، ٤٢٨

شامة، ٢٧٥

ص

الصفاء، ١٧٢

صور، ٢٢٤

الصين، ٢٥٦، ٢٦٥

ط

طرسوس ١٧٦

طنيل، ٢٧٥

طيزنا باز، ٢٩٧

ع

عاد، ٢٧٢

بنو عامر، ٢٦٠، ٢٨٦

بلخ، ٢٢٩، ١

بيت المقدس، ٢٠٥

يثر رومة، ١٢٧

ت

نبريز، ٢٥١

تستر، ١٤٦، ٢١٦

تبه بنى اسرائيل، ١٧٢، ٢١٥، انظر متاهة بنى اسرائيل

ح

الحجاز، ١٦٩، ١٧٢، ١٨٧

خ

خراسان، ٥٦، ٢٩٥، ٢٢١، ٢٥٩

خير، ١٠١

د

الدجلة، ٢٨٦، ٢١٧، ٢٢٥، ٢٢٦

دمشق، ١، ١٧٤، ١٩٦، ٢٠٢، ٢٤٩، ٢٧٠، ٤٢٨

دمياط، ٢٨٥

الدينور، ١٦٢

ر

الريذة، ١٦٩

ربيعة، ١٦

الرحبة، ٢٨٥

رحبة مالك بن طوق، ١١٦، ٢٨٥

- كتاب معرفة المعرفة، لابرهم الخواص، ٢٦٢
 كتاب المناجاة، للنجيد، ٢٥٩
 كتاب الوجد، لأبي سعيد ابن الاعرابي، ٢٠٨، ٢١٠، ٢١٤
 الكعبة، ١٧١، ١٧٢، ٢٤١
 الكوفة، ١٢١، ١٤٧

ل

اللثام، ٢٠٨

م

- متاهة بني اسرائيل، ٢٠٩، انظر تيه بني اسرائيل
 مجنة، ٢٧٥
 المدينة، ١٢٢، ١٤٠، ١٦٨، ٢٧٦
 المروة، ١٧٢
 المزدلفة، ١٧٢
 المستاة، ٢٧٥
 مصر، ١٥٨، ١٦٩، ١٧٢، ١٧٤، ١٨٠، ١٩٧، ٢٠٤، ٢١٠، ٢٥٠،
 ٢٨٦
 مضر، ١٦
 المغرب، ٢٨٧
 المقام، ٢٦٦
 المنظم، ٢٦٦
 مكة، ٢٢، ١٠٠، ١٤٦، ١٤٧، ١٥١، ١٥٦، ١٦٨-١٧١، ١٨١
 ١٨٥، ١٩٦، ٢٢١، ٢٢٨، ٢٧٧
 منى، ١٧٢، ١٧٣
 الموصل، ١٨٤

عبّادان، ٢١٦

العم، ١٢٧

العراق، ١٢٥، ٤٢١، ٤٢٤

عرفات، ١٧٢

ف

فدك، ١٠١

الفرات، ٢٧٥

ق

القادسية، ١٦٩

أبو قبيس، ٩٨

القدرية، ٢٢٥

القرآن، ٥، ٩، ١٢، ١٥، ١٦، ٢٢، ٢٤، ٢٨، ٤٧، ٤٩، ٥٢، ٥٥

٥٧، ٧٠، ٧٢-٨٠، ٨٢، ٨٦-٩٠، ٩٢-٩٥، ١٠٥-١٠٧، ١٠٩

١١٢، ١١٨، ١١٩، ١٢٤، ١٢٥، ١٢٦، ١٢٧، ١٢٨، ١٢٩

١٥٦، ١٨٩، ٢٠٦، ٢٠٧، ٢١٧، ٢١٩، ٢٢٥، ٢٢٦، ٢٢٧

٢٥٠، ٢٦٨، ٢٧٤، ٢٨٥-٢٨٠، ٢٨٧، ٢٩٢، ٢٩٣، ٢٩٦

٢٩٨، ٣٠١، ٣٢٠، ٣٤٦، ٣٩٢، ٤٠٧

بنو قريظة، ١٠١

بنو قُشير، ١٢٩

قنطرة الصراة، ١٩٣

قبروان، ٢٨٧

ك

كتاب المشاهدة، لعمر بن عثمان المكي، ٦٩، ١١٧

ن

نبا، ١٦٨

بنو النضير، ١٠١

نهاد، ١٢٥، ٢٢١

النيل، ٢٢٧

هـ

هذيل، ١٢٩

و

واسط، ١٦٦

ي

اليمن، ١٩٠، ٢٧٧

N. C.

Col
N^o 1647/75

Archaeological Library

20711

Call No. 297.09/Ali

Author—Nicholson R.A.

Title—The Kitab-Al-Lum
To answer of Abu--

"A book that is shut is but a block"

CENTRAL ARCHAEOLOGICAL LIBRARY
GOVT. OF INDIA
Department of Archaeology
NEW DELHI

Please help us to keep the book
clean and moving.